

تاريخ الخلفاء الراشدين

[4]

د. علي محمد الصلابي

سيرة أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب
رضي الله عنه

شخصيته وعصره

ALIBNABITALB



منتدى اقرأ الثقافي

www.iqra.forumarabia.com

تاريخ الخلفاء الراشدين (٤)

سيرة أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب
رضي الله عنه

شخصيته وعصره

دراسة شاملة

تأليف

علي محمد محمد الصلابي

جميع الحقوق محفوظة

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

الطبعة الأولى للناسر

رقم الإيداع: ٢٠٠٥/٩٨٤٩

الترقيم الدولي: I.S.B.N

1 - 61 - 6119 - 977

مؤسسة اقرأ

للسروالتوزيع والترجمة

١٠ اش أحمد عمارة - بجوار حديقة الفسطاط

القاهرة ت: ٥٣٢٦٦١٠، مرمول، ٠١٠/٥٢٢٤٢٠٧

الإهداء

إلى كل مسلم حريص على إعزاز دين الله تعالى
أهدى هذا الكتاب، سائلاً المولى عز وجل بأسمائه
الحسنى، وصفاته العلى، أن يكون خالصاً لوجهه
الكريم. قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ
عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾
[الكهف: ١١٠].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

يا رب لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك، ولك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد بعد الرضا، أما بعد..

هذا الكتاب الرابع في دراسة عهد الخلافة الراشدة، فقد صدرت عدة كتب عن الصديق والفاروق وذى النورين، وقد سميت هذا الكتاب: «سيرة أمير المؤمنين على بن أبي طالب، شخصيته وعصره»، ويتحدث هذا الكتاب عن أمير المؤمنين على من الميلاد حتى الاستشهاد، فيبدأ بالحديث عن اسمه ونسبه ولقبه ومولده وأسرته وقبيلته، وإسلامه، وأهم أعماله في مكة، وعن هجرته، ومعايشته للقرآن الكريم وأثرها عليه في حياته، وعن تصويره عن الله والكون والحياة والجنة والنار والقضاء والقدر، وعن مكانة القرآن الكريم عنده، وما نزل فيه من القرآن الكريم، وعن الأصول والأسس التي سار عليها أمير المؤمنين على في استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه، وعن تفسير أمير المؤمنين على لبعض الآيات الكريمة، وعن ملازمته لرسول الله ﷺ منذ طفولته، ومعرفته العميقة بمقام النبوة وكيفية التعامل معه، فقد أوضح معالمة بأقواله وأفعاله، وكان حريصاً على تعليم الناس وحثهم على الاقتداء برسول الله ﷺ في أقواله وأعماله وتقريراته. فبين وجوب طاعة النبي ﷺ ولزوم سنته والمحافظة عليها، وأوضح دلائل نبوة الرسول ﷺ وفضله وبعض حقوقه على أمته ﷺ. ويجد القارئ الكريم نماذج من اتباع أمير المؤمنين على لللسنة النبوية المطهرة، ويتحدث الكتاب عن أسماء بعض الرواة عن أمير المؤمنين على من الصحابة والتابعين وأهل بيته.

وينتقل الكتاب بالقارئ إلى حياة أمير المؤمنين فى المدينة فى عهد النبى ﷺ فيتكلم عن زواج أمير المؤمنين على من السيدة فاطمة رضى الله عنها، وما فى هذا الزواج من دروس وعبر فى المهر والجهاز، والزفاف والمعيشة والزهد، وصدق لهجة السيدة فاطمة وسيادتها فى الدنيا والآخرة، وترجمت للحسن والحسين رضى الله عنهما ترجمة مختصرة، وبينت فضلها وما ورد فيهما من أحاديث عن رسول الله ﷺ، وتكلمت عن مفهوم أهل البيت عند أهل السنة، وما يخصهم من أحكام، كتحرير الزكاة عليهم، وكونهم لا يرثون رسول الله ﷺ، وحقهم فى خمس الخمس فى الغنمة والفىء، والصلاة عليهم مع النبى ﷺ، ووجوب محبتهم واحترامهم ومودتهم، وبينت مواقف أمير المؤمنين فى سرايا رسول الله ﷺ وغزواته، كبدر وأحد والخندق، وبنى قريظة، والحديبية وخيبر، وفتح مكة، وغزوة حنين، وعن استخلاف النبى ﷺ لعلى على المدينة فى غزوة تبوك ٨ هـ وحج أبى بكر بالناس، ودور على رضى الله عنه الإعلامى، ووفد نصارى نجران وآية المباهلة، وإرسال النبى ﷺ علياً داعياً وقاضياً لليمن، وأقضيته التى حكم بها فى اليمن السعيد الحبيب، ومواقف على فى حجة الوداع، وقصة الكتاب الذى هم النبى ﷺ بكتابته فى مرض موته، وعن العلاقة بالخلفاء الراشدين، ومكانته فى دولة الخلافة الراشدة، فتكلمت عن مبايعته لأبى بكر بالخلافة ومساندته له فى حروب الردة، وتقديمه وتفضيله للصدىق، واقتدائه به فى الصلوات وقبول الهدايا منه، وأشمرت إلى العلاقة بين الصديق والسيدة فاطمة وقصة ميراث النبى ﷺ، ورددت على الشبهات الرافضية حول قصة الميراث ونسفت حججهم وأدلتهم بالبراهين القاطعة والأدلة الناصعة، وكشفت الستار عن رواياتهم الضعيفة والموضوعة، وأثبت محبة السيدة فاطمة للحق والتزامها بالشرعة، واحترامها لخليفة رسول الله أبى بكر، وتسامحها معه، واحترام أهل البيت للصدىق والمصاهرات المتبادلة بين آل الصديق وأهل البيت، ومحبتهم له وتسمية أولادهم عليه، وتحدثت عن مساهمات على فى عهد الفاروق فى الأمور القضائية، والتنظيمات المالية والإدارية واستخلاف عمر لعلى على المدينة مراراً، ومشاورته له فى أمور الجهاد وشئون الدولة، وعن العلاقة الحميمة المتينة بين الفاروق وأهل البيت، وزواج عمر من أم كلثوم بنت على بن أبى طالب، وحقيقة هذا الزواج الميمون المبارك، وتركت الحجج الدامغة، والبراهين الساطعة تنسف الأكاذيب من جذورها فتركها قاعاً صفصفاً، وأخذت الحقائق التاريخية ترسم لنا حقيقة المحبة والمودة بين الصحابة الكرام، كما جاءت فى القرآن الكريم، ووضحت بيعة على لعثمان رضى الله عنه ورددت على الأكاذيب التى ألصقت بها، وتحدثت عن جهوده فى دعم دولة ذى النورين، ودفاعه عنه أمام الغوغاء،

ومواقفه في فترة مقتله في بدايتها، وأثناء الحصار، وبعد استشهاده، وتحدثت عن المصاهرة بين آل علي وآل عثمان، وأتيت بأقوال علي في الخلفاء الراشدين الذين سبقوه، والتي تدل على محبتهم واحترامهم ومودتهم، والبراءة ممن يسبهم ويشتمهم وإقامة حد المفترى على من يسب الشيخين، ولا يتمالك القارئ المسلم نفسه من البكاء وهو يتأمل في أقوال أمير المؤمنين في الخلفاء وتعامله مع ذلك الجيل القرآني الفريد وساداته الكرام. قال الشاعر:

ومن عجب أنى أحسن إليهم وأسأل عنهم من لقيت وهم معي
وتطلبهم عيني وهم في سوادها ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي
وقال الشاعر:

إنى أحب أبا حفص وشيعته كما أحب عتيقاً صاحب الغار
وقد رضيت علياً قدوة وعلماً وما رضيت بقتل الشيخ في الدار
كل الصحابة سادتي ومعتقدي فهل عليّ بهذا القول من عار

هذا وقد تحدثت عن بيعة علي بالخلافة وكيف تمت، وعن أحقيته بها، وإجماع الصحابة على ذلك، وبيعة طلحة والزبير له طوعاً بدون ضغط أو إكراه، وانعقاد الإجماع على خلافته، وشروط أمير المؤمنين في بيعته، وأول خطبة له، وأهل الحل والعقد في دولته، وشي من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام حكمه، وتوسعت في الحديث عن صفاته، فبينت علمه الواسع وفقهه الغزير، وزهده، وتواضعه، وكرمه وجوده، وحياءه، وشدة عبوديته، وصبره، وإخلاصه، وشكره الله، ودعائه الخاشع، وعن المرجعية العليا لدولته، وسيرها على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والافتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه، وعن حق الأمة في الرقابة على الحكام، والشورى، والعدل والمساواة، والحريات، وعن حياته في المجتمع واهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ودعوته للتوحيد ومحاربته للشرك، وتعريفه الناس بأسماء الله وصفاته، وبنعم الله المستوجبة لشكره، وحرصه على محو آثار الجاهلية، وحرصه على بطلان الاعتقاد بالكواكب، وإحراقه لمن غلوا فيه وادعوا فيه الألوهية، وحديثه عن كيفية بداية الإيمان في القلب وتعريفه للتقوى، ومفهوم القضاء والقدر، وكيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم.

ونقلت شيئاً من خطبه ومواعظه، وما ينسب إليه من شعر، أو يتمثل به في مناسبات عديدة، واخترت مجموعة قيمة من حكمه التي سارت مضرب المثل بين الناس، وتكلمت

عن حديثه عن صفات خيار العباد، وعن تطوع النبي ﷺ، ووصف الصحابة الكرام، وتحذيره من الأمراض الخطيرة التي تصيب القلوب، كطول الأمل واتباع الهوى، والرياء، والعجب، وعن اهتمامه بترشيد الأسواق، ومحاربته للبدع، والأعمال التي تخالف الشرع في أوساط الناس، وتحدثت عن المؤسسات التي في دولته، كالمالية، والقضائية، ومؤسسة الولاية، وعن الخطة القضائية والتشريعية في عهد الخلفاء الراشدين، والمصادر التي اعتمدها الصحابة في ذلك العهد، وعن ميزات القضاء في عهد الراشدين، وعن أشهر قضاة أمير المؤمنين على، وعن أسلوبه القضائي، ونظرته للأحكام الصادرة قبله، والمؤهلين للقضاء، ومجانية الحصول على الحكم، وعن اجتهاداته الفقهية في العبادات، والمعاملات المالية، والحدود والقصاص والجنايات. وأشارت إلى مسألة حجية قول الصحابي والخلفاء الراشدين، وبينت في حديثي عن مؤسسة الولاية، وأقاليم الدولة في عهده ما وقع في كل إقليم من أمور جسام، وتكلمت عن منهجه في تعيين الولاية، ومراقبته لعماله وبعض توجيهاته، والصلاحيات الممنوحة للولاية. من تعيين وزراء مع كل والٍ في كل إقليم، وتشكيل مجالس الشورى وإنشاء الجيوش في كل ولاية، وترسيم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلم والحفاظ على الأمن الداخلي وتشكيل الجهاز القضائي في كل ولاية، والنفقات المالية، والعمال التابعين لكل ولاية ومتابعتهم ودور العرفاء والنقباء في تثبيت نظام الولايات، ووضحت بعض المفاهيم الإدارية من أقوال أمير المؤمنين على رضي الله عنه، كتأكيد على العنصر الإنساني، وعامل الخبرة والعلم، والعلاقة بين الرئيس والمرءوس، ومكافحة الجمود، والرقابة الواعية، والضبط، والمشاركة في صنع القرار، وحسن الاختيار لدى الوالي والضمانات المادية والنفسية لموظفي الدولة، ومرافقة ذوات الخبرة، ومفهوم الإدارة الأبوية، وكون التوظيف يتم عبر الضوابط وليس الروابط الشخصية، ثم انتقلت إلى المشاكل الداخلية في عهد على رضي الله عنه، فتحدثت عن معركة الجمل مبتدئاً بالأحداث التي سبقتها وعن أثر التنظيم السبئي في اندلاعها، ودور عبد الله بن سبأ في إذكاء الفتنة الداخلية، وعن اختلاف الصحابة في الطريقة التي يؤخذ بها القصاص من قتلة عثمان، وعن موقف السيدة عائشة أم المؤمنين، وطلحة والزبير ومعاوية بن أبي سفيان ومن كان معهم في الإسراع بالقصاص من قتلة عثمان، وبينت موقف معتزلي الفتنة، كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأبي موسى الأشعري، وعمران بن حصين وأسامة بن زيد ومن سار على نهجهم، وتكلمت عن موقف المترثين في تنفيذ القصاص

حتى تستقر الأحوال، كأمر المؤمنين على، وعن محاولات الصلح قبل اندلاع معركة الجمل، وعن نشوب القتال، وجولته الأولى والثانية، واستشهاد طلحة والزبير، ومبايعة أهل البصرة لعلي رضي الله عنه، وعن مرقف على رضي الله عنه من أم المؤمنين عائشة وكيف عاملها واحترمها وقدرها وردّها إلى المدينة معززة مكرمة، وأشارت إلى فضائلها وشيء من سيرتها، كما ترجمت للزبير وطلحة رضي الله عنهما لكونهما من الشخصيات المؤثرة في عهد النبوة والخلافة الراشدة وفي عهد أمير المؤمنين على، ودافعت عنهما دفاعاً عن الحق لكونهما ظلماً، فبينت فضلها ومكانتهما في الإسلام، ورددت على الشبهات والأكاذيب التي ألصقت بهما من خلال إثبات الحقائق الناصعة، والحجج الدامغة، وصفاتهما الرفيعة، وأخلاقهما الكريمة، بحيث يخرج القارئ المسلم بمعرفة حقيقية لا لبس فيها ولا غموض، لهذه الشخصيات الفذة، فلا يتأثر بالروايات الضعيفة، ولا القصص الموضوعية التي وضعها مؤرخو الشيعة الرافضة، والتي شوّهت ثقافة الناس عن هذه الشخصيات العظيمة، فالحديث عن ترجمة عائشة، أو طلحة والزبير، أو غيرهم من كبار الصحابة، الذين ساهموا في الأحداث التي وقعت في عهد أمير المؤمنين على رضي الله عنه ينسجم مع منهجي في دراسة شخصية أمير المؤمنين وعصره، والشخصيات التي أثرت في ذلك العهد ملتزماً في طرحي بمنهج أهل السنة والجماعة جملة وتفصيلاً، أصولاً وفروعاً.

قال الشاعر أبو محمد القحطاني:

أكرم بطلحة والزبير وسعدهم	وسعيدهم وعباد الرحمن
وأبى عبيدة ذي الديانة والتقى	وامدح جماعة بيعة الرضوان
قل خير قول في صحابة أحمد	وامدح جميع الآل والنسوان
دع ما جرى بين الصحابة في الوغى	بسيوفهم يوم التقى الجمعان
فقتلهم منهم وقتلهم لهم	وكلاهما في الحشر مرحومان
والله يوم الحشر ينزع كل ما	تحوى صدورهم من الأضغان
لا تركزن إلى الروافض إنهم	شتموا الصحابة دون ما برهان
لعنوا كما بغضوا صحابة أحمد	وودادهم فرض على الإنسان
حب الصحابة والقراية سنة	ألقى بها ربي إذا أحياني

وقال أيضاً:

إن الروافض شر من وطني الحصى	من كل إنس ناطق أو جان
مدحوا النبي وخونوا أصحابه	ورمواهم بالظلم والعدوان
حبوا قرابته وسبوا صحبه	جدلان عند الله متقضان
فكأنما آل النبي وصحبته	روح يضم جميعها جسدان
فئتان عقدهما شريعة أحمد	بأبى وأمى ذاك الفئتان
فئتان سالكتان في سبيل الهدى	وهما بدين الله قائمتان

هذا وقد تحدثت عن معركة صفين؛ ودوافع معاوية رضى الله عنه في عدم البيعة، والمراسلات التي تمت بينه وبين علي رضى الله عنه، ومحاولات الصلح، ونشوب القتال، والدعوة إلى التحكيم، ومقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين، وعن المعاملة الكريمة من الطرفين أثناء الحرب والمواجهة، ومعاملة الأسرى، وعدد القتلى، وترحم أمير المؤمنين على رضى الله عنه على قتلى الطرفين، ونهيه عن شتم معاوية ولعن أهل الشام، ثم تكلمت عن قصة التحكيم، فترجمت لسيرة أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضى الله عنهما، وبينت بطلان الأكاذيب والقصص الواهية، والموضوعة التي ألصقت بهما في حادثة التحكيم، وأشارت إلى كيفية الاستفادة من قصة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية. وركزت على موقف أهل السنة من تلك الحروب، وحذرت من بعض الكتب التي شوهت تاريخ الصحابة بالظلم والعدوان، ككتاب الإمامة والسياسة المنسوب زوراً لابن قتيبة، وكتاب الأغاني للأصفهاني، وتاريخ اليعقوبي، والمسعودي وغيرهم من الكتب المنحرفة عن منهج أهل السنة والجماعة، وبينت دور المستشرقين في تحريف التاريخ الإسلامي وتزويره وتشويهه، وكيف استفادوا من كتب الشيعة الروافض، وكيف أسسوا مدرسة معارضة ساهمت في تلويث الأفكار، وتحريف الوقائع وطمس الحقائق، وتوسيع النقاط السوداء في تاريخنا مع المبالغة والتحويل تحت شعارات براءة، كالبحت العلمي التزيه، والواقعية، والموضوعية والحياد، وتبني تلك الأفكار التدميرية مجموعة من أبناء المسلمين؛ يتمون للإسلام، لا يحسنون فهمه، ولا عرضه، ولا العمل به، ولا الدفاع عنه، بل تورطوا في شباك أعداء الإسلام الذين يعملون على تشويه تاريخ هذه الأمة وحضارتها التي صنعها دينها العظيم.

هذا وقد قمت بدراسة موضوعية علمية في الفصل الأخير عن الخوارج والشيعة الرافضة، فبينت نشأة الخوارج وعرفت بهم، وذكرت الأحاديث النبوية التي تضمنت ذمهم، وانحيازهم إلى حروراء، ومناظرة ابن عباس لهم، وسياسة أمير المؤمنين في التعامل معهم، وأسباب مقاتلته لهم، ونشوب القتال معهم، وقصة ذي الشدية أو المخدج، وأثر مقتله على جيش علي رضي الله عنه، ووقفت مع الأحكام الفقهية التي اجتهد فيها أمير المؤمنين علي في معاركه في الجمل وصفين ومع الخوارج، وكيف اعتمد عليها الفقهاء فيما بعد، ودونوها في كتبهم بما يعرف بأحكام فقه البغاة، وأشارت إلى أهم صفات الخوارج في عهد أمير المؤمنين علي، كالغلو في الدين، والجهل به، وشق عصا الطاعة، والتكفير بالذنوب واستحلال دماء المسلمين وأموالهم، والظن والتضليل، وسوء الظن، والشدة على المسلمين، وناقشت بعض الآراء الاعتقادية للخوارج، كتكفير صاحب الكبيرة، ورأيهم في الإمامة، وطعنهم في بعض الصحابة وتكفيرهم لعثمان وعلي رضي الله عنهما، وتطرقنا لأسباب انحراف الخوارج ونزعاتهم في العصر الحديث، كالجهل بالعلوم الشرعية بسبب الإعراض عن العلماء، والقراءة من الكتب بدون معلم، وغلوهم في ذم التقليد، وتخلي كثير من العلماء عن القيام بواجبهم، وشيوع الظلم والتحاكم للقوانين الوضعية، وانتشار الفساد بين الناس، وعدم تركية النفوس، وأشارت إلى أهم مظاهر غلوهم، كالتشدد في الدين على النفس والتعسير على الآخرين، والتعالم والغرور، والاستبداد بالرأى وتجهيل الآخرين، والظن في العلماء العاملين، وسوء الظن، والشدة والعنف مع الآخرين، وتكفير المسلمين.

وتكلمت عن فرقة الشيعة الرافضة، فبينت معنى الشيعة في اللغة والاصطلاح، ومعنى الرفض في اللغة والاصطلاح، وسبب تسميتهم بالرافضة، ونشأتهم ودور اليهود في ذلك، والمراحل التي مر بها الشيعة، وأهم عقائد الشيعة الرافضة، وموقف أمير المؤمنين وعلماء أهل البيت من تلك العقائد المنسوبة إليهم، كعقيدة الإمامة وحكم من جحدوها، والعصمة ومناقشة أدلتهم على العصمة وبيان بطلانها، وكذلك أدلتهم على النص من القرآن الكريم؛ كآية التطهير، والمباهلة، والولاية، وأدلتهم المزعومة من السنة، كخطبة غدير خم، وحديث: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»، وبيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي استدلو بها على الإمامة، كحديث الطائر، وحديث الدار، وأنا مدينة العلم وعلي بابها، وألحقت بالكتاب فهرساً للأحاديث الضعيفة والموضوعة التي يحتج بها الشيعة الرافضة لتحذير المسلمين من الوقوع في حبالهم، وبينت حقيقة التوحيد عند الشيعة الرافضة، وكيف حرفوا نصوص التوحيد وجعلوها في ولاية الأئمة، وجعلوا الإمامة أصل قبول الأعمال، واعتقادهم أن الأئمة هم الوساطة بين الله وخلقه، وقولهم لا هداية للناس إلا بالأئمة، ولا يقبل الدعاء

إلا بأسماء الأئمة، وكون الحج إلى المشاهد الشيعية أعظم عندهم من الحج إلى بيت الله، وكون الإمام عندهم يحرم ما يشاء ويحل ما يشاء، وأن الدنيا والآخرة للإمام يتصرف فيهما كيف يشاء، وإسناد الحوادث الكونية إلى الأئمة، وقولهم: إن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء، وغلوهم في الإثبات، وحقيقة التعطيل عندهم، ومسألة خلق القرآن، ومسألة رؤية الله عز وجل في الآخرة، وتفضيلهم الأئمة على الأنبياء والرسل، وموقفهم من القرآن الكريم واعتقاد بعض علمائهم بتحريف كتاب الله عز وجل والرد عليهم، وموقف الشيعة الرافضة من الصحابة الكرام والسنة النبوية المطهرة، ومفهوم التقية عند القوم، وعقيدة المهدي المنتظر عندهم، والرجعة، وقولهم بالبداة على الله سبحانه وتعالى، وقد بينت موقف أمير المؤمنين على بن أبي طالب وأئمة أهل البيت الأطهار، وعلماء أهل السنة من تلك العقائد الفاسدة والمنحرفة عن كتاب الله تعالى، والتزمت في مناقشتي بالأدب والابتعاد عن السب والشتم، ومناقشة القوم من خلال أصولهم وكتبهم المعتمدة، والحرص على بيان الحقيقة لمحبي أهل البيت من الشيعة ودعوتهم بالاعتداء بأمر المؤمنين على رضى الله عنه، وتحذيرهم من المندسين تحت عباءة أهل البيت لغرض إفساد عقائد الناس وإبعادهم عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، كما أن هناك رغبة صادقة مخلصة لتعريف الجمهور العريض من أهل السنة بحقيقة هؤلاء الشيعة الرافضة، فالفضية لها وجودها وآثارها بين الشعوب في أفريقيا، وآسيا، وأوروبا والأمريكتين، ودعاة التشيع الرافضى نشطون في دعوتهم المنحرفة يبذلون في سبيلها الغالي والنفيس، ويتحالفون مع خصوم الإسلام الصحيح لضربه والقضاء عليه، وتشويه منهجه، وهذا ليس بجديد، وأهل السنة -إلا من رحم الله- في استرخاء عجيب، ونوم عميق وغفلة عما يراد بهم، وبعضهم يقول: إن الصراع السني الشيعي الرافضى قد عفا عليه الزمن، وهذا الكلام عار من الحقيقة، ودليل على الجهل، وفي طياته خداع لجمهور المسلمين العريض، باسم التقريب وتوحيد الصف الإسلامي.

إن المنهج الصحيح للتقريب هو أن يقوم علماء أهل السنة بجهد كبير لنشر اعتقادهم الصحيح المنبثق من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وبيان صحته وتميزه عن مذهب أهل البدع، فأهل السنة والجماعة هم المتبعون لما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه ونسبتهم إلى سنة الرسول ﷺ التي حث على التمسك بها بقوله ﷺ: «فعلیکم بستى سنة الخلفاء الراشدين من بعدى، تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ»^(١)، وحذر من مخالفتها بقوله: «وإياکم ومحدثات الأمور، فإن کل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(٢)، وقوله: «من رغب عن ستى فليس منى».

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/٦٤٧، ٦٤٨).

(٢) مسلم (٢/٥٩٢).

وهذا بخلاف غيرهم من أهل الأهواء والبدع الذين سلكوا مسالك لم يكن عليها الرسول ﷺ، فأهل السنة ظهرت عقيدتهم بظهور بعته ﷺ -وهي محفوظة بحفظ الله لها في كتابه وسنة رسوله ﷺ وأهل الأهواء ولدت عقائدهم بعد زمنه ﷺ ومنها ما كان في آخر عهد الصحابة، ومنها ما كان بعد ذلك، والرسول ﷺ أخبر من عاش من أصحابه سيدرك هذا التفرق والاختلاف فقال: «وإنه من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً»^(١)، ثم أرشد إلى سلوك الصراط المستقيم، وهو اتباع سنته وسنة خلفائه الراشدين، وحذر من محدثات الأمور، وأخبر بأنها ضلال، وليس من المعقول ولا المقبول أن يُحجب حق وهدى عن الصحابة رضى الله عنهم، ويدخر لأناس يجيئون بعدهم، فإن تلك البدع المحدثه كلها شر، ولو كان فى شيء منها خير لسبق إليه الصحابة، لكن ابتلى به كثير ممن جاء بعدهم ممن انحرفوا عما كان عليه الصحابة رضى الله عنهم، وقد قال الإمام مالك رحمه الله: «لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها»، ولذا فإن أهل السنة يتتبعون إلى السنة وغيرهم يتتبعون إلى نحلهم الباطلة، أو إلى أسماء أشخاص معينين.

إن المنهج الأصيل للتقريب هو بيان الحق وكشف الباطل وتقريب الشيعة إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وفهم الإسلام الصحيح من خلال علماء أهل السنة، وعلى رأسهم فقهاء وعلماء أهل البيت، كأمير المؤمنين على رضى الله عنه وأبنائه وأحفاده، كما أنه ينبغي التنويه، وتشجيع الأصوات الإصلاحية الشيعية الصادقة واحترامها وتقديرها والوقوف معها فى نصيحة أقوامها، كالذى قام به السيد حسين الموسوى فى كتابه القيم: «الله ثم للتاريخ، كشف الأسرار وتبرئة الأئمة الأطهار» وكالجهاد العلمى الذى قام به السيد أحمد الكاتب مشكوراً فى كتابه «تطور الفكر السياسى الشيعى من الشورى إلى ولاية الفقيه»، وعلينا أن نقف مع كل محب صادق لأهل البيت مقتفياً آثارهم الصحيحة وهدبهم الجميل فى إرشاد الناس لكتاب الله وسنة نبيه عليه أفضل الصلاة والسلام، ونعاملهم بكل احترام وتقدير، ونأخذ بأيديهم نحو شواطئ الأمان، ونحثهم على إعمال العقل، وتحريره من أغلاله، وإزاحة الركام الثقيل من الأباطيل التى على الفطرة حتى تأخذ العقول النيرة، والفطرة السليمة مجالها فى الوصول للحقيقة التى لها نور ساطع وبريق لامع لا تخفيه الغيوم.

وعلى علماء أهل السنة أن يلتزموا أسلوب البحث العلمى الهادئ فى مناقشة بدع المبتدعة وأن يترفقوا معهم، وقد يكون من تمام الترفق زيارتهم ومعاونتهم فى الحدود التى لا خلاف فيها، أو نجاتهم فى الملمات وأيام المصاعب، أو نصرهم إذا كانوا فى نزاع مع الكافر أو

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/ ٦٤٧، ٦٤٨).

الظالم لهم، وفق فقه السياسة الشرعية الخاضعة للمصالح والمفاسد، إلا أن هذا الأصل في التعاون وحسن العلاقة وهذوء البحث لا يمكن أن يطرد دائماً ليشمل من يأتي من الشيعة الرافضة بغلو قد يكون في السكوت عنه تحريك الغوغاء والدهماء، بل الواجب أن نكر على أهل الغلو الشديد الأقوال الشاذة في كل الأحوال، والحد المميز بين الطائفتين؛ الأولى التي نترفق معها في الكلام، والثانية التي نغلظ لها الكلام، إنما يكون كامناً في مدى اعتماد القائل على نص شرعي تتكون منه شبهة، أو على تأويل قد تميل إليه بعض الأذهان، وأما من يتبع غرائب النقول عن المجاهيل والمتأخرين ومن لا تأويل له، فالإنكار منا تجاهه أولى، وربما كان الإغلاظ في إنكار بدعته أوجب.

قال الشاعر:

واحذر مجادلة الرجال فإنها	تدعو إلى الشحناء والشنآن
وإذا اضطرت إلى الجدال ولم تجد	بك مهرياً وتلاقت الصفان
فاجعل كتاب الله درعاً سابغاً	والشرع سيفك وابد في الميدان
والسنة البيضاء دونك جنة	واركب جواد العزم في الجولان
وابت بصبرك تحت ألية الهدى	فالصبر أوثق عدة الإنسان
واطعن برمح الحق كل معاند	لله در الفارس الطعان
واحمل بسيف الصدق حملة مخلص	متجرداً لله غير جبان

كما أن علماء أهل السنة وأهل الحل والعقد منهم في المجتمعات الطائفية لهم دور كبير في قيادة المسلمين نحو الخير. فهم الذين يقدرّون المواقف السياسية والتحالفات الحزبية مع الطوائف الأخرى وفق فقه المصالح والمفاسد الذي تضبطه قواعد السياسة الشرعية، وهذا لا يمنع العلماء والدعاة من تعليم المسلمين أصول منهج أهل السنة وتربيتهم عليه ودعوة الناس إليه، والتحذير من العقائد الفاسدة المتدسة في أوساط المسلمين حتى لا يتأثروا بها، والتي يجتهد دعائها في نشرها بالليل والنهار، والسر والإعلان بدون ملل ولا كلل، ولنا أسوة حسنة في رسول الله ﷺ إبان هجرته للمدينة عندما عقد المعاهدات مع اليهود التي تؤمن لهم حياة كريمة في ظل الدولة الإسلامية، وكان القرآن الكريم في نفس الوقت يتحدث عن عقائد اليهود وتاريخهم وأخلاقهم حتى يتعرف المسلمون على حقيقة الشخصية اليهودية فلا ينخدعون بها، وعندما غدر اليهود كان الصف الإسلامي محصناً ضد هذه الطائفة.

إن الدارس لحركة التاريخ الإسلامى، كمرحلة الحروب الصليبية فى عهد نور الدين وصلاح الدين، وزمن العثمانيين فى عهد السلطان محمد الفاتح وغيره، والمرابطين فى عصر يوسف بن تاشفين، يلاحظ أن عوامل النهوض، وأسباب النصر كثيرة منها: صفاء العقيدة، ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله فى الدولة، ووجود القيادة الربانية التى تنظر بنور الله، وقدرتها على التعامل مع سنن الله فى تربية الأمم، وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات، وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء من الصليبيين واليهود والملاحدة والفرق الباطنية، والمبتدعة، وإعطاء كل عامل حقه الطبيعى فى التعامل معه، فقضايا فقه النهوض، والمشاريع النهضوية البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استيعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ وارتبط بالفقه الراشدى المحفوظ عن سلفنا العظيم، فعلم معالنه وخصائنه وأسباب وجوده وعوامل زواله، واستفاد من التاريخ الإسلامى وتجارب النهوض، فأيقن أن هذه الأمة ما فقدت الصدارة قط وهى وفىة لربها ونبينا ﷺ وعلم أن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية فجرح عميت، والثقافة الصحيحة تبنى الإنسان المسلم والأسرة المسلمة والمجتمع المسلم والدولة المسلمة على قواعد المتينة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهدى الخلفاء الراشدين ومن سار على نهجهم، وعبرية البناء الحضارى الصحيح هى التى أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا - بعد توفيق الله وحفظه.

فعلينا أن نعمل لهذا الدين، وسعادتنا ليست باقتطاف الثمر العاجل، وإنما فى الشعور بتوفيق الله والأمل فى رضاه. إننى فى دراستى لعهد الخلافة الراشدة حاولت أن أنتقى الكلمات وأصف الأسطر والجمل لتجلية عهد الخلافة الراشدة، فى خلال الروايات الصحيحة، لكى يستفيد أبناء المسلمين من تلك الحقبة، العلم الغزير والفقه الدقيق، وشمولية فهم الإسلام، فلعل الله سبحانه أن يبارك فى هذا الجهد ويتفع به أولئك الدعاة الذين لا نعرف أسماءهم، ولكن سيرى التاريخ آثارهم وسيقبلون العالم الإسلامى من عثرته وينهضون به من كبوته، أولئك الربانيون المتجردون الذين عرفوا الحق واستشعروا السعادة فى نصرته، وتعصبوا له، ودافعوا عنه، ووقفوا بجانبه على رقة الحال وقلة النصير. فأخذ الله بأيديهم لصدقهم وإخلاصهم ومتابعتهم للنبي ﷺ وأولئك العلماء، وطلاب العلم الذين توزن مداد أقلامهم بدماء الشهداء، وأولئك التجار الذين يقفون خلف موكب الدعوة بأموالهم وثرواتهم وأنفسهم ولسان حالهم يقول: ﴿لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ (٩) إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَنُوسًا قَمَطِيرًا ﴿[الإنسان: ٩، ١٠] وأولئك الجنود المجهولون فى هذه

الدنيا ولكنهم غداً أعلام شامخة فى ربى الخلد. إن العواصف العاتية تهب بعنف تريد اجتياح إسلامنا وديننا وعقيدتنا من جذورها، وجهود خصوم الإسلام من الصليبية واليهودية والعلمانية والباطنية والمبتدعة تستبيح قادتنا وكبراءنا فى ميدان العلم والأدب والسياسة وتريد تشويه تاريخنا فعندما نكون أمة بدون تاريخ، فلن نكون أمة صالحة. فما قيمة أمة ليس لها رجال؟ وما قيمة دين لم يصنع رجالاً على تراخى العصور؟ فهل يمكننا أن نستلهم من الدروس والعبر من تاريخنا، ما يخزى أعداء الله ويرد كيدهم فى نحورهم، وما يساعدنا على استئناف رسالتنا ودعم حضارتنا؟

إن الإنسانية تترنح فى هذه الآونة الكالحة من التاريخ لبعدها عن منهج الله تعالى، والدواء عند المسلمين وحدهم، فهل ينصفون أنفسهم، وينقدون الآخرين؟ قال الشاعر:

ومن العجائب والعجائب جمة قرب الحبيب وما إليه وصول
كالعيس فى البياء يقتلها الظما والماء فوق ظهورها محمول

فهل من عودة إلى الإسلام، تزكى السرائر، وتبنى الأخلاق، وتصلنا بالقرآن الكريم، وتشعرونا بشرف الانتماء إلى محمد ودينه، وضرورة العمل بدعوته وسنة خلفائه الراشدين، أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وسائر أصحابه الكرام رضى الله عنهم أجمعين، ونكون حلقة موصولة فى دعم رسالة الحبيب ﷺ التى استوعبت الزمن كله.

وقبل الحديث عن المصادر والمراجع التى تعاملت معها، لابد من الاعتراف بأن هذا الجهد، لولا توفيق الله سبحانه وتعالى، ثم جهود علماء أهل السنة وطلاب العلم، ممن ساروا على منهجهم، ما استطعت أن أبحر فى هذا البحر العميق، ولذلك أقرر بأننى استفدت من الرسائل العلمية التى طبعت والتى لم تنشر، من حيث المادة والمنهج، والحكم على الروايات، والرجوع إلى المصادر الحديثة، والتاريخية وغيرها مع محاولة التطوير والاستفادة من جهود الآخرين فى البناء، وأخص بالذكر الدكتور أكرم ضياء العمرى الذى أشرف وناقش الكثير من هذه الرسائل فى هذا المجال، فقد استفدت من كتبه، كالسيرة النبوية الصحيحة، وعصر الخلافة الراشدة، ومن الرسائل التى أشرف عليها، كرسالة الدكتور يحيى اليحى «الخلافة الراشدة والدولة الأموية من فتح البارى جمعاً وتوثيقاً»، ورسالة الأستاذ العزيز المقبل فى خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه من خلال كتب السنة والتاريخ دراسة نقدية للروايات باستثناء خروب الردة ورسالة الدكتور عبد العزيز بن محمد الفريح

فى تحقيق كتاب «محض الصواب فى فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب» ليوסף بن الحسن بن عبد الهادى الدمشقى الصالحى الحنبلى، ورسالة الدكتور محمد عبد الله الغبان فى فتنه مقتل عثمان بن عفان، ورسالة عبد الحميد على ناصر فى خلافة على بن أبى طالب، وغير ذلك من الرسائل الجامعية التى أشرف عليها أساتذة آخرون، كرسالة د. محمد أمحزون فى تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة من روايات الطبرى والمحدثين، ورسالة سلمان العودة، عبد الله بن سبأ وأثره فى أحداث الفتنة فى صدر الإسلام، ورسالة الأستاذة أسماء محمد أحمد زيادة، دور المرأة السياسى فى عهد النبى ﷺ والخلفاء الراشدين، وغير ذلك من الرسائل الجامعية، فالفضل لله سبحانه وتعالى ثم لأساتذتى وإخوانى الذين مهدوا لى الطريق، فلهم منى الدعاء بظهور الغيب بأن يتقبل الله جهودهم وتكون فى ميزان حسناتهم يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

أما المصادر التى فى هذه الدراسة المتعلقة بعهد الخلافة الراشدة فقد بدأت:

١- كتب الحديث: وقد بدأت بالكتب الستة؛ صحيحى البخارى ومسلم وسنن أبى داود والترمذى والنسائى وابن ماجة، ثم موطأ مالك ومسنند أحمد، فبذلت جهداً لاستخراج المادة التاريخية، التى لها علاقة بعهد الخلافة الراشدة ثم جمعت مادة تاريخية من مصنف عبد الرزاق وابن أبى شيبه ومستدرک الحاكم والسنن الكبرى للبيهقى وسنن سعيد بن منصور، ومسنند الحميدى والطيالسى، ومجمع الزوائد وكشف الأستار عن زوائد البزار، وموارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، ولن أغفل المعجم الكبير للطبرانى وسنن الدارقطنى، واستفدت من جهود المحققين لما سبق ذكره من كتب الحديث فى الحكم على الروايات.

٢- كتب شروح الحديث: وأهمها فتح البارى لابن حجر، وشرح النووى على صحيح مسلم ففيهما مادة تاريخية لا يستهان بها، كما أن تعليقات ابن حجر والنووى على بعض الأحداث التاريخية ذات أهمية تاريخية.

٣- كتب التفسير: وأهم هذه الكتب، تفسير الطبرى، والقرطبى، وابن كثير، وأهتم بتعليقاتهم أكثر من الروايات التى نقلوها حيث إن معظمها ذكر فى كتب الحديث والتاريخ.

٤- كتب العقائد: وأهم هذه الكتب، منهاج السنة النبوية، لابن تيمية، وهذا الكتاب استفدت منه فائدة عظيمة، وشرح الطحاوية، والإبانة فى أصول الديانة، والاعتقاد للبيهقى، والشرعة للأجرى وغيرها من كتب العقائد، حيث نقلت منها أقوال السلف فيما يتعلق بالخلفاء الراشدين، ومكانة الصحابة رضى الله عنهم.

٥- كتب الفقه: وأهمها المغنى لابن قدامة، والمجموع للنووى، وبداية المجتهد لابن رشد وغيرها من كتب الفقه، حيث استفدت منها فى المسائل الفقهية والقضائية التى اجتهد فيها الخلفاء الراشدون.

٦- كتب الأدب: حيث استخرجت منها بعض الأبيات المنسوبة للخلفاء الراشدين أو تمثلوا بها، أو استمعوا إليها، ولكون كتب الأدب ليس لها أسانيد وفيها الغث والسمين، لذلك كان اختياري للأبيات الشعرية التى تنسجم مع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأخلاق ذلك الجيل الفريد، ومن أهم هذه الكتب، عيون الأخبار لابن قتيبة، والأدب الإسلامى فى عهد النبوة، لنايف معروف.

٧- كتب الزهد والرفائق: واستخرجت منها أقوال الخلفاء الراشدين فى هذا العلم ومن أهم هذه الكتب، عدة الصابرين، وذخيرة الشاكرين لابن القيم، ومدارج السالكين لابن القيم، مختصر منهاج القاصدين لأحمد بن عبد الرحمن المقدسى، وغيرها من الكتب.

٨- كتب الفرق والمذاهب: وأهم هذه الكتب، الفصل فى الملل والأهواء والنحل، لأبى محمد بن حزم الظاهري، وأصول مذهب الشيعة الإمامية الإثنى عشرية، د. ناصر القفارى.

٩- كتب فى أنظمة الحكم: وأهم هذه الكتب، نظام الحكومة الإسلامية للكتانى: المسمى التراتيب الإدارية، ونظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى، لظافر القاسمى.

١٠- كتب فى التراجم: وأهم هذه الكتب، سير أعلام النبلاء للذهبي، شذرات الذهب فى أخبار من ذهب، لعبد الحى الحنبلى، أسد الغابة، لابن الأثير، سير السلف لأبى القاسم الأصفهاني.

١١- كتب فى الجرح والتعديل: وأهم هذه الكتب، تهذيب الكمال فى أسماء الرجال، للمحافظ المزرى، والجرح والتعديل، لابن أبى حاتم، الثقات لابن حبان، الكامل فى ضعفاء الرجال لابن عدى.

١٢- كتب التاريخ: وأهمها تاريخ الطبرى، وهذا الكتاب نقل إلينا الروايات الصحيحة والضعيفة والموضوعة بأسانيدها، وفيما يتعلق بالعقيدة والأحكام الشرعية والأحداث التى تتعلق بالصحابة، لأبد من خضوع الروايات للجرح والتعديل وبيان الروايات الشيعة الرافضية، والكذابين والمجاهيل، وقد استفدت فى هذا الشأن من كتاب استشهاد عثمان ووقعة الجمل فى مرويات سيف بن عمر فى تاريخ الطبرى، لخالد الغيث، ومرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، للدكتور يحيى إبراهيم يحيى، وأثر التشيع على الروايات التاريخية د. عبد العزيز نور ولى، ومن أهم هذه الكتب، البداية والنهاية لابن كثير، وغيرها من الكتب التاريخية.

هذه أهم المصادر التي رجعت إليها مع كم كبير من المراجع الحديثة المتنوعة. هذا وقد تشددت في تصحيح الروايات أو الحكم عليها فيما يتعلق بالعقائد والأحكام والصحابة رضى الله عنهم، وفي هذا الشأن ما أنا إلا ناقل لأقوال العلماء المتخصصين في هذا العلم، فالفضل لله ثم لهم، واجتهدت في تصوير الحدث التاريخي من الروايات الصحيحة فقدمتها وأخذت بالحسنة ولم أهمل الروايات الضعيفة، فقد أفدت منها في إكمال الصورة التي لا تسدها الروايات الصحيحة والحسنة بما يتوافق مع روح ذلك العصر، لكن فيما لا يتعلق بعقيدة أو شريعة، ودخلت في مناقشات لشبهات وافتراءات الرافضة والمستشرقين وبعض الكتاب المعاصرين، وقد حرصت على طرح منهج أهل السنة فيما يتعلق بالعهد الراشدي والرد على الشبهات، خصوصاً في عهد عثمان وعلى رضى الله عنهما، وقد جذت أفكار كثيرة من بعض الإخوة الأعزاء حول دراسة عهد الخلافة الراشدة، والعزم ماضٍ بإذن الله على تطويرها، بما يلائم ذلك العصر الزاهر ونسأل الله تعالى السداد والتوفيق.

هذا وقد أفردت خامس الخلفاء الراشدين، الحسن بن على بن أبي طالب بدراسة خاصة نظراً لأهمية اجتهاداته في فقه السياسة الشرعية وفقه المصالح والمفاسد، وما كان يملكه من رؤية إصلاحية توجت بتنزله عن الخلافة لمعاوية رضى الله عنه، وما تعرض له أثناء اتخاذه الخطوات التنفيذية لتلك الرؤية من عوائق ومصائب، وما تميزت به شخصيته الفذة من قدرة على امتلاك مشروع إصلاحى وعزم على التنفيذ كان سبباً في توحيد الأمة وتحقيق نبوءة النبي ﷺ في قوله: «ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين»، وبتنازل الحسن بن على عن الخلافة ومبايعته معاوية رضوان الله عليهم أجمعين تنتهى بذلك فترة خلافة النبوة وهى ثلاثون سنة، والحجة في ذلك قول رسول الله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتى الله الملك، أو ملكه من يشاء»^(١)، وقوله ﷺ: «الخلافة فى أمتى ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك»^(٢)، وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن على، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية فى ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفى فى ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(٣). وبذلك يكون الحسن بن على رضى الله عنه خامس الخلفاء الراشدين، وبإذن الله تعالى سوف يكون مع كتاب الحسن بن على خلاصات مهمة فيما يتعلق بدراسة عهد الخلافة الراشدة من معالمها

(١) صحيح سنن أبى داود (٨٧٩/٣) للألبانى.

(٢) سنن الترمذى مع شرح الأحمدي (٣٩٥/٦ - ٣٩٧) قال الترمذى: هذا حديث حسن.

(٣) البداية والنهاية (١٦/٨).

وخصائصها، وأسباب زوالها، ونظام حكمها وصفات جيلها، وقادتها ودستورها، وإدارة الأزمات فيها، واستنباط قوانين وسنن للنهوض، ومكانة المرأة في العهد الراشدي، ومؤسسات الدولة، وفقه القدوم على الله عند ذلك الجيل.

هذا وقد حرصت على تناول شخصية أمير المؤمنين علياً من جوانبها المتنوعة، فحياته صفحة مشرقة في تاريخ الأمة، وهو من الأئمة الذين يتأسى الناس بهديهم وأقوالهم وأفعالهم في هذه الحياة، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان، والعاطفة الإسلامية الصحيحة، والفهم السليم لهذا الدين، فتتعلم منه فقهه في التعامل مع السنن وحسن توجيهها، وكيف نعيش مع القرآن الكريم ونهتدى بهديه ونقتدى برسول الله ﷺ، وأهمية الخوف من الله والإخلاص له وابتغاء ما عنده في نجاح العبد في الدارين، وأثر هذه المعاني في حياة الأمة الإسلامية ونهوضها وقيامها بدورها الحضاري المنشود، فلذلك اجتهدت في دراسة شخصيته وعصره حسب وسعي وطاقتي، غير مدع عصمة، ولا متبرئ من زلة، ووجه الله الكريم لاغيره قصدت، وثوابه أردت، وهو المستول في المعونة عليه، والانتفاع به، إنه طيب الأسماء وسميع الدعاء.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم السبت الساعة الواحدة إلا خمس دقائق ظهراً بتاريخ ١٧ ربيع الآخر ١٤٢٤هـ - الموافق ٧ يونيو ٢٠٠٣م، والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً ولعباده نافعاً، وأن يثبني على كل حرف كتبته ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثب إخواني الذين أعانوني بكل ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾. وقال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

على محمد الصلابي

الفصل الأول

على بن أبي طالب رضى الله عنه بمكة

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته وصفته وأسرته

أولاً: اسمه وكنيته ولقبه:

١- اسمه ونسبه: هو على بن أبي طالب (عبد مناف)^(١) بن عبد المطلب، ويقال له شيبة الحمد^(٢) بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك ابن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان^(٣)، فهو ابن عم رسول الله ﷺ ويلتقى معه في جده الأول عبد المطلب بن هاشم، وولده أبو طالب شقيق عبد الله والد النبي ﷺ، وكان اسم عليّ عند مولده أسد، سمته بذلك أمه رضى الله عنها باسم أبيها أسد بن هاشم، ويدل على ذلك ارتجازه يوم خير حيث يقول:

أنا الذى سمّيتنى أمى حيدرة^(٤) كليث غابات كـريه المنطرة^(٥)

وكان أبو طالب غائباً فلما عاد، لم يعجبه هذا الاسم وسماه عليّاً^(٦).

٢- كنيته: أبو الحسن، نسبة إلى ابنه الأكبر الحسن وهو من ولد فاطمة بنت رسول الله ﷺ، ويكنى أيضاً بأبى تراب، كنية كناه بها النبي ﷺ، وكان يفرح إذا نودى بها، وسبب ذلك أن الرسول ﷺ جاء بيت فاطمة رضى الله عنها فلم يجد عليّاً فى البيت، فقال: أين ابن عمك؟ قالت كان بينى وبينه شيء فغاضبني فخرج فلم يقل^(٧) عندي، فقال ﷺ لإنسان: انظر أين هو؟ فجاء فقال: يا رسول الله هو فى المسجد راقداً، فجاء رسول الله ﷺ وهو

(١) أبو طالب اسمه عبد مناف.

(٢) عبد المطلب اسمه شيبة الحمد، الاستيعاب (١٠٨٩/٣).

(٣) الطبقات الكبرى (١٩/٣)، صفة الصفوة (٣٠٨/١)، البداية والنهاية (٧/٣٣٣)، الإصابة (٥٠٧/١)،

الاستيعاب (١٠٨٩/١)، المنتظم (٦٦/٥)، المعجم الكبير للطبراني (٥٠/١).

(٤) حيدرة: من أسماء الأسد.

(٥) الرياض النضرة فى مناقب العشرة، ص (٦١٧).

(٦) غريب الحديث للخطابى (١٧٠/٢)، خلافة عليّ بن أبي طالب، عبد الحميد بن على ناصر فقيهى ص (١٨).

(٧) من قال يقليل فالقيلولة: الظهيرة، وتكون بمعنى الترم فى الظهيرة، اللسان (٥٧٧/١١).

مضطجع وقد سقط رداءه عن شقه وأصابه تراب، فجعل رسول الله ﷺ يمسحه عنه ويقول: قم أبا تراب^(١)، ومن رواية البخاري: والله ما سماه إلا النبي^(٢)، ومن كناه: أبو الحسن والحسين وأبو القاسم الهاشمي^(٣)، وأبو السبطين^(٤).

٣- لقبه: أمير المؤمنين، ورابع الخلفاء الراشدين^(٥).

ثانيًا: مولده:

اختلفت الروايات وتعددت في تحديد سنة ولادته، فقد ذكر الحسن البصري أن ولادته قبل البعثة بخمس عشرة أو ست عشرة سنة^(٦)، وذكر ابن إسحاق أن ولادته قبل البعثة بعشر سنين^(٧)، ورجح ابن حجر قوله^(٨)، وذكر الباقر محمد بن علي قولين: الأول: كالذي ذكره ابن إسحاق، ورجحه ابن حجر، وهو أنه ولد قبل البعثة بعشر سنين^(٩)، وأما الثاني: فيذكر أنه ولد قبل البعثة بخمس سنين^(١٠)، وقد ملت إلى قول ابن حجر وابن إسحاق فيكون مولده على التحقيق قبل البعثة بعشر سنين^(١١).

وذكر الفاكهي^(١٢)، أن عليًا أول من ولد من بنى هاشم في جوف الكعبة، وأما الحاكم فقال: إن الأخبار تواترت أن عليًا ولد في جوف الكعبة^(١٣).

ثالثًا: الأسرة وأثرها في الأعقاب:

لقد دل علم التشريح، وهو دراسة التركيب الجسدي، وعلم النفس، وعلم الأخلاق، وعلم الاجتماع، على تأثير الدم والسلالات في أخلاق الأجيال وصلاتها ومواهبها، وطاقاتها، إلى حد معين، في أكثر الأحوال، وذلك عن ثلاث طرق:

-
- (١) مسلم في صحيحه رقم (٢٤٠٩).
(٢) البخاري في صحيحه رقم (٤٤١)، ٣٧٠٣، (٣٢٨٠).
(٣) البداية والنهاية (٧/ ٢٢٣).
(٤) أسد الغابة (٤/ ١٦)، والسبطان: الحسن والحسين.
(٥) تاريخ الإسلام للذهبي: ص (٣٧٦)، البداية والنهاية (٧/ ٢٢٣)، خلاصة تهذيب الكمال (١٢/ ٢٥٠).
(٦) المعجم الكبير للطبراني (١/ ٥٤) رقم ١٦٣ بسند مرسل.
(٧) السيرة النبوية (١/ ٢٦٢) دون إسناد.
(٨) الإصابة (٢/ ٥٠١) ترجمة على.
(٩) المعجم الكبير للطبراني (١/ ٥٣) رقم ١٦٥ إسناد حسن.
(١٠) المصدر السابق (١/ ٥٣) رقم ١٦٦ إسناد حسن إلى محمد الباقر حيث أرسلها.
(١١) فتح الباري (٧/ ١٧٤)، والإصابة (٢/ ٥٠٧).
(١٢) صاحب أخبار مكة، حقق الكتاب عبد الملك بن دهيش.
(١٣) المستدرک على الصحيحين (٣/ ٤٨٣) دون إسناد.

(أ) القيم والمثل التي مازال آباء هذه الأسرة وأجدادها يؤمنون بها أشد الإيمان ويحافظون عليها، أو يحاولون أن يحافظوا عليها أشد المحافظة، ويتنبلون لها ويمجدون، ويعتبرون من جار عليها من أبناء الأسرة، أو خالفها وحاد عنها شارباً غريباً، ويرون في ذلك غضاظة، وسقوط همة وقلة مروءة، وعقوقاً للآباء وإساءة إليهم لا تغتفر في قوانين هذه الأسرة العرفية المتوارثة.

(ب) حكايات الآباء وعظماء الأسرة في البطولة والفتوة والفروسة، والشهامة، والأنفة والإباء، والجود والسخاء، وحماية المظلومين والضعفاء، تتناقلها الأجيال وتبأى بها، وذلك في سن مبكرة، ومن أيام الصبا إلى سن الشباب والكهولة، فتؤثر في تكوين عقليتها ومشاعرها، وتعين المقاييس للعظة والرجولة، والبر بالآباء، وتبرير شهرة الأسرة والسلالة.

(ج) تأثير الدم الموروث في أعضاء الأسرة كابراً عن كابر، في أسرة حافظت على أنسابها وأصالتها، وذلك ما أيده علم السلالات^(١)، وهذا ليس على إطلاقه، وقاعدة مطردة، لا تقبل استثناء، ولا شذوذاً كالسنن الإلهية التي قال الله عنها ﴿فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلاً﴾ [فاطر: ٤٣]، وإلى ذلك أشار النبي ﷺ في قوله: «الناس معادن كمعادن الفضة والذهب، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»^(٢)، وقوله ﷺ: «من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٣)، وليس في ذلك من تقديس الدم الموروث الدائم، وتركيز الرئاسة الدينية والزعامة الروحية العلمية في أسرة معينة، واحتكارها لقيادة أمة، دينياً وروحياً وعلمياً بشكل دائم، وهو الذي عانى منه العالم القديم - قبل الإسلام - فساداً اجتماعياً وخلقياً جارفاً، واستبداداً فظيعاً، واستغلالاً مادياً شنيعاً، تزخر به كتب التاريخ وشهادات المؤرخين للإمبراطوريتين الرومية والساسانية، والمجتمعين الإغريقي والهندي^(٤)، وغيرها من الجاهليات، ولذلك يحسن بنا أن نشير إلى وضع الأسرة والسلالة - اللتين ولد ونشأ فيهما أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه - العرقى والاجتماعى، وما كانتا تمتازان به من خصائص وأعراف، وتقاليد وتراث خلقى ونفسى، وكيف كان العرب ينظرون إليهما ويقرون لهما بالفضل، ونبدأ في ذلك بقريش، ثم بنى هاشم^(٥).

(١) المرتضى سيرة أمير المؤمنين على بن أبي طالب، لأبى الحسن الندوى ص ١٩ - ٢٠.

(٢) مسند أحمد (٥٣٩/٢) إسناده صحيح. (٣) مسلم. ك الذكر والدعاء والتوبة.

(٤) المرتضى للندوى: ص (٢٠).

(٥) فيما يتعلق بخصائص ومزايا العرب ينظر إلى السيرة النبوية للندوى.

١- قبيلة قريش: أقر العرب كلهم بعلو نسب قريش، وسيادتها، وفصاحتها، لغتها، ونصاعة بيانها، وكرم أخلاقها وشجاعتها وفتوتها، وذهب ذلك مثلاً لا يقبل نقاشاً ولا جدالاً^(١)، وكانوا حلفاء متآلفين متمسكين بكثير من شريعة إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، ولم يكونوا كالأعراب الذين لا يوقرهم دين، ولا يزينهم أدب، وكانوا يحبون أولادهم، ويحبون البيت، ويقيمون المناسك، ويكفنون موتاهم، ويغتسلون من الجنابة، ويتبرءون من الهراصة^(٢)، ويتباعدون عن المناكح من البنت وبنت البنت والأخت وبنت الأخت، غيرة وبعداً من المجوسية، ونزل القرآن بتأكيد صنيعهم وحسن اختيارهم، وكانوا يتزوجون بالصدائق والشهود ويطلقون ثلاثاً^(٣)، وما زاد شرفهم أنهم كانوا يتزوجون من أى قبيلة شاءوا، ولا شرط عليهم فى ذلك، ولا يزوجون أحداً حتى يشترطوا عليه، أن يكون متحمساً^(٤) على دينهم، يرون ذلك لا يحل لهم ولا يجوز لشرفهم، حتى يدان إليهم وينقاد^(٥).

٢- بنو هاشم: أما بنو هاشم فكانوا واسطة العقد فى قريش، وإذا قرأنا ما حفظه التاريخ وكتب السيرة من أخبارهم وأقوالهم -وهو قليل من كثير جداً- استدللنا به على ما كان يمتاز به هؤلاء من مشاعر الإنسانية الكريمة، والاعتدال فى كل شىء، ورجاحة العقل، وقوة الإيمان بما للبيت من مكانة عند الله، والبعد عن الظلم ومكابرة الحق، وعلو الهمة، والعطف على الضيف والمظلوم، والسخاء، والشجاعة، وما تشتمل عليه كلمة (الفروسية) عند العرب من معان كريمة وخلال حميدة، والسيرة التى تليق بأجداد الرسول الكريم ﷺ، تتفق ويتفق مع ما كان يفضل به ويدعو إليه من مكارم الأخلاق، غير أنهم عاشوا فى زمن الفترة، وسايروا أبناء قومهم فى عقائد الجاهلية، وعباداتها^(٦) ولم يصل بنو هاشم إلى هذه المكانة فى مجتمعهم إلا بالتضحية والعطاء والبذل وخدمة الناس.

٣- عبد المطلب بن هاشم: جد الرسول ﷺ وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه: ولى عبد المطلب بن هاشم السقاية والرفادة^(٧)، بعد عمه المطلب، فأقامهم للناس، وأقام لقومه ما

(١) السيرة النبوية للندوى: ص (٧٤).

(٢) الهراصة: قوام بيت النار، فارسى معرب وقيل: عظام الهند أو علماءهم.

(٣) بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب (١/٢٤٣) للألوسى. (٤) متحمساً: التحمس: التشدد فى الدين.

(٥) المرتضى للندوى: ص (٢٢)، بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب (١/٢٤٣).

(٦) بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب للألوسى (١/٢٤٣).

(٧) الرفادة: إطعام الحجاج فى أيام الموسم حتى يتفرقوا.

كان آباؤه يقيمون قبله لقومهم من أمرهم، وشرف في قومه شرقاً لم يبلغه أحد من آبائه، وأحبه قومه وعظم خطره فيهم^(١).

ولم يكن عبد المطلب أغنى رجل في قريش، ولم يكن سيد مكة الوحيد المطاع، كما كان قصي، إذ كان في مكة رجال كانوا أكثر منه مالا وسلطاناً، إنما كان وجيه قومه، لأنه كان يتولى السقاية والرفادة، وبشر زمزم، فهي وجهة ذات صلة بالبيت^(٢)، ويتجلى إيمان عبد المطلب بأن لهذا البيت مكانة عند الله، وأنه حاميه ومانعه، وتتجلى نفسية سيد قريش السامية، وشخصيته القوية الشامخة في حديث دار بينه وبين أبرهة ملك الحبشة، وقد غزا مكة وأراد أن يهين البيت ويقضى على مكانته، وقد أصاب لعبد المطلب مائتي بعير، فاستأذن له عليه، وقد أعظمه أبرهة ونزل له عن سريره فأجلسه معه، وسأله عن حاجته، فقال: حاجتي أن يرد عليّ الملك مائتي بعير أصابها لي. فلما قال له ذلك زهد فيه الملك وتفادته عينه، وقال: أتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك، وتترك بيتاً هو دينك ودين آبائك، قد جئت لهدمه، لا تكلمني فيه؟! قال عبد المطلب: إني أنا رب الإبل، وإن للبيت رباً سيمنعه، قال: ما كان يمتنع مني، قال: أنت وذاك^(٣)، وقد كان ما قاله عبد المطلب، فحمى رب البيت بيته، وجعل كيد أبرهة وجيشه في تضليل، قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٣ - ٥].

وكان عبد المطلب يأمر أولاده بترك الظلم والبغى، ويحثهم على مكارم الأخلاق وينهاهم عن دنياث الأمور^(٤)، ومات عبد المطلب بعد أن جاوز الثمانين، وعمر الرسول ثمانين سنين، ومعنى ذلك أنه توفي حوالى سنة ٥٧٨ للميلاد^(٥)، وذكر أنه لم تقم بمكة سوق أياماً كثيرة لوفاة عبد المطلب^(٦).

٤- أبو طالب والد على بن أبي طالب رضى الله عنه: أبو طالب لا مال له، كان يحب ابن أخيه حباً شديداً، فإذا خرج خرج معه، فقد كان أبو طالب هو الذى يلى أمر رسول الله ﷺ بعد جده، فكان إليه ومعه^(٧)، وعندما أعلن رسول الله ﷺ الدعوة إلى الله وصدع بها

(١) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٤٢).

(٢) المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، جواد على (٤/٥٨)، المرتضى: ص (٢٢).

(٣) سيرة ابن هشام (١/٤٩) المرتضى: ص (٢٣). (٤) بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب (١/٣٢٤).

(٥) المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام (٤/٧٨). (٦) أنساب الأشراف للبلاذرى (١/٧٨).

(٧) المرتضى ص (٢٤)، السيرة النبوية لابن هشام (١/١٧٩).

وقف أبو طالب بجانب رسول الله ﷺ وصمم على مناصرته وعدم خذلانه، فاشتد ذلك على قريش غمًا وحسدًا ومكرًا، وإن المرء ليسمع عجبًا ويقف مذهولاً أمام مروءة أبي طالب مع رسول الله ﷺ، فقد ربط أبو طالب مصيره بمصير ابن أخيه محمد ﷺ، بل واستفاد من كونه زعيم بني هاشم أن ضم بني هاشم، وبني المطلب إليه في حلف واحد على الحياة والموت، دفاعًا لرسول الله ﷺ، مسلمهم ومشرکهم على السواء^(١)، وأجاز ابن أخيه محمدًا ﷺ إجازة مفتوحة لا تقبل التردد والإحجام، ولما رأى أبو طالب من قومه ما سره من جهدهم معه، وحديثهم عليه، جعل يمدحهم ويذكر قديمهم، وفضل رسول الله ﷺ فيهم، ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم وليحذبوا معه على أمره^(٢) فقال:

إذا اجتمعت يومًا قريش لمفخر	فعبد مناف سرها وصميمها
وإن حصلت أشراف عبد منافها	ففى هاشم أشرافها وقديمها
وإن فخرت يومًا فإن محمدًا	هو المصطفى من سرها وكريمها
تداعت قريش غشها وسمينها	علينا فلم تظفر وطاشت حلومها
وكنا قديمًا لا نقر ظلامه	إذا ما ثنوا صُغر الخدود نقيمها

ولما خشى أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه، قال قصيدته التي تعوذ فيها بحرمة مكة، وبمكانه منها، وتودد فيها أشراف قومه، وهو على ذلك يخبرهم فى ذلك من شعره، أنه غير مسلم رسول الله ﷺ، ولا تاركة لشيء أبدًا حتى يهلك دونه فقال:

ولما رأيت القوم لا ود فيهم	وقد قطعوا كل العرى والوسائل
وقد صارحونا بالعداوة والأذى	وقد طأوعوا أمر العدو المزابل
وقد حالفوا قوما علينا أظنة	يعضون غيظًا خلفنا بالأنامل
صبرت لهم نفسى بسمراء سمحة	وأبيض غضب من تراث المقاول
وأحضرت عند البيت رهطى وإخوتى	وأمسكت من أثوابه بالوصائل

وتعوذ بالبيت وبكل المقدسات التي فيه، وأقسم بالبيت بأنه لن يسلم محمدًا ولو سالت الدماء أنهارًا، واشتدت المعارك مع بطون قريش:

(١) فقه السيرة النبوية للغضبان ص (١٨٤).

(٢) السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث للصلاحي (١/١٥٨).

كذبتم وبيت الله نُبِزَ^(١) محمداً ولما نطاعن دونه ونناضل
ونُسلمه^(٢) حتى نصرع حوله ونذهل عن أبنائنا والحلائل^(٣)
وينهض قوم في الحديد إليكم نهوض الروايا تحت ذات الصلاصل^(٤)

واستمر أبو طالب في مناصرة ابن أخيه واستطاع أن يغزو المجتمع القرشي بقصائده الضخمة التي هزت كيانه هزاً، ولما تغلغل الإسلام في قلوب أبناء بعض القبائل، اجتمعت قريش فائتمروا بينهم أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بنى هاشم وبنى المطلب، على ألا ينكحوا إليهم ولا ينكحوهم، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يستاعوا منهم، وكتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة، وتوافقوا على ذلك، وانحازت بنو هاشم وبنى المطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شعبه^(٥)، وذلك في محرم سنة سبع من النبوة ومكث بنو هاشم على ذلك نحو ثلاث سنوات لا يصل إليهم شيء إلا سرّاً، ثم كان ما كان من أكل الأرضة للصحيفة، وإخبار النبي ﷺ أبا طالب بذلك، وتمزيق الصحيفة، وبطلان ما فيها^(٦)، ومات أبو طالب في النصف من شوال في السنة العاشرة من النبوة، وهو ابن بضع وثمانين سنة، ولم يسلم أبو طالب^(٧)، وهو العام الذي ماتت فيه خديجة زوج النبي ﷺ، وتتابع على رسول الله ﷺ المصائب، وسمى هذا العام بعام الحزن^(٨).

٥- أم أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه: هي الصحابية الجليلة السيدة الفاضلة فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي الهاشمية^(٩)، وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً^(١٠)، وقد حظيت برعاية النبي ﷺ حينما كفله عمه أبو طالب بناء على وصية أبيه عبد المطلب، فكانت له أمّاً بعد أمه تقوم على شئونه وترعى أموره ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً، وقد قضى الحبيب المصطفى قرابة عقدين من حياته في كنفها، وقد استجابت لدعوة الإسلام وأصبحت من السابقات الأوليات وصارت من صفوة النساء ممن أخذن المكانة العليا في ساحة الفضيلة، وكانت رضي الله عنها مثلاً للرفقة والرحمة في معاملة الزهراء رضي

(١) نُبِزَ: أي نسله وتغلب.

(٢) نُسَلِمَ: أي نسله قبل أن نصرع حوله.

(٣) الحلائل: الزوجات.

(٤) الصلاصل: المزدادات لها صلصلة بالماء.

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/ ٣٥٠، ٣٥١).

(٦) المصدر نفسه (١/ ٣٧٣ - ٣٧٧)، المرتضى: ص (٢٦)، وقد فصلت ذلك في كتابي السيرة النبوية.

(٧) بلوغ الأرب (١/ ٣٢٤).

(٨) السيرة لابن هشام (١/ ٤٥، ٤٦) المرتضى: ص (٢٦).

(٩) نسب قريش: ص (٤٠) فضائل الصحابة (٢/ ٦٨٥).

(١٠) فضائل الصحابة (٢/ ٦٨٥).

الله عنها، إذ كانت تقوم بمساعدتها برأ بها وبوالدها ﷺ، وروى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه أنه قال: قلت لأمي: أكفى فاطمة بنت رسول الله سقاية الماء والذهب في الحاجة، وتكفيك هي الطحن والعجن^(١)، كما أن صلتها بالنبي ﷺ أضافت إلى شخصيتها مكرمة حفظ الحديث وروايته، فقد روت عن النبي ﷺ مجموعة من الأحاديث، وقد كانت لها مكانة كبرى عند رسول الله ﷺ، ويخصها بالهدية، فقد أورد ابن حجر بالإصابة أن علياً رضى الله عنه قال: أهدى إلى رسول الله ﷺ حلة إستبرق فقال: اجعلها خُمراً بين الفواطم^(٢). فشققها أربعة أخمرة، خماراً لفاطمة بنت رسول الله ﷺ، وخماراً لفاطمة بنت أسد رضى الله عنها، وخماراً لفاطمة بنت حمزة رضى الله عنها، ولم يذكر الرابعة^(٣).

ولقد كان حظ السيدة فاطمة مباركاً في حياتها وعند وفاتها، وحظيت بالتكريم إذ توفيت في حياة الحبيب المصطفى ﷺ^(٤)، وأما ما روى عن أنس في دفنها فهو واهٍ ضعيف شديد الضعف ولا يتقوى من طرقه الأخرى التي جاءت لأنها كلها ضعيفة، فعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم على رضى الله عنها دخل عليها رسول الله ﷺ فجلس عند رأسها فقال: رحمك الله يا أمي، كنت أمي بعد أمي، تجوعين وتشبعينني، وتعرين وتكسينني، وتمنعين نفسك طيباً وتطعمينني، تريدين بذلك وجه الله والدار الآخرة ثم أمر أن تغسل ثلاثاً ثلاثاً، فلما بلغ الماء الذي فيه الكافور سكبته رسول الله بيده، ثم خلع رسول الله قميصه فألبسها إياه وكفنها ببرد فوقه، ثم دعا رسول الله أسامة بن زيد وأبا أيوب الأنصاري وعمر بن الخطاب وغلاماً أسود يحفرون، فحفروا قبرها، فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه وقال: الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ولقنها حبتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي. فإنك أرحم الراحمين، وكبر عليها أربعاً وأدخلها اللحد هو والعباس وأبو بكر رضى الله عنهما^(٥).

وقد احتج من احتج^(٦) بهذا الحديث على جواز التوسل بالذوات، وقد قام الأستاذ أبو عبد الرحمن جيلان بن خضر العروسي في رسالته لمرحلة الماجستير بتتبع طرق الحديث وبين

(١) مجمع الزوائد (٣٥٦/٩) رجال السند رجال الصحيح.

(٢) سنن ابن ماجه، ك اللباس رقم ٣٥٩٦.

(٣) الإصابة (٢٧/٨) رقم ١١٥٣.

(٤) أمير المؤمنين على بن أبي طالب، أحمد السيد: ص (٢٤).

(٥) السلسلة الضعيفة للألباني (٣٢/١) رقم ٢٣.

(٦) السهمودي في وفاء الوفاء (١٣٧٣/٤)، والكوثري في محق القول: ص (٣٧٩ - ٣٩١)، والبوطي في السلفية مرحلة، (١٥٥)، والعلوي في مفاهيم: ص (٦٥)، نقلاً عن الدعاء ومزله من العقيدة، جيلان بن خضر.

ضعفها وبطلانها^(١)، ووضح أن الحديث قد روى من خمسة طرق: ثلاثة موصولة، ومرسلتان، فلم تخل واحدة منها من عدة علل فهو شديد الضعف، ومع هذا لم يرد التوسل المزعوم إلا في طريق واحدة، وهى طريق أنس، فهذه الأحاديث يمكن أن يعمل بها الحديث لأن الكل ضعيف فيعمل بعضه البعض ولا يزيدها إلا وهنا وضعفا، وأما من ناحية المتن فهو منقوض من عدة وجوه:

- إن فى هذا الحديث مبالغة وإطراء وتجاوزاً للمألوف فى ذلك العهد النبوى.
- هذا الحديث يخالف هديه وسنته فى غسل جنازة المرأة، وذلك فى أمور منها:
- سكب يديه الشريفة لم يرد إلا فى هذه القصة، وأما الذى ورد فى غسل بنته زينب أنه أمرهن بالغسل، ولم يسكب بنفسه، فقد روى البخارى ومسلم عن محمد بن سيرين عن أن أم عطية قالت: دخل علينا النبى ﷺ ونحن نغسل ابنته فقال: «اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك بماء وسدر، واجعلن فى الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فأذنتى، قالت: فلما فرغنا ألقى إلينا حقوه فقال: أشعرنها إياه»، ولم يزد على ذلك^(٢)
- إن الحفر بيده وإخراجه التراب بيده والاضطجاع فيه كلها لم تعهد إلا فى هذا الحديث الضعيف، مخالفاً هديه المشهور عنه وهو من المبالغة والإطراء.
- ثم لفظ الدعاء الذى بدأ بلفظة الغيبة ثم الخطاب بعيد عن أسلوبه المعهود فى الدعوات الماثورات «اللهم أنت. . .» ولم نر فى غير هذا الدعاء «الله الذى. . .».
- وما يدل على ضعفه أن الراوى اعترف بأن النبى ﷺ لم يفعل هذه الأفعال إلا فى هذه المرة، ولكنه أراد أن يبرر ذلك بما ذكره، وهيهات^(٣)

٦- إخوة على بن أبى طالب رضى الله عنه: كان لأبى طالب أربعة أبناء، وهم: طالب، وهو الذى تكنى به، وعقيل، وجعفر، وعلى، وبتتان هما: أم هانئ، وجمانة، وكلهم من فاطمة بنت أسد، وكان بين كل واحد منهم وبين أخيه عشر سنوات، فطالب كان أكبر من عقيل بعشر سنوات، وكذلك الشأن مع جعفر وعلى، فكان جعفر أكبر من على بعشر سنوات^(٤)، وهذه نبذة مختصرة عن إخوة على رضى الله عنه.

(أ) طالب بن أبى طالب: هلك طالب مشركاً بعد غزوة بدر، وقيل إنه ذهب فلم يرجع، ولم يدر له موضع ولا خبر، وهو أحد الذين تاهوا فى الأرض، وكان محباً لرسول الله ﷺ،

(١) الدعاء ومنزلته من العقيدة الإسلامية: ص (٧٩٤-٧٩٨). (٢) المصدر نفسه: ص (٧٩٩).

(٣) المصدر نفسه: ص (٧٩٤-٧٩٨).

(٤) البداية والنهاية (٧/٢٢٣)، المرتضى: ص (٢٦).

وله فيه مدائح، وكان خرج إلى بدر كرهاً، وجرت بينه وبين قريش حين خرجوا إلى بدر محاورة فقالوا: والله يا بني هاشم لقد عرفنا - وإن خرجتم معنا- أن هواكم مع محمد، فرجع طالب إلى مكة مع من رجع، وقال شعراً وقصيدة ثناء على النبي ﷺ وبكى فيها أصحاب قلب بدر^(١).

(ب) عقيل بن أبي طالب: فكان يكنى أبا يزيد، تأخر إسلامه إلى عام الفتح، وقيل أسلم بعد الحديبية، وهاجر في أول سنة ثمان، وكان أسير يوم بدر ففداه عمه العباس، وقع ذكره في الصحيح في مواضع، وشهد غزوة مؤتة، ولم يسمع له ذكر في الفتح وحنين، لأنه كان مريضاً، أشار إلى ذلك ابن سعد، لكن روى الزبير بن بكار بسنده إلى الحسن بن علي أن عقيلاً كان ممن ثبت يوم حنين ومات في خلافة معاوية، وفي تاريخ البخاري الأصغر بسند صحيح أنه مات في أول خلافة يزيد قبل الهجرة^(٢)، وعمره ست وتسعون سنة^(٣).

(ج) جعفر بن أبي طالب: فهو أحد السابقين إلى الإسلام وكان يحب المساكين ويجلس إليهم ويخدمهم، ويحدثهم ويحدثونه، وهاجر إلى الحبشة، فأسلم النجاشي ومن تبعه على يديه، ولقد تحدثت عنه في كتابي السيرة النبوية. عرض وقائع وتحليل أحداث، واستشهد بمؤتة من أرض الشام مقبلاً غير مدبر^(٤).

(د) أم هانئ بنت أبي طالب: ابنة عم النبي ﷺ، قيل اسمها فاختة، وقيل اسمها فاطمة وقيل هند، والأول أشهر، وكانت زوج هبيرة بن عمرو بن عائذ المخزومي، وكان له منها عمرو، وبه كان يكنى، وفي فتح مكة أجارت أم هانئ رجلين من بني مخزوم، وقال لها رسول الله ﷺ: أجزنا من أجرت يا أم هانئ. وروت أم هانئ عن النبي ﷺ في الكتب الستة وغيرها^(٥)، قال الترمذي وغيره: عاشت بعد علي رضي الله عنه^(٦).

(هـ) جمانة بنت أبي طالب: هي أم عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، ذكرها ابن سعد في ترجمة أمها فاطمة بنت أسد، وأفردا في باب بنات عم النبي ﷺ، وقال: ولدت لأبي سفيان بن الحارث ابنه جعفر بن أبي سفيان، وأطعمها رسول الله من خير ثلاثين وسقاً^(٧).

٧- أزواجه وأولاده: ولد له من فاطمة^(٨) بنت رسول الله ﷺ: الحسن والحسين (وسياتي الحديث عنهما مفصلاً). وزينب الكبرى وأم كلثوم الكبرى، وولد له من خولة بنت جعفر

(١) الجوهرة في نسب النبي وأصحابه من المرتضى للندوي: ص (٢٣).

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة (٢/ ٤٩٤). (٣) المرتضى للندوي: ص (٢٤).

(٤) المرتضى: ص (٢٥). (٥) المصدر نفسه: ص (٢٧).

(٦) الإصابة في تمييز الصحابة (٩/ ٣١٧، ٣١٨). (٧) المصدر نفسه (٤/ ٢٥٩، ٢٦٠)، المرتضى: ص (٢٧).

(٨) هي أول زوجة تزوجها علي بن أبي طالب ولم يتزوج عليها حتى ماتت.

ابن قيس بن مسلمة، محمد الأكبر (محمد ابن الحنفية)، وولد له من ليلى بنت مسعود بن خالد من بنى تميم، عبيد الله وأبو بكر، وولد له من أم البنين بنت حزام^(١) بن خالد بن جعفر بن ربيعة: العباس الأكبر، وعثمان، وجعفر الأكبر، وعبد الله، وولد له من أسماء بنت عميس الخثعمية: يحيى وعون^(٢)، وولد له من الصهباء^(٣)، عمر الأكبر ورقية، وولد له من أمانة^(٤) بنت العاص بن الربيع، محمد الأوسط، وولد له من أم سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفي، أم الحسن، ورملة الكبرى، وولد له من أمهات أولاد، محمد الأصغر، وأم هاني وميمونة، وزينب الصغرى، ورملة الصغرى، وأم كلثوم الصغرى، وفاطمة، وأمانة، وخديجة، وأم الكرام، وأم سلمة، وأم جعفر، وجمانة ونفيسة، وولد له من محياة بنت امرئ القيس، ابنة هلكت وهى جارية. قال ابن سعد: لم يصح لنا من ولد على رضى الله عنه غير هؤلاء^(٥). وجميع ولد على بن أبى طالب رضى الله عنه لصلبه أربعة عشر ذكراً، وتسع عشرة امرأة، وقيل: سبع عشرة امرأة، وكان النسل من ولده خمسة، الحسن والحسين، ومحمد بن الحنفية، والعباس بن الكلاية، وعمر بن التغلبية^(٦)، وسياتى الحديث عن السيدة فاطمة وذريتها، الحسن والحسين، وأم كلثوم فى ثنايا هذا الكتاب بإذن الله تعالى.

٨- صفاته الخلقية: يقول ابن عبد البر رحمه الله: وأحسن ما رأيت فى صفة على رضى الله عنه أنه كان ربعة من الرجال إلى القصر ما هو، أدعج العينين، حسن الوجه، كأنه القمر ليلة البدر حسناً، ضخم البطن، عريض المنكبين، شثن الكفين (عَدَدًا)^(٧) أغيد، كأن عنقه إبريق فضة، أصلع ليس فى رأسه شعر إلا من خلفه، كبير اللحية، لمنكبه مشاش كمشاش السبع الضارى، لا يتبين عضده من ساعده، قد أدمجت دمجاً، إذا مسك بذراع رجل أمسك بنفسه فلم يستطع أن يتنفس، وهو إلى السمن ما هو، شديد الساعد واليد، وإذا مشى للحرب هرول، ثبت الجنان، قوى شجاع^(٨).

(١)، (٢) البداية والنهاية (٧/ ٣٣٢).

(٣) وهى أم حبيب بنت ربيعة بن بجير، من سبى عين التمر فى عهد الصديق.

(٤) وأمها زينب بنت رسول الله ﷺ. (٥) الطبقات الكبرى (٣/ ٢٠).

(٦) الطبقات (٣/ ١٩، ٢٠)، البداية والنهاية (٧/ ٣٣١ - ٣٣٣) منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله،

سليمان العبد: ص (٢٩، ٣٠، ٣١)

(٧) العتد: الشديد التام الخلق.

(٨) الاستيعاب فى معرفة الأصحاب (٣/ ١١٢٣).

المبحث الثاني

إسلامه وأهم أعماله في مكة قبل الهجرة

أولاً: إسلامه:

كان من نعمة الله عز وجل على علي بن أبي طالب وما صنع الله له وأراد به من الخير أن قريشاً أصابتهم أزمة شديدة، وكان أبو طالب ذا عيال كثيرة، فقال رسول الله ﷺ للعباس عمه - وكان من أيسر بنى هاشم - يا عباس، إن أخاك أبا طالب كثير العيال، وقد ترى ما أصاب الناس من هذه الأزمة، فانطلق بنا فلنخفف عنه عياله، آخذ من بيته واحداً وتأخذ واحداً، فنكفيهما عنه، فقال العباس: نعم. . فانطلق حتى أتيا أبا طالب، فقالا له: إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه، فقال لهما: إن تركتما لى عقيلاً فاصنعا ما شئتما، فأخذ رسول الله ﷺ علياً فضمه إليه، وأخذ العباس جعفرأ رضى الله عنه فضمه إليه، فلم يزل علي بن أبي طالب رضى الله عنه مع رسول الله ﷺ حتى بعثه الله نبياً، فاتبعه علي، فأقر به وصدقته، ولم يزل جعفر عند العباس حتى أسلم واستغنى عنه^(١).

ونلاحظ أن رسول الله ﷺ أراد أن يرد الجميل والمعروف لعمه أبي طالب الذى كفله بعد وفاة جده عبد المطلب، فكان هذا من أكبر نعم الله عز وجل على علي رضى الله عنه، إذ رباه وأدبه الذى أدبه الله، عز وجل، وحفظه وعصمه ورعاه، والذى كان خلقه القرآن، فانعكس هذا الخلق القرآنى على علي رضى الله عنه، وكفى بتربية النبى ﷺ تربية لعل رضى الله عنه، فقد نشأ فى بيت الإسلام وتعرف إلى أسرارته فى مرحلة مبكرة من حياته، وذلك قبل أن تتخطى الدعوة حدود البيت وتنطلق إلى البحث عن أنصار يشدون أزرها وينطلقون بها فى دنيا الناس، ويخرجونهم من الظلمات إلى النور، وقد اختلف العلماء فىمن آمن بعد السيدة خديجة بنت خويلد أم المؤمنين، هل هو أبو بكر الصديق أم علي رضى الله عنهما؟ والذى أميل إليه من بين أقوال العلماء، أن أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر، ومن الصبيان على، ومن النساء خديجة، وهى أول من آمن على الإطلاق، ومن الموالى حارثة بن زيد رضوان الله عليهم^(٢)، وبهذا يكون أمير المؤمنين أول الصغار إسلاماً.

(١) السيرة النبوية (١/ ٢٤٦) لابن هشام.

(٢) البداية والنهاية (٣/ ٢٦ - ٢٨)، الأوائل من الصحابة وذوو الفضل منهم والنجابة، رضوان جامع ص (٢٣).

ثانيًا: كيف أسلم علي؟ روى ابن إسحاق أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه جاء إلى النبي ﷺ بعد إسلام خديجة رضى الله عنها، فوجدهما يصليان، فقال علي: ما هذا يا محمد؟ فقال النبي ﷺ: «دين الله الذي اصطفاه لنفسه، وبعث به رسله، فأدعوك إلى الله وحده وإلى عبادته، وتكفر باللات والعزى»، فقال له علي: هذا أمر لم أسمع به من قبل اليوم، فلست بقاض أمرًا حتى أحدث أبا طالب، فكره رسول الله ﷺ أن يفشى عليه سره، قبل أن يستعلن أمره، فقال له: «يا علي إذا لم تسلم فاكتم»، فمكث على تلك الليلة، ثم إن الله أوقع في قلب علي الإسلام، فأصبح غاديًا إلى رسول الله ﷺ حتى جاءه فقال: ما عرضت علي يا محمد؟ فقال له رسول الله ﷺ: تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وتكفر باللات والعزى، وتبرأ من الأنداد، ففعل علي وأسلم، ومكث علي يأتيه على خوف من أبي طالب، وكنتم على إسلامه ولم يظهر به^(١).

ثالثًا: بين علي رضى الله عنه وأبي طالب: قال ابن إسحاق: وذكر بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة، وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفيًا من أبيه أبي طالب، ومن جميع أعمامه وسائر قومه، يصليان الصلوات فيها، فإذا أمسيا رجعا فمكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا، ثم إن أبا طالب عثر عليهما يومًا وهما يصليان، فقال لرسول الله ﷺ: يا ابن أخي، ما هذا الدين الذي تدين به، قال: «أى عم، هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أنبياء إبراهيم»، أو كما قال ﷺ: «بعثنى رسولاً إلى العباد وأنت - أى عم - أحق من بذلت له النصيحة، ودعوته إلى الهدى، وأحق من أجباني إليه وأعانني عليه»، أو كما قال. فقال أبو طالب: أى ابن أخي، إنى لا أستطيع أن أفارق دين آبائي وما كانوا عليه، ولكن والله لا يُخلص إليك^(٢) بشيء تكرهه ما بقيت، ذكروا أنه قال لعلي: أى بنى، ما هذا الدين الذى أنت عليه؟ فقال: يا أبت آمنت بالله وبرسول الله وصدقته بما جاء به، وصليت معه لله واتبعته، فزعموا أنه قال له: أما إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه^(٣).

رابعًا: هل كسر علي رضى الله عنه الأصنام مع رسول الله في مكة؟

عن علي رضى الله عنه، قال: انطلقت أنا والنبي ﷺ حتى أتينا الكعبة، فقال لى رسول الله ﷺ: (اجلس) وصعد على منكبى، فذهبت لأنهض به، فرأى منى ضعفًا، فنزل، وجلس لى نبي الله ﷺ قال: اصعد على منكبى، قال: فصعدت على منكبى، قال: فنهض

(١) البداية والنهاية (٤/٣).

(٢) لا يُخلص إليك: لا يصل إليك.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (١/٢٤٦)، المرتضى: ص (٣٥).

بى، قال: فإنه يخيل إلىّ إنى لو شئت لنتلت أفق السماء، حتى صعدت على البيت، وعليه تمثال صفر أو نحاس، فجعلت أزاوله عن يمينه وعن شماله، وبين يديه ومن خلفه، حتى إذا استمكننت منه قال لى رسول الله ﷺ «اقذف به»، فقذفت فانكسر كما تنكسر القوارير، ثم نزلت، فانطلقت أنا ورسول الله ﷺ نستبق حتى تواريها بالبيوت، خشية أن يلقانا أحد من الناس^(١)، وهذا الحديث إسناده ضعيف، وبالتالي لا يمكن أن يبنى عليه حكم كما زعم بعض الناس، ويبقى الأصل الثابت فى الفترة المكية، فى منع النبى ﷺ للصحابة لاستخدام القوة مع الخصوم أو الاعتداء على أصنامهم وأوثانهم بالقوة، وقد قام رسول الله ﷺ بتطهير مكة فى عام الفتح من الأوثان وأرسل السرايا بعد ذلك الفتح العظيم لهدم وتطهير الجزيرة العربية، من مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على إزالتها وإبطالها.

خامساً: هل دفن على رضى الله عنه أبا طالب بإرشاد رسول الله؟

عن على رضى الله عنه: أنه أتى النبى ﷺ فقال: إن أبا طالب مات، فقال له النبى ﷺ: اذهب فواره، فقال: إنه مات مشركاً. فقال: اذهب فواره، قال: فلما واريته رجعت إلى النبى ﷺ، فقال لى: اغتسل^(٢). وجاء فى رواية: اذهب فاغتسل ثم لا تحدث شيئاً حتى تأتيني، قال: فاغتسلت ثم أتيته، قال: فدعا لى بدعوات ما يسرنى أن لى بها حمر النعم وسودها، قال الراوى عبد الرحمن السلمى: وكان على رضى الله عنه إذا غسل ميتاً اغتسل^(٣).

سادساً: الحس الأمنى عند على رضى الله عنه ودوره فى إيصال أبى ذر رضى الله عنه لرسول الله ﷺ:

إن من معالم المرحلة المكية، الكتمان والسرية، حتى عن أقرب الناس، وكانت الأوامر النبوية على وجوب المحافظة على السرية واضحة وصارمة، وقد قام على رضى الله عنه

(١) مسند أحمد، الموسوعة الحديثية رقم (٦٤٤) إسناده ضعيف، وصحح الحاكم إسناده واستدرك عليه الذهبى فقال: إسناده ضعيف ومته منكر، وقد قام أحمد ميرين البلوشى فى رسالته التى حقق فيها خصائص أمير المؤمنين على بن أبى طالب بالحكم على رجال السند وحكم عليه بالضعف، خصائص على بن أبى طالب: ص (١٣٥، ١٣٦)، وقد صحح الحديث أحمد شاكر (٥٨/٢).

(٢) مسند أحمد، الموسوعة الحديثية رقم (٧٥٩) إسناده ضعيف، وفى الموسوعة تفصيل مفيد فى الحكم على رجال السند.

(٣) الصحيح المسند فى فضائل الصحابة: ص (١٨٨)، وقال مصطفى العدوى: حسن بجمع طرقه، وجاء بشواهد للحديث.

بدور عظيم في أخذ أبي ذر إلى مقر الرسول ﷺ، فقد كان رضى الله عنه منكراً لحال الجاهلية، ويأبى عبادة الأصنام، وينكر على من يشرك بالله، وكان يصلى الله قبل إسلامه، بثلاث سنوات، دون أن يخص قبة بعينها بالتوجه، ويظهر أنه كان على نهج الأحناف، ولما سمع بالنبي ﷺ قدم إلى مكة، وكره أن يسأل عنه، حتى أدركه الليل، فاضطجع فرآه على رضى الله عنه، فعرف أنه غريب، فاستضافه ولم يسأله عن شيء، ثم غادر صباحاً إلى المسجد الحرام، فمكث حتى أمسى فرآه على فاستضافه لليلة ثانية، وحدث مثل ذلك الليلة الثالثة، ثم سأله عن سبب قدومه، فلما استوثق منه أبو ذر أخبره بأنه يريد مقابلة الرسول ﷺ، فقال له على: فإنه حق، وهو رسول الله، فإذا أصبحت فاتبعنى، فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قمت كأتى أريق الماء، فإن مضيت فاتبعنى، فتبعه وقابل الرسول ﷺ، واستمع إلى قوله، فأسلم، فقال له النبي ﷺ: «ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى»، فقال: والذي نفسى بيده لأصرخن بين ظهرانيهم فخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فثار القوم حتى أضجعوه فأتى العباس بن عبد المطلب، فحذرهم من انتقام غفار والتعرض لتجارته، التى تمر بديارهم إلى الشام، فأنقذه منهم^(١)، وكان أبو ذر قبل مجيئه قد أرسل أخاه، ليعلم له علم النبي ﷺ ويسمع من قوله ثم يأتية، فانطلق الأخ حتى قدمه، وسمع من قوله، ثم رجع إلى أبي ذر، فقال له: رأيته يأمر بمكارم الأخلاق، وكلاماً ما هو بالشعر، فقال: ما شفيتنى^(٢) مما أردت، وعزم على الذهاب بنفسه لرسول الله ﷺ، فقال أخوه له: كن على حذر من أهل مكة فإنهم قد شنقوا له وتجهموا^(٣).

ومن الدروس والعبر والفوائد من هذه الحادثة:

١ - التأنى والترث في الحصول على المعلومة: حيث يعرف أبو ذر رضى الله عنه كراهية قريش لكل من يخاطب الرسول ﷺ، وهذا التأنى تصرف أمني، تقتضيه حساسية الموقف، فلو سأل عنه لعلمت به قريش، وبالتالي قد يتعرض للأذى والطرود ويخسر الوصول إلى هدفه الذى من أجله ترك مضارب قومه وتحمل في سبيله مصاعب ومشاق السفر.

(١) صحيح البخارى (فتح البارى) (١٧٣/٧).

(٢) ما شفيتنى مما أردت: ما بلغتني غرضي وأزلت عني همي.

(٣) مسلم (١٩٢٣/٤) رقمه (٢٤٧٣)، صحيح السيرة النبوية، إبراهيم العلى: ص (٨٣)، السيرة النبوية الصحيحة للمعمرى (١/١٤٥)، شنقوا: أي أبغضوه.

٢- الاحتياط والحذر قبل النطق بالمعلومة: حين سأل على بن أبي طالب رضي الله عنه أبا ذر رضي الله عنه عن أمر وسبب مجيئه إلى مكة، لم يخبره بالرغم من أنه استضافه ثلاثة أيام إمعاناً في الحذر، فاشتراط عليه قبل أن يخبره أن يكتم عنه، وفي الوقت ذاته يرشده، فهذا غاية في الاحتياط وتم ما أرادته.

٣- التغطية الأمنية للتحرك: الاتفاق بين على وأبي ذر رضي الله عنهما على إشارة، أو حركة معينة، كأنه يصلح نعله، أو كأنه يريق الماء، وذلك عندما يرى على رضي الله عنه من يترصدهما أو يراقبهما، فهذه تغطية أمنية لتحركهما تجاه المقر (دار الأرقم)، هذا إلى جانب أن أبا ذر كان يسير على مسافة من على فيعد هذا الموقف احتياطاً، وتحسباً لكل طارئ قد يحدث أثناء الحركة.

٤- تفوق الصحابة رضي الله عنهم في الجوانب الأمنية، وتوافر الحس الأمني لديهم: وتغلغله في نفوسهم، حتى أصبح سمة مميزة لكل تصرف من تصرفاتهم الخاصة والعامة، فأتت تحركاتهم منظمة ومدروسة، فما أحوجنا لمثل هذا الحس الذي كان عند الصحابة، بعد أن أصبح للأمن في عصرنا أهمية بالغة في زوال واستمرار الدول والحضارات، وضعف وقوة الأمم والشعوب، والجماعات والمؤسسات والمنظمات، وأصبحت له مدارسه الخاصة وتقنياته المتقدمة، وأساليبه ووسائله المتطورة، وأجهزته المستقلة، وميزانياته ذات الأرقام الكبيرة، وأضحت المعلومات عامة، والمعلومات الأمنية تباع بأعلى الأثمان، ويضحى في سبيل الحصول عليها بالنفس إذا لزم الأمر، وما دام الأمر كذلك فعلى المسلمين الاهتمام بالنواحي الأمنية حتى لا تصبح قضايانا مستباحة للأعداء، وأسرارنا في متناول أيديهم^(١).

سابعاً: على رضي الله عنه مع رسول الله ﷺ في طوافه على القبائل، وعرضه للدعوة عليها، وحضوره المفاوضات مع بني شيبان:

عن أبان بن تغلب عن عكرمة عن ابن عباس: حدثني على بن أبي طالب، قال: لما أمر الله رسوله أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر إلى منى حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب، فتقدم أبو بكر رضي الله عنه فسلم، وكان أبو بكر مقدماً في كل خير، وكان رجلاً نساباً... إلى أن قال: ثم دفعنا إلى مجلس آخر، عليه السكينة والوقار، فتقدم أبو بكر فسلم فقال: من القوم؟ قالوا: شيبان بن ثعلبة، فالتفت أبو بكر إلى

(١) دروس في الكتمان، محمود شيت خطاب: ص (٩)، السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث للصلاحي (١/١٧١).

رسول الله ﷺ، وقال: بأبى وأمى، هؤلاء غرر الناس، وفيهم مفروق قد غلبهم لساناً وجمالاً، وكانت له غدیرتان تسقطان على تریبته، وكان أدنى القوم مجلساً من أبى بكر، فقال أبو بكر: كيف العدد فيكم؟ فقال مفروق: إنا لتزيد على الألف ولن تغلب ألف من قلة، فقال أبو بكر: وكيف المنعة فيكم؟ فقال مفروق: إنا لأشد ما نكون غضباً حين نلقى، وأشد ما نكون لقاء حين نخضب، وإنا لتؤثر الجياد على الأولاد، والسلاح على اللقاح، والنصر من عند الله، يديلنا مرة، ويديل علينا مرة أخرى، لعلك أخو قريش؟ فقال أبو بكر: إن كان بلغكم أنه رسول الله فيها هو ذا. فقال مفروق، إلام تدعون يا أخا قريش. فقال رسول الله ﷺ: «أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنى عبد الله ورسوله، وإلى أن تؤوونى وتنصرونى، فإن قريشاً قد تظاهرت على الله، وكذبت رسوله، واستغنت بالباطل عن الحق، والله هو الغنى الحميد»، فقال مفروق: وإلام تدعو أيضاً يا أخا قريش؟ فوالله ما سمعت كلاماً أحسن من هذا، فتلا رسول الله ﷺ ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥١].

فقال مفروق: دعوت والله إلى مكارم الأخلاق، ومحاسن الأعمال، ولقد أفك قوم كذبوك، وظاهروا عليك، ثم رد الأمر إلى هانئ بن قبيصة فقال: وهذا هانئ شيخنا، وصاحب ديننا، فقال هانئ: قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش، وإنى أرى تركنا ديننا، واتباعنا دينك لمجلس جلست إلينا، لا أول له ولا آخر لذل فى الرأى، وقلة نظر فى العاقبة. إن الزلة مع العجلة، وإنا نكره أن نعقد على من وراءنا عقداً، ولكن نرجع وترجع، وننظر، ثم كأنه أحب أن يشركه المثنى بن حارثة، فقال: وهذا المثنى شيخنا وصاحب حربنا، فقال المثنى - وأسلم بعد ذلك-: قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش، والجواب فيه جواب هانئ بن قبيصة فى تركنا ديننا ومتابعتنا دينك، وإنا إنما نزلنا بين صريين، أحدهما اليمامة، والآخر السمامة، فقال له رسول الله ﷺ: «ما هذان الصريان؟»، قال: أنهار كسرى، ومياه العرب، فأما ما كان من أنهار كسرى فذنب صاحبه غير مغفور وعذره غير مقبول، وإنا إنما نزلنا على عهد أخذه علينا كسرى ألا نحدث حدثاً، ولا نؤوى محدثاً، وإنى أرى هذا الأمر الذى تدعوننا إليه يا أخا قريش مما تكرهه الملوك، فإن أحببت أن تؤويك ونصرك مما يلى مياه العرب، فعلنا، فقال رسول الله ﷺ: «ما أسأتم فى الرد، إذا

أفصحتم بالصدق، وإن دين الله عز وجل لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه، أرأيتم إن تلبثوا إلا قليلاً، حتى يورثكم الله تعالى أرضهم وديارهم، ويفرثكم نساءهم، أتسبحون الله وتقدسونه»، فقال النعمان بن شريك: اللهم فلك ذاك^(١)

وهذا الحديث فيه دروس وعبر وفوائد تعلمها على بن أبي طالب رضى عنه منها:

١- تعلم على رضى الله عنه، أن النبي ﷺ رفض أن يعطى القوى المستعدة لتقديم نصرتها، أية ضمانات بأن يكون لأشخاصهم شيء من الحكم والسلطان على سبيل الثمن، أو المكافأة لما يقدمونه من نصره وتأييد للدعوة الإسلامية، وذلك لأن الدعوة الإسلامية إنما هى دعوة إلى الله، فالشرط الأساسى فيمن يؤمن بها ويستعد لنصرتها أن يكون الإخلاص لله، ونشدان رضاه هما الغاية التى يسعى إليها من النصره والتضحية وليس طمعاً فى نفوذ أو رغبة فى سلطان، وذلك لأن الغاية التى يضعها الإنسان للشئ هى التى تكيف نشاط الإنسان فى السعى إليه، فلا بد إذن من أن تتجرد الغاية المستهدفة من وراء نصره الدعوة، عن أى مصلحة مادية لضمان دوام التأييد لها، وضمان المحافظة عليها من أى انحراف، وضمان أقصى ما يمكن من بذل الدعم لها، وتقديم التضحيات فى سبيلها^(٢)، فيجب على كل من يريد أن يلتزم بالجماعة التى تدعو إلى الله ألا يشترط عليها منصباً، أو عرضاً من أعراض الدنيا؛ لأن هذه الدعوة لله والأمر لله يضعه حيث يشاء، والداخل فى أمر الدعوة إنما يريد ابتغاء وجه الله، والعمل من أجل رفع رايته، أما إذا كان المنصب هو همه الشاغل فهذه علامة خطيرة تنبئ عن دخن فى نية صاحبها^(٣)، لذلك قال يحيى بن معاذ الرازى: لا يفلح من شملت منه رائحة الرياسة^(٤)

٢- وتعلم على رضى الله عنه من رسول الله ﷺ أن صفة النصره التى كان يطلبها رسول الله لدعوته من زعماء القبائل أن تكون غير مرتبطة بمعاهدات دولية، تتناقض مع الدعوة، ولا يستطيعون التحرر منها، وذلك لأن احتضانهم للدعوة والحالة هذه يعرضها لخطر القضاء عليها من قبل الدول التى بينهم وبينها تلك المعاهدات، والتى تجدد فى الدعوة الإسلامية خطراً عليها وتهديداً لمصالحها^(٥)، إن الحماية المشروطة أو الجزئية لا تحقق الهدف المقصود،

(١) البداية والنهاية (٣/ ١٤٢، ١٤٣، ١٤٥)، البيهقى دلائل النبوة، إسناده حسن ونقل عنه ابن كثير.

(٢) الجهاد والقتال فى السياسة الشرعية (١/ ٤٢١).

(٣) وقفات تربوية من السيرة النبوية، عبد الحميد البلالى: ص (٧٢).

(٤) صفة الصفوة (٤/ ٩٤). (٥) الجهاد والقتال فى السياسة الشرعية (١/ ٤٢١).

فلن يخوض بنو شيبان حرباً ضد كسرى، لو أراد القبض على رسول الله ﷺ وأتباعه، وبذلك فشلت المباحثات^(١).

٣- إن دين الله لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه، كان هذا الرد من النبي ﷺ على المثني بن حارثة، حين عرض على النبي ﷺ حمايته على مياه العرب، دون مياه الفرس، فمن يسر أغوار السياسة البعيدة يرُ بعد النظر الإسلامى النبوى الذى لا يسامى^(٢).

٤- لمس على رضى الله عنه أثر الإسلام على المثني وقومه بعد أن أسلموا، وكيف تحملت قبيلة بنى شيبان عبء مواجهة الفرس، وكان المثني بن حارثة -فيما بعد- من قادة فتح العراق فى عهد الصديق رضى الله عنه، فقد أكسبهم الإيمان بهذا الدين جرأة على قتال الفرس.

هذه بعض المفاهيم والدروس والعبر التى استفادها على رضى الله عنه من رسول الله عند مفاوضاته لزعماء بنى شيبان.

ثامناً: تقديمه نفسه فداء للنبي ﷺ:

عندما اجتمعت قبيلة قريش فى دار الندوة، وأجمعوا على قتل النبي ﷺ والتخلص منه، أعلم الله نبيه ﷺ بذلك، وكان النبي ﷺ أحكم خلق الله، فأراد أن يبقى من أراد قتله ينظر إلى فراشه ينتظرونه يخرج عليهم، فأمر على بن أبى طالب رضى الله عنه أن ينام فى فراشه تلك الليلة، ومن يجروء على البقاء فى فراش رسول الله ﷺ والأعداء قد أحاطوا بالبيت يترصدون به ليقتلوه؟ من يفعل هذا ويستطيع البقاء فى هذا البيت وهو يعلم أن الأعداء لا يفرقون بينه وبين رسول الله ﷺ فى مضجعه؟ إنه لا يفعل ذلك إلا أبطال الرجال وشجعانهم بفضل الله^(٣) - تعالى -، وقد أمره النبي ﷺ أن يقيم بمكة أياماً حتى يؤدى أمانة الوادئ والوصايا التى كانت عنده إلى أصحابها من أعدائه كاملة غير منقوصة، وهذا من أعظم العدل، وأداء الأمانة^(٤)، وقد جاء فى رواية: أن رسول الله قال له: نم فى فراشى، وتسج ببردى هذا الخضرى، فتم فيه، فإنه لن يخلص إليك شئ تكرهه منهم^(٥)، وقال ابن حجر، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال: فرقد على على فراش رسول الله يوارى

(١) التحالف السياسى فى الإسلام، منير الغضبان: ص (٥٣).

(٢) المصدر نفسه: ص (٦٤).

(٣) الحكمة فى الدعوة إلى الله للقطاني: ص (٢٣٥).

(٤) الطبقات الكبرى (٢٢/٣)، تاريخ الخلفاء للسيوطى: ص (١٦٦).

(٥) السيرة لابن هشام (٩١/٢)، فتح البارى (٢٣٦/٧).

عنه، وباتت قريش تختلف، وتآمر، أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه، حتى أصبحوا فإذا هم بعلي، فسألوه، فقال: لا علم لي، فعلموا أنه قد فر^(١)، وعن ابن عباس: إن علياً قد شرى نفسه تلك الليلة حين لبس ثوب النبي، ثم نام مكانه^(٢)، وفي علي وإخوانه من الصحابة المجاهدين الذين يبتغون رضوان الله والدار الآخرة نزل قوله تعالى: ﴿مَنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧].

وفي هذا الموقف دروس وعبر وفوائد منها:

١- إن خطة الهجرة كما رسمها رسول الله ﷺ كانت تتطلب أن يأخذ مكانه في البيت رجل تشغل حركته داخل الدار أنظار المحاصرين لها من مشركي قريش، وتخدعهم بعض الوقت عن مخرج رسول الله ﷺ، حتى يكون وصاحبه أبو بكر قد جاوزوا منطقة الخطر^(٣).

٢- في تلبية علي رضي الله عنه لأمر النبي ﷺ مثال للمجندى الصادق، المخلص لدعوة الإسلام، حيث فدى قائده بحياته، ففى سلامة القائد سلامة الدعوة، وفي هلاكه خذلانها، ووهنها، فما فعله علي رضي الله عنه ليلة الهجرة من يساته على فراش الرسول ﷺ يعتبر تضحية غالية، إذ كان من المحتمل أن تهوى سيوف فتيان قريش على رأس علي رضي الله عنه، ولكن علياً رضي الله عنه لم يبال بذلك، فحسبه أن يسلم رسول الله نبي الأمة، وقائد الدعوة^(٤).

٣- في إيداع المشركين ودائعهم عند رسول الله ﷺ مع محاربتهم له، وتصميمهم على قتله، دليل باهر على تناقضهم العجيب الذي كانوا واقعين فيه، ففي الوقت الذي كانوا يكذبونه، ويزعمون أنه ساحر، أو مجنون، أو كذاب، لم يكونوا يجدون فيمن حولهم من هو خير منه أمانة وصدقاً، فكانوا لا يضعون حوائجهم، ولا أموالهم التي يخافون عليها إلا عنده، وهذا يدل على أن كفرانهم لم يكن بسبب الشك لديهم في صدقه، وإنما بسبب تكبرهم واستعلائهم على الحق، الذي جاء به، وخوفاً على زعامتهم وطغيانهم^(٥)، وصدق العظيم: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣].

(١) فتح الباري (٢٣٧/٧).

(٢) فضائل الصحابة رقم (١١٦٨) إسناده حسن.

(٣) خلفاء الرسول: ص (٣٦)، العشرة المبشرون بالجنة محمد صالح.

(٤) فقه السيرة للبوطي: ص (١٥٣).

(٥) السيرة النبوية للسباعي: ص (٣٤٥).

٤- وفي أمر الرسول ﷺ لعلی -رضی الله عنه- بتأدية هذه الأمانات لأصحابها في مكة، على الرغم من هذه الظروف الشديدة التي كان من المفروض أن يكتنفها الاضطراب، بحيث لا يتجه التفكير إلا إلى إنجاح خطة هجرته فقط، على الرغم من ذلك فإن الرسول ﷺ ما كان لينسى أو ينشغل عن رد الأمانات إلى أهلها، حتى ولو كان في أصعب الظروف التي تنسى الإنسان نفسه فضلاً عن غيره^(١)، فقد أبى أن يخون من ائتمنه ولو كان عدواً يحرض عليه، ويؤذيه؛ لأن خيانة الأمانة من صفات المنافقين، ويتترع عنها المؤمنون^(٢)

٥- هذا الحديث العظيم فيه دلالة قاطعة على شجاعة على رضي الله عنه، فإنه يعلم وهو يقوم بتنفيذ ما أمر به أنه معرض لخطر عظيم؛ فقد يقتحمون عليه داره ويقتلونه دون أن يشبثوا من هويته، وقد يباغتونوه وهو خارج في الصباح من غير أن يتبينوا من هو، والقوم يترصدون به طوال الليل يترقبون هذه اللحظة وقد بلغ منهم الجهد كل مبلغ، فأصبحوا غير قادرين على التأكد من شخصية الخارج من الدار، أهو محمد ﷺ أم رجل آخر؟ لابد أن ذلك كله قد دار في عقل على لكنه بادر وسعد بالتنفيذ فهو أولاً: يحب الله ورسوله حباً ملك عليه قلبه، فجعل سلامة رسول الله ﷺ هدفه الأسمى ولو كلفه ذلك التضحية بحياته، ثانياً: هي عملية لابد منها لكي يخرج الرسول سالماً من تدبير الأعداء حتى يتمكن من نشر الإسلام في كل مكان، فالأمر إذن يتعلق بمصلحة الإسلام أولاً وثانياً، وقد نام على رضي الله عنه في فراش رسول الله ﷺ مع كل هذه التوقعات، وهذا دليل على عمق إيمانه بقضاء الله وقدره، فهو بحق مؤمن بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١]. وإنما لنلمح في اختيار رسول الله ﷺ لعلی -ليقوم بهذا الدور الخطير - ثقة تامة لا تعدلها ثقة، واطمئناناً إلى قدرات خاصة امتاز بها على قد لا تتوافر في غيره، فإنه لم يتردد حين دعاه الرسول ﷺ لينام على فراشه، وهو يعلم أنه ليس وراء ذلك إلا الموت الذي أعد له المشركون أشجع فتيان قريش ولم يسمح لنفسه أن يفكر في العقاب؛ لأنه يعلم أنه حين يكون فداء لرسول الله ينال بذلك شرفاً لا يناله بغير هذا الطريق^(٣)

تاسعاً: هجرته:

لما أصبح على، رضي الله عنه، قام عن فراشه، فعرفه القوم وتأكدوا من نجاة رسول الله ﷺ، فقالوا لعلی: أين صاحبك؟ قال: لا أدري، أو رقيباً كنت عليه؟ أمرتموه بالخروج فخرج. وضاق القوم بتلك الإجابة الجريئة وغازظهم خروج رسول الله ﷺ من بين أظهرهم،

(١) الهجرة في القرآن الكريم: ص (٣٦٤). (٢) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين: ص (٤٢٣).

(٣) المصدر السابق نفسه: ص (٤٢٦).

وقد عموا عنه فلم يروه، فانتهروا علياً وضربوه، وأخذوه إلى المسجد فحبسوه هناك ساعة، ثم تركوه^(١)، وتحمل على ما نزل به فى سبيل الله، وكان فرحه بنجاة رسول الله أعظم عنده من كل أذى نزل به، ولم يضعف ولم يخبر عن مكان رسول الله ﷺ، وانطلق على فى مكة يجوب شوارعها باحثاً عن أصحاب الودائع التى خلفه رسول الله من أجلها، وردها إلى أصحابها، وظل يرد هذه الأمانات حتى برئت منها ذمة رسول الله ﷺ، وهناك تأهب للخروج ليلحق برسول الله ﷺ بعد ثلاث ليالٍ قضاهن فى مكة^(٢).

وكان على فى أثناء هجرته يكمن بالنهار فإذا جن عليه الليل سار حتى قدم المدينة، وقد تفتطرت قدماه^(٣)، وهكذا يكون على رضى الله عنه، قد لاقى فى هجرته من الشدة ما لاقى، فلم تكن له راحلة يمتطيها، ولم يستطع السير فى النهار لشدة حرارة الشمس وفى مشى الليل ما فيه من الظلمة المفجعة والوحدة المفزعة، ولو أضفنا إلى ذلك أنه -رضى الله عنه- قد قطع الطريق على قدميه دون أن يكون معه رفيق يؤنس، لعلمنا مقدار ما تحمله من قسوة الطريق ووعاء السفر ابتغاء مرضاة الله -عز وجل- وأنه فى نهاية المطاف سيلحق برسول الله ﷺ، ويستمتع بجواره آمناً مطمئناً فى المدينة، ولم يكد على يقطع الطريق ويصل إلى المدينة حتى نزل فى بنى عمرو بن عوف على كلثوم بن الهمد، حيث كان ينزل رسول الله ﷺ^(٤)، وهكذا كانت هجرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب -رضى الله عنه- تضحية وفداء وتحملًا وشجاعة وإقدامًا.

وقد لاحظ سيدنا على مدة إقامته بقاء امرأة مسلمة لا زوج لها، ورأى إنساناً يأتيها من جوف الليل، فيضرب عليها بابها، فتخرج إليه، فيعطىها شيئاً معه، فتأخذه، ولنستمع إليه رضى الله عنه وهو يحدثنا بالقصة حيث قال: فاستربت بشأنه، فقلت لها: يا أمة الله، من هذا الذى يضرب عليك بابك كل ليلة فتخرجين إليه، فيعطيك شيئاً لا أدري ما هو؟ وأنت امرأة مسلمة، لا زوج لك؟ قالت: هذا سهل بن حنيف بن وهب، قد عرف أنى امرأة لا أحد لى، فإذا أمسى عدا على أوئان قومه فكسرها، ثم جاءنى بها فقال: احتطبي بهذا، فكان على رضى الله يؤثر ذلك من أمر سهل بن حنيف حتى هلك عنده بالعراق^(٥). ونلاحظ صفة النباهة واليقظة التى لا بد للمسلم أن يتحلى بها ولا يكون غافلاً عما يدور حوله.

(١) تاريخ الطبرى (٢/٣٧٤).

(٢) المصدر السابق نفسه (٢/٣٨٢)، البداية والنهاية (٧/٣٣٥)، جولة تاريخية: ص (٤٢٤).

(٣) الكامل (٢/١٠٦).

(٤) الطبقات الكبرى (٣/٢٢)، السيرة لابن هشام (٢/١٢٩)، ذكره ابن إسحاق بدون إسناد، جولة تاريخية: (٤٢٥).

(٥) محمد رسول الله، صادق عرجون (٢/٤٢١).

المبحث الثالث

معاشة أمير المؤمنين على للقرآن الكريم

وأثرها عليه فى حياته

أولاً: تصوره عن الله والكون والحياة والجنة والنار والقضاء والقدر:

كان المنهج التربوى الذى تبنى عليه على بن أبى طالب رضى الله عنه هو نفسه الذى خضع له كل الخلفاء الراشدين، والصحابه الكرام، فقد تربوا على القرآن الكريم، وكان المربى سيد الخلق أجمعين محمداً ﷺ، فقد حرص الحبيب المصطفى على توحيد مصدر التلقى وتفرد به، وأن يكون القرآن الكريم وحده هو المنهج، مع ما يوحى إليه المولى عز وجل من الحكمة، ولقد تربى الفرد المسلم، والأسرة المسلمة، والجماعة المسلمة على العقائد والعبادات والمعاملات والأخلاق التى جاءت فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولقد كانت للآيات الكريمة التى سمعها على من رسول الله مباشرة أثرها فى صياغة شخصيته الإسلامية، فقد طهرت قلبه، وزكت نفسه، ونورت عقله، وتفاعلت معها روحه، فتحول إلى إنسان جديد بقيمه ومشاعره وأهدافه وسلوكه وتطلعاته^(١).

فقد عرف على رضى الله عنه من خلال القرآن الكريم والتربية النبوية الراشدة من هو الإله الذى يجب أن يعبد، وكان النبى ﷺ يغرس فى نفسه معانى تلك الآيات العظيمة، فقد حرص ﷺ أن يربى أصحابه على التصور الصحيح عن ربهم وعن حقه عليهم، مدركاً أن هذا التصور سيورث التصديق واليقين عندما تصفى النفوس، وتستقيم الفطرة، فأصبحت نظرة على رضى الله عنه إلى الله والكون والحياة والنار، والقضاء والقدر، وحقيقة الإنسان، وصراعه مع الشيطان مستمدة من القرآن الكريم وهدى النبى ﷺ.

فالله سبحانه وتعالى منزّه عن النقائص، موصوف بالكمال التى لا تنهاى، فهو «واحد لا شريك له ولم يتخذ صاحبة ولا ولداً».

وأنه سبحانه خالق كل شىء ومالكة ومدبره: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

(١) السيرة النبوية للصلايى (١/١٤٥).

وأنه تعالى مصدر كل نعمة في هذا الوجود، دقت أو عظمت، ظهرت أو خفيت، ﴿مَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوُونَ﴾ [النحل: ٥٣].

وأن علمه محيط بكل شيء، فلا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، ولا ما يخفى الإنسان وما يعلن، وأنه سبحانه يقيد على الإنسان أعماله بواسطة ملائكته، في كتاب لا يترك كبيرة ولا صغيرة إلا أحصاها، وسينشر ذلك في اللحظة المناسبة والوقت المناسب ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨].

وأنه سبحانه يتلى عباده بأمور تخالف ما يحبون وما يهونون ليعرف الناس معادتهم، ومن منهم يرضى بقضاء الله وقدره، ويسلم له ظاهراً وباطناً، فيكون جديراً بالخلافة والإمامة والسيادة، ومن منهم يغضب ويسخط فلا يساوى شيئاً، ولا يُسند إليه شيء ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: ٢٠].

وأنه سبحانه يوفق ويؤيد وينصر من لجأ إليه، ولاذ بحماه ونزل على حكمه في كل ما يأتي وما يذر: ﴿إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦]، وأنه سبحانه وتعالى حقه على العباد أن يعبدوه ويوحده ولا يشركوا به شيئاً ﴿بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٦].

وأنه وحده المستحق للعبادة وهذا حق الله على العباد، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨].

وأنه سبحانه حدد مضمون هذه العبودية، وهذا التوحيد في القرآن الكريم^(١).

وأما نظرتة للكون فقد استمدّها من قول الله تعالى: ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٩) وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين (١٥) ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين (١١) فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم ﴿[فصلت: ٩ - ١٢].

وأما هذه الحياة فمهما طالَتْ فهي إلى زوال، وأن متاعها مهما عظم فإنه قليل حقير، قال تعالى: ﴿اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ

(١) منهج الرسول في غرس الروح الجهادية: (١٠ - ١٦).

هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥) الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿[الكهف: ٤٦، ٤٧]، فعرف الله تعالى الإنسان المسلم حقيقة الحياة، وأنها ليست دار كرامة، وأن الآخرة خير وأبقى، وهي تهدى من تمكن حب الله ورسوله من قلبه على أن يقدم رضا الله ورسوله على ما سواه، ولو كان الثمن الدنيا وما فيها. وقد عبر عن هذه الحقيقة أمير المؤمنين على عندما قال: «يا دنيا غُرى غيرى، إلىَّ تعرضت أم إلىَّ تشوقت، هيهات هيهات، قد بايتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك قليل، آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق^(١)».

وأما نظرته إلى الجنة فقد استمدّها من خلال الآيات الكريمة التي وصفتها فأصبح حاله من قال الله فيهم ﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٦، ١٧].

وأما تصوره للنار فقد استمدّه من القرآن الكريم، فأصبح هذا التصور رادعاً له في حياته عن أى انحراف عن شريعة الله، فيرى المتبع لسيرة أمير المؤمنين على رضى الله عنه عمق استيعابه لفقه القُدوم على الله عز وجل، وشده خوفه من عذاب الله وعقابه، وسيوضح كثير من هذه المعالم فى هذا الكتاب بإذن الله تعالى.

وأما مفهوم القضاء والقدر فقد استمدّه من كتاب الله وتعليم رسول الله ﷺ، فقد رسخ مفهوم القضاء والقدر فى قلبه، واستوعب مراتبه من كتاب الله تعالى، فكان على يقين بأن علم الله محيط بكل شيء ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [يونس: ٦١]، وأن الله قد كتب كل شيء كائن ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢].

وأن مشيئة الله نافذة وقدرته تامة ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]، وأن الله خالق كل شيء ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: ١٠٢].

وقد ترتب على الفهم الصحيح والاعتقاد الراسخ فى قلبه لحقيقة القضاء والقدر، ثمار نافعة ومفيدة، ظهرت فى حياته، وسنراها بإذن الله تعالى فى هذا الكتاب، وعرف من

(١) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

خلال القرآن الكريم حقيقة نفسه وبنى الإنسان، وأن حقيقة الإنسان ترجع إلى أصلين: الأصل البعيد وهو الخلقة الأولى من طين، حين سواه ونفخ فيه الروح، والأصل القريب وهو خلقه من نطفة^(١)، فقال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٧ - ٩]، وعرف أن هذا الإنسان خلقه الله بيده، وأكرمه بالصورة الحسنة والقامة المعتدلة، ومنحه العقل والنطق والتمييز، وسخر الله له ما فى السماء والأرض، وفضله على كثير من خلقه، وكرمه بإرسال الرسل له، وأن من أروع مظاهر تكريم المولى عز وجل سبحانه للإنسان أن جعله أهلاً لحبه ورضائه ويكون ذلك باتباع النبى ﷺ الذى دعا الناس إلى الإسلام لكى يحيا حياة طيبة فى الدنيا ويظفروا بالنعيم المقيم فى الآخرة، قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧].

وعرف أمير المؤمنين على رضى الله عنه حقيقة الصراع بين الإنسان والشیطان، وأن هذا العدو يأتى للإنسان من بين يديه ومن خلفه، وعن يمينه وعن شماله، يوسوس له بالمعصية، يستثير فيه كوامن الشهوات، فكان مستعيناً بالله على عدوه إبليس منتصراً عليه فى حياته، كما سنرى فى سيرته، وتعلم من قصة آدم مع الشيطان فى القرآن الكريم، أن آدم هو أصل البشر، وأن جوهر الإسلام الطاعة المطلقة لله، وأن الإنسان له قابلية للوقوع فى الخطيئة، وتعلم من خطيئة آدم ضرورة توكل المسلم على ربه، وأهمية التوبة والاستغفار فى حياة المؤمن، وضرورة الاحتراز من الحسد والكبر وتقديم مرضاة الله سبحانه وتعالى على كل ما سواه، وأهمية التخاطب بأحسن الكلام مع إخوانه من الصحابة، قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ [الإسراء: ٥٣]. وسار على منهج رسول الله فى تزكية أصحابه لأرواحهم، وتطهير قلوبهم بأنواع العبادات، وتربيتهم على التخلق بأخلاق القرآن الكريم.

ثانياً: مكانة القرآن الكريم عنده:

عاش أمير المؤمنين على رضى الله عنه حياته مع القرآن تلاوة وحفظاً وفهماً وعملاً، وكان يقول: «من قرأ القرآن فمات فدخل النار فهو ممن كان يتخذ آيات الله هزواً»^(٢)، وكان

(٢) المستطرف (١/٢٩)، فرائد الكلام: ص (٣٧٥).

(١) أصول التربية للنحلاوى: ص (٣١).

يقول: «طوبى لهؤلاء كانوا أحب الناس إلى رسول الله ﷺ»^(١)، وكان يقول: «ما كنت أرى أحداً يعقل ينام قبل أن يقرأ الآيات الثلاث الأواخر من سورة البقرة»^(٢)، أى أهل القرآن، وقال يصف القرآن الكريم ويبين عظيم قدره: «كتاب الله فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو الحبل المتين وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذى لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسن، ولا تقضى عجائبه، ولا يشبع منه العلماء، من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم»^(٣).

ولشدة اهتمام أمير المؤمنين على بالقرآن حصل على علم كبير به ويعلمه، فقد روى عنه أنه قال: «والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت، وأين نزلت، وعلى من نزلت، إن ربي وهب لى قلباً عقولاً ولساناً صادقاً ناطقاً»^(٤)، وقد قال رضى الله عنه: «سلونى عن كتاب الله، فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليلى نزلت أم نهار، وفى سهل أم فى جبل»^(٥)، ويرى ابن عبد البر أن علياً رضى الله عنه كان ممن جمع القرآن الكريم على عهد رسول الله وهو حى^(٦)، وقد قال فى آخر عهده: «سلونى قبل أن تفقدونى»^(٧). وكان ذلك عندما مات أكثر علماء الصحابة، وكان رضى الله عنه بالعراق، فكان من حرصه على تعليم الناس القرآن الكريم والهدى النبوى الشريف فى قوم كثر فيهم الجهل ولا يعرفون الكثير من أحكام الدين، فكان رضى الله عنه يحرص على تعليمهم وإرشادهم للحق، فقد كان أعلم أهل زمانه، وهذا نموذج للعالم الربانى الذى يحرص على تعليم الناس الخير وتربيتهم عليه.

ثالثاً: ما نزل فيه من القرآن الكريم:

كان القرآن الكريم ينزل على رسول الله يعالج أحداثاً واقعية حصلت فى المجتمع النبوى الكريم، فيثنى على عمل ما، ويشيد بأقوام، ويحذر من آخرين، وينبه على بعض

(١) التبيان فى آداب حملة القرآن: ص (٤٦)، فرائد الكلام: ص (٣٩٠).

(٢) التبيان فى آداب حملة القرآن: ص (٦٦)، فرائد الكلام: ص (٣٨٧).

(٣) فضائل القرآن لابن كثير: ص (١٥) موقوف على أمير المؤمنين على.

(٤) الطبقات لابن سعد (٣٣٨/٢)، تاريخ الخلفاء للسيوطى: ص (١٥٢).

(٥) الصواعق المحرقة (٣٧٥/٢)، الطبقات (٣٣٨/٢).

(٦) الاستيعاب (١١٣٠/٣)، وجمع القرآن الكريم أى حفظه عن ظهر قلب.

(٧) منهاج السنة (٥٧/٨، ٥٨).

الأخطاء، وقد نزلت بعض الآيات التى خلدت بعض المآثر لأمير المؤمنين وبعض الصحابة رضى الله عنهم أجمعين.

١ - منها قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٢) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الحج: ١٩ - ٢٣]. روى البخارى بسنده عن على بن أبى طالب أنه قال: «أنا أول من يجثو بين يدى الرحمن للخصومة يوم القيامة»، وقال قيس بن عبادة: فيهم نزلت ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ قال: هم الذين تبارزا يوم بدر، حمزة وعلى وأبو عبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة^(١).

٢ - وهو أحد من نزل فيهم قول الله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١]. وذلك فى وفد فجران حينما جادلهم النبى ﷺ فى عيسى ابن مريم، وأنه عبد الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى أمه الطاهرة، فأجابته، وكذبهم فى أنه الله أو ابن الله أو ثالث ثلاثة، ودعاهم إلى الإسلام، فأبوها فدعاهم إلى المباحلة، فعن عامر بن سعد بن أبى وقاص قال: ولما نزلت: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ دعا رسول الله علياً، وفاطمة، وحسناً وحسيناً رضى الله عنهم فقال: اللهم هؤلاء أهلى^(٢).

٣ - موافقة القرآن له فى كون الجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام: ففى الصحيح أن رجلاً قال: لا أبالى ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام، فقال على بن أبى طالب: «الجهاد فى سبيل الله أفضل من هذا كله»، فقال عمر بن الخطاب «لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ، ولكن إذا قضيت الصلاة سألكه عن ذلك، فسأله، فانزل الله هذه الآية: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٩) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠) يُشْرَهُمْ

رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿التوبة: ١٩ - ٢٢﴾. فبين لهم أن الإيمان والجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام والحج والطواف ومن الإحسان إلى الحجاج^(١).

٤ - شفقتة على أمة محمد ﷺ: عن علي رضي الله عنه، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة: ١٢] قال النبي ﷺ لعلي: مرهم أن يتصدقوا، قال: يا رسول الله، بكم؟ قال: بدينار، قال: لا يطيقونه. قال: بنصف دينار. قال: لا يطيقونه، قال: فيكم؟ قال: بشعيرة^(٢)، قال: فقال النبي ﷺ لعلي: إنك لزهيد: قال: فأنزل الله: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [المجادلة: ١٢]. قال: فكان علي يقول: فبي خفف الله عن هذه الأمة^(٣).

رابعاً: تبليغه تفسير رسول الله لبعض آيات القرآن الكريم:

استفاد علي رضي الله عنه من تفسير رسول الله ﷺ، وبلغ ما تعلم من رسول الله للناس وإليك بعض الأمثلة على ذلك:

(أ) قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]: عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ قال: شكركم أنكم تكذبون؛ مطرنا بنوء كذا وكذا، بنجم كذا وكذا^(٤).

(ب) فكل ميسر لما خلق له: عن علي -رضي الله عنه- قال: كنا في جنازة في بقيع الغرقد، فأتانا رسول الله ﷺ فقعده وقعدنا حوله، ومعه مخصرة فنكس فجعل ينكت بمخصرته، ثم قال: «ما منكم من أحد، من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار، ألا وقد كتبت شقية أو سعيدة»، فقال رجل: يا رسول الله، أفلا نتكل على كتابنا ونندع العمل، من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل

(٢) شعيرة: وزن شعيرة من ذهب.

(١) الفتاوى (١٦٦/٨).

(٣) رواه الترمذي رقم ٣٢٩٧ وقال: حسن غريب وضعفه الألباني في ضعیف موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان: ص (١٢٧، ١٢٨).

(٤) الموسوعة الحديثية رقم ٨٤٩ حسن لغيره.

الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة، فقال: «اعملوا فكل ميسر، أما أهل السعادة فسييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فسييسرون إلى عمل أهل الشقاوة»، ثم قرأ ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ٥ : ١٠] (١)، وفي رواية: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ فمن كان منا من أهل السعادة سيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة سيصير إلى عمل أهل الشقاوة (٢).

وفي رواية في الصحيحين عن علي قال: كان رسول الله ﷺ ذات يوم وفي يده عود ينكت به فرفع رأسه فقال: ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار. فقالوا: يا رسول الله فلم نعمل؟، أو لا نتكل؟، قال: لا.. اعملوا، فكل ميسر لما خلق له ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ (٣) [الليل: ٥ - ١٠]. فقد أخبر النبي ﷺ في هذه الأحاديث وغيرها بما دل عليه القرآن الكريم من أن الله - سبحانه وتعالى - تقدم علمه وكتابه وقضاؤه بما سيصير إليه العباد من السعادة والشقاوة كما تقدم علمه وكتابه بغير ذلك من أحوال العباد وغيرهم (٤)، قد بين النبي ﷺ أن ذلك لا يتنافى وجود الأعمال التي بها تكون السعادة أو الشقاوة، وأن من كان من أهل السعادة فإنه يسر لعمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فإنه يسر لعمل أهل الشقاوة، وقد نهى أن يتكل الإنسان على القدر السابق ويدع العمل، ولهذا كان من اتكل على القدر السابق وترك ما أمر به من الأعمال هو من الأخسرين أعمالاً، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا، وكان تركهم لما يجب عليهم من العمل من جملة المقدور الذي يسروا به لعمل أهل الشقاوة، فإن أهل السعادة هم الذين يعملون المأمور ويتركون المحذور، فمن ترك العمل الواجب الذي أمر به وفعل المحذور متكلأً على القدر، كان من جملة أهل الشقاوة والميسرين لعمل أهل الشقاوة، وهذا الجواب الذي أجاب به النبي ﷺ وتعلمه على بن أبي طالب رضي الله عنه وأصحاب النبي في غاية السداد والاستقامة (٥).

(٢) البخاري رقم (٦٦٠٥).

(٤) الفتاوى (١٦٦/٨).

(١) البخاري رقم (١٣٦٢).

(٣) البخاري رقم (٦٦٠٥)، الفتاوى (١٦٥/٨).

(٥) مصنف عبد الرزاق (١٧٤٤).

خامساً: الأصول والأسس التي سار عليها أمير المؤمنين على في استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه:

كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه على مبلغ كبير من العلم بالقرآن وعلومه، وقد جعله هذا العلم بالقرآن الكريم يعتقد أن القرآن فيه جميع الأحكام الشرعية إما صراحة أو ضمناً، فكان يقول بصدد ذلك: «إن الله لم يك نسياً»^(١)، ولذلك كان كثيراً ما يحتج بالقرآن ويتلو الآية التي يستند إليها لبيان الحكم الشرعى وكانت طريقته فى الاستنباط كالآتى:

١ - الالتزام بظاهر القرآن الكريم: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يلتزم أحياناً بظاهر القرآن الكريم حين لا يرى قرينة تقتضى صرفه عن ظاهره، فإنه كان يتوضأ لكل صلاة ويقرأ هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ...﴾^(٢) [المائدة: ٦]؛ لأن ظاهرها يدل على الوضوء عند إرادة الصلاة كل مرة. وأوجب الصوم على المقيم إذا أدركه الصوم ثم سافر، فقال: من أدركه الصوم وهو مقيم ثم سافر لزمه الصوم؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]^(٣)، ورأى عدم تحريم إرضاع الكبير؛ لأنه ليس ضمن حولى الرضاعة استناداً إلى ظاهر آية الرضاعة، حيث روى عنه أنه قال فى قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، الرضاعة ستان فما كان من رضاع فى الحولين حرم، وما كان بعد الحولين فلا يحرم^(٤)، وحمل القرآن الكريم على ظاهره فى مكان آخر حيث حكم ببراءة امرأة اتهمت بالزنا لأنها ولدت بعد ستة أشهر من زواجها، فجمع بين قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٣٣] وقوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: ١٥]. فقال: الحمل ستة أشهر والفصال أربعة وعشرون شهراً^(٥)، أى أنه طرح مدة الرضاعة وهى الستان من مجموع مدة الرضاعة والحمل وهى ثلاثون شهراً فبقيت ستة أشهر، فجمع بين ظاهر كلتا الآيتين وحكم بهما^(٦).

٢ - حمل المجمل على المفسر: المجمل هو ما خفى مراده بحيث لا يدرك إلا ببيان يرجى^(٧)، والمفسر: هو ما ظهر المراد منه دون الحاجة إلى بيان^(٨)، وقد حمل مجمل القرآن

(٢) تفسير القرطبي (٢/ ٨٠).

(١) مصنف عبد الرزاق (١٧٤٤).

(٤) المجموع للنووى (٨/ ٢١٣).

(٣) فقه الإمام على (١/ ٤٥).

(٦) فقه الإمام على (١/ ٤٦).

(٥) مصنف عبد الرزاق (١٢٤٤٣)، فقه الإمام على (١/ ٤١).

(٨) المصدر نفسه: ص (١٩١).

(٧) مرآة الأصول فى شرح مرآة الوصول: ص (١٩٧).

فى قوله تعالى: ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ [المائدة: ٩٥] على مفسره فى مواضع أخرى، حيث ورد أنه سأل رجل علياً عن الهدى عما هو؟ فقال: من الثمانية أزواج، فكان الرجل شك، فقال له على: أتقرأ القرآن؟ قال: نعم، قال: فهل سمعت قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ [المائدة: ١]. قال: نعم، قال: فهل سمعته يقول: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بِهِمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [الحج: ٣٤] قال: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٤٢]، قال: فسمعت الله يقول: ﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلِ الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُ الْأُثْنَيْنِ أَمَا اسْتَمَلْتَ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُثْنَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٤٣] وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ [الأنعام: ١٤٣، ١٤٤]. قال: نعم، فهل سمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ [المائدة: ٩٥]. فقال الرجل: نعم، قال: فقتلت ظبيًا فماذا على؟ قال: هديًا بالغ الكعبة^(١).

٣ - حمل المطلق على المقيد فى القرآن الكريم: المطلق: هو ما دل على الماهية بلا قيد، والمقيد هو ما قيد لفظاً بأى قيد^(٢)، ولقد حمل أمير المؤمنين على مطلق القرآن على مقيده فى استنباط الحكم، إذ حمل مطلق الأمر بالقطع فى آية السرقة على مقيده فى آية المحاربة بعدم القطع إلا مرتين، وعدم قطع أكثر من يد ورجل عند تكرار السرقة، فإذا سرق مرة قطعت يده اليمنى، وإذا سرق قطعت رجله اليسرى عند على، فإن زاد وسرق مرة ثالثة ورابعة: لم يزد على ذلك، ويعززه بدل القطع لأنه حمل قوله تعالى: ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨] على آية المحاربة ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ [المائدة: ٣٣]. وقال: إن الله لم يزد على قطع يد ورجل فى آية المحاربة، ولذلك كان يعاقب مثل هذا بالسجن^(٣). فعن الشعبي قال: كان على لا يقطع إلا اليد والرجل، وإن سرق بعد ذلك سجن ونكل، وإنه كان يقول: إني لأستحيى من الله أن لا أدع له يداً يأكل بها ويستنجى^(٤).

(١) الدار المشور (١٣/٣).

(٢) جمع الجوامع بشرح المحلى (٧٩/٢)، فقه الإمام على (٤٧/١).

(٣) فقه الإمام على (٤٧/١)، مصنف عبد الرزاق ٢١٨٧٤.

(٤) مصنف عبد الرزاق ١٨٧٦٤، فقه الإمام على (٨١٨/٢).

٤ - العلم بالناسخ والمنسوخ: النسخ، هو رفع الحكم الشرعى بخطاب متأخر^(١)، ويقول الزركشى: قال الأئمة: ولا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ^(٢)، وعلى هذا المعنى يؤكد أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه، وذلك عندما عاتب قاصاً بقوله: أتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلك^(٣).

٥ - النظر فى لغة العرب: ومن منهج أمير المؤمنين على فى فهم القرآن الكريم النظر فى لغة العرب، كما فهم من قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] أن المراد بالأقراء الحيض، فلا تنقضى العدة حتى تطهر من الحيضة الثالثة^(٤)، لذا قال على رضى الله عنه عن المطلقة: لا تحل لزوجها الرجعة عليها حتى تغتسل من الحيضة الثالثة^(٥)، والقروء فى كلام العرب جمع قرء، وهو الحيض، والقرء أيضاً الطهر، وأقرأت المرأة: حاضت، وأقرأت: اطهرت^(٦).

ومن ذلك فهمه رضى الله عنه من قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسْتَمِ الْنِسَاءُ﴾ [النساء: ٤٣]، اللبس هو الجماع فقد قال: اللبس هو الجماع، ولكن الله كنى عنه^(٧)، وحمل المس فى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [البقرة: ٢٣٧] على الخلوة، فقال: المراد باللبس هنا الخلوة^(٨)، فأوجب الصداق كله بالخلوة^(٩)، وقد قال: إذا أرخى سترًا على امرأته وأغلق بابًا وجب الصداق والعدة^(١٠).

٦ - فهم النص بنص آخر: ومن ذلك ما فهمه أمير المؤمنين على رضى الله عنه من قوله: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١] أن ذلك يكون يوم القيامة، اعتماداً على قوله سبحانه وتعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [النساء: ١٤١]. وذلك لما جاءه رجل يسأله كيف هذه الآية ﴿لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ فقال على رضى الله عنه: ادنه، ادنه، فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على

(١) فقه الإمام على (٤٨/١).

(٢) البرهان فى علوم القرآن (٢٩/٢).

(٣) أبو خيثمة، ك العلم ص (٣١) تحقيق الألبانى وقال: إسناده صحيح.

(٤) تفسير ابن كثير (٢٧١/١). (٥) الدر المنثور (٢٣٤/١).

(٦) الصحاح للجوهري (٦٤/١) مادة (قرا).

(٧) فقه الإمام على (٤٨/١)، الفصول فى الأصول للجصاص (٢٠٣/١).

(٨) الفصول فى الأصول (٢٠٢/١). (٩) فقه الإمام على (٤٨/١) أى خلوة الرجل بزوجته.

(١٠) مصنف بن أبى شيبة (٣٣٤/٤)، فقه الإمام على (٥٣١/٢).

المؤمنين سبيلاً^(١)، ومنه ما فهمه من قوله تعالى: ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ [الطور: ٥]، بأنه السماء لما رواه ابن جرير وذكره ابن كثير عن علي ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ يعنى السماء. قال سفيان: ثم تلا... ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٢].

ومن ذلك أيضاً ما فهمه من قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، معتمداً في ذلك على نص من حديث رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً»^(٢)، ومن هذا الباب أيضاً ما ورد في فهمه لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١]. فعن سهل بن أبي خيثمة عن أبيه قال: إني لفي هذا المسجد -مسجد الكوفة- وعلى رضى الله عنه يخطب الناس على المنبر يقول: يا أيها الناس، الكبائر سبع، فأصاخ الناس، فأعادها ثلاث مرات، ثم قال: لم لا تسألوني عنها؟ قالوا: يا أمير المؤمنين ما هي؟ قال: «الإشراك بالله، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار يوم الزحف، والتعرب»^(٣) بعد الهجرة^(٤). وهذا الفهم مبنى على حديث رسول الله ﷺ الذى قال فيه: «اجتنبوا السبع الموبقات»^(٥). قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٦)، وهذا يدخل ضمن منهج أمير المؤمنين على في تفسير القرآن الكريم بالسنة.

٧ - السؤال عن مشكله: ومن منهج أمير المؤمنين على رضى الله عنه في فهم القرآن الكريم سؤاله عما أشكل عليه فيه، ومن ذلك سؤاله لرسول الله ﷺ عن يوم الحج الأكبر في قوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: ٣]. فقد قال: سألت النبي ﷺ عن يوم الحج الأكبر فقال: يوم النحر^(٧)، وبين أمير المؤمنين على بن أبي

(١) تفسير ابن جرير، إسناده صحيح، (٣٢٧/٩). (٢) مسلم (٤٣٧/١).

(٣) أن يهاجر الرجل، حتى إذا وقع سهمه في الفئ، ووجب عليه الجهاد، خلع ذلك من عنقه، فرجع أعرابياً كما كان.

(٤) تفسير الطبرى (٢٥/٥). (٥) الموبقات: جمع موبقة وهي المهلكة.

(٦) البخارى، كتاب الوصايا رقم (٢٧٦٦).

(٧) سنن الترمذى رقم (٩٧٠) وصححه الألبانى (٢٨٢/١).

طالب رضى الله عنه هذا المنهج فيما يرويه عن رسول الله ﷺ، قال: قلت: يا رسول الله، إنا نزل بنا أمر ليس فيه بيان أمر ونهى، فما تأمرنا؟ قال: شاوروا الفقهاء والعابدين، ولا تمضوا فيه خاصة^(١).

٨ - العلم بمناسبة الآيات: إن العلم بالمناسبة التي نزلت فيها الآيات، والسبب الداعى لذلك؛ يفيد فى إدراك معنى الآية، واستنباط الحكم منها، لأن بيان النزول طريق قوى فى فهم معانى الكتاب العزيز^(٢)، ولقد بلغ أمير المؤمنين على رضى الله عنه مبلغاً فى العلم بأسباب نزول الآيات، كما يقول عن نفسه حائثاً على سؤاله عن كتاب الله: «سلونى، سلونى، سلونى عن كتاب الله تعالى، فوالله، ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أو نهار^(٣)»، وفى رواية: «والله ما أنزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت، وأين نزلت^(٤)».

٩ - تخصيص العام: العام، هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بوضع واحد دفعة واحدة من غير حصر^(٥)، وقاعدة العموم، كل لفظ عام باق على عمومته حتى يرد التخصيص^(٦)، وقد يرد من الشارع ما يدل على قصر العام على بعض أفرادها وهذا هو تخصيص العام^(٧).

وقد ورد عن على رضى الله عنه ما يفيد قوله بتخصيص العموم، فقد سئل رضى الله عنه عن رجل له أمتان أختان وطئ إحداهما ثم أراد أن يطأ الأخرى قال: لا... حتى يخرجهما من ملكه^(٨)، وعن ابن الكواء سأل علياً عن الجمع بين الأختين فقال: حرمتها آية وأحلتهما آية أخرى، ولست أفعل أنا ولا أهلى^(٩) وقصد أمير المؤمنين على بالآية التي حرمتها هي قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ [النساء: ٢٣] وبالتى أحلتها هي قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المؤمنون: ٦] فهاتان الآيتان بينهما عموم وخصوص، إذ خصص عموم التمتع بملك اليمين بخصوص عدم جواز الجمع بين الأختين^(١٠).

(١) تاريخ خليفة بن خياط: ص (٦٦)، منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله: ص (٧٨).

(٢) المصدر السابق: ص (٧٩).

(٣) الطبقات (٢/ ٣٣٨).

(٤) تيسير علم أصول الفقه، عبد الله الجديع: ص (٢٦٢).

(٥) تيسير علم أصول الفقه، عبد الله الجديع: ص (٢٦٢).

(٦) المصدر نفسه (٧/ ٥٦٠ / ٢).

(٧) المصدر نفسه (٧/ ٥٦٠ / ٢).

(٨) فقه الإمام على (١/ ٥٦٠) نقلاً عن مصنف ابن أبى شيبة.

(٩) الأحكام للأمدى (٢/ ٤٤٥)، روضة الناظر (٢/ ١٢٩).

ومنها أنه حكم في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها بأن تعتد أبعد الأجلين، فقال: عدتها أبعد الأجلين^(١)، أى أنه خص عموم الآيتين ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، و﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]، فالحامل المتوفى عنها زوجها إذا وضعت حملها قبل الأربعة الأشهر والعشرة الأيام فإنها تكمل المدة ولا تعمل بعموم الآية الثانية؛ لأن الأولى تخصصها، وإن أكملت المدة فلا تنقضى عدتها إلا بوضع الحمل؛ لأن عموم الآية الأولى مخصص بالثانية، فكل من الآيتين عام في وجه، وخاص في وجه آخر، تخصص إحداها الأخرى عند على، ولعله عمل بالاحتياط جمعاً بين الآيتين^(٢)، ولكن الراجح أن عدتها وضع الحمل في كلتا الحالتين، فقد صح عن عبد الله بن عتبة أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة، وكان ممن شهد بدرًا، فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل، فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل، فقال لها: مالى أراك متجملة؟ لعلك ترجين النكاح؟ إنك والله ما أنت بنكاح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر. قالت سبيعة: فلما قال لى ذلك جمعت على ثيابى حين أمسيت فأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فأفتانى بأنى قد حللت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزوج إن بدا لى^(٣).

ولعل عليًا قال بذلك لعدم بلوغه حديث سبيعة وإلا فلا يخالف على الصحيح الثابت عن النبي ﷺ^(٤).

١٠ - معرفة عادات العرب ومن حولهم: ولمعرفة طبيعة وعادات العرب ومن حولهم من اليهود والنصارى وقت نزول القرآن دور كبير فى فهم القرآن الكريم، وعلى رضى الله عنه عاش فى ذلك الزمان، وعرف الكثير من العادات التى نهى عنها القرآن، أو تلك التى أقرها، ومن أمثلة هذا الفهم ما رواه ابن أبى حاتم: لما نافر ابن وائل أبا الفرزدق، فعقر كل واحد منهما مائة من الإبل، فخرج على بن غيلة رسول الله ﷺ البيضاء وهو ينادى: «يا أيها الناس لا تأكلوا من لحومها، فإنها أهل بها لغير الله» فعلى رضى الله عنه عرف من عادات العرب فى وقته أن مثل هذه المنافرة ليست لله وإنما هى للشيطان، فلذلك نهى عنها

(٢) فقه الإمام على (١/ ٥٠).

(١) الفصول فى الأصول للجصاص (٦/ ١٠٦).

(٤) فقه الإمام على (٢/ ٦١٧).

(٣) مسلم رقم (١٤٨٤).

مستدلاً بقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (١) [المائدة: ٣].

١١ - قوة الفهم وسعة الإدراك: وقوة الفهم وسعة الإدراك من المزايا التي امتاز واشتهر بها على رضى الله عنه، والأمثلة التي تدل على هذا كثيرة جداً نذكر منها ما رواه ابن جرير قال: نادى رجل من الخوارج علياً رضى الله عنه وهو فى صلاة الفجر، فقال: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥]، فأجابه على رضى الله عنه وهو فى الصلاة ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الروم: ٦] (٢).

هذه بعض الأصول والأسس التى سار عليها أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه، وهى ترشد محبيه وأبناء المسلمين المخلصين فى كيفية التعامل مع كتاب الله سبحانه وتعالى.

سادساً: تفسير أمير المؤمنين على لبعض الآيات الكريمة:

١ - الذاريات: عن الثورى عن حبيب بن أبى صابت عن أبى الطفيل قال: سمعت ابن الكواء يسأل على بن أبى طالب عن الذاريات ذرواً قال: الرياح، وعن الحاملات وقرأ، قال: السحاب، وعن الجاريات يسراً، قال: السفن، وعن المدبرات أمراً قال: الملائكة (٣)، وصححه الحاكم من وجه آخر عن أبى الطفيل.

وقد أطنب الطبرى فى تخريج طرده إلى على (٤)، وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبى الطفيل قال: شهدت علياً وهو يخطب وهو يقول: سنلوى.. وسلونى عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار أم فى سهل أم فى جبل. فقال ابن الكواء -وأنا بينه وبين على وهو خلفى- فقال: ما الذاريات ذرواً؟ فذكر مثله وقال فيه: ويلك سل تفقهاً ولا تسأل تعتاً وفيه سؤال عن أشياء غير هذا (٥).

(١) تفسير أمير المؤمنين على بن أبى طالب، فهد بن عبد العزيز الفاضل، رسالة علمية جامعية لم تنشر (٣٠/١).

(٢) تفسير الطبرى (٥٩/٢١). (٣) الخلافة الراشدة، يحيى اليحى: ص (٤٨٦).

(٤) الدر المنثور (٦١٤/٧)، المستدرک (٤٦٧/٢)، تفسير الطبرى (١٨٥-١٨٨).

(٥) الخلافة الراشدة، اليحى: ص (٤٨٦).

٢ - قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُسِ﴾ [التكوير: ١٥]: روى سعيد بن منصور بإسناد حسن عن علي قال: هن الكواكب تكتس بالليل وتخس بالنهار فلا ترى^(١).

٣ - بكاء الأرض على العبد الصالح: قال علي رضي الله عنه: إذا مات العبد الصالح بكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء والأرض، ثم قرأ ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٩].

٤ - الخشوع في القلب وأن تلين كنفك للمرء المسلم: سئل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٢]، قال: الخشوع في القلب، وأن تلين كنفك للمرء المسلم ولا تلتفت في صلاتك^(٢).

٥ - خليلان مؤمنان، وخليلان كافران: سئل أمير المؤمنين رضي الله عنه عن قول الله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧]. قال: خليلان مؤمنان وخليلان كافران، فمات أحد المؤمنين، فبشر بالجنة فذكر خليله المؤمن، قال: فيقول: يا رب! إن خليلي فلاناً كان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، فيأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويخبرني أني ملائكتك، فلا تضل به بعدى واهده كما هداني، وأكرمه كما أكرمتني، فإذا مات جمع بينهما في الجنة، ويقال لهما: لئش كل واحد منهما على صاحبه فيقول: اللهم كان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، فيأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويخبرني أني ملائكتك، فنعم الأخ والخليل والصاحب، قال: ثم يموت أحد الكافرين، فيبشر بالنار، فيذكر خليله، فيقول: اللهم خليلي فلان كان يأمرني بالشر، وينهاني عن الخير، ويأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويخبرني أني غير ملائكتك، اللهم فاضله كما أضلني، فإذا مات جمع بينهما في النار، فيقال لئش كل واحد منكما على صاحبه قال فيقول: اللهم كان يأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويخبرني أني غير ملائكتك، فبئس الأخ والخليل والصاحب^(٣).

٦ - الزهد بين كلمتين من القرآن: قال رضي الله عنه: الزهد كله بين كلمتين من القرآن الكريم: قال سبحانه: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]. ومن لم يئأس على الماضي، ولم يفرح بالآتي فقد أخذ الزهد بطرفيه^(٤).

(١) الخلافة الراشدة، اليحيى: ص (٤٨٧)، الفتحة (٥٦٣/٨).

(٢) الزهد لابن المبارك: ص (٤٠٣) رقم (١١٤٨).

(٣) الزهد لابن المبارك رقم (٣٦٨).

(٤) رسالة المسترشدين: ص (٢٢٤)، فرائد الكلام: ص (٣٧٦).

٧ - أمير المؤمنين على رضي الله عنه وتدبره في الصلاة: بين أمير المؤمنين رضي الله عنه استحباب المصلي إذا مر بآية رحمة أن يسأل الله تعالى منها، وإذا مر بآية عذاب أن يستعذ بالله تعالى، فعن عبد خير الهمداني قال: سمعت على بن أبي طالب قرأ في صلاة ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فقال: سبحان ربي الأعلى^(١).

وعن حجر بن قيس المدري قال: بت عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب، فسمعتة وهو يصلي من الليل يقرأ فمر بهذه الآية: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿ قال: بل أنت يا رب ثلاثاً، ثم قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (٦٣) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿، قال: بل أنت يا رب ثلاثاً، ثم قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (٦٨) أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿ قال: بل أنت يا رب ثلاثاً، ثم قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ (٧١) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿ قال: بل أنت يا رب ثلاثاً^(٢).

٨ - قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿ [الشعراء: ٨٨، ٨٩].

قال على رضي الله عنه: المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة، وقد يجمعهما الله لأقوام^(٣).

(١) المحلى (١١٨/٤)، السنن الصغرى (١٤٦/١).

(٢) الدر المنثور للسيوطي (٢٣، ٢٢/٨).

(٣) تفسير أمير المؤمنين على، لفهد بن عبد العزيز الفاضل (٦٦١/٢) رسالة جامعية لم تنشر.

المبحث الرابع

ملازمته لرسول الله ﷺ

كان على رضى الله عنه واحداً من المكين الذين قرأوا وكتبوا فى مجتمعهم الأسمى، وهذا دليل على حبه للعلم وشغفه به منذ صغره، وقد وفقه الله تعالى أن يعيش منذ طفولته فى بيت رسول الله ﷺ، فتربى على يديه وزادت عناية رسول الله به بعد إسلامه، فكان رسول الله ﷺ الرافد القوى الذى أثر فى شخصيته وصقل مواهبه وفجر طاقته، وهذب نفسه، وطهر قلبه ونور عقله، وأحيا روحه، فقد لازم رسول الله ﷺ فى مكة والمدينة، وقد كان حريصاً على التلمذ على يدى رسول الله ﷺ، الذى كان يربى أصحابه على القرآن الكريم، فقد كان هو ينبوع المتدفق الذى استمد منه على رضى الله عنه علمه وتربيته وثقافته، وقد كان النبى ﷺ تنزل عليه الآيات منجمة على حسب الوقائع والأحداث، وكان يقرؤها على أصحابه الذين وقفوا على معانيها وتعمقوا فى فهمها، وتأثروا بمبادئها، وكان له أعمق الأثر فى نفوسهم وعقولهم وقلوبهم وأرواحهم، كما كان على رضى الله عنه واحداً من الذين تأثروا بالتربية القرآنية على يدى رسول الله ﷺ وتشرب تعاليمه وتوجيهاته النبوية، وقد اهتم على رضى الله عنه منذ أسلم بحفظ القرآن الكريم وفهمه وتأمله، وظل ملازماً للرسول ﷺ يتلقى عنه ما أنزل عليه حتى تم له حفظ جميع آياته وسوره، لقد حصل على رضى الله عنه ببركة صحبتته لرسول الله ﷺ وتربيته على يديه خيراً كثيراً، وأصبح من الخلفاء الراشدين فيما بعد، فقد حرص على التبحر فى الهدى النبوى الكريم فى غزواته وسلمه، وأصبح لعلى رضى الله عنه علم واسع ومعرفة غزيرة بالسنة النبوية المطهرة، فقد استمد من رسول الله ﷺ علماً وتربية ومعرفة بمقاصد هذا الدين العظيم، وقد جمع بين رسول الله ﷺ وبين على حب شديد، والحب عامل مهم فى تهيئة مناخ علمى ممتاز بين المعلم وتلميذه، يأتى بخير النتائج العلمية، والثقافية، لما له من عطاء متجدد، وعلى رضى الله عنه قد أحب رسول الله ﷺ حباً جمّاً، وتعلق فؤاده به، وقدم نفسه فداء له، وتضحية فى سبيل نشر دعوته.

أولاً: أمير المؤمنين ومقام النبوة:

أوجب الله سبحانه وتعالى على الثقلين -الإنس والجن- الذين أدركتهم رسالة النبى ﷺ، أن يؤمنوا بالنبى ﷺ وبما جاء به، كما شهدت بذلك نصوص الكتاب العزيز، كما أكد

الله وجوب الإيمان بنبيه بأن جعله مقترناً بالإيمان به سبحانه وتعالى في مواضع كثيرة من القرآن الكريم منها:

قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

وقال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»^(١)، وقد أجمعت الأمة على وجوب الإيمان بالنبي ﷺ، كما أجمعت كذلك على أن كل من قامت عليه الحجة برسالة محمد ﷺ من الإنس والجن فلم يؤمن به استحق عقاب الله تعالى، كما يستحقه أمثاله من الكافرين الذين بعث إليهم الرسول، وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين وسائر طوائف المسلمين من أهل السنة والجماعة وغيرهم^(٢).

وقد أعطى أمير المؤمنين على رضى الله عنه مقام النبوة حقه وأوضح معالمه بأقواله وأفعاله، وكان يحرص على تعليم الناس وحثهم على الاقتداء برسول الله ﷺ في أقواله وأعماله وتقريراته، ومن أقواله في هذا المعنى: واقتدوا بهدى نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن^(٣).

١ - وجوب طاعة النبي ﷺ ولزوم سنته والمحافظة عليها: تربي أمير المؤمنين على وجوب طاعة رسول الله ﷺ، فهو ممن قرأ وحفظ وفهم قول الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، فهذه الآية ضمن سلسلة من الآيات ربطت بين طاعة الله تبارك وتعالى وطاعة رسوله ﷺ، فقد جعل الله طاعته وطاعة رسوله شيئاً واحداً، وجعل الأمر بطاعة رسوله مندرجاً في الأمر بطاعته سبحانه وتعالى، وفي ذلك بيان للعباد بأن طاعته سبحانه لا تتحقق إلا بطاعة الرسول ﷺ، والآيات الواردة بهذا المعنى كثيرة^(٤)، وقد تربي أمير المؤمنين على يدى رسول الله ﷺ، وعلم منه وجوب طاعته وامتثال أمره واتباع ما جاء به والسير على سنته والاقتداء به في كل ماجاء به عن ربه عز وجل، وأحاديثه ﷺ في هذا المجال أعطت للأمة توجيهات عظيمة متى ساروا عليها وامتثلوا ما فيها واستناروا بها،

(١) مسلم (٩٣/١) كتاب الإيمان.

(٢) حقوق النبي على أمته في ضوء الكتاب والسنة (١/٧٢).

(٣) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

(٤) حقوق النبي على أمته (١/٧٤).

فقد تحققت لهم سعادة الدارين وفازوا وأفلحوا بإذن الله تعالى، وقد امتازت الأحاديث في هذا الشأن بكثرتها وتنوع عباراتها وتعدد أساليبها واشتمال بعضها على الأمثلة التي ضربها رسول الله ﷺ لأئمة في هذا الشأن، ومما لا شك فيه أن هذه المميزات زادت الأمر تأكيداً وتوضيحاً وبيئاً، بحيث إنها لم تدع مجالاً لتأول يؤولها أو محرف يغير معناها بهواه ورأيه الفاسد، وهذه الأحاديث على تنوع عباراتها وتعدد أساليبها اتحد جميعها في مضمون واحد وهو التأكيد على وجوب طاعته ﷺ، واتباع ما جاء به من الترغيب في ذلك إضافة إلى التحذير من مخالفته، وتحريم معصيته وبيان الوعيد الشديد في ذلك^(١)، فمن هذه الأحاديث قوله ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى» قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى»^(٢)، طاعة الرسول ﷺ هي الانقياد لسنته، مع رفض قول كل من قال شيئاً في دين الله عز وجل بخلاف سنته، دون الاحتيال في دفع السنن بالتأويلات المضمحلة والمخترعات الداحضة^(٣).

وقد كان أمير المؤمنين على من أحرص الصحابة على طاعة رسول الله ﷺ، فقد قال رضى الله عنه: «ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد»^(٤)، وقال أيضاً: «ألا إني لست بنبي ولا يوحى إليّ، ولكني أعمل بكتاب الله وسنة محمد ﷺ ما استطعت». وهو نموذج فريد بالتمسك بالسنة والالتزام بها والدعوة لها^(٥)، ومن هذا المفهوم والتصور الواضح لأهمية طاعة الرسول ﷺ واتباع سنته انطلقت أفعال أمير المؤمنين على رضى الله عنه. وكان رضى الله عنه يعتنى بالسنة ويتحرى ويتثبت في روايتها وفي أخذها رضى الله عنه، فقد قال رضى الله عنه: «إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ، فلتن أحرّ من السماء أحبُّ إليّ من أكذب عليه»^(٦)، وقال رضى الله عنه: «كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً نفعتني الله بما شاء منه، وإذا حدثني عنه غيري استحلقت، فإذا حلف لي صدقته»^(٧).

وكان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يحارب ما يناقض الاتباع، فقد قال رضى الله عنه: «لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه».

٢- حديث أمير المؤمنين على رضى الله عنه عن دلائل نبوة الرسول ﷺ: بين أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعضاً من دلائل نبوة النبي ﷺ منها ما يلي:

- | | |
|---------------------------------|-------------------------|
| (١) حقوق النبي على أمته (١/٨٦). | (٢) البخارى رقم (٧٢٨٠). |
| (٣) صحيح ابن حبان (١/١٥٣). | (٤) فتح البارى (٣/٤٢١). |
| (٥) الشفا للقاضى عياض (٢/٥٥٦). | (٦) فتح البارى (٦/١٥٨). |
| (٧) سنن ابن ماجة رقم (١٣٩٥). | |

(أ) بركة دعائه: مرض على رضى الله عنه مرة فأثاءه النبي ﷺ وهو يقول: اللهم إن كان أجلى قد حضر فأرحنى، وإن كان متأخراً فأرفعنى، وإن كان البلاء فصرنى. فقال له رسول الله ﷺ: ما قلت؟ فأعاد عليه. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اشفه، اللهم عافه»، ثم قال: قم. فقامت، فما عاد لى ذلك الوجع بعده^(١)، وسيأتى الحديث بإذن الله تعالى عن دعاء رسول الله له فى خير.

(ب) إخباره بما فتح الله على نبيه من أمور الغيب: قال على بن أبى طالب رضى الله عنه: إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلتن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه، وإذا حدثتكم فيما بينى وبينكم فإن الحرب خدعة^(٢)، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يأتى فى آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من قول خير البرية، يعمرون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن فى قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة»^(٣)، وسيأتى شرح هذا الحديث وغيره عند حديثنا عن الخوارج وموقف أمير المؤمنين على منهم بإذن الله تعالى.

(ج) النصر بالرعب: ومن دلائل النبوة التى حدثنا بها على رضى الله عنه ما رواه عن رسول الله ﷺ حيث قال: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء، فقلنا: يا رسول الله ما هو؟ قال: نصرت بالرعب، وأعطيت مفاتيح الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لى طهوراً وجعلت أمتى خير الأمم»^(٤).

(د) خاتم النبوة: وضح على رضى الله عنه من جملة وصفه لرسول الله ﷺ وجود دلالة من أبرز الدلائل الحسية على نبوته ﷺ حيث يقول: بين كتفيه خاتم النبوة^(٥). وهذه العلامة كان أهل الكتاب يعرفونه بها، وهى شىء بارز أحمر عند كتفه الأيسر، قدره إذا قُلِّل قدر بيضة الحمامة، وإذا كبر جمع اليد^(٦).

(هـ) سلام الجبال على النبي ﷺ: أخبر أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه عن هذه الدلالة حيث قال: كنت مع النبي ﷺ بمكة، فخرجنا فى بعض نواحيها، فما استقبله جبل، ولا شجر، إلا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله^(٧).

(١) مسند أحمد (١٥١/٢)، تحقيق أحمد شاكر إسناده صحيح.

(٢) منهج على فى الدعوة إلى الله، ص (١١٧)، فتح البارى (١٥٨/٦).

(٣) البخارى، ك المناقب (٢٨١/١) والقوم المذكورون هم الخوارج الذين قاتلهم على بن أبى طالب فى خلافته، وسيأتى الحديث عنهم بالتفصيل بإذن الله.

(٤) البخارى. رقم (٣٣٥). مصنف ابن أبى شيبة (٥١٣/١١)، البخارى، كتاب المناقب.

(٥) فتح البارى (٥٦١/٦ - ٥٦٣).

(٦) سنن الترمذى، ك المناقب (٩٣/٥)، المستدرک (٦٢٠/٢) صحيح الإسناد.

٣- الترغيب في هدى النبي ﷺ: كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه يرغب المسلمين في لزوم هدى النبي ﷺ، فقد قال في خطبة له في الربرة^(١): «الزموا دينكم واهتدوا بهدى نبيكم، واتبعوا سنته، واعرضوا ما أشكل عليكم على القرآن، فما عرفه القرآن فالزموه، وما أنكره فردوه»^(٢)، وبعد رجوع أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه من قتال الخوارج خطب أصحابه خطبة بليغة نافعة جامعة للخير ناهية عن الشر، وقد ضمن هذه الخطبة الأمر بالتزام هدى النبي ﷺ والترغيب فيه، حيث يقول: «واقفوا بهدى نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى، واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن»^(٣)، ولم تشغل الفتنة الداخلية أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه والتي حصلت في عهده، عن دعوة أصحابه إلى كل خير، ونهيهم عن كل شر^(٤)، وتحذيرهم من البدع، ومن قوله في هذا الشأن: «إن عوازم الأمور أفضلها، وإن محدثاتها شرارها، وكل محدثة بدعة، وكل محدث مبتدع، ومن ابتدع فقد ضيع، وما أحدث محدث بدعة إلا ترك بها سنة»^(٥).

٤- بيان فضله وبعض حقوقه على أمته ﷺ: بين أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه في معرض حديثه للمسلمين فضائل النبي ﷺ وما قاله في هذا المجال: «فكان مما أكرم الله به عز وجل هذه الأمة، وخصهم به من الفضيلة أن بعث إليهم محمداً ﷺ، فعلمهم الكتاب والحكمة والفرائض والسنة لكيما يهتدوا، وجمعهم لكيما لا يتفرقوا، وزكاهم لكيما يتطهروا، ورفعهم لكيما لا يجوروا، فلما قضى من ذلك ما عليه، قبضه الله عز وجل صلوات الله عليه ورحمته وبركاته»^(٦). وإليك بعض حقوقه ﷺ:

(أ) وجوب الصدق عنه والتحذير من الكذب عليه: حذر أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه من الكذب على رسول الله، فعن ربعي بن حراش قال: سمعت على بن أبي طالب يقول: قال النبي ﷺ: «لا تكذبوا علي فإنه من كذب علي فليج النار»، وحذر أمير المؤمنين على رضي الله عنه من نقل الكذب -وهو يعلم أنه كذب- فيما يرويه النبي ﷺ قال: «من حدث عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»^(٧).

(ب) البعد عن أسباب تكذيبه: أرشد أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه الناس إلى البعد عن الأمر الذي يكون سبباً في تكذيب رسول الله ﷺ، كتحديث الناس بما

(١) من قرى المدينة على ثلاثة أميال، معجم البلدان (٢٤/٣).

(٢) البداية والنهاية (٢٤٦/٧)، تاريخ الطبري. (٣)، (٤)، (٥) البداية والنهاية (٣١٩/٧).

(٦) البداية والنهاية (٢٦٢/٧). (٧) صحيح سنن ابن ماجه (١٣/١) قال الألباني: صحيح.

لا تدركه عقولهم من أقوال رسول الله ﷺ، فقد قال: «حدثوا الناس بما يعرفون، أمحبون أن يكذب الله ورسوله؟»^(١)، ومعنى الحديث: بما يعرفون: أى يفهمون، وفيه دليل على أن التشابه لا ينبغي أن يذكر عند العامة، وعن كره التحديث ببعض دون بعض أحمد في الأحاديث التي ظاهرها الخروج على السلطان، ومالك في أحاديث الصفات، وأبو يوسف في الغرائب، ومن قبلهم أبو هريرة كما تقدم عنه في الجرايين، وأن المراد ما يقع من الفتن ونحوه عن حذيفة، وضابط ذلك أن يكون ظاهر الحديث يقوى البدعة وظاهره في الأصل غير مراد، فالإمسك عنه عند من يخشى عليه الأخذ بظاهره مطلوب^(٢).

(ج) إحسان الظن بحديث رسول الله ﷺ: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: إذا حدثتم عن رسول الله ﷺ حديثاً فظنوا به هو أهناه وأهداه وأتقاه^(٣).

(د) الصلاة عليه: قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾^(٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿[الأحزاب: ٥٦].

وهذا إخبار من الله سبحانه وتعالى بمنزلة عبده ونيه في الملأ الأعلى، بأنه يثنى عليه عند الملائكة المقربين، وأن الملائكة تصلى عليه، ثم أمر تعالى أهل العالم السفلى بالصلاة والتسليم عليه، ليجتمع الثناء عليه من أهل العالمين العلوى والسفلى جميعاً^(٥)، ويؤكد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه هذا الحق لرسول الله ﷺ بوصف من لم يصل على رسول الله عند سماع ذكره بالبخل، فيما يرويه عن رسول الله ﷺ، حيث قال: «تبخيل الذى ذكرت عنده فلم يصل على»^(٦).

(هـ) محبته لرسول الله ﷺ: قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤]. فالآية نصت على وجوب محبة الله ورسوله، وأن تلك المحبة يجب أن تكون مقدمة على كل محبوب، ولا خلاف في ذلك بين الأمة^(٧)، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾

(١) البخارى، ك العلم (٤٦/١). (٢) فتح البارى (١/٤٢٥) باب من خص بالعلم قومًا دون قوم.

(٣) مسند أحمد (٢/٢١١) أحمد شاكر، إسناده صحيح.

(٤) صلاة الله تعالى: ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة: الدعاء.

(٥) تفسير ابن كثير (٣/٥٠٨)، منهج على بن أبى طالب فى الدعوة: ص (١٢٩).

(٦) صحيح سنن الترمذى (٣/١٧٧) صحيح. (٧) تفسير القرطبي (٨/٩٥).

فَاتَّبَعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿آل عمران: ٣١﴾. ففي هذه الآية إشارة ضمنية إلى وجوب محبة النبي ﷺ، لأن الله تبارك وتعالى قد جعل برهان محبته تعالى ودليل صدقها هو اتباع النبي ﷺ، وهذا الاتباع لا يتحقق ولا يكون إلا بعد الإيمان بالنبي ﷺ، والإيمان به لا بد من تحقق شروطه التي منها محبة النبي ﷺ، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «فوالذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده»^(١) وما لا ريب فيه أن حظ الصحابة من حبه ﷺ كان أتم وأوفر، ذلك أن المحبة ثمرة المعرفة، وهم بقدره ﷺ ومنزلته أعلم وأعرف من غيرهم، فبالتالي كان حبهم له ﷺ أشد وأكبر^(٢)، وقد سئل أمير المؤمنين على رضي الله عنه: كيف كان حبكم لرسول الله ﷺ؟ قال: كان والله أحب إلينا من أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظما^(٣)، وهذه الخصوصية المطلقة ليست لأحد غير رسول الله ﷺ.

٥- المعرفة الدقيقة الشاملة للملامح الشخصية النبوية: لقد ساعدت الصلة الأسرية، والمعايشة الطويلة القريبة، والتبع الدقيق لما خص الله به نبيه من نفسية نبوية، ومكارم أخلاق وميول واتجاهات، أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه على معرفته الدقيقة الشاملة للشخصية النبوية وخصائصها والقدرة على وصفها، والتنويه بجوانب دقيقة في سيرته وخلقه، يلاحظ ذلك فيما روى عنه من وصف رسول الله ﷺ وحليته وخلقه وسلوكه^(٤).

(أ) بيان خلقه: قال أمير المؤمنين على رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ ليس بالطويل ولا بالقصير، شثن الكفين»^(٥) والقدمين، مشرب وجهه حمرة، طويل المسربة^(٦)، ضخم الكراديس^(٧)، إذا مشى تكفأً تكفؤاً، كأنما ينحط من صيب^(٨)، لم أر قبله ولا بعده مثله^(٩)، وعن محمد بن على عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ ضخم الرأس، عظيم

(١) البخارى رقم ٤ فتح البارى (٥٨/١).

(٢) حقوق النبی علی امته (٣١٤/١).

(٣) الشفا (٥٦٨/٢) للفاضل عياض.

(٤) المرتضى: ص (٣٩ - ٤٣).

(٥) أى خشن الكفين غليظهما: الصحاح للجوهري (٢١٤/٥).

(٦) الشعر المستدق الذى يأخذ من الصدر إلى السرة.

(٧) الكرُدوس: كل عظم تام ضخم فهو كرُدوس، وكل عظمين التقيا فى مفصل فهو كرُدوس، وأراد على أنه ضخم الأعضاء.

(٨) الصب هو الموضع المنحدر، وهذه الصفة من المشى تعنى أن النبي ﷺ كان قوياً، فإذا مشى فكأنما يمشى على صدور قدميه من القوة.

(٩) مسند أحمد ٩٦/١ برقم (٧٤٦) ط / الرسالة - إسناده صحيح، صححه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى.

نعين، هَدَبَ الأشفار^(١) - قال حسن^(٢): الشفار - مُشْرَبُ العينين بحمرة، كث اللحية، زهر اللون، شن الكفين والقدمين، إذا مشى تكفأ كأثما يمشى في صعد، وإذا التفت نَحَتْ جميعاً^(٣)، وعند الترمذى عن محمد بن ولد علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال: كان علي (رضى الله عنه) إذا وصف النبي ﷺ قال: «لم يكن بالطويل الممسط^(٤)، ولا يَنْقَصِيرُ المتردد^(٥)، وكان ربعة من القوم، ولم يكن بالجعد القطط^(٦)، ولا بالسبط، كان جعداً رجلاً، ولم يكن بالمطهم^(٧) ولا بالملكثم^(٨)، وكان في الوجه تدوير، أبيض مشرب، شن الكفين والقدمين، إذا مشى تقلع، كأثما يمشى في صيب، وإذا التفت التف^(٩) معاً. كما أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه بين صفة من صفات جسد النبي ﷺ بعد موته، وأمرأ لم يعرفه غيره - ربما من كان يغسله معه^(١٠) - حيث يقول: غسلت رسول الله ﷺ، فجعلت أنظر ما يكون من الميت فلم أر شيئاً، وكان طيباً حياً وميتاً^(١١)، وكان علي رضى الله عنه يقول وهو يغسله: بأبى أنت وأمى، ما أطيبك حياً وميتاً^(١٢).

(ب) بيان خُلُقِهِ: تحدث أمير المؤمنين على رضى الله عنه عن أخلاق النبي ﷺ، فقال: «كان أجود الناس كفأً، وأشرحهم صدرًا وأصدق الناس لهجة، وألينهم عريكة^(١٣)، وأكرمهم عشرة، من رآه بديهة هابه، ومن خالطه معرفة أحبه، يقول ناعته: لم أر قبله ولا بعده مثله^(١٤)»، وأخبرنا عن شجاعة الرسول ﷺ، وقوة بأسه، وأن علياً ومن كان معه مع شجاعتهم أيضاً وقوة بأسهم التي سطرته أخبار المغازي، كانوا إذا اشتدت الحرب يلوذون برسول الله ﷺ، فيقول علي رضى الله عنه: «لقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله ﷺ، وهو أقربنا إلى العدو، وكان من أشد الناس يومئذ بأساً^(١٥)»، وفي رواية أخرى: كنا

(١) هي حروف الأجفان وأصول منابت الشعر في الجفن التي تلتقي عند التغميض.

(٢) حسن بن موسى الراوى عن حماد عبد الله بن محمد بن عقيل بن محمد بن علي.

(٣) مسند أحمد ٨٩/١ برقم (٦٨٤) ط/ الرسالة - إسناده صحيح.

(٤) الممسط: الذاهب طولاً. (٥) المتردد: الداخِلُ بعضه في بعض قصراً.

(٦) القطط: الشديد الجعودة. (٧) المطهم: البادن الكثير اللحم.

(٨) الملكثم: الممتلئ لحم الخدين والوجه.

(٩) سنن الترمذى، ك المناقب (٥٩٩/٥) حسن غريب إسناده غير متصل.

(١٠) كالعباس والفضل وقثم بن عباس يقرّبونه.

(١١) صحيح سنن ابن ماجة للألبانى (٢٤٧/١)، الحاكم في المستدرك (٥٩/٣) واللفظ له صحيح على شرط

الشيخين ولم يخبراه، ووافقه الذهبي.

(١٢) السيرة النبوية لابن هشام (٦٦٢/٢).

(١٣) العريكة: الطبيعة، وفلان لين العريكة: إذا كان سلساً، انظر منهج علي بن أبي طالب ص ١١٠.

(١٤) وهو تنمة للحديث السابق. (١٥) مسند أحمد (٦٤/٢) تحقيق أحمد شاکر، إسناده صحيح.

إذا احمر البأس، ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ، فما يكون منا أحد أدنى من القوم منه^(١)، وبين على رضى الله عنه من أخلاق رسول الله ﷺ من الرحمة والكرم، والشجاعة والتواضع، ما ورد فى وصفه لرسول الله ﷺ لليهود الذين طلبوا منه ذلك حيث يقول: كان أرحم الناس بالناس؛ لليتيم كالأب الرحيم، وللأرملة كالكريم، أشجع الناس، وأبذلهم كفاً، وأصبحهم وجهاً، لباسه العباء وطعامه خبز الشعير، وإدامه اللبن، ووساده الأدم محشو بليف النخل، سريره أم غيلان مرمل بالشریف^(٢)، كان له عمامتان إحداها تدعى السحاب^(٣)، والأخرى العقاب، وكان سيفه ذا الفقار^(٤)، ورايته الغراء وناقته العضباء^(٥)، وبغلته دلدل^(٦)، وحماره يعفور، وفرسه مرتجز^(٧)، وشاته بركة، ولواؤه الحمد، وكان يعقل البعير ويعلف الناضح^(٨)، ويرقع الثوب، ويخصف النعل^(٩).

٦- نماذج من اتباع أمير المؤمنين للسنة: كان أمير المؤمنين على شديد الحرص على الاقتداء بالنبي ﷺ، وحياته العملية خير دليل على ذلك، وهذه بعض الأمثلة المتنوعة التى كان يتبع فيها النبى ولا يفرق بين صغيرة ولا كبيرة.

- دعاء الركوب على الدواب: عن عبد الرزاق: أخبرنى من شهد علياً حين ركب، فلما وضع رجله فى الركاب، قال: بسم الله، فلما استوى قال: الحمد لله، سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون، ثم حمد ثلاثاً وكبر ثلاثاً، ثم قال: اللهم لا إله إلا أنت، ظلمت نفسى فاغفر لى، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم ضحك، قال، فقيل: ما يضحكك يا أمير المؤمنين؟ قال: رأيت النبى ﷺ فعل مثل ما فعلت، وقال مثل ما قلت، ثم ضحك، فقلنا: ما يضحكك يا نبى الله؟ قال: العبد -أو قال: عجبى للعبد- إذا

(١) مسند أحمد (٣٤٣/٢) وقال المحقق: إسناده صحيح.

(٢) قال ابن القيم فى زاد المعاد: كان رسول الله ﷺ ينام على الفراش تارة، وعلى النطع تارة، وعلى الحصى تارة، وعلى الأرض تارة، وعلى السرير تارة بين رماله، وتارة على كساء أسود (١٥٥/١) زاد المعاد. السرير الرمل: أى المنسوج، لسان العرب (٢٩٥/١١).

(٣) وهى العمامة التى كساها علياً (زاد المعاد ١/١٣٥).

(٤) للرسول تسعة أسياف منها ذو الفقار تنفله يوم بدر (زاد المعاد ١/١٣٠).

(٥) وهى غير القصواء المشهورة والعضباء هى التى كانت لا تسبق.

(٦) بغلة شهباء أهدها له المقوقس وله غيرها (زاد المعاد ١/١٣٤).

(٧) زاد المعاد (١٣٣/١) ملك سبعة من الخيل، متفق عليها.

(٨) الناضح: البعير الذى يستقى عليه الماء (لسان العرب ٢/٦١٩).

(٩) الرياض النضرة فى مناقب العشرة (١٦٣/٢).

قال: لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو^(١).

- الشرب قائماً، وقاعداً: عن عطاء بن السائب عن زاذان: أن على بن أبي طالب شرب قائماً، فنظر إليه الناس كأنهم أنكروه، فقال: ما تنظرون؟^(٢) إن أشرب قائماً، فقد رأيت النبي ﷺ يشرب قائماً، وإن أشرب قاعداً، فقد رأيت النبي ﷺ يشرب قاعداً^(٣).

- تعليم وضوء رسول الله ﷺ: عن عبد خير: علمنا على وضوء رسول الله ﷺ، فصب الغلام على يديه حتى أنقاهما، ثم أدخل يده في الركوة، فمضمض واستنشق، وغسل وجهه ثلاثاً ثلاثاً، وذراعيه إلى المرفقين ثلاثاً ثلاثاً، ثم أدخل يده في الركوة فغمز أسفلها بيده ثم أخرجها فمسح بها الأخرى، ثم مسح بكفيه رأسه مرة، ثم غسل رجله إلى الكعبين ثلاثاً ثلاثاً، ثم اغترف هنية من ماء بكفه فشربه، ثم قال: هكذا كان رسول الله يتوضأ^(٤).

- نهى رسول الله ﷺ لعلى عن أشياء: عن عبد الله بن حنين عن أبيه، قال: سمعت على ابن أبي طالب يقول: نهاني رسول الله ﷺ: عن تختم الذهب، وعن لبس القس والمعصر، وقراءة القرآن وأنا راكع، وكسائي حلة من سيرا فخرجت فيها، فقال: يا على، إنى لم أكسكها لتلبسها، قال: فرجعت بها إلى فاطمة، فأعطيتها ناحيتها فأخذت بها لتطويها معي، فشققتها بثنتين قال: فقالت: تربت يداك يا ابن أبي طالب، ماذا صنعت؟ قال: فقلت لها: نهاني رسول الله ﷺ عن لبسها، فالبسى واكسى نساء^(٥).

- الذنوب والمغفرة: عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من أذنب في الدنيا ذنباً فعوقب به، فالله أعدل من أن يثنى عقوبته على عبده، ومن أذنب ذنباً في الدنيا فستر الله عليه، وعفا عنه، فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه^(٦).

- إنما الطاعة في المعروف: عن على رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ بعث جيشاً، وأمر عليهم رجلاً، فأوقد ناراً، فقال: ادخلوها! فأراد ناس أن يدخلوها، وقال آخرون: إنما

(١) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٩٣٠ حسن لغيره.

(٢) فى رواية: ما تنكرون. (٣) مسند أحمد رقم ١١٢٨ إسناده حسن.

(٤) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٨٧٦، صحيح لغيره، إسناده حسن.

(٥) المصدر نفسه رقم ٧١٠ إسناده حسن.

(٦) المصدر نفسه رقم ١٣٦٥ إسناده حسن.

فررنا منها، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال للذين أرادوا أن يدخلوها: لو دخلتموها لم تزالوا فيها إلى يوم القيامة. وقال للآخرين قولاً حسناً، وقال: لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف^(١)، والحديث يبين بأن الطاعة للحكام مقيدة بطاعة الله ورسوله، والطاعة المطلقة ليست لأحد إلا الله ورسوله ﷺ.

- لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف: دخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري على علي بن أبي طالب، فقال له علي: أنت الذي تقول: لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف؟ إنما قال رسول الله ﷺ: «لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف من هو حي اليوم»، والله إن رخاء هذه الأمة بعد مائة عام^(٢).

- دعاء الرسول ﷺ لأهل المدينة بالبركة: عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه، أنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ، حتى إذا كنا بالحرّة بالسّقيّا التي كانت لسعد بن أبي وقاص، قال رسول الله ﷺ: «أتتوني بوضوء»، فلما توضأ قام فاستقبل القبلة، ثم كبر، ثم قال: «اللهم إن إبراهيم كان عبدك وخليك دعا لأهل مكة بالبركة، وأنا محمد عبدك ورسولك أدعوك لأهل المدينة أن تبارك لهم في مُدّهم وصاعهم مثل ما باركت لأهل مكة، مع البركة بركتين»^(٣).

- دعاء الكرب: عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال: «علمني رسول الله ﷺ إذا نزل بي كرب أن أقول: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله، وتبارك الله رب العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين»^(٤). والحديث يرشد إلى ضرورة التعلق بالله وحده والاعتماد عليه والاتّجاء إليه، فلا يكشف الكرب إلا هو سبحانه، ولا يجيب المضطر إذا دعاه إلا الذي خلقه، فلا ملجأ من الله إلا إليه، ففيه إرشاد وتعليم إلى كل مسلم بأن يعتمد على الله في كل أحواله وشأنه.

- ما أسر إلى شيتاً كتّمه الناس: عن أبي الطفيل قال: قلنا لعلي: أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله ﷺ. فقال: ما أسر إلى شيتاً كتّمه الناس، ولكن سمعته يقول: لعن الله من ذبّح لغير الله، ولعن الله من آوى محدثاً، ولعن الله من لعن والديه، ولعن الله من غير تخوم الأرض - يعني المنار^(٥)، ففي قوله ﷺ: لعن الله: اللعن من الله: الطرد والإبعاد عن رحمة الله،

(٢) المصدر نفسه رقم ٧١٤ إسناده قوى.

(٤) المصدر نفسه رقم ٧٠١ إسناده صحيح.

(١) مسند أحمد رقم ٧٢٤ إسناده صحيح.

(٣) المصدر نفسه رقم ٩٣٦ إسناده صحيح.

(٥) المصدر نفسه رقم ٨٥٥ إسناده قوى.

قوله: من ذبح لغير الله: يشمل كل من سوى الله حتى لو ذبح لنبي أو ملك، أو جنى أو غيرهم، فلو كانت هذه الأمور هينة في دين الله لما وصلت إلى درجة يستحق فاعلها اللعن من رسول الله ﷺ

- إن الله رفيق يحب الرفق: عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(١).

- تعجيل الصدقة^(٢) قبل أن تحل: عن علي أن العباس بن عبد المطلب سأل النبي ﷺ تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك^(٣).

- العشر الأواخر من رمضان: عن علي رضى الله عنه، قال: كان رسول الله يوقظ أهله في العشر الأواخر، ويرفع المتر^(٤).

ثانياً: الرواة عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه:

كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه أعلم الصحابة بالسنة في عهده، إذ روى أنه ذكر على عند عائشة، فقالت: أما أنه أعلم من بقى في السنة^(٥)، ومع ذلك فقد روى عن النبي ﷺ خمسمائة وستة وثمانين حديثاً^(٦)، وهو أقل مما رواه بعض الصحابة عن النبي ﷺ لأسباب منها.

١- انشغاله بالقضاء والإمارة والحروب التي جعلته لا يتفرغ للفتيا وعقد حلقات الدروس التي كانت سبباً في انتشار علم بعض الصحابة، كعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس.

٢- ظهور أهل الأهواء والبدع من الذين أفرطوا فيه والذين فرطوا به كان سبباً في كثرة الكذب عليه، لذلك بذل العلماء جهدهم في معرفة صحة الطرق الموصلة إليه.

٣- كثرة الفتن في زمانه وانشغال بعض الناس بها حال دون ثقته رضى الله عنه بمن يضع فيه علمه، إذ روى عنه أنه قال: إن هاهنا علماً لو أصبت له حملة^(٧).

(١) مسند أحمد رقم ٩٠٢ حديث حسن الشواهد. (٢) تعجيل الصدقة: أى تعجيل الزكاة.

(٣) مسند أحمد رقم ٨٢٢ إسناده حسن. (٤) مسند أحمد رقم ١١١٦ إسناده حسن (٣/١٩٥).

(٥) الطبقات (٢/٣٣٨). (٦) تاريخ الخلفاء ص ١٧١.

(٧) فقه الإمام على (٣/١) نقلاً عن أعلام الموقعين.

وقد لاحظنا في منهج أمير المؤمنين في الرواية وقبول الحديث ما يأتي:

١- الحذر من الكذب على النبي ﷺ إذ هو أحد الرواة لقوله ﷺ: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١).

٢- الاستيثاق من الرواية فإنه كان يحلف الراوي عليها، فقد روى أنه قال: كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً نفعتني الله بما شاء أن ينفعني منه، وكان إذا حدثني غيره استحلفته، فإذا حلف صدقته^(٢).

٣- عدم رواية المنكر والشاذ من الحديث، إذ ورد عنه أنه قال: حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله^(٣)، وقد روى على رضي الله عنه عن أبي بكر وعمر والمقداد بن الأسود وزوجته فاطمة.

وروى عن علي خلق كثير من الصحابة والتابعين وأهل بيته، فمن أشهر من روى عنه من الصحابة هم:

١- أبو أمامة إياس بن ثعلبة الأنصاري من بنى حارثة، وهو ابن أخت أبي بردة، له عن النبي ﷺ ثلاثة أحاديث، وهو الذي أمره الرسول ﷺ أن يقيم على أمه يوم بدر^(٤).

٢- أبو رافع القبطي مولى رسول الله ﷺ يقال اسمه إبراهيم، وقيل: سنان، وقيل: يسار، قال ابن عبد البر: أشهر ما قيل في اسمه أسلم، مات في عهد علي بن أبي طالب سنة ٤٤هـ^(٥).

٣- أبو سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان بن ثعلبة الأنصاري، خرج مع رسول الله ﷺ وهو ابن خمس عشرة سنة توفي سنة ٧٤هـ^(٦).

٤- جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب الأنصاري السلمي، شهد صفين مع علي وتوفي ٧٨هـ، وكان من الحفاظ للسنة.

٥- جابر بن سمرة بن جنادة بن جندب العامري السوائي حليف بنى زهرة، وأمه خالدة بنت أبي وقاص، يكنى: أبا عبد الله، قال: صليت مع رسول الله أكثر من ألفي مرة، نزل الكوفة وتوفي بها سنة ٧٤هـ^(٧).

(١) صحيح سنن ابن ماجه (١٣/١) وقال الألباني: صحيح.

(٢) سنن ابن ماجه رقم ١٣٩٥ إسناده صحيح.

(٣) البخاري، ك العلم (٤٦/١).

(٤) الاستيعاب (١٦٠١/١) أي يقيم على خدمة أمه.

(٥) سير أعلام النبلاء (١٦/٢).

(٦) الاستيعاب (١٦٧١/٤).

(٧) الاستيعاب (٢١٩/١).

٦- زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان قيل: كنيته أبو عمر، وقيل أبو عامر، مات بالكوفة سنة ٦٦هـ، وقيل ٦٨هـ.

٧- عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ابن أخي علي، ولد بأرض الحبشة، وهو أول مولود في الإسلام توفي سنة ٨٠هـ، وهو ابن تسعين سنة^(١).

٨- عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي، أسلم مع أبيه قبل أن يبلغ الحلم توفي في مكة، سنة ٦٣هـ، وهو ابن أربع وثمانين^(٢).

٩- عبد الله بن مسعود بن غافل بن وائل الهذلي من أوائل المسلمين توفي ٣٢هـ^(٣).

١٠- عمرو بن حريث بن عثمان القرشي المخزومي يكنى أبا سعيد، رأى النبي ﷺ وسمع منه ومسح على رأسه ودعا له بالبركة، نزل الكوفة وكان له قدر وشرف، مات سنة ٨٥هـ^(٤).

- من روى عنه من أهل بيته: روى عنه من أهل بيته كل من:

١- ولده الحسن بن علي سبط رسول الله ﷺ.

٢- ولده الحسين بن علي سبط رسول الله ﷺ قتل يوم عاشوراء سنة ٦١هـ وهو ابن ٥٦ سنة^(٥).

٣- ولده محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم المدني المعروف بابن الحنفية، نسبة إلى أمه خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة، قال العجلي: تابعي ثقة كان رجلاً صالحاً يكنى أبا القاسم، ولد في ولاية عمر ومات سنة ٧٣، وقيل ٨٠، وقيل ٨١، وقيل ٨٢، وقيل ٩٣هـ^(٦).

٤- حفيده محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ذكره ابن حبان في الثقات^(٧).

٥- حفيده علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الملقب بزين العابدين من سادات التابعين، وأمه سلافة بنت يزيد جرد آخر ملوك فارس، أرسل عن جده علي بن أبي طالب. قال العجلي: مدني تابعي ثقة، توفي سنة ٩٤هـ، وكان عمره ثمان وخمسين سنة^(٨).

(١) الإصابة (٢٧٦/٤). (٢) وفیات الأعيان (٢٣٦/٢).

(٣) الاستيعاب (٩٨٨/٢). (٤) المصدر السابق (١٦٧٢/٣).

(٥) تهذيب التهذيب (٣٥٧/٢). (٦) المصدر نفسه (٣٠٦/٢).

(٧) المصدر السابق (٨٢/٢). (٨) المصدر السابق (٤٨١/١٢)، لسان الميزان (٥٣٣/٧).

٦- ابن أخته جمعة بن هبيرة بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم وأمه أم هانئ بنت أبي طالب، ولد على عهد النبي ﷺ وله صحبة، ولي خراسان، وسكن الكوفة، قال العجلي: مدني تابعي ثقة روى عن علي^(١).

٧- سريته أم موسى، قيل اسمها فاختة، وقيل حبيبة، قال الدارقطني: حديثها مستقيم، وقال العجلي: كوفية تابعة ثقة^(٢).

- أشهر من روى عن علي من التابعين:

١- أبو الأسود الدؤلي البصري، القاضي، واسمه ظالم بن عمرو بن سفيان، ويقال اسمه عمرو بن عثمان، ويقال عثمان بن عمرو، أسلم على عهد النبي ﷺ وقاتل مع علي يوم الجمل، وثقه ابن معين والعجلي وغيرهما، وتوفي في ولاية عبيد الله بن زياد سنة ٦٩هـ^(٣).

٢- أبو بردة بن موسى الأشعري الفقيه، واسمه الحارث، وقيل عامر، وثقه ابن سعد والعجلي وابن حبان، وقال العجلي: كان على قضاء الكوفة بعد شريح، روى عن أبيه وعلى وحذيفة وعبد الله بن سلام وعائشة وغيرهم، قيل: مات سنة ٨٣هـ وقيل ١٠٤هـ، وقيل ١٠٧هـ^(٤).

٣- أبو عبد الرحمن السلمي عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي القارئ، ولأبيه صحبة، وثقه العجلي والنسائي وأبو داود، روى عن عمر وعثمان وعلى وسعد، وخالد بن الوليد وابن مسعود وحذيفة وغيرهم، قيل مات سنة ٧٢هـ، وقيل ٨٥هـ، وهو ابن خمس وثمانين سنة، شهد مع علي صفين^(٥).

٤- زر بن حبیش بن حبابة بن أوس الأسدي أبو مريم، ويقال أبو مطرف الكوفي، ذكر ابن معين أنه ثقة، مات سنة ٨١هـ، وقيل ٨٢هـ وقيل ٨٣هـ وهو ابن مائة وعشرين^(٦).

٥- زيد بن وهب الجهني من قضاة، يكنى أبا سليمان، من أجلة التابعين وثقاتهم متفق على الاحتجاج به، وثقه ابن معين وغيره، مات قبل سنة تسعين أو بعدها من ولاية الحجاج^(٧).

(١) المصدر السابق (١٢/١٩).

(٢) تهذيب التهذيب (١٢/١٠/١١).

(٣) المصدر السابق (٥/١٨٤).

(٤)، (٥) طبقات ابن سعد (٦/١٠٣).

(٦) المصدر السابق (٦/١٢٧).

(٧) المصدر السابق (٦/٦٧).

٦ - سويد بن غفلة بن عوسجة بن عامر يكنى أبا أمية، رحل إلى رسول الله ﷺ وقد قبض فلم يره، صحب أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً، مات سنة ٨١ أو ٨٢ هـ وكان عمره ١٢٨ سنة^(١).

٧ - شريح بن هانئ بن يزيد بن نهيك الحارثي المذحجي ابن المقدام الكوفي، أدرك ولم ير، وهو من كبار أصحاب علي، قتل مع أبي بكر بسجستان سنة ٧٨ هـ^(٢).

٨ - عامر بن شرحبيل بن عبد وقيل عامر بن عبد الله بن شرحبيل الشعبي والحميري أبو عمرو الكوفي من شعب همدان، روى عنه أنه قال: أدركت خمسمائة من الصحابة، وعن الحسن، قال: كان والله كثير العلم، عظيم الحلم، قديم السلم من الإسلام بمكان، وعن مكحول قال: ما رأيت أفقه منه. قال ابن عيينة، كانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس في زمانه، والشعبي في زمانه، والثوري في زمانه، ولد لست خلت من خلافة عمر ومات سنة ١٠٩ هـ.

٩ - عبد خير بن يزيد ويقال ابن بجيد بن جوى بن عبد عمرو بن عبد يعرب بن الصائد الهمداني أبو عمارة الكوفي، أدرك الجاهلية، قال العجلي: كوفي تابعي ثقة، وذكر ابن حبان في ثقات التابعين، قيل: عاش مائة وعشرين سنة، وقتل في صفين^(٣).

١٠ - عبد الرحمن بن أبي ليلى واسمه يسار ويقال بلال، ويقال داود بن بلال بن بليلى بن أصحبة بن الجلاح الحريش الأنصاري الأوسي، ولد لست بقين من خلافة عمر، روى عنه أنه قال: أدركت عشرين ومائة من الأنصار، وثقه ابن معين والعجلي. قيل إنه أصيب سنة ٧١ هـ وقيل ٨٢ بالجمام^(٤).

١١ - عبيدة السلماني وهو عبيدة بن عمرو، ويقال ابن قيس بن عمرو السلماني المرادي أبو عمرو الكوفي، أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بستين ولم يلقه، قال الشعبي: كان شريح أعلمهم بالقضاء وكان عبيدة يوازيه، وقال العجلي: كوفي تابعي ثقة^(٥).

١٢ - عبد الله بن سلمة المرادي الكوفي، صاحب علي، كنيته أبو العالية، قال العجلي: كوفي تابعي ثقة، قال البخاري: لا يتابع في حديثه، وعن عمرو بن مرة: يعرف وينكر، كان قد كبر، وقال يعقوب بن شيبة: ثقة^(٦).

(١) تهذيب التهذيب.

(٢)، (٣) المصدر السابق (١٢٤/٦).

(٤) ميزان الاعتدال (٢٠ / ٥٨٤).

(٥) طبقات ابن سعد (٦ / ٩٠) تهذيب التهذيب (٧ / ٨٥).

(٦) ميزان الاعتدال (٢ / ٤٠٩) تهذيب التهذيب (٥ / ٥٤٢).

١٣- عبد الله بن شقيق العقيلي ، وكنيته أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد البصري، تابعي من أهل البصرة، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى، وعن ابن معين أنه ثقة من خيار المسلمين لا يظن في حديثه، وروى أنه كان مستجاب الدعوة، مات بعد المائة وقيل سنة ١٠٨ هـ^(١).

١٤- علقمة بن قيس النخعي وهو علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك بن علقمة النخعي الكوفي، ولد في حياة الرسول ﷺ، وعن أحمد: ثقة من أهل الخير، وعن ابن معين: روى أنه قرأ القرآن في ليلة، مات سنة ٦٢، وقيل ٦١، قال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث.

١٥- عمير بن سعيد النخعي الصهباني ، أبو يحيى الكوفي، عن ابن معين: ثقة، ذكره ابن حبان في الثقات، له حديث عن علي في حد شارب الخمر، قال ابن سعد: مات سنة ١١٥، وقيل ١٠٧ هـ^(٢).

١٦- هاني بن هاني الهمداني الكوفي ، قال النسائي: ليس به بأس، ذكره ابن حبان في الثقات، وقيل كان يتشيع، قال ابن المديني: مجهول، قال ابن سعد: كان منكر الحديث، وعن الشافعي: أهل الحديث لا ينسبون حديثه لجهالة حاله، ذكره ابن سعد في الطبقات الأولى في الكوفة، قال الذهبي: ليس به بأس^(٣).

١٧- يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي، وعن يحيى بن معين: ثقة، ذكره ابن حبان في الثقات، قال ابن سعد: كان ثقة وكان عريف قومه، يقال إنه أدرك الجاهلية، روى عن عمر وعلى وأبي ذر وابن مسعود وحذيفة^(٤).

هذه إشارات عابرة عن الرواة عن علي رضي الله عنه، ولمن أراد المزيد، فليراجع رسالة الدكتور أحمد محمد طه «فقه الإمام علي بن أبي طالب» المقدمة في جامعة بغداد ولم تنشر حتى الآن.

(١) تهذيب التهذيب (٢٥٣/٥).

(٢) المصدر السابق (٨/ ١٤٦)، سير أعلام النبلاء (٤/ ٤٤٣).

(٤) المصدر نفسه (٣/ ٢٨٠).

(٣) الكاشف للذهبي (٣/ ٢١٨)

المبحث الخامس

أهم أعمال على بن أبي طالب رضى الله عنه ما بين الهجرة والأحزاب

شرع رسول الله ﷺ بعد استقراره بالمدينة في تثبيت دعائم الدولة الإسلامية، فأخى بين المهاجرين والأنصار، ثم أقام المسجد، وأبرم المعاهدة مع اليهود وبدأت حركة السرايا، واهتم بالبناء الاقتصادي والتعليمي والتربوي في المجتمع الجديد، وكان على رضى الله عنه ملازمًا له في كل أحواله، منفذًا لأوامره، متلمذًا على هديه.

أولاً: حركة السرايا:

بمجرد الاستقرار الذي حصل للمسلمين بقيادة الرسول ﷺ في المدينة بدأت حركة السرايا التي استهدفت بسط هيبة الدولة في الداخل والخارج، وكسب بعض القبائل وتحجيم دور الأعراب، وتربية الصحابة على الإعداد القتالي للغزوات الكبرى، وحركة الفتوحات ميدان لصناعة القادة عملياً، وقد شارك في هذه السرايا أمير المؤمنين على رضى الله عنه في التي حدثت قبل بدر وما بعدها، وأما التي شارك فيها قبل غزوة بدر الكبرى فمنها:

١ - غزوة العشيرة^(١): وفيها غزا ﷺ قريشاً، واستعمل على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد، وسميت هذه الغزوة بغزوة العشيرة، فأقام بها جمادى الأولى وليالى من جمادى الآخرة، وادع فيها بنى مدلج وحلفاءهم من بنى ضمرة، ثم رجع إلى المدينة، ولم يلق كيداً، وذلك أن العير التي خرج لها قد مضت ذلك بأيام ذاهبة إلى الشام^(٢)، فساحت على البحر، وبلغ قريشاً خبرها فخرجوا يمنعونها، فلقوا رسول الله ﷺ ووقعت غزوة بدر الكبرى^(٣)، وقد حدثنا عمار بن ياسر عن مشاركته وعلى رضى الله عنهما في تلك الغزوة، فعن عمار بن ياسر قال: كنت أنا وعلى رفيقين في غزوة ذى العشيرة، فلما نزلها رسول الله ﷺ وأقام بها رأينا ناساً من بنى مدلج يعملون في عين لهم في نخل، فقال لى على: يا أبا اليقظان هل لك أن تأتى هؤلاء فننظر كيف يعملون؟ فجنناهم، فنظرنا إلي عملهم ساعة، ثم غشنا النوم، فانطلقت أنا وعلى، فاضطجعنا في صور من النخل، في

(١) ناحية من نواحي ينبع بين مكة والمدينة.

(٢) المصدر نفسه (٢ / ١١).

(٣) طبقات ابن سعد (٢ / ١٠) .

دقعاء^(١) من التراب فمنا، فوالله ما أهبتنا إلا رسول الله ﷺ يحركنا برجله، وقد تترينا من تلك الدقعاء، فيومئذ قال رسول الله ﷺ لعلی: يا أبا تراب، لما رأى عليه التراب قال: «ألا أحدثكما بأشقى الناس رجلين؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «أحيمر ثمود الذى عقر الناقة، والذى يضربك يا على على هذه [يعنى قرنه] حتى تُبَل منه هذه [يعنى لحيته]»^(٢)، وقد تكرر نداء رسول الله لعلی بأبى تراب وسيأتى الحديث عنه.

٢- غزوة بدر الأولى: سببها: أن كرز بن جابر الفهري، قد أغار على سرح^(٣) المدينة ونهب بعض الإبل والمواشى، فخرج رسول الله ﷺ فى طلبه، حتى بلغ وادياً يقال له «سفوان» من ناحية بدر، وفاته كرز بن جابر، فلم يدركه، فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة^(٤)، وقد أعطى الحبيب المصطفى أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه لواء الأبيض^(٥). وتعتبر حركة السرايا بداية الجهاد القتالى ضد أعداء الدعوة، ومع حركة السرايا والبعوث والغزوات التى خاضها رسول الله ﷺ ضد المشركين ظهرت جلياً سنة التدافع التى تعامل معها النبى ﷺ وأصحابه ومن بينهم أمير المؤمنين على بن أبى طالب، وهذه السنة متعلقة تعلقاً وطيداً بالتمكين لهذا الدين، وقد أشار الله تعالى إليها فى كتابه العزيز وجاء التنصيص عليها فى قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وفى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

ثانياً: غزوة بدر:

١- قال النووى رحمه الله: وأجمع أهل التواريخ على شهوده بدرًا، وسائر المشاهد غير تبوك، قالوا: وأعطاه النبى ﷺ اللواء فى مواطن كثيرة^(٦).

كان على بن أبى طالب رضى الله عنه أحد المجاهدين الذين شاركوا فى غزوة بدر، ولنتركه يقص علينا خبر هذه الغزوة، فعن حارثة بن مضرب بن على بن أبى طالب رضى

(١) الدقعاء: الأرض التى لا نبات فيها، القاموس (٣/ ٢٢).

(٢) فضائل الصحابة (٢/ ٨٥٥) رقم ١١٧٢ إسناده حسن.

(٣) السرح: الإبل والمواشى التى تروح للرعى بالغداة. (٤) سيرة ابن هشام (٢/ ٦٠١).

(٥) تاريخ الإسلام للذهبي (٢/ ٤٨)، على بن أبى طالب للرفاعي: ص (٨٩).

(٦) تهذيب الاسماء واللغات (١/ ٢٤٥).

الله عنه قال: وكان النبي ﷺ يتخبر عن بدر، فلما بلغنا أن المشركين قد أقبلوا، سار رسول الله ﷺ إلى بدر، وبدر بئر، فسبقنا المشركين إليها، فوجدنا فيها رجلين منهم، رجلاً من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط، فأما القرشي فانقلب، وأما مولى عقبة فأخذناه، فجعلنا نقول له: كم القوم؟ فيقول: هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم، فجعل المسلمون إذا قال ذلك ضربوه حتى انتهوا به إلى النبي ﷺ، فقال له: كم القوم؟ قال: هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم، فجهد النبي ﷺ أن يخبره كم هم، فأبى، ثم إن النبي ﷺ سأل: «كم ينحرون من الجزر»، فقال: عشرًا كل يوم، فقال رسول الله ﷺ: «القوم ألف، كل جزور لثة وتبعها». ثم إنه أصابنا من الليل طش من مطر، فأنطلقنا تحت الشجر والحجف نستظل تحتها، من المطر، وبات رسول الله ﷺ يدعو ربه عز وجل يقول: «اللهم إنك إن تهلك هذه الفئة لا تعبد»، قال: فلما طلع نادى: الصلاة عباد الله، فجاء الناس، من تحت الشجرة والحجف، فصلى بنا رسول الله ﷺ، وحرّض على القتال، ثم قال: إن جمع قريش تحت هذه الصلح الحمراء من الجبل. فلما دنا القوم منا وصافقناهم، إذا رجل منهم على جمل له أحمر يسير في القوم، فقال رسول الله ﷺ: يا علي ناد حمزة، وكان أقربهم من المشركين: من صاحب الجمل الأحمر، وماذا يقول لهم، ثم قال رسول الله ﷺ: «إن يكن في القوم أحد يأمر بخير، فعسى أن يكون صاحب الجمل الأحمر»، فجاء حمزة فقال: هو عتبة بن ربيعة، وهو ينهى عن القتال، ويقول لهم: يا قوم إني أرى قومًا مستميتين لا تصلون إليهم وفيكم خير، يا قوم اعصبوها اليوم برأسي، وقولوا: جئ عتبة بن ربيعة، وقد علمتم أنني لست بأجبنكم، قال: فسمع ذلك أبو جهل، فقال: أنت تقول هذا؟ والله لو غيرك يقول هذا لأعضضته، قد ملأت رثك وجوفك رعبًا. قال عتبة: إياي تُعير يا مُصَفِّرُ إسته؟ ستعلم اليوم أينما الجبان. قال: فبرز عتبة وأخوه شيبة وابنه الوليد حمية، فقالوا: من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار ستة، فقال عتبة: لا نريد هؤلاء، ولكن يبارزنا من بنى عمنا، من بنى عبد المطلب، فقال رسول الله ﷺ: «قم يا علي، قم يا حمزة، وقم يا عبيدة بن الحارث بن المطلب». فقتل الله تعالى عتبة وشيبة ابني ربيعة، والوليد بن عتبة، وجرح عبيدة، فقتلنا منهم سبعين، وأسروا سبعين، فجاء رجل من الأنصار قصير بالعباس بن عبد المطلب أسيرًا، فقال العباس: يا رسول الله، إن هذا والله ما أسرنى، لقد أسرنى رجل أجلع، من أحسن الناس وجهًا، على فرس أبلق، ما أراه في القوم. فقال الأنصارى: أنا أسرته يا رسول الله. فقال: اسكت فقد أيدك الله تعالى بملك كريم. فقال علي: فأسرنا من بنى

عبد المطلب: العباس وعقيلاً، ونوفل بن الحارث^(١)، ومن وصف على رضى الله عنه لغزوة بدر نلاحظ دروساً وعبراً وفوائد كثيرة يمكن الرجوع إليها فى كتابى السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث».

٢- ما قيل من أشعار فى بطولة على ببدر: كان لواء المشركين يوم بدر مع طلحة فقتله على رضى الله عنه، فقال الحجاج بن علاط السلمى فى ذلك:

لله أى مـذنب عن حـربه أعنى ابن فاطمة المـعم المـخولا
جـادت يداك له بعـاجل طـعنة تركت طليحة للجـبين مجندلا
وشددت شدة باسل فكشفتهم بالحق إذ يهـوون أخول أخولا
وعللت سيفك بالدماء ولم تكن لترده حران حتى ينهـلا^(٢)
ثالثاً: زواج على من فاطمة رضى الله عنهما:

هى فاطمة بنت إمام المتقين سيد ولد آدم رسول الله ﷺ، وأمها خديجة بنت خويلد، كانت تكنى بأم أبيها^(٣)، ولدت رضى الله عنها قبل البعثة سنة خمسة وثلاثين من مولد النبى ﷺ^(٤)، زوجها النبى ﷺ على بن أبى طالب سنة اثنتين للهجرة بعد وقعة بدر، وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم، وكانت وفاتها بعد وفاة النبى ﷺ بستة أشهر فرضى الله عنها وأرضاها^(٥).

١- مهرها وجهازها: قال على بن أبى طالب رضى الله عنه: خطبت فاطمة إلي رسول الله ﷺ فقالت مولاة لى: هل علمت أن فاطمة قد خطبت إلى رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، قالت: فقد خطبت، فما يمنعك أن تأتى رسول الله ﷺ فيزوجك. فقلت: وعندى شيء أتزوج به؟ فقالت: إنك إن جئت رسول الله ﷺ زوجك. قال: فوالله ما زالت ترجينى حتى دخلت على رسول الله ﷺ، فلما أن قعدت بين يديه أفحمت، فوالله ما استطعت أن أتكلم جلالة وهيبه. فقال رسول الله ﷺ: «ما جاء بك؟ ألك حاجة؟» فسكت فقال: لعلك جئت

(١) مسند أحمد، الموسوعة الحديثية رقم ٩٤٨ إسناده صحيح.

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٣٧٩). (٣) أسد الغابة (٥/ ٥٢٠)، الإصابة (٤/ ٣٦٥).

(٤) الطبقات لابن سعد (٨/ ٢٦).

(٥) حلية الأولياء (٢/ ٣٩، ٤٣)، سير أعلام النبلاء (٢/ ١١٨، ١٣٤)، العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط، د. سليمان السحيمى: ص (١٣٢).

تخطب فاطمة؟ فقلت: نعم، فقال: وهل عندك من شيء تستحلها؟ فقلت: لا والله يا رسول الله، فقال: ما فعلت درع سلحتكها؟ فوالذي نفس على بيده إنها لحطمية ما قيمتها أربعمائة درهم، فقلت: عندي، فقال: قد زوجتكها، فابعث إليها بها فاستحلها بها، فإنها كانت لصداق فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(١)، وقد جهز رسول الله ﷺ فاطمة في خميل^(٢)، وقربة ووسادة آدم^(٣) حشوها إذخر^{(٤)(٥)}، وقد جاء في روايات الشيعة، فأخذت درعي فانطلقت به إلى السوق فبعته بأربع مائة درهم من عثمان بن عفان، فلما قبضت الدراهم منه وقبض الدرع مني قال: يا أبا الحسن، ألسنت أولى بالدرع منك وأنت أولى بالدراهم مني؟ فقلت: نعم، قال: فإن هذا الدرع هدية مني إليك، فأخذت الدرع والدراهم وأقبلت إلى رسول الله ﷺ فطرحته الدرع والدراهم بين يديه، وأخبرته بما كان من أمر عثمان، فدعا له النبي بخير^(٦).

٢- زفافها: قالت أسماء بنت عميس: كنت في زفاف فاطمة بنت رسول الله ﷺ، فلما أصبحنا جاء النبي ﷺ إلى الباب فقال: يا أم أيمن ادعي لي أخي، فقالت: هو أخوك وتنكحه؟ قال: نعم يا أم أيمن، قالت: فجاء على فنضح النبي ﷺ عليه من الماء ودعا له ثم قال: ادعي إلي فاطمة، قالت: فجاءت تعثر من الحياء، فقال لها رسول الله ﷺ: اسكتي فقد أنكحتك أحب أهل بيتي إلي، قالت: ونضح النبي ﷺ عليها من الماء ودعا لها، قالت: ثم رجع رسول الله ﷺ فرأى سواداً بين يديه، فقال: من هذا؟ فقلت: أنا، قال: أسماء؟ قلت: نعم، قال: أسماء بنت عميس؟ قلت: نعم، قال: جئت في زفاف بنت رسول الله ﷺ تكرمه له؟ قلت: نعم، قالت: فدعا لي^(٧).

٣- وليمة العرس: عن بريدة قال: لما خطب على فاطمة، قال رسول الله ﷺ: إنه لا بد للعرس^(٨) من وليمة، قال: فقال سعد: على كبش، وجمع له رهط من الأنصار أصعاً من ذرة، فلما كان ليلة البناء، قال: يا علي لا تحدث شيئاً حتى تلقاني، فدعا النبي ﷺ بماء

(١) دلائل النبوة لليهيقي (٣/ ١٦٠) إسناده حسن.

(٢) خميل: قطيفة.

(٣) الأدم: الجلد.

(٥) صحيح السيرة النبوية: ص (٦٦٧)، مسند فاطمة الزهراء، وما ورد في فضلها للسيوطي تحقيق فؤاد أحمد زمزلي: ص (١٨٩).

(٦) كشف الغمة للأريلى (١/ ٣٥٩) بحاز الأنوار للمجلسي: ص (٣٩) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت: ص (١٣٧، ١٣٨).

(٨) للعرس: أي للعروس.

(٧) فضائل الصحابة (٢/ ٩٥٥) رقم ٣٤٢ إسناده صحيح.

فتوضاً منه ثم أفرغه على عليٍّ، فقال: «اللهم بارك فيهما وبارك عليهما، وبارك في شبلهما» (١).

٤- معيشة علي وفاطمة رضى الله عنهما: كانت معيشة علي وفاطمة، وهما أحب الناس إلى رسول الله ﷺ، معيشة زهد وتقشف، وصبر وجهد، فقد أخرج هناد من عطاء، وقال: نبئت أن علياً رضى الله عنه قال: مكثنا أياماً ليس عندنا شيء، ولا عند النبي ﷺ، فخرجت فإذا أنا بدينار مطروح على الطريق، فمكثت هنيهة أوامر نفسي في أخذه أو تركه، ثم أخذته لما بنا من الجهد، فأعطيت به الضفاطين (٢)، فاشترت به دقيقاً، ثم أتيت به فاطمة فقلت: اعجنى واخبزى، فجعلت تعجن وإن قصتها لتضرب حرف الجفنة من الجهد الذى بها - ثم خبزت، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته، فقال: «كلوه فإنه رزق رزقكموه الله عز وجل» (٣)، وعن الشعبي، قال: قال علي رضى الله عنه: تزوجت فاطمة بنت محمد رسول الله ﷺ ومالى ولها فراش غير جلد كبش ننام عليه بالليل، ونعلف عليه ناضحنا بالنهار، ومالى خادم غيرها (٤)، وعن مجاهد قال علي: جعت مرة بالمدينة جوعاً شديداً، فخرجت أطلب العمل فى عوالى المدينة، فإذا بامرأة قد جمعت مدرأ، فظننتها تريد بله (٥)، فأتيتها فقاطعتها (٦) كل ذنوب (٧) على تمر، فمددت ستة عشر ذنوباً، حتى مجلت يداى (٨) ثم أتيت الماء فأصبت منه، ثم أتيتها فقلت بكفى هذا بين يديها (٩)، فعدت لى ست عشرة تمر، فأتيت النبي ﷺ، فأخبرته، فأكل معى منها (١٠). فى هذا الخبر بيان لشدة الحال التى مر بها أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى المدينة، وتأخذ منه صورة من السلوك المشروع فى مواجهة الشدائد، حيث خرج على رضى الله عنه وعمل بيديه للكسب المشروع، ولم يجلس منتظراً ما تجود به أيدى المحسنين، وصورة أخرى من قوة التحمل حيث قام بذلك

(١) المعجم الكبير للطبراني ١١٥٣، فضائل الصحابة (٢/ ٨٥٨) إسناده صحيح.

(٢) الضفاطون: الحمالون والمكارون الذين يحملون الدقيق من الخارج.

(٣) كنز العمال (٧/ ٣٢٨)، المرتضى للندوى: ص (٢١).

(٤) كنز العمال (٧/ ١٣٣)، المرتضى للندوى: ص (٤١).

(٥) المدر: يعنى الطين اليابس، تريد بله: يعنى الماء.

(٦) فقاطعتها: أى: اتفقت معها على أجرة.

(٧) ذنوب: دلو.

(٨) مجلت: تورمت من العمل.

(٩) يعنى بسطهما وضمهما.

(١٠) صفة الصفوة (١/ ٣٢٠)، الموسوعة الحديثية مسند أحمد ١١٣٥، إسناده ضعيف لاتقطاعه.

العمل الشاق وهو يعانى من شدة الجوع ما يضعف قوته، وصورة أخرى من إثارة الأحبة والوفاء لهم، فهو على ما به من شدة الجوع وبالرغم مما قام به من ذلك العمل الشاق قد احتفظ بأجرته من التمر حتى لقي النبي ﷺ فأكمل معه^(١).

٥- زهد السيدة فاطمة وصبرها: كانت حياتها فى غاية البساطة بعيدة عن التعقيد، وهى إلى شطف العيش أقرب منها إلى رغبة^(٢)، وهذه القصة تصور لنا حال السيدة فاطمة من التعب وموقف رسول الله ﷺ منها عندما طلبت منه أن يعطيها خادماً من السبي، قال على لفاطمة ذات يوم: والله لقد سنوت^(٣)، حتى لقد اشتكيت صدرى، قال: وجاء الله أباك بسبى فاذهبي فاستخدميه^(٤)، فقالت: أنا والله طحنت حتى مجلت يداى، فأتيت النبي ﷺ فقال: ما جاء بك أي بنية. قالت: جئت لأسلم عليك واستحيت أن تسأله ورجعت فقال على: ما فعلت؟ قالت: استحييت أن أسأله، فأتينا جميعاً، فقال على: يا رسول الله والله لقد سنوت حتى اشتكيت صدرى، وقالت فاطمة: قد طحنت حتى مجلت يداى^(٥)، وقد جاءك الله بسبى وسعة فأخدمنا، فقال رسول الله ﷺ: والله لا أعطيكم وأدع أهل الصفة تطوى^(٦) بطونهم، لا أجد ما أنفق عليهم، ولكنى أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم، فرجما فأتاهما النبي ﷺ وقد دخلا فى قطيفتهما إذا غطت رءوسهما تكشف أقدامهما، وإذا غطيا أقدامهما تكشف رءوسهما، فثارا، فقال: مكانكما، ثم قال: ألا أخبركما بخير مما سألتما؟ قال: بلى. فقال: كلمات علمنهن جبريل عليه السلام، فقال: «تسبحان فى دبر كل صلاة عشراً، وتحمدان عشراً، وتكبران عشراً، وإذا أوتيتما إلى فراشكما فسبحا ثلاثاً وثلاثين، واحمدا ثلاثاً وثلاثين وكبرا أربعاً وثلاثين»^(٧)، وفى القصة السالفة بعض القيم المهمة منها:

إن هذه الحادثة تبين لنا كيف أدار النبي ﷺ الأزمة الاقتصادية التى مرت بدولة الرسول فى المدينة، وذلك من خلال تربيته للأولويات، فسد جوع أهل الصفة ضرورة، وأما حاجة على وفاطمة للخادم ليست بمرتبة احتياج أهل الصفة، فقدم رسول الله ﷺ أهل الصفة عليهم، وكانت وسائل رسول الله ﷺ فى حل الأزمة الاقتصادية كثيرة.

(١) التاريخ الإسلامى للحميدى (١٩ / ٤٩، ٥٠).

(٢) انظر: معين السيرة ص ٢٥٥ للشامى.

(٣) سنوت: استقيت.

(٤) أى أسأله خادماً.

(٥) السيرة النبوية للإصلايى (٢ / ٩٩)، مسلم رقم (٢٧٢٧) البخارى رقم (٣٧٠٥).

(٦) تطوى: طوى من الجوع فهو طاو: خالى البطن جائع لم يأكل.

(٧) البخارى: رقم (٣٧٠٥)، مسلم رقم (٢٧٢٧).

ولقد تأثر على - رضى الله عنه - بهذه التربية النبوية، ويمر الزمن بالفتى على فيصبح خليفة المسلمين، فإذا به من آثار هذه التربية يترفع عن الدنيا وزخارفها ويده كنوز الأرض وخيراتها، لأن ذكر الله يملأ قلبه ويغمر وجوده، ولقد حافظ على وصية رسول الله ﷺ له، وقد حدثنا عن ذلك فقال: فوالله ما تركتهن منذ علمنيهن، فسأله أحد أصحابه: ولا ليلة صفين؟ فقال: ولا ليلة صفين^(١).

٦- إنما أنفسنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا: عن على بن أبي طالب رضى الله عنه قال: دخل على رسول الله ﷺ وعلى فاطمة من الليل، فأيقظنا للصلاة، قال: ثم رجع إلى بيته فصلى هويًا من الليل، قال: فلم يسمع لنا حسًا، قال: فرجع إلينا فأيقظنا وقال: قوما فصليا، قال: فجلسنا وأنا أعرك عيني، وأقول: إنا والله ما نصلى إلا ما كتب لنا، إنما أنفسنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، قال: فولى رسول الله ﷺ وهو يقول، ويضرب بيده على فخذه: «ما نصلى إلا ما كتب لنا، ما نصلى إلا ما كتب لنا» ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤]. وهذا فيه تجرد على رضى الله عنه للحق وحرصه على نشر العلم ولو كان الأمر متعلقًا به رضى الله عنه، وهذه قيمة كبرى يتعلمها المسلمون من أمير المؤمنين على، ولو أراد لكتّم الحديث، علمًا بأن صلاة الليل لم تكن واجبة.

رابعًا: ولداها الحسن والحسين رضى الله عنهما:

١- الحسن بن على بن أبي طالب الهاشمي:

سبط رسول الله ﷺ وريحانته في الدنيا، وأحد سيدى شباب أهل الجنة، أمه فاطمة الزهراء، ولد للنصف من رمضان سنة ٣هـ وقيل في شعبان، وقيل في سنة أربع أو خمس^(٢). وقد توفى عام ٥٠هـ. وقد اخترت في كتابي السيرة النبوية بأنه ولد في العام الرابع للهجرة^(٣).

هذا وقد سماه رسول الله ﷺ حسنًا، قال على رضى الله عنه: لما ولد الحسن سمّيته حربًا، فجاء رسول الله ﷺ فقال: أروني ابني. ما سمّيته؟ قلت: حربًا، قال ﷺ: بل هو حسن^(٤). وهكذا غير ﷺ ذلك الاسم الحاد باسم جميل يدخل السرور والبهجة على القلوب، فحمل المولود الجديد اسمه الجميل، وحمله ﷺ بين يديه وقبله.

(١) مسلم (٢٠٩٢ / ٤)

(٢) فضائل الصحابة (٢ / ٩٧٠)، حلية الأولياء (٢ / ٣٥).

(٣) السيرة النبوية للصلاحي (٢ / ١٩٩)، شذرات الذهب (١ / ١٠).

(٤) البخارى في الأدب (٢٨٦).

وهذا أبو رافع يخبرنا عن فعل رسول الله ﷺ ، يقول: رأيت النبي ﷺ أذن في أذني الحسن حين ولدته فاطمة بالصلاة^(١).

وحدثنا أبو رافع عن عقيقة الحسن فقال: لما ولدت فاطمة حسناً قالت: ألا أعق عن ابني بدم (بكشين) قال ﷺ: لا ولكن احلقى رأسه وتصدقني بوزن شعره من فضة على المساكين والأوفاض، وكان الأوفاض ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ محتاجين في المسجد أو الصفة ففعلت ذلك^(٢).

هذا وقد وردت أحاديث كثيرة في فضائل الحسن بن علي رضي الله عنه منها:

أ- عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: رأيت الحسن بن علي^٣ على عاتق النبي ﷺ وهو يقول: «اللهم إني أحبه فأحبه»^(٣).

ب- وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال للحسن: «اللهم إني أحبه، فأحبه واحب من يحبه»^(٤).

ج- وعن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول: اللهم إني أحبهما فأحبهما^(٥).

د- عن أبي بكر رضي الله عنهما قال: سمعت النبي ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول: «ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين»^(٦). فإخبار النبي ﷺ بأن الحسن سيد مفخرة عظيمة وميزة شريفة له رضي الله عنه وأرضاه، وقد تحققت نبوءة جده ﷺ، فأصلح على يديه بين المسلمين وحقن دماءهم، حيث نزل عن حقه في الخلافة لمعاوية رضي الله عنهم أجمعين، وكان ذلك في سنة إحدى وأربعين، وكانت خلافته رضي الله عنه ستة أشهر وسمى هذا العام عام الجماعة، وهذا ما أخبر به النبي ﷺ بقوله: «لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين»^(٧).

(١) سنن أبي داود رقم ٥١٠٥ إسناده ضعيف حكم عليه الشيخ عثمان الخميس عن رسالته للماجستير المتعلقة بالأحاديث الخاصة بالحسن والحسين: ص (٨٠).

(٢) الطبقات (١/ ٢٣٣) إسناده ضعيف. (٣) البخاري رقم ٣٧٤٩.

(٤) مسلم ٢٤٢١. (٥) البخاري رقم ٣٧٤٧.

(٦) البخاري رقم ٣٧٤٦.

(٧) البداية والنهاية (٨/ ٢٠)، سير أعلام النبلاء (٣/ ١٤٤، ١٤٥).

قال ابن حجر: فالحديث فيه علم من إعلام النبوة، ومنقبة للحسن بن علي، فإنه ترك الملك لا لقلّة ولا لذلة ولا لعة، بل لرغبة فيما عند الله لما رآه من حقن دماء المسلمين، فراعى أمر الدين ومصلحة الأمة^(١)، وسيأتى الحديث بإذن الله عن تنازل الحسن بالخلافة لمعاوية عند حديثنا عن عهده في كتاب مستقل.

هـ- وعن سعيد المقبري^(٢)، قال: كنا مع أبي هريرة رضي الله عنه فجاء الحسن بن علي ابن أبي طالب علينا فسلم فرددنا عليه السلام ولم يعلم به أبو هريرة فقلنا: يا أبا هريرة هذا الحسن بن علي قد سلم علينا فلحقه وقال: عليك السلام يا سيدي ثم قال: إنه سيد^(٣).

و- ومنها مشابته رضي الله عنه للنبي في الخلق، فقد روى البخاري بإسناده إلى أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي^(٤).

ز- وروى أيضاً بإسناده إلى عقبة بن الحارث قال: رأيت أبا بكر رضي الله عنه وقد حمل الحسن وهو يقول: بأبي شبيهه بالنبي ليس شبيهاً بعلي، وعلى يضحك^(٥)، فكونه رضي الله عنه شبه جده المصطفى ﷺ في الخلق منقبة عظيمة له وفضيلة ظاهرة^(٦).

٢- الحسين بن علي رضي الله عنه:

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب، سبط رسول الله ﷺ، وريحانته ومحبوبه، ابن بنت رسول الله، فاطمة رضي الله عنها، كان مولده سنة ٤هـ، وقيل غير ذلك، ومات رضي الله عنه قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية ب كربلاء من أرض العراق، فرضى الله عنه وأرضاه^(٧)، وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة منها:

أ- ما رواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري رضي الله عنه أنه خرج مع رسول الله ﷺ يعنى إلى طعام دعوا له قال: فاستمثل رسول الله ﷺ أمام القوم، وحسين مع غلمان يلعب فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه فطفق الصبي يفر هنا مرة وها هنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضحكه حتى أخذه قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه والأخرى تحت ذقنه ووضع فاه

(١) فتح الباري (١٣ / ٦٦).

(٢) هو: كيسان المدني مولى أم شريك، ثقة ثبت مات سنة ١٠، التقريب ٤٦٣.

(٣) المستدرک، ك معرفة الصحابة (٣ / ١٦٩) صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

(٤) البخاري، ك الفضائل رقم ٣٧٥٢. (٥) البخاري رقم ٣٧٥٠.

(٦) العقيدة في أهل البيت، ص (١٤٧). (٧) البداية والنهاية (٨ / ١٥٢)، الإصابة (١ / ٣٣١ - ٣٣٤).

وقبله وقال: «حسين مني وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط»^(١)، وفي ذلك منقبة ظاهرة للحسين رضى الله عنه، إذ حث على محبته وكأنه ﷺ علم بنور الوحي ما سيحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكر، وأكد على وجوب المحبة وحرمة التعرض والمحاربة، وأكد ذلك بقوله: «أحب الله من أحب حسيناً» فإن محبته تؤدي لمحبة الرسول ومحبة الرسول ﷺ من محبة الله^(٢).

ب- ومنها ما رواه البخارى بإسناده إلى أنس بن مالك رضى الله عنه قال: أتى عبيد الله ابن زياد^(٣) برأس الحسين عليه السلام فجعل فى طست، فجعل ينكت وقال فى حسنه شيئاً، فقال أنس: كان أشبههم برسول الله ﷺ وكان مخضوباً بالوسمة^{(٤)(٥)}.

ج- وفى رواية أخرى عن أنس أيضاً قال: لما أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكت بالقضيب ثناياه يقول: لقد كان أحسبه قال جميلاً فقلت: والله لأسوءنك، إني رأيت رسول الله يلثم حيث يقع قضيبك. قال: فانقبض^(٦). فالحدثان يدلان على فضل الحسين رضى الله عنه وأنه كان أشبه أهل البيت به، ولكن قد يرد إشكال ولا سيما أنه قد تقدم فى فضائل الحسن، أنه لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن بن على، فيحدث التعارض، وقد أزال الإشكال والتعارض ابن حجر رحمه الله حيث جمع بينهما فقال: ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع فى رواية الزهرى فى حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبهاً بالنبي ﷺ من أخيه الحسين، وأما ما وقع فى رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه، أو المراد بمن فضل الحسين عليه فى الشبه ما عدا الحسن. ويحتمل أن يكون كل منهما أشد شبهاً فى بعض أعضائه، فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هانئ بن هانئ عن على قال: الحسن أشبه النبي ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك^(٧)، فهذه بعض الأحاديث الواردة فى الحسين رضى الله عنه وأرضاه.

(٢) تحفة الاحوذى (١٠ / ٢٧٩).

(١) فضائل الصحابة رقم ١٣٦١، إسناده حسن.

(٣) قُتل عبيد الله عام ٧٦هـ، الإعلام (٤ / ١٩٣).

(٤) الوسمة بكسر السين وقد تسكن: نبت، وقيل شجر باليمن يخضب بورقه الشعر.

(٥) البخارى رقم ٣٧٤٨.

(٦) فضائل الصحابة (٢ / ٩٨٥) رقم ١٣٩٧، إسناده حسن، مجمع الزوائد (٩ / ١٩٥).

(٧) فضائل الصحابة رقم ١٣٦٦، إسناده صحيح.

٣- ما ورد من أحاديث في مناقب مشتركة بين الحسن والحسين رضي الله عنهما:

أ- ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر أنه قد سأله رجل من العراق عن المحرم يقتل الذباب، فقال رضي الله عنه: أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ وقال النبي ﷺ: «هما ريحائتا من الدنيا»^(١).

قال ابن حجر: والمعنى أنهما مما أكرمني الله وحباني به، لأن الأولاد يشمون ويقبلون فكأنهم من جملة الرياحين^(٢).

ب- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحبهما فقد أحبنى، ومن أبغضهما فقد أبغضني». يعني حسناً وحسيناً^(٣).

ج- وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أبصر حسناً وحسيناً فقال: «اللهم إني أحبهما فأحبهما»^(٤).

د- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٥).

ه- عن عبد الله بن بريدة قال: سمعت أبي بريدة يقول: كان رسول الله ﷺ يخطبنا فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران، فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه، ثم قال: صدق الله ورسوله ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥] نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما^(٦).

و- عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين: «أعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة، هكذا كان إبراهيم يعوذ ابنه إسماعيل وإسحاق»^(٧). وهذا الحديث لا يتعارض مع ما رواه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا هامة»^(٨) وما رواه أبو هريرة

(٢) فتح الباري (١٠ / ٤٢٧).

(١) البخاري رقم ٣٧٥٣

(٣) صحيح سنن أبي داود (٢ / ٢٩)، فضائل الصحابة رقم ١٣٥٩.

(٤) صحيح سنن الترمذي (٣ / ٢٢٦)، سنن الترمذي رقم ٣٧٨٢.

(٥) مجمع الزوائد (٩ / ١٨٤)، وصححه الألباني في الأحاديث الصحيحة (٢ / ٤٤٨).

(٦) فضائل الصحابة رقم ١٣٥٨ إسناده صحيح. (٧) البخاري رقم ٣٣٧١.

(٨) صحيح ابن حبان رقم ٦١٢٧ إسناده قوى، الطبراني ١١٧٦٤.

عن رسول الله ﷺ في قوله: «لا هام، لا هام»^(١)، وقوله ﷺ: «لا عدوى ولا صفر ولا هامة»^(٢)، فقد أجاب أبو جعفر الطحاوي بقوله: ففى هذه الأحاديث نفيه الهامة ونفى وجودها، فكيف يجوز أن يعوذهما من معدوم؟ فكان جوابنا له بتوفيق الله عز وجل وعونه: أن الهامة التى عوذهما ﷺ منها هو هوام الأرض التى يخاف غوائلها، والهامة التى نفاها هى خلافيها، وهى ما كانت العرب تقوله فى موتها، فمن ذلك ما رثى به لبيد أخاه أربد^(٣) بقوله:

فليس الناس بعدك فى نقيير
ولا هم غيرُ أصداء وهام
ومن ذلك قول شعر أبى داود الأيادى:

سُلِّطَ الموت والمنون عليهم
فلهم فى صدى المقابر هام
ففى رسول الله ﷺ ذلك كما فى حديث أبى هريرة الذى رويناه، وأما الهامة التى عوذ منها حسناً وحسيناً، فهى موجودة وهى هوام الأرض المخوفة وهى مشددة الميم، والهامة التى نفاها مخففة الميم، فليست منها فى شيء^(٤).
خامساً: حديث الكساء ومفهوم أهل البيت:

حديث الكساء روته عائشة رضى الله عنها^(٥)، قالت: خرج النبى ﷺ غداة وعليه مرط مرحل «وهو الكساء» فأدخل عليا وفاطمة والحسن والحسين رضى الله عنهم، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(٦) [الأحزاب: ٣٣].
وهذا يبين لنا من كذب أن الصحابة يكتمون فضائل على، فهذه عائشة التى يدعون أنها تبغض علياً هى التى تروى هذا الفضل لعلى وفاطمة^(٧).

إن الخطاب فى الآيات الكريمة كله لأزواج النبى ﷺ حيث بدأ بهن وختم بهن، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيْتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيعاً﴾^(٢٨) وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً^(٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى

(٢) مسلم رقم (٢٢٢٠).

(١) شرح مشكل الآثار (٧/ ٣٢٨) إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (٧/ ٣٣٠).

(٣) شرح مشكل الآثار (٧/ ٣٢٩).

(٦) مسلم رقم (٢١٦٧) ك الزكاة.

(٥) مسلم رقم (٢٤٠٨) فضائل الصحابة.

(٧) حقبة من التاريخ ص (١٨٧).

اللَّهُ يَسِيرًا (٣٠) وَمَنْ يَفْتَنْ مِنْكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣١) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٢) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٣٣) وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾ [الأحزاب: ٢٨-٣٤]، فالخطاب كله لأزواج النبي ﷺ ومعهن الأمر والنهي والوعد والوعيد، لكن لما تبين ما في هذا من المنفعة التي تعمهن وتعم غيرهن من أهل البيت جاء التطهير بضمير المذكر لأنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر، حيث تناول أهل البيت كلهم، وعلى وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أخص من غيرهم بذلك، لذلك خصهم النبي ﷺ بالدعاء لهم، كما أن أهل بيت النبي ﷺ يتعدى عليًا والحسن والحسين وفاطمة إلى غيرهم كما في حديث زيد بن أرقم، وأنه لما قيل له: نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته الذين حرموا الصدقة وهم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس^(١)، وإذا اتسع مفهوم أهل بيت النبي ﷺ إلى أكثر من ذلك فهم نساؤه بدليل الآية، ويشمل أيضًا عليًا وفاطمة والحسن والحسين، كحديث الكساء، وبحديث زيد بن أرقم، وآل عباس بن عبد المطلب، وآل عقيل بن أبي طالب، وآل جعفر بن أبي طالب بدليل حديث زيد بن أرقم وآل الحارث بن عبد المطلب^(٢)، وسيأتي الحديث عن الآية الكريمة مفصلاً عند مناقشتنا للشريعة بإذن الله تعالى.

سادساً: ما يخص آل رسول الله ﷺ من الأحكام:

- ١- تحرم عليهم الزكاة: لحديث عبد المطلب بن ربيعة أن النبي ﷺ قال: «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد، إنما هي أوساخ الناس»^(٣).
- ٢- لا يرثون رسول الله ﷺ: لحديث أبي بكر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا نورث، ما تركنا صدقة»^(٤). وقد روى هذا الحديث أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف والعباس بن عبد المطلب وأزواج النبي ﷺ وأبو هريرة كما نص على ذلك ابن تيمية وهي ثابتة عنهم في الصحاح والمسانيد^(٥).

(١) مسلم ك الزكاة رقم ١٦٧.

(١) مسلم رقم ١٠٧.

(٤) البخارى رقم ٣٠٩٣ مسلم ١٧٥٧.

(٣) مسلم رقم ١٠٧٢.

(٥) منهاج السنة (٤/ ١٩٥)، البداية والنهاية (٥/ ٢٥٢).

٣- لهم خمس الخمس فى الغنيمة^(١) والفيء^(٢): قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: ٤١].

وقال تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧].

٤- الصلاة عليهم مع النبى ﷺ: عن كعب بن عجرة قال: سألتنا رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله، كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ فإن الله قد علمنا كيف نسلم، قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٣).

٥- لهم مودة خاصة: ويتمثل هذا فيما رواه زيد بن أرقم عن النبى ﷺ: «أذكركم الله فى أهل بيتى، أذكركم الله فى أهل بيتى، أذكركم الله فى أهل بيتى»^(٤).

قال القرطبي: وهذه الوصية، وهذا التأكيد العظيم يقتضى وجوب احترام أهله وتوقيرهم ومحبتهم، وجوب الفروض المؤكدة التى لا عذر لأحد فى التخلف عنها^(٥)، وقد فهم وصية النبى ﷺ بأهل بيته حق الفهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه، فأحبهم وأكرمهم، ودعا الناس إلى إكرامهم ومحبتهم، فقد روى البخارى بإسناده إلى أبى بكر رضى الله عنه، أنه قال: اربوا محمداً ﷺ فى أهل بيته^(٦).

فهذا خطاب من الصديق رضى الله عنه ووصية منه للناس فى حفظ حقوق آل بيت النبى ﷺ، فالمرابة للشئ المحافظة عليه، ومعنى قول الصديق: احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيئوا إليهم^(٧)، وقال النووى: ومعنى «اربوا»: راعوه واحترموا وأكرموا^(٨)، وقد أكد رضى الله عنه تلك الحقوق بما قاله لعل رضى الله عنه: والذى نفسى بيده لقربة رسول الله

(١) ما أصيب من أموال أهل الحرب وأوجف عليه المسلمون بالخيال والركاب، النهاية (٣/ ٣٨٩).

(٢) ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد، النهاية (٣/ ٤٨٢).

(٣) البخارى رقم ٣٣٧، مسلم رقم ٤٠٦. (٤) مسلم رقم ٢٤٠٨.

(٥) فتح القدير للمناوى (٣/ ١٤). (٦) البخارى رقم ٧١٣.

(٧) انظر: فتح البارى (٧/ ٩٧). (٨) المعقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط: ص (١٧٥).

ﷺ أحب إليَّ أن أصل من قرابتي^(١). ومحبة أهل البيت من أصول أهل السنة والجماعة، يقول ابن تيمية: وإن من أصول أهل السنة والجماعة أنهم يحبون أهل بيت النبي ﷺ ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله ﷺ^(٢)، وقال القاضي عياض: إن علامات محبته ﷺ محبة لمن أحب النبي ﷺ، ومن هو بسبه من آل بيته، وصحابته من المهاجرين والأنصار رضوان الله عليهم أجمعين، فمن أحب شيئاً أحب من يحبه^(٣)، وقال ابن كثير: ولا ننكر الوصاية بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم واحترامهم وإكرامهم، فإنهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخراً، وحسباً ونسباً، ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة، فكانوا من أهل الحق كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه، وعلى وأهل بيته وذريته رضى الله عنهم أجمعين^(٤).
سابعاً: على رضى الله عنه فى غزوة أحد:

فى غزوة أحد بدأ القتال بمبارزة بين على بن أبى طالب - رضى الله عنه - وطلحة بن عثمان، وكان بيده لواء المشركين، وطلب المبارزة مراراً، فخرج إليه على بن أبى طالب - رضى الله عنه - فقال له على: والذى نفسى بيده لا أفارقك حتى يعجلك الله بسيفى إلى النار أو يعجلنى بسيفك إلى الجنة، فضربه على، فقطع رجله فوقع على الأرض فانكشفت عورته فقال: يا ابن عمى أنشدك الله والرحم! فرجع عنه ولم يجهز عليه، فكبر رسول الله وقال لعلى بعض أصحابه: أفلا أجهزت عليه؟ قال: إن ابن عمى ناشدنى الرحم حين انكشفت عورته فاستحييت منه^(٥). وكان رضى الله عنه بعد الالتحام فى ميمنة الجيش وأخذ الراية بعد مقتل مصعب بن عمير رضى الله عنه، فى هذه المعركة قتل من المشركين خلقاً كثيراً، رغم ما أصاب المسلمين من الشدة فى هذه الغزوة، إضافة إلى بلائه فى الدفاع عن رسول الله ﷺ^(٦)، وكان على رضى الله عنه هو الذى أخذ بيد رسول الله ﷺ حينما وقع فى الحفرة يوم أحد^(٧)، لقد استشهد فى تلك الغزوة عدد كبير من خيرة المهاجرين والأنصار، وتركت حزناً عميقاً فى نفس الرسول ﷺ، كما أصاب العدو من الرسول الكريم، فأدموا وجهه الشريف، فقامت ابنته فاطمة وزوجها على بن أبى طالب رضى الله عنهما بمداوة جراحه، وإيقاف الدم الذى كان ينزف على وجهه ولحيته عليه الصلاة والسلام^(٨).

(٢) مجموع الفتاوى (٣/ ٤٠٧).

(٤) تفسير القرآن العظيم (٤/ ١١٣).

(٦) البداية والنهاية (٧/ ٢٢٤).

(٨) البخارى رقم ٤٠٧٥.

(١) البخارى رقم ٣٧١٢.

(٣) الشفاء (٢/ ٥٧٣).

(٥) السيرة الحلبية (٢/ ٤٩٧، ٤٩٨).

(٧) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٨٩).

وظهرت شجاعة على رضى الله عنه فى تلك المعركة، فعندما أشيع أن الرسول ﷺ قتل، وافتقده على، رأى أن الحياة لا خير فيها بعده، فكسر جفن سيفه، وحمل على القوم حتى أفرجوا له، فإذا برسول الله ﷺ^(١)، فثبت معه ودافع عنه دفاع الأبطال، وقد أصابته ست عشرة ضربة فى ذلك اليوم^(٢).

وبعد انسحاب جيش المشركين من أرض المعركة أرسل رسول الله ﷺ على بن أبى طالب رضى الله عنه بعد الغزوة مباشرة، وذلك لمعرفة اتجاه العدو، فقال له: اخرج فى آثار القوم وانظر ماذا يصنعون وما يريدون، فإن كانوا قد جنّبوا الخيل وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فهم يريدون المدينة، والذى نفسى بيده إن أرادوها لأسيرن إليهم فيها ثم لأنجزنهم، قال على: فخرجت فى أثرهم أنظر ماذا يصنعون، فجنّبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة^(٣)، فخرج على رضى الله عنه، وأخبر رسول الله ﷺ بخبر القوم^(٤)، وفى هذا الخبر عدة دروس وعبر منها:

- شجاعة النبى ﷺ، حيث كان داخل صفوف المشركين ولم يصل إليه سيدنا على إلا بعد جهد جهيد، فوجد رسول الله ﷺ فى قلب العدو يقاتلهم حتى أصيب بعدة جروح.
- يقظة الرسول ﷺ، ومراقبته الدقيقة لتحركات العدو، وقدرته ﷺ على تقدير الأمور، وتحليل تصرفات الخصم وفهم ما يترتب عليها من قرارات.
- ظهور قوته المعنوية العالية، ويظهر ذلك فى استعدادة لمقاتلة المشركين لو أرادوا المدينة.
- وفيه ثقة النبى ﷺ بعلى رضى الله عنه ومعرفته بمعادن الرجال.
- المروءة ومكارم الأخلاق عند على عندما رجع عن خصمه بعدما انكشفت عورته وإقرار رسول الله ﷺ له، وهذا العمل يعلمنا قيمة التعامل، وكيف تكون الأخلاق حتى مع الخصم وحتى فى ساحة المعركة.
- وجوب التضحية فى سبيل الله وأنه بهذه الروح يستصر الإسلام فى الحياة وينال الشهيد الجنة، وهذا ما أثبتته لنا بعض المهاجرين والأنصار فى هذه المعركة وغيرها.

(١) مسلم شرح النووي (١٢ / ١٤٨).

(٢)، (٣) مسند أبى يعلى (١ / ٤١٥، ٤١٦) إسناده حسن، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد قسيه، ص (٣٩).

(٤) البداية والنهاية (٤ / ٤١).

- وجوب الأخذ بالأسباب، وظهر هذا عندما وضع رسول الله ﷺ بعض الصحابة على جبل أحد، فعصوه ونزلوا وكان هذا من أسباب الهزيمة.
- وفيه شجاعة على رضى الله عنه، لأن هذا الجيش لو أبصره ما تورع عن محاولة قتله^(١)

ثامناً: على رضى الله عنه فى غزوة بنى النضير:

يرى المحققون من المؤرخين أن غزوة بنى النضير كانت بعد أحد فى ربيع الأول من السنة الرابعة من الهجرة، وقد رد ابن القيم على من زعم أن غزوة بنى النضير بعد بدر بستة أشهر بقوله: وزعم محمد بن شهاب الزهرى: أن غزوة بنى النضير كانت بعد بدر بستة أشهر، وهذا وهم منه أو غلط عليه، بل الذى لا شك فيه أنها بعد أحد، والتى كانت بعد بدر بستة أشهر هى غزوة بنى قينقاع، وقرىظة بعد الخندق، وخيبر بعد الحديبية^(٢)، وقال ابن العربى: والصحيح أنها بعد أحد^(٣)، وإلى هذا رأى ذهب ابن كثير^(٤)، ففى هذه الغزوة فقد الصحابة على بن أبى طالب رضى الله عنه ذات ليلة، فقال النبى ﷺ: «إنه فى بعض شأنكم»، فعن قليل جاء برأس عزوكة، وقد كمن له حتى خرج فى نفر من اليهود يطلب غرة من المسلمين، وكان شجاعاً رامياً، فشد عليه على رضى الله عنه فقتله، وفر اليهود^(٥)

تاسعاً: على رضى الله فى غزوة حمراء الأسد:

تعتبر هذه الغزوة مكملّة لغزوة أحد، فقد عاد المسلمون من أحد مساء السبت الخامس عشر من شوال من السنة الثالثة للهجرة، وما إن أصبح الصباح وخرج الناس من صلاة الفجر إلا وأذن مؤذن رسول الله ﷺ بالتهيؤ على جناح السرعة لمطاردة العدو، وألا يخرج من الناس إلا من شهد أحدًا، فاستجاب الناس لنداء رسول الله ﷺ مع ما بهم من جراحات وتعب، وكان فى مقدمتهم رسول الله ﷺ، ولم يسمح لعبد الله بن أبى بالخروج معه، ولا لأحد لم يشهد أحدًا إلا جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الذى استشهد أبوه فى أحد، وكان قد منعه من الاشتراك فى بدر وأحد ليبقى عند أخواته البنات، وخرج الجيش وفى

(١) السيرة النبوية للصّلاّبى (٢/ ١٤٥)، غزوة أحد لأبى فارس: ص (٩٥، ٩٦).

(٢) زاد المعاد (٣/ ٢٤٩).

(٣) أحكام القرآن لابن العربى (٤/ ١٧٦٥).

(٤) حديث القرآن عن الغزوات (١/ ٢٥٤).

(٥) إمتاع الأسماع للمقرئى (١/ ١٨٠).

مقدمتهم رسول الله ﷺ، ويحمل اللواء، لواء أحد نفسه على بن أبي طالب^(١)، ووصل المسلمون بقيادة رسولهم الكريم ﷺ إلى حمراء الأسد التي تبعد عن المدينة ثلاثة عشر ميلاً، حيث حطوا الرحال فيها، وقد أدهشت هذه الحركة اليهود والمنافقين لما فيها من جرأة وشجاعة، وأيقنوا أن الروح المعنوية عالية، وأنهم لو هزموا لما عملوا على مطاردة قريش^(٢)، كما أن في خروج النبي ﷺ إلى حمراء الأسد إشارة نبوية إلى أهمية استعمال الحرب النفسية للتأثير على معنويات الخصوم، فخرج ﷺ بجنوده إلى حمراء الأسد ومكث فيها ثلاثة أيام، وأمر بإيقاد النيران، فكانت تشاهد من مكان بعيد وملأت الأرجاء بأنوارها حتى خيل لقريش أن جيش المسلمين ذو عدد كبير لا طاقة لهم به، فانصرفوا وقد ملأ الرعب أفئدتهم^(٣).

قال ابن سعد: ومضى رسول الله ﷺ بأصحابه حتى عسكروا بحمراء الأسد، وكان المسلمون يوقدون تلك الليالي خمسمائة نار حتى ترى من المكان البعيد، وذهب صوت معسكرهم ونيرانهم حتى كل وجه فكيت الله تعالى بذلك عدوهم^(٤)، وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الحرب الباردة وسجلها المولى عز وجل في كتابه في معرض الثناء على الصحابة: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى دِيَارِهِمْ فَأَتَى الْفِيلَ أَلَهُ الْكِبَادَةِ الْفِيلُ الْكِبَادَةُ (١٧٤) إِنَّهَا لَكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا رَبَّكَ الْكَافُورَ (١٧٥) [آل عمران: ١٧٢ - ١٧٥].

عاشراً: على رضى الله عنه وموقفه من حادثة الإفك:

ورد حديث الإفك الذى اتهم فيه المنافقون عائشة رضى الله عنها به، أن رسول الله ﷺ استدعى علياً وأسامة واستشارهما فى فراق أهله، لما كثر القول وأقلق النبي ﷺ، واستلبت الوحى، فأما أسامة، فأشار عليه بالذى يعلم من براءتها، فقال: يا رسول الله أهلك، ولا نعلم إلا خيراً، وأما على بن أبي طالب رضى الله عنه فقال: يا رسول الله، لم يضيق الله

(١) وقد حمل على رضى الله عنه لواء رسول الله ﷺ فى غزوة الكدر لبنى سليم بعد عودته إلى المدينة بسبع ليال من غزوة بدر.

(٢) على بن أبي طالب، أحمد السيد الرفاعى ص ١ - ١٠، تاريخ الإسلام للذهبي، المغازى ص ٢٢٦.

(٣) غزوة أحد لأبي فارس: ص (٥١). (٤) الطبقات لابن سعد (٢ / ٤٩).

عليك والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدقك^(١)، قالت: فدعا رسول الله ﷺ بريرة فقال: أي بريرة هل رأيت من شيء يريبك؟ قالت بريرة: لا والذي بعثك بالحق إن رأيت عليها أمراً أغمصه^(٢) عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها، فتأني الداجن^(٣) فتأكله، فقام رسول الله ﷺ، فاستعذر^(٤) يومئذ من عبد الله بن أبي ابن سلول قالت: فقال رسول الله ﷺ وهو على المنبر: فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً^(٥)، ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهلي إلا معي^(٦). إن الكلام الذي قاله على إنما حمّله عليه ترجيح جانب النبي ﷺ، لما رأى عنده من القلق والغم بسبب القول الذي قيل. وكان شديد الغيرة، فرأى على رضى الله عنه فى بادئ الأمر أنه إذا فارقتها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن تتحقق براءتها، فيمكن رجعتها، ويستفاد منه ارتكاب أخف الضررين لذهاب أشدهما^(٧)، وقال النووي: رأى على أن ذلك هو المصلحة فى حق النبي ﷺ، واعتقد ذلك لما رأى من انزعاجه، فبذل جهده فى النصيحة، لإرادة راحة خاطره ﷺ^(٨)، كما أن علياً رضى الله عنه لم ينل عائشة - رضى الله عنها - بأدنى كلمة يفهم منها أنه عرض بأخلاقها، أو تناولها بسوء^(٩)، بل كان رأيه خيراً لها، فهو يقول إن أردت أن ترتاح من المشكلة فإن غيرها كثير، وإن أردت الوصول للحقيقة، فاسأل الجارية توصلك إليها، وهى براءة عائشة، ثم بعد ذلك خطب رسول الله ﷺ الناس وبين براءة عائشة، وخطورة من يخوض فى عرضه ظلماً وزوراً، وقد بدت نصيحة على وأسامه بن زيد معاً إيجابيتين، وفى صالح عائشة رضى الله عنها، فقد ازداد النبي ﷺ قناعة بما علم من خير فى أهله^(١٠).

وعلى القارئ الكريم أن يحذر من الروايات الباطلة ساقطة الاعتبار التى تزعم بإساءة على إلى عائشة فى أمر الإفك، والتى بنى عليها بعض الباحثين بأن ذلك جعل عائشة تغضب من على رضى الله عنه وتحقد عليه وتتهمه زوراً بقتل عثمان، وتخرج عليه مؤلّبة

(١) البخارى رقم ٤٧٥٠. (٢) أغمصه: أى أعياها به وأطعن بها عليه.

(٣) الداجن: هى الشاة التى يعلفها الناس فى منازلهم.

(٤) فاستعذر: أى قال: من يقوم بعذرى إن عاقبه على سوء صنيعة.

(٥) هو صفوان بن المعطل السلمى. (٦) البخارى رقم ٤٧٥٠.

(٧) دور المرأة السياسى: ص (٤٦٢). (٨) صحيح مسلم بشرح النووي (٥/ ٦٣٤).

(٩) دور المرأة السياسى، أسماء محمد زيادة: ص (٤٦٢).

(١٠) المصدر نفسه: ص (٤٦٣).

عليه الأعداد الهائلة من المسلمين^(١)، ومن أمثال هؤلاء الباحثين، على إبراهيم حسن في التاريخ الإسلامي العام، وطه حسين في كتابه: على وبنوه^(٢)، وغيرهم، وسوف نتحدث عن العلاقة المتينة بين أم المؤمنين عائشة وعلى - بإذن الله - عند حديثنا عن موقعة الجمل، لقد كانت قصة الإفك حلقة من سلسلة فنون الإيذاء والمحن التي لقيها رسول الله ﷺ من أعداء الدين، وكان من لطف الله تعالى بنبيه وبالمؤمنين أن كشف الله زيفها وبطلانها، وسجل التاريخ بروايات صحيحة مواقف المؤمنين من هذه الفرية، وهي مواقف يتأسى بها المؤمنون عندما تعرض لهم في حياتهم مثل هذه الفرية، فقد انقطع الوحي، وبقيت الدروس لتكون عبرة وعظة للأجيال إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها^(٣)، وقد تحدثت في كتابي «السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث» عن الدروس والعبر والآداب والأحكام التي تؤخذ من حادثة الإفك^(٤).

(١) من أراد التوسع في حادثة الإفك فليراجع السيرة النبوية للصَّلابي (٢/ ٩٢٦).

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد فقيهي: ص (٥٤).

(٣) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية: ص (٤٤٠).

(٤) السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث (٢/ ٢٤٣ - ٢٥٥).

المبحث السادس

أهم أعمال على رضى الله عنه

ما بين الأحزاب إلى وفاة النبي ﷺ

أولاً: على رضى الله عنه فى غزوة الأحزاب:

كان موقف أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى الأحزاب بطولياً رائعاً ينم عن مدى رسوخ العقيدة فى قلوب أصحاب النبى ﷺ، والدعوة إليها، والموت فى سبيلها، والبراءة ممن خالفها، قال ابن إسحاق: وخرج على بن أبى طالب فى نفر من المسلمين بعد أن اقتحمت خيل المشركين ثغرة فى الخندق حتى أخذوا عليهم الثغرة التى اقتحموا منها خيلهم، وأقبلت الفرسان تعدو نحوهم، وكان عمرو بن عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراح، فلم يشهد يوم أحد، فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليُرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال: من يبارز؟ فبرز له على بن أبى طالب فقال له: يا عمرو، إنك قد كنت عاهدت الله ألا يدعوك رجل من قريش إلى أحد خلتين إلا أخذتها منه، قال له: أجل، قال له على: فإنى أدعوك إلى الله وإلى رسوله وإلى الإسلام، قال: لا حاجة لى بذلك، قال: فإنى أدعوك إلى التّزال، فقال له: لِمَ يا ابن أخى؟ فوالله ما أحب أن أقتلك، قال له على: لكننى والله أحب أن أقتلك، فحمى عمرو عند ذلك، فاقتحم عن فرسه، فعقرها، وضرب وجهه، ثم أقبل على على، فتنازلا وتجاولا فقتله على رضى الله عنه، وخرجت خيلهم منهزمة، حتى اقتحمت من الخندق هاربة^(١).

وقد ذكر ابن كثير ما رواه البيهقى فى دلائل النبوة من أشعار قالها عمرو بن عبد ود وعلى رضى الله عنه، فقد قال عمرو لما خرج للمبارزة:

ولقد بحـحثُ من النـداء	لجـمـعـيـهم هل من مـبارز؟
ووقفت إذ جـبُنَ المشـجّع	موقف القرن المناجر
ولذاك إنى لم أكُنْ	متسرعاً قبل الهـزاهـز
إن الشـجاعة فى الفـتى	والجود من خير الغرائز

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٣٤٨).

فعندما خرج له على رضى الله عنه:

لا تَعْجَلَنَّ فَقَدْ أَتَاكَ مُجِيبُ صَوْتِكَ غَيْرَ عاجز
فى نية وبصيرة والصدق مَنجى كلِّ فائز
إنى لأرجو أن أقميم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء ييقى ذكرها عند الهزائز^(١)

ولما قتل على رضى الله عنه عمرو بن عبد ود ذكروا أنه قال من الشعر:

أعلىُّ تفتح الفوارس هكذا عنى وعنهم أحرّوا أصحابى
اليوم يمنعنى الفرارَ حفيظتى ومُصمَّمٌ فى الرأس ليس بنابى^(٢)

وألقي عكرمة رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو، فقال حسان بن ثابت:

فرَّ وألقى لنا رمحه لعلَّكَ عِكرُمٌ لم تفعل
وليت تعدو كعدو الظلِّيم ما أن يحوّر عن المعدل
ولم تلوّ ظهركَ مستأنساً كأن قفاكَ قفا فرعل^(٣)

وبعد مقتل عمرو بن عبد ود بعث المشركون إلى رسول الله ﷺ يشترّون جيفته بعشرة آلاف، فقال: ادفعوا إليهم جيفتهم، فإنه خبيث الجيفة، خبيث الدية، فلم يقبل منهم شيئاً. وقد حدث هذا والمسلمون فى ضنك من العيش، ومع ذلك فالحلال حلال والحرام حرام، إنها مقياس الإسلام فى الحلال والحرام، فأين هذا من بعض المسلمين الذين يحاولون إيجاد المبررات لأكل الربا وما شابهه؟^(٤)

ثانياً: على رضى الله عنه فى غزوة بنى قريظة:

وكان فيها رضى الله عنه حامل راية رسول الله ﷺ فى المقدمة^(٥) إلى أن حكم فيها سعد بن معاذ، وكان فى بادئ الأمر لم يتزلوا على حكمه، قال ابن هشام: إن على بن أبى طالب صاح وهم محاصرو بنى قريظة: يا كتيبة الإيمان، وتقدم هو والزبير بن العوام،

(١) نجلاء: واسعة، الهزائز: الحروب والشدائد.

(٢) البداية والنهاية (٤/ ١٠٦).

(٣) الفرعل: صغار الضباع.

(٤) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٢٥٨).

وقال: والله لأذوقن ما ذاق حمزة، أو لأتحمن حصونهم، فقالوا: يا محمد نزل على حكم سعد بن معاذ^(١)، وهكذا أنزل الله تعالى الرعب والخوف في قلوب أعداء العقيدة والدين، على لسان ذاك التقى النقى لما آتاه الله من حب الاستبسال والموت في سبيل عزة دين الله تعالى، وقد نادى كنيته بأحب الأسماء التي ينادى بها الله تعالى عباده ألا وهو نداء الإيمان الذي يتجلى فيه صدق الاعتقاد، وصلاح العمل، وحب الجهاد في سبيله تعالى^(٢).

ولما حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه أن تقتل مقاتلتهم، وأن تسبي النساء والذرية، وأن تقسم الأموال^(٣)، فكان من الذين يباشرون القتل على بن أبي طالب والزبير رضي الله عنهما^(٤).

ثالثاً: على رضي الله عنه في صلح الحديبية وبيعة الرضوان:

في غزوة الحديبية وقبل الصلح، خرج بعض العبيد (الأرقاء) من مكة إلى رسول الله ﷺ، فكتب إليه مواليتهم بإرجاعهم، فرفض رسول الله ﷺ أن يرجعهم وقال: «يا معشر قريش لتنتهن أو ليعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين، قد امتحن الله قلبه على الإيمان»، فسأله الصحابة بتلحف: من هو يا رسول الله؟ وكلهم يرجو أن يفوز هو بهذه الشهادة العظيمة من رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: هو خاصف النعل، وكان قد أعطى علياً يخصفها^(٥)، ولما تم الصلح بين المسلمين ومشركي قريش، كتب على كتاباً بينهم قال: فكتب: محمد رسول الله، فقال المشركون: لا تكتب محمد رسول الله، لو كنت رسول الله لم نقاتلك. فقال لعلي: امحه قال: ما أنا بالذي أمحوه، فمحاء رسول الله ﷺ بيده فصالحهم على أن يدخل هو وأصحابه ثلاثة أيام، ولا يدخلها إلا بجلبان^(٦) السلاح^(٧)، وقد امتنع على رضي الله عنه عن محو كلمة (رسول الله) بدافع محبة لرسول الله ﷺ وتعظيمه^(٨). وقد طعن الروافض الغلاة

(١) البخارى رقم ١٤٢١، السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٢٦٣).

(٢) الخليفة عثمان وعلى بين السنة والشيعة، أنور عيسى: ص (٧٨).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٢٦٣)، البخارى رقم ٤١٢١.

(٤) إمتاع الأسماع للمقرئ (١/ ٢٤٧).

(٥) مرويات غزوة الحديبية، حافظ الحكيم: ص (١٨٣)، والحديث صحيح بمجموع طرقه، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على ناصر: ص (٣٠).

(٦) الجلبان: شبه جراب من الادم يوضع فيه السيف المغمور.

(٧) مسلم (٣/ ١٤٠٩)، خصائص على للنسائي، تحقيق أحمد البلوشي: ص (٢٠٣).

(٨) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٦٢ - ٢٧٤).

فى موقف الصحابة وعمر بن الخطاب رضى الله عنهم فى الحديبية، وذكروا من مراجعة عمر للنبي ﷺ فى أمر الصلح، وكذلك تأخر الصحابة فى بداية الأمر عن النحر والحلق حتى نحر رسول الله ﷺ وحلق، ولا مطعن فى شىء من هذا فى أصحاب رسول الله ﷺ لا عمر ولا غيره من الصحابة الذين شهدوا الحديبية، وبيان ذلك أن الرسول ﷺ كان قد رأى فى المنام أنه دخل مكة وطاف بالبيت، فأخبر أصحابه بذلك وهو بالمدينة، فلما ساروا معه عام الحديبية لم يشك جماعة منهم أن هذه الرؤيا تفسر هذا العام، فلما وقع أمر صلح، وفيه أن يرجعوا عامهم هذا، ثم يعودوا العام القادم شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ^(١)، فجعل عمر - رضى الله عنه - على ما عرف به من القوة فى الحق والشدة فيه يسأل رسول الله ﷺ ويراجعه فى الأمر، ولم تكن أسئلته التى سألها رسول الله ﷺ لشك فى صدق الرسول ﷺ، أو اعتراض عليه، لكن كان مستفصلاً عما كان متقررًا لديه، من إنهم سيدخلون مكة ويطوفون بالبيت، وأراد بذلك أن يحفز رسول الله ﷺ على دخول مكة، وعدم الرجوع إلى المدينة، لما يرى فى ذلك من عز لدين الله وإرغام للمشركين^(٢).

قال النووي: قال العلماء: لم يكن سؤال عمر - رضى الله عنه - وكلامه المذكور شكًا بل طلبًا لكشف ما خفى عليه، وحسًا على إذلال الكفار وظهور الإسلام، كما عرف من خلقه - رضى الله عنه - وقوته فى نصر الدين وإذلال المبتلين^(٣)، فعمر - رضى الله عنه - كان فى هذا مجتهدًا حملة على هذا شدته فى الحق، وقوته فى نصرة الدين، والغيرة عليه، مع ما كان قد عودهم عليه رسول الله ﷺ من المشورة وإبداء الرأى إمتثالاً لأمر الله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقد كان كثيرًا ما يستشيرهم ويأخذ برأيه، كما استشارهم يوم بدر فى الذهاب إلى العير، وأخذ بمشورتهم، وشاورهم يوم أحد فى أن يقعد فى المدينة، أو يخرج للعدو، فأشار جمهورهم بالخروج إليه فخرج إليهم، وشاورهم يوم الخندق فى مصلحة الأحزاب بثلاث ثمار المدينة عامئذ فأبى عليه السعدان (سعد بن معاذ، وسعد بن عباد) فترك ذلك، وشاورهم يوم الحديبية أن يميل على ذرارى المشركين، فقال أبو بكر: إنا لم نجئ لقتال، وإنما جئنا معتمرين، فأجابه إلى ما قال^(٤). وفى حوادث كثيرة يطول ذكرها، فقد كان عمر - رضى الله عنه - يطمع أن يأخذ رسول الله ﷺ برأيه فى مناجزة قريش وقتالهم، ولهذا راجعه فى

(١) البداية والنهاية (٤/ ١٧٠)، تاريخ الطبرى (٢/ ٦٣٥).

(٢) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٦٤). (٣) شرح صحيح مسلم (١٢/ ١٤١).

(٤) تفسير ابن كثير (١/ ٤٢٠) عند تفسير قوله: «وشاورهم فى الأمر».

ذلك، وراجع أبا بكر، فلما رأى اتفاقهما أمسك عن ذلك وترك رأيه، فعذره رسول الله لما يعلم من حسن نيته وصدقه^(١).

أما توقف الصحابة عن النحر والحلق حتى نحر رسول الله ﷺ وحلق، فليس معصية لأمر رسول الله ﷺ، وقد ذكر العلماء له عدة توجيهات، قال ابن حجر: قيل: كأنهم توقفوا لاحتمال أن يكون الأمر بذلك للندب، أو لرجاء نزول وحى بإبطال الصلح المذكور، أو تخصيصه بالإذن بدخولهم مكة ذلك العام لإتمام نسكهم، وسوغ لهم ذلك لأنه كان زمان وقوع النسخ، ويحتمل أنهم ألهمتهم صورة الحال فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند أنفسهم، مع ظهور قوتهم واقتدارهم في اعتقادهم على بلوغ غرضهم، وقضاء نسكهم بالقهر والغلبة، أو أخروا الامتثال لاعتقادهم أن الأمر المطلق لا يقتضى الفور، ويحتمل مجموع هذه الأمور لمجموعهم^(٢)، وجاء في بعض الروايات أن الرسول ﷺ لما رأى عدم امتثالهم دخل على أم سلمة فذكر لها ذلك فقالت: يا رسول الله لا تكلمهم فإنهم دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح^(٣)، فأشارت عليه كما جاء في رواية البخاري: أن اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدنك، وتدعو حالقك فيحلقك، فخرج لم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك، نحر بدنه، ودعا حالقه فحلقه، فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا^(٤)، قال ابن حجر: ويحتمل أنها فهمت عن الصحابة أنه احتمل عندهم أن يكون النبي ﷺ أمرهم بالتحلل أخذاً بالرخصة في حقهم، وأنه يستمر على الإحرام أخذاً بالعزيمة في حق نفسه، فأشارت عليه أن يتحلل لينتفى عنهم هذا الاحتمال، وعرف النبي ﷺ صواب ما أشارت به ففعله.. ونظير هذا ما وقع لهم في غزوة الفتح من أمره لهم بالفطر في رمضان، فلما استمروا على الامتناع، تناول القدح فشرب، فلما رأوه شرب شربوا^(٥).

وهذا الوجه حسن، وهو اللائق بمقام أصحاب النبي ﷺ، فلما أمرهم النبي ﷺ بالتحلل ولم يفعل، ظنوا أن الذي حملة على هذا هو الشفقة عليهم، كما كانت سيرته معهم، فكانهم - رضى الله عنهم - آثروا التأسى به على ما رخص لهم فيه من التحلل، ثم لما رأوه قد تحلل أيقنوا أن هذا هو الأفضل في حقهم، فبادروا إليه، وهذا مثل ما حصل منهم في الحج مع النبي ﷺ لما بلغوا مكة وطافوا وسعوا أمرهم أن يحلوا، وأن يصيبوا النساء

(١) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٢٦).

(٢)، (٣)، (٤) فتح الباري (٥ / ٣٤٧).

(٥) البخاري، ك الشروط ٢٧٣٢.

وبجعلوها عمرة، فكبر ذلك عليهم لتعظيمهم لنسكهم، وقالوا: نذهب إلى عرفة ومذاكيرنا تقطر من المنى، فلما علم بذلك الرسول ﷺ وكان لم يتحلل، قال لهم: «أيها الناس أحلوا فلولا الهدى الذى معى فعلت كما فعلتم». قال جابر - رضى الله عنه - راوى الحديث: فحللنا وسمعنا وأطعنا^(١)، وهذا كله من حرص أصحاب رسول الله ﷺ على الخير والرغبة فى التأسى برسول الله ﷺ التأسى الكامل^(٢).

إن موقف النبى ﷺ فى سكوته على عمر رضى الله عنه عندما عارضه على الصلح يعطى قيمة كبرى بأنه على القيادات الإسلامية من حكام وعلماء ودعاة أن يتحلوا بسعة الصدر وحسن الاستماع للرأى الآخر، وإعطاء المجال لكل ذى رأى أن يعبر عن رأيه بما يخدم المصلحة العامة، لا أن يفتح السجون ويكتم الأفواه. إن النبى ﷺ فى صلح الحديبية بين أن حرية إبداء الرأى مكفولة فى المجتمع الإسلامى، وأن للفرد فى المجتمع المسلم الحرية فى التعبير عن رأيه، ولو كان هذا الرأى نقداً لموقف حاكم من الحكام أو خليفة من الخلفاء، فمن حق الفرد المسلم أن يبين وجهة نظره فى جو من الأمن والأمان دون إرهاب أو تسلط يخنق حرية الكلمة والفكر، وإذا كان هذا موقف رسول الله ﷺ مع عمر، فمعارضة رئيس الدولة - من باب أولى - فى رأى من الآراء، وموقف من المواقف، ليست بحدد ذاتها جريمة تستوجب العقاب، ويغيب صاحبها فى غياهب السجون^(٣)، كما أن الهدى النبوى الكريم يعلمنا كيف يربى أصحابه من خلال الأحداث. ولقد نال على رضى الله عنه فى الحديبية مع من حضر من أصحاب رسول الله، رضا الله عز وجل ونزل فيهم قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]، وقال رسول الله ﷺ: «لن يدخل أحد النار بايع تحت الشجرة»^(٤)، وقد نال على رضى الله عنه وإخوانه مثل أبى بكر وعمر وغيرهما من قبل فى بدر وساماً عظيماً وشرقاً عاليًا، فقد قال رسول الله فى أهل بدر: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(٥).

رابعاً: عمرة القضاء ٧هـ وعلى رضى الله عنه، وحضانة ابنة حمزة رضى الله عنهما:

لقد تغيرت النفوس والعقول بتأثير الإسلام تغيراً عظيماً، فعادت البنت - التى كان يتعير بها أشراف العرب، وجرت عادة وأدها فى بعض القبائل فراراً من العار، وزهداً فى

(١) البخارى، ك الاعتصام رقم ٧٣٦٧.

(٢) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٦٨)، وهذا من أفضل الكتب فى الرد على بعض شبهات الروافض.

(٣) غزوة الحديبية لأبى فارس: ص (١٣٤، ١٣٥).

(٤) البخارى رقم ٣٩٨٣، مسلم ٢٣٩٤.

(٥) البخارى رقم ٤٨٤٠، مسلم ١٨٥٦.

البنات- حبيبة يتنافس في تربيتهما المسلمون، وكانوا سواسية، ولا يرجح بعضهم على بعض إلا بفضل أو حق^(١)، فلما أراد النبي ﷺ الخروج من مكة، تبعته ابنة حمزة تنادي: يا عم، فتناولها على، فأخذ بيدها وقال لفاطمة رضى الله عنها: دونك ابنة عمك، فاختصم فيها على وزيد وجعفر. قال على: أنا أخذتها وهى بنت عمى، وقال جعفر: هى ابنة عمى وخالتها تحتى، وقال زيد: ابنة أخى، ففضى بها النبي ﷺ لخالتها وقال: الخالة بمنزلة الأم، وقال لعلى: أنت منى وأنا منك، وقال لجعفر: أشبهت خلقى وخلقى، وقال لزيد: أنت أخونا ومولانا، وقال على لرسول الله ﷺ: ألا تتزوج بنت حمزة. قال: إنها ابنة أخى من الرضاعة^(٢).

وفى هذه القصة دروس وعبر وأحكام وفوائد منها:

- ١- الخالة بمنزلة الأم.
- ٢- الخالة تقدم على غيرها فى الحضانة إذا لم يوجد الأبوان.
- ٣- تركية رسول الله ﷺ لجعفر بن أبى طالب رضى الله عنه ووصفه له بقوله: أشبهت خلقى وخلقى.
- ٤- منقبة زيد بن حارثة: يقول له الرسول: أنت أخونا ومولانا، لأنه كان أخاً لحمزة بن عبد المطلب، فقد آخى الرسول ﷺ بينهما، وهو باجتهاده يريد أن يكون عليه ما على الأخ الشقيق من واجبات، والواجب أن يكون ولياً على بنت حمزة رضى الله عنه.
- ٥- زواج المرأة لا يسقط حقها من الحضانة: لقد حكم النبي ﷺ إلى زوجة جعفر بالحضانة وعمتها صفية بنت عبد المطلب حية موجودة.
- ٦- لا بد من موافقة الزوج على حضانة زوجته لابنة أختها، لأن الزوجة محتسبة لمصلحته ومنفعته، والحضانة قد تفوت هذه المصلحة جزئياً، فلا بد من استئذانه، ونلاحظ هنا أن جعفر بن أبى طالب قد طالب بحضانة بنت عمه حمزة لخالتها وهى زوجة له، فدل على رضاه بذلك.
- ٧- إن الطفل إذا رضع مع عمه يصبح أخاً له فى الرضاعة، وتصبح بناته كلهن بنات أخيه من الرضاعة، فيحرم عليه نكاحهن^(٣).

(٢) البخارى رقم ٤٢٥١.

(١) السيرة النبوية للنسوى: ص (٣٢١).

(٣) زاد المعاد (٢/ ٣٧٤، ٣٧٥)، صلح الحديبية لأبى فارس: ص (٢٨٦، ٢٨٧).

خامساً: على رضي الله عنه في غزوة خيبر ٧هـ:

ذكر ابن إسحاق^(١)، أنها كانت في المحرم من السنة السابعة للهجرة، وذكر الواقدي^(٢) أنها كانت في صفر أو ربيع الأول من السنة السابعة للهجرة، بعد العودة من غزوة الحديبية، وذهب ابن سعد^(٣) إلى أنها في جمادى الأولى سنة سبع، وقال الإمامان الزهري ومالك: إنها في محرم من السنة السادسة^(٤)، وقد رجح ابن حجر^(٥) قول ابن إسحاق على قول الواقدي^(٦)، وفي هذه الغزوة تجلت بطولة أمير المؤمنين على بن أبي طالب، ومكانته عند الله وعند رسوله، وما قدر الله من فتح هذه المستعمرة اليهودية، ذات الأهمية العسكرية الاستراتيجية على يده في مظهر جلى رائع^(٧)، فقد كانت خيبر مستعمرة يهودية تتضمن قلاعاً حصينة، وقاعدة حربية لليهود، آخر معقل من معاقلهم في جزيرة العرب، وكانوا يتربصون بالمسلمين الدوائر، ويتآمرون مع يهود المدينة وخارجها لغزو المدينة، فأراد رسول الله ﷺ أن يستريح منهم، ويأمن من جبهتهم، وكانت في الشمال الشرقي للمدينة على بعد سبعين ميلاً منها^(٨)، توجه رسول الله ﷺ بجيشه إلى خيبر، وكانوا ألفاً وأربعمائة، ونازل حصون خيبر، وبدأ يفتحها حصناً حصناً، واستعصى حصن القموص على المسلمين، وكان على بن أبي طالب رمداً^(٩)، فقال رسول الله ﷺ «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله» فبات الناس يدوكون^(١٠) ليلتهم أيهم يعطاها؟ فلما أصبح الناس، غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: أين على بن أبي طالب؟ فقيل: هو يا رسول الله يشتكى عينيه. قال: فأرسلوا إليه، فأتى به، فبصق رسول الله ﷺ في عينيه، ودعا له فبرأ حتى كأنه لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال على: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا. فقال: «انفذ على راسك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حُمْر النعم»^(١١). فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر، وكان من صور بطولته فيها أن خرج له مرحب ملكهم وهو يقول:

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٤٥٥).

(٢) المغازي (٢/ ٦٣٤).

(٣) الطبقات (٢/ ١٠٦).

(٤) تاريخ دمشق (١/ ٣٣).

(٥) الفتح (١٦/ ٤١) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية: ص (٥٠٠).

(٦) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية: ص (٥٠٠) ..

(٧)، (٨) المرتضى للندوي: ص (٥٢).

(٩) المصدر نفسه: ص (٥٣)

(١٠) أي: بات الناس في اختلاط واختلاف.

(١١) مسلم رقم ٣٤٠٦.

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال على:

أنا الذى سمتنى أمى حيدرة كليث غابات كـريه المنظره
أوفيهـم بالصاع كيل السندرة

فضرب رأس مرحب فقتله، ثم كان الفتح على يديه^(١).

وفى موقف على فى غزوة خيبر دروس وعبر وفوائد منها:

١- فضيلة عظيمة ومنقبة ظاهرة لأمير المؤمنين على رضى الله عنه: حيث شهد له النبى ﷺ بالمحبة فى قوله: «يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله» وقال ابن حجر فى معنى أن علياً يحب الله ورسوله أراد بذلك وجوب المحبة، وإلا فكل مسلم يشترك مع على فى مطلق هذه الصفة. وفى هذا الحديث تلميح بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]. فكأنه أشار إلى أن علياً تام الاتباع لرسول الله ﷺ حتى اتصف بصفة محبة الله له^(٢).

٢- بركة دعائه ﷺ: حيث استجاب الله لدعاء رسوله ﷺ، وقد قال على رضى الله عنه: ما رَمِدَتْ منذُ تفل النبى ﷺ فى عيني^(٣)، كما أن علياً رضى الله عنه مرض مرة، فأتاه النبى ﷺ وهو يقول: اللهم إن كان أجلى قد حضر فأرحنى، وإن كان متأخراً فأرفعنى، وإن كان البلاء فصرنى، فقال له رسول الله ﷺ: ما قلت؟ فأعاد عليه، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اشفه، اللهم عافه»، ثم قال: قم. فقامت، فما عاد لى ذلك الوجع بعده^(٤).

٣- لا علاقة بين هذا الحديث وإمامة على رضى الله عنه: ذهب الروافض إلى أن علياً رضى الله عنه هو الخليفة بعد النبى ﷺ، واستدلوا بمجموعة من الأحاديث تدل على فضله ولا تدل على إمامته، منها هذا الحديث وزادوا فيه زيادات باطلة لا تصح عند علماء الحديث، كما أنه لا ملازمة بين كونه محباً لله ورسوله ومحبواً لهما وبين كونه إماماً بلا فضل أصلاً. على أنه لا يلزم من إثباتهما له نفيهما عن غيره، كيف وقد قال الله تعالى فى حق

(٢) فتح البارى (٧/ ٧٢).

(١) مسلم (٣/ ١٤٤١) رقم ١٨٠٧.

(٣) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٥٨٩ إسناده حسن.

(٤) مسند أحمد (٢/ ١٥١) صححه أحمد شاكر.

أبى بكر ورفقائه: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقال فى حق أهل بدر: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُومٌ﴾ [الصف: ٤]، ولا شك أن من يحبه الله يحبه رسوله، ومن يحب الله من المؤمنين يحب رسوله، وقال فى شأن أهل مسجد قباء: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨]. ولما سئل: من أحب الناس إليك؟ قال: عائشة. قيل: ومن الرجال؟ قال: أبوها^(١). وإنما نص على المحبة والمحبة فى حق على مع وجودهما فى غيره لنكتة دقيقة تحصل من ضمن قوله: «يفتح الله على يديه»^(٢). وهى أنه لو ذكر مجرد الفتح لربما توهم أن ذلك غير موجب لفضيلته لما ورد فى قوله ﷺ: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر». فأزال ذلك التوهم بإثبات هاتين الصفتين له، فصار المقصود منه تخصيص مضمون «يفتح الله على يديه» وما ذكر من الصفات لإزالة ذلك التوهم^(٣).

٤- وهناك مجموعة من الفوائد من حديث فضل على فى فتح خير منها:

- فضل الصحابة فى انشغالهم تلك الليلة وشغلهم عن بشارة الفتح، لأنهم انشغلوا عنها بالتماسهم معرفة من يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، والإيمان بالقدر لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها عمن سعى، لأنَّ الصحابة غدوا على رسول الله مبكرين كلهم يرجو أن يعطاها ولم يعطوها، وعلى بن أبى طالب مريض، ولم يسع لها، ومع ذلك أعطى الراية.

- الأدب فى قوله: على رسلك، ووجهه أنه أمره بالتمهل وعدم التسرع، والدعوة إلى الإسلام قبل القتال، والدعوة بالحكمة، تؤخذ من قوله: أخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه، لأن من الحكمة أن تتم الدعوة، وذلك بأن تأمره بالإسلام أولاً، ثم تخبره بما يجب عليه من حق الله، ولا يكفى أن تأمره بالإسلام لأنه قد يطبق هذا الإسلام الذى أمرته به، وقد لا يطبقه، بل لابد من تعاهده حتى لا يرجع إلى الكفر. والمعرفة بحق الله فى الإسلام تؤخذ من قوله ﷺ: «وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه».

- ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد، لقوله ﷺ: «لأن يهتدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم» أى: خير لك من كل ما يستحسن فى الدنيا، وليس المعنى كما قال بعضهم: خير لك من أن تتصدق بنعم حمر.

(٢) مسلم رقم ٣٤٠٦.

(١) البخارى، فتح البارى (٧/ ٢٢).

(٣) مختصر التحفة الإثنى عشرية: ص (٧٠).

- الحلف على الفتيا لقوله ﷺ «فوالله لأن يهدى الله... إلخ، فأقسم النبي ﷺ وهو لم يُستقسم، والفائدة: هي حثه على أن يهدى الله به والتوكيد عليه. وقد أمر الله رسوله بالحلف في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم، في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَبِشُّونَكَ أَهَقُ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَاحَقٌ﴾ [يونس: ٥٣]، وفي قوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧]. وفي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَكُمْ﴾ [سبا: ٣]. فإذا كان هناك في القَسَم مصلحة ابتداء، أو جواباً لسؤال جاز وربما يكون مطلوباً^(١).
سادساً: على رضي الله عنه في فتح مكة وغزوة حنين ٨هـ:

نقضت قريش صلحها مع رسول الله ﷺ بمساندتها بنى بكر على خزاعة حليف المسلمين، ودعمتهم بالخيول والسلاح والرجال. فقال رسول الله: «نصرت يا عمرو بن سالم، لا نصرنى الله إن لم أنصر بنى كعب» ولما عرض السحاب من السماء قال: «إن هذه السحابة لتستهل بنصر بنى كعب»^(٢) وقد جاء عمرو بن سالم إلى المدينة وأنشد قصيدة بين يدي رسول الله ﷺ جاء فيها:

يا رب إنى ناشد محمداً	حلف أبينا وأبيه الأتلا
قد كنتم ولداً، وكنا والدًا	ثمت أسلمنا فلم ننزع يداً
فانصر هداك الله نصراً أعتدا	وإدع عباد الله يأتوا مدداً
فيهم رسول الله قد تجردا	إن سيم خسفا وجهه تربداً

إلى أن قال:

وزعموا أن لست أدعو أحداً	وهم أذل وأقل عودداً
هم بيتونا بالوتير هجداً	وقتلونا رُكعاً وسجداً

وبعثت قريش أبا سفيان إلى المدينة لتمكين الصلح وإطالة أمده، وعندما وصل إلى المدينة دخل على رسول الله ﷺ يعرض حاجته، أعرض عنه النبي ﷺ ولم يجبه، فاستعان بكبار الصحابة أمثال أبي بكر وعمر وعثمان وعلى حتى يتوسطوا بينه وبين رسول الله ﷺ، فأبوا

(١) القول المفيد على كتاب التوحيد، لمحمد صالح (١/ ١٤١، ١٤٢).

(٢) البداية والنهاية (٤/ ٢٧٨).

جميعاً، فعاد أبو سفيان إلى مكة من غير أن يحظى بأى اتفاق أو عهد^(١)، وكانت لعللى رضى الله عنه فى فتح مكة مواقف متعددة منها:

١- إحباط محاولة نجس لصالح قريش: عن حسن بن محمد بن على بن عبيد الله بن أبى رافع أنه سمع علياً يقول: بعثنى رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها». فانطلقنا نَعَادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة، فإذا نحن بالظعينة، قلنا: أخرجى الكتاب، قالت: ما معى من كتاب. قلنا لتُخرجنَّ الكتاب أو لنُلقين^(٢) الثياب، قال: فأخرجت الكتاب من عقابها، فأخذنا الكتاب، فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا فيه: من حاطب بن أبى بلتعة إلى ناس من المشركين بمكة، يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ فقال رسول الله: يا حاطب ما هذا؟ قال: لا تعجل علىّ، إني كنت امرأً مُلصَقًا فى قريش، ولم أكن من أنفسها، وكان من كان معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون أهلهم بمكة، فأحببت إذ فاتنى ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، وما فعلت ذلك كفرًا، ولا ارتدادًا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول الله: «إنه قد صدقكم». فقال عمر: دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَ هذا المنافق. فقال: «إنه قد شهد بدرك، وما يدريك لعلَّ الله قد أطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم»^(٣).

٢- أجزنا من أجزرت يا أم هانئ: قالت أم هانئ بنت أبى طالب - أخت على رضى الله عنهما -: لما نزل رسول الله ﷺ بأعلى مكة فر إلى رجلان من أحماني، من بنى مخزوم، وكانت عند هُبيرة بن أبى وهب المخزومي، قالت: فدخل علىّ بن أبى طالب أخى، فقال: والله لأقتلنهما، فأغلقت عليهما باب بيتي، ثم جئت رسول الله ﷺ وهو بأعلى مكة، فوجدته يغتسل من جفنة إن فيها لأثر العجين، وفاطمة ابنته تستره بثوبه، فلما اغتسل أخذ ثوبه، فتوشح به، ثم صلى ثمانى ركعات من الضحى، ثم انصرف إلى فقال: مرحبًا وأهلاً يا أم هانئ ما جاء بك؟ فأخبرته خبر الرجلين وخبر علىّ، فقال: قد أجزنا من أجزرت وأمنًا من أمنت، فلا يقتلهما^(٤)، وبناء على ما تقدم، فإن تأمين المسلم للكافر من أهل الحرب يجعله فى أمان، ومن ثم فلا يجوز للمسلمين أن يتعرضوا له بشيء... وحتى يُصان حقُّ التأمين هذا من أى ضرر يمكن أن يلحق بالمسلمين من جرّائه - فقد شرط الفقهاء لصحّته أن

(٢) فى رواية: أو لنلقين.

(١) التاريخ السياسى والعسكرى د. على معطى: ص (٣٦٥).

(٤) صحيح السيرة: ص (٥٢٧).

(٣) إسناده صحيح، الموسوعة الحديثية مسند أحمد رقم ٦٠٠.

يتجرّد مُعطى الأمان من التُّهمة، ويَخْلُو ذلك الأمان الممنوح من أيّة مفسدة^(١)، أو يرفع الأمر إلى ولى الأمر ليرى رأيه فيه.

٣- مقتل الحويرث بن نقيذ بن وهب: فى هذا الفتح العظيم، كان النّبى ﷺ قد عهد إلى أمرائه ألا يقاتلوا إلا من قاتلهم، غير أنه أهدر دمَ نفر سمّاهم، وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، منهم الحويرث بن نقيذ بن وهب، كان ممن يؤذى النّبى ﷺ بمكة، ولما تحمل العباس بفاطمة وأم كلثوم، نخس^(٢) بهما الحويرث الجمل الذى هما عليه فسقطتا على الأرض، فلما أهدر دمه وظفر به على قتله^(٣).

٤- على رضى الله عنه فى مهمة إصلاحية: أرسله الرسول ﷺ إلى بنى جذيمة، ليتلافى خطأ خالد بن الوليد فى قتل بعضهم، وذلك أن الرسول ﷺ بعث خالدًا فى السنة الثامنة للهجرة عقب فتح مكة، إلى بنى جذيمة يدعوهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا، وقالوا: صبأنا، فأخذ خالد يقتل منهم ويأسر. فلما بلغ رسول الله ﷺ ما صنع خالد، رفع يديه فقال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع، مرتين^(٤)، فبعث الرسول ﷺ عليًا إليهم، لينظر فى أمرهم وبعث معه بمال، فقام على بمهمته خير قيام، فودى قتيلهم وعرضهم عما أصيب فى الدماء والأموال حتى أنه ليدى ميلغة^(٥) الكلب، ولما انتهى من ذلك كله، سألهم: هل بقى لكم بقية من دم أو مال لم يود إليكم؟ قالوا: لا، قال: فإني أعطيكم هذه البقية من هذا المال، إحتياطًا لرسول الله ﷺ مما لا يعلم ولا تعلمون، ففعل، ولما رجع إلى رسول الله ﷺ وأخبره بالخبر قال: «أصبت وأحسنت»^(٦). وبهذه المهمة الجليلة الموفقة، أزال على - رضى الله عنه - همًا وحملًا أثقل الرسول ﷺ^(٧)، وبهذا الهدى النبوى الحكيم واسى النّبى ﷺ بنى جذيمة، وأزال ما فى نفوسهم من أسى وحزن^(٨)، وكان قتل خالد لبنى جذيمة تأولاً منه واجتهادًا خاطئًا، وذلك بدليل أن الرسول ﷺ لم يعاقبه على فعله^(٩)، ولم يعزله.

(١) الجهاد والقتال فى السياسة الشرعية (٣/ ١٠٥١). (٢) نخس الدابة: هيجها.

(٣) فتح البارى (٨/ ١١)، السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٥٨، ٥٩).

(٤) البخارى رقم ٤٣٣٩. (٥) ميلغة: اسم آلة، والفعل «يلغ» بمعنى يشرب.

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٧٢، ٧٣) إسناده ضعيف وله شواهد.

(٧) خلافة على بن أبى طالب: ص (٤٦). (٨) السيرة النبوية لأبى شعبة (٣/ ٤٦٥).

(٩) السيرة النبوية فى ضوء المصادر: ص (٥٧٩).

٥- على رضى الله عنه فى غزوة حنين: من أعماله الجهادية التى تتسم بالشجاعة وتدل على خبرة فى القتال ما كان فى غزوة حنين فى العام الثامن من الهجرة، فقد ثبت مع الرسول ﷺ، ومع من ثبت معه من المهاجرين والأنصار، وكان فى جيش هوازن رجل على جمل أحمر بيده راية سوداء، إذا أدرك طعن برمح، وإذا فاتته الناس رفع رمحه لمن وراءه فتبعوه، فأدرك على بغقريته الحربية، وتجربته الطويلة، أن لهذا الرجل عاملاً مؤثراً فى حماس هوازن وشذتها، فاتجه على بن أبى طالب - رضى الله عنه - ورجل من الأنصار نحوه واستطاعا إسقاطه من على جملة وقتله، فما كانت إلا ساعة حتى انهزموا وولوا لأدبار وانتصر المسلمون^(١).

٦- سرية على رضى الله عنه لهدم الصنم الفلّس فى بلاد طى: بعد أن طهر النبى ﷺ البيت الحرام من الأوثان التى كانت فيه، كان لأبد من هدم البيوت التى كانت معالم للجاهلية ردحاً طويلاً من الزمن^(٢)، فكانت سرايا رسول الله ﷺ ترى لتطهير الجزيرة منها، فكانت من نصيب على رضى الله عنه صنم الفلّس فى بلاد طى، ففى ربيع الآخر خرجت سرية على بن أبى طالب إلى الفلّس - صنم لظى - ليهدمه، وكان تعدادها خمسين ومائة رجل من الأنصار، على مائة بعير وخمسين فرساً، ومع راية سوداء ولواء أبيض، فشنوا الغارة على محلة آل حاتم - حاتم الطائى الذى ضرب المثل بجوده - مع الفجر فهدموا الفلّس وخربوه، وملأوا أيديهم من السبى والنعم والشاء، وفى السبى أخت عدى بن حاتم، وهرب عدى إلى الشام^(٣).

سابعاً: استخلاف النبى ﷺ لعلى على المدينة فى غزوة تبوك ٩هـ:

كان فى رجب سنة تسع من الهجرة غزوة تبوك، وكانت لها أهمية كبيرة فى السيرة النبوية، وتحققت منها غايات كانت بعيدة الأثر فى نفوس المسلمين والعرب، ومجرى الحوادث فى تاريخ الإسلام^(٤)، واستعمل رسول الله ﷺ على المدينة علياً، فوجد المنافقون فرصة للتنفيس عما بداخلهم من حقد ونفاق، فأخذوا يتكلمون فى على رضى الله عنه بما يسئ إليه، فمن ذلك قولهم: ما تركه إلا لثقله عليه، وهذا العمل والقول السيئ منهم فى حقه علامة بارزة واضحة على نفاقهم، ففى الحديث الصحيح أن علياً رضى الله عنه قال:

(١) مسند أبى يعلى (٣/ ٣٨٨) حسن الإسناد، الصحيح المسند: ص (١٤١) للعدوى.

(٢) معين السيرة: ص (٦٩٤).

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي: ص (٦٢٤).

(٤) المرتضى للندوى: ص (٥٥).

«والذى فلق الحبة، وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي الأمي ﷺ أن لا يجنبى إلا مؤمن ولا يبغيضنى إلا منافق»^(١). عند ذلك أدرك على الجيش، وأراد الغزو معهم قائلاً: يا رسول الله أتخلفنى فى الصبيان والنساء، فقال رسول الله ﷺ: «ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى، غير أنه لا نبي بعدى»^(٢).

ثامناً: على رضى الله عنه ودوره الإعلامى فى حجة أبى بكر بالناس ٩هـ:

كانت تربية المجتمع وبناء الدولة فى عهد النبي ﷺ مستمرة على كل الأصعدة والمجالات العقائدية، والاقتصادية، والاجتماعية، والسياسية، والعسكرية، والتعبدية، وكانت فريضة الحج لم تمارس فى السنوات الماضية، فحجة عام ٨هـ بعد الفتح كلف بها عتاب بن أسيد، ولم تكن قد تميزت حجة المسلمين عن حجة المشركين^(٣)، فلما حل موسم الحج أراد ﷺ الحج ولكنه قال: إنه يحضر البيت عراة مشركون يطوفون بالبيت^(٤)، فلا أحب أن أحج وكان ذلك فى سنة ٩هـ، فخرج أبو بكر ومعه عدد كبير من الصحابة، وساقوا معهم الهدى^(٥)، فلما خرج الصديق بركب الحجاج نزلت سورة براءة، فدعا النبي ﷺ علياً رضى الله عنه وأمره أن يلحق بأبى بكر الصديق، فخرج على ناقة رسول الله ﷺ العضباء حتى أدرك الصديق أبا بكر بذى الحليفة، فلما رآه الصديق قال له: أمير أم مأمور؟ فقال: بل مأمور، ثم سارا، فأقام أبو بكر للناس الحج على منازلهم التى كانوا عليها فى الجاهلية، وكان الحج فى هذا العام فى ذى الحجة كما دلت على ذلك الروايات الصحيحة لا فى شهر ذى القعدة كما قيل، وقد خطب الصديق قبل التروية، ويوم عرفة، ويوم النحر، ويوم النفر الأول، فكان يعرف الناس مناسكهم: فى وقوفهم وإفاضةهم، ونحرهم، ونفرهم، ورميهم للجمرات. . إلخ، وعلى يخلفه فى كل موقف من هذه المواقف، فيقرأ على الناس صدر سورة براءة ثم يتأدى فى الناس بهذه الأمور الأربعة، لا يدخل فى الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فعهد إلى إلى مدته، ولا يحج المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا^(٦)، وقد أمر الصديق رهطاً آخر من الصحابة لمساعدة على بن أبي طالب فى إنجاز مهمته^(٧).

(٢) البخارى رقم ٢٤٠٤.

(١) مسلم رقم ٧٨.

(٣) السيرة النبوية لأبى شعبة (٢/ ٥٣٦)، دراسات فى عهد النبوة: ص (٢٢).

(٤) نضرة النعيم (١/ ٩٨)، الطبقات الكبرى (٢/ ١٦٨). (٥) فتح البارى (٨/ ٨٢).

(٦) مسند الإمام أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٥٩٤ حديث صحيح.

(٧) السيرة النبوية لأبى شعبة (٢/ ٥٣٧).

إن نزول صدر سورة براءة يمثل مفاصلة نهائية مع الوثنية وأتباعها، حيث منعت حجهم وأعلنت الحرب عليهم^(١).

قال تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۚ﴾ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿[التوبة: ١ - ٣].

وقد أمهل المعاهدون لأجل معلوم منهم إلى انتهاء مدتهم، قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤].

كما أمهل من لا عهد له من المشركين إلى انسلاخ الأشهر الحرم، حيث يصبحون بعدها في حالة حرب مع المسلمين، قال تعالى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَقَعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥].

وقد كلف النبي ﷺ علياً بإعلان نقض العهود على مسامع المشركين في موسم الحج، مراعاة لما تعارف عليه العرب فيما بينهم من عقد العهود ونقضها، ألا يتولى ذلك إلا سيد القبيلة أو رجل من رهنه، وهذا العرف ليس منافاة للإسلام، فلذلك تدارك النبي ﷺ الأمر وأرسل علياً بذلك، فهذا هو السبب في تكليف علي بتبليغ صدر سورة براءة لا ما زعمته الرافضة من أن ذلك للإشارة إلى أن علياً أحق بالخلافة من أبي بكر، وقد علق الدكتور محمد أبو شهبه فقال: ولا أدري كيف غفلوا عن قول الصديق: أمير أم مأمور^(٢)؟ وكيف يكون المأمور أحق بالخلافة من الأمير^(٣)، وقد كانت هذه الحجة بمثابة التوطئة للحجة الكبرى وهي حجة الوداع، لقد أعلن في حجة أبي بكر أن عهد الأصنام قد انقضى، وأن مرحلة جديدة قد بدأت، وما على الناس إلا أن يستجيبوا لشرع الله تعالى، فبعد هذا الإعلان الذي انتشر بين قبائل العرب في الجزيرة، أيقنت تلك القبائل أن الأمر جد، وأن عهد الوثنية قد انقضى فعلاً، فأخذت ترسل وفودها معلنة إسلامها ودخولها في التوحيد^(٤).

(١) نضرة النعيم (١/ ٣٩٩). (٢) السيرة النبوية لأبي شهبه (٢/ ٥٤٠)، صحيح السيرة: ص (٦٢٤)

(٣) السيرة النبوية لأبي شهبه (٢/ ٥٤٠) (٤) قراءة سياسية للسيرة النبوية: ص (٢٨٣) ..

تاسعاً: على بن أبي طالب رضي الله عنه ووفد نصارى نجران، وآية المباهلة ٩هـ:

كتب رسول الله ﷺ إلى نجران^(١) كتاباً قال فيه: «أما بعد، فإنني أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد، وأدعوكم إلى ولاية الله من ولاية العباد، فإن أبيتم فالجزية. فإن أبيتم أذنتكم بحرب. والسلام»^(٢) فلما أتى الأسقف الكتاب، جمع الناس وقرأه عليهم، وسألهم عن الرأي فيه؟ فقرروا أن يرسلوا إليه وفداً يتكون من أربعة عشر من أشرافهم، وقيل: ستين راکباً، منهم ثلاثة نفر يؤول إليهم أمرهم: العاقب، وهو أميرهم وصاحب مشورتهم والذين يصدرون عن رأيهم، والسيد وهو صاحب رحلتهم، وأبو الحارث أسقفهم، وحبرهم وصاحب مدارسهم^(٣)، ولما جاء وفد نصارى نجران إلى رسول الله ﷺ بالمدينة، وضعوا ثياب السفر عنهم، ولبسوا حللاً لهم يجرونها من الخبرة، وخواتيم الذهب، ثم انطلقوا حتى أتوا رسول الله ﷺ، فسلموا عليه، فلم يرد عليهم السلام، وتصدوا لكلامه طويلاً، فلم يكلمهم، وعليهم تلك الحلل والخواتيم الذهب، فانطلقوا يتبعون عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنهما - وكانا على معرفة لهم، كانا يخرجان العير في الجاهلية إلى نجران، فيشتري لهما من يرها وثمرها وذرتها، فوجدوهما في ناس من الأنصار في مجلس، فقالوا: يا عثمان، ويا عبد الرحمن إن نبيكم كتب إلينا بكتاب، فأقبلنا مجبيين له، فسلمنا عليه، فلم يرد علينا سلامنا، وتصدينا لكلامه نهاراً طويلاً، فأعيانا أن يكلمنا، فما الرأي منكما، أنعود؟

فقالا لعلي بن أبي طالب وهو في القوم: ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم؟ قال: أرى أن يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم، ويلبسوا ثياب سفرهم ثم يأتوا إليه، ففعل الوفد ذلك، فوضعوا حللهم وخواتيمهم، ثم عادوا إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه، فرد سلامهم، ثم سألهم وسألوه فلم تزل بهم وبه المسألة^(٤). وقالوا لرسول الله ﷺ: كنا مسلمين قبلكم، فقال النبي ﷺ: «يمنعكم من الإسلام ثلاث: عبادتكم الصليب، وأكلكم الخنزير، وزعمكم أن الله ولدًا»^(٥)، وكثر الجدال والحجاج بيته وبينهم، والنبي يتلو عليهم القرآن ويقرع باطلهم بالحجة، وكان مما قالوه لرسول الله ﷺ: ما لك تشتم صاحبنا وتقول: إنه عبد الله، فقال: «أجل إنه عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول»، فغضبوا وقالوا: هل رأيت

(١) نجران بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن.

(٢) البداية والنهاية (٥ / ٤٨).

(٣) المصدر نفسه (٥ / ٤٨)، السيرة النبوية لأبي شعبة (٢ / ٥٤٧).

(٤) زاد المعاد (٣ / ٦٢٩ - ٦٣٨). (٥) المصدر نفسه (٣ / ٦٣٣).

إنساناً قط من غير أب، فإن كنت صادقاً فأرنا مثله؟ فأنزل الله في الرد عليهم قوله سبحانه: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٥٩) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿[آل عمران: ٥٩، ٦٠]. فكانت حجة دامغة شبه فيها الغريب بما هو أغرب منه^(١)، فلما لم تجد معهم المجادلة بالحكمة والموعظة الحسنة دعاهم إلى المباهلة^(٢)، امتثالاً لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَّعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١]. وخرج النبي ﷺ ومعه الحسن والحسين وفاطمة وقال: «وإذا أنا دعوت فأمّنوا»^(٣). فاتمروا فيما بينهم، فخافوا الهلاك لعلمهم أنه نبي حق، وأنه ما باهل قوم نبياً إلا هلكوا، فأبوا أن يلاعنه وقالوا: احكم علينا بما أحببت، فصالحهم على ألفى حلة، ألف فى رجب وألف فى صفر^(٤).

عاشراً: على رضى الله عنه داعياً وقاضياً فى اليمن ١٠هـ:

بعد فتح مكة استجابت القبائل العربية بالجزيرة إلى الإسلام، وكان رسول الله ﷺ يرسل الدعاة إلى القبائل التى لم تستجب بعد، فأرسل علياً رضى الله عنه إلى همدان باليمن، وهذا البراء بن عازب - رضى الله عنه - يحدثنا عما حدث فى ذهابه مع على رضى الله عنه لليمن فيقول: .. فلما انتهينا إلى أوائل اليمن بلغ القوم الخبر، فجمعوا له، فصلى على بنا الفجر، فلما فرغ، صفنا صفّاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا، فحمد الله وأثنى عليه ثم قرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ، فأسلمت همدان كلها فى يوم واحد، وكتب بذلك إلى رسول الله ﷺ، فلما قرأ كتابه خر ساجداً، وقال: «السلام على همدان، السلام على همدان»^(٥)، لقد كان رسول الله ﷺ حريصاً على الجبهة الجنوبية للدولة وأن تدخل قبائل اليمن فى الإسلام، وظهر هذا الاهتمام فى النتائج الباهرة التى حققتها الدعوة فى كثرة عدد الوفود التى كانت تنساب من كل أطراف اليمن متجهة إلى المدينة، مما يدل على أن نشاط المبعوثين إلى اليمن كان متصلاً وبعيد المدى، وكانت سرايا رسول الله ﷺ تساند هذا النشاط الدعوى السلمى، حيث بعث خالد بن الوليد ثم على بن أبى طالب رضى الله عنهما، فقد

(١) زاد المعاد (٣/ ٦٣٣).

(٢)، (٣)، (٤) السيرة النبوية لأبى شعبة (٢/ ٥٤٧).

(٥) زاد المعاد (٣/ ٦٢٢) إسناده صحيح.

كان ﷺ يركز على مفاصل القوى، ومراكز التأثير في المجتمعات وبناء الدول ومارس هذا الفقه العظيم في حياته^(١).

هذا وقد أمر رسول الله ﷺ علياً بأن يقضى بين الناس في اليمن، وهذا على رضى الله عنه يحدثنا بنفسه حيث قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن، فقلت له: يا رسول الله تبعثني إلى قوم أسن مني وأنا حدث لا أبصر القضاء، قال: فوضع يده على صدرى، وقال: «اللهم ثبت لسانه واهد قلبه، يا على إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع الآخر، ما سمعت من الأول، فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء»، قال: فما اختلف على قضاء بعد، أو ما أشكل على قضاء بعد^(٢).

لقد احتاج اليمنيون بعد انتشار الإسلام في بلادهم من يفقههم في أمور دينهم، ويعلمهم ويقضى بينهم بحكم الله عز وجل، فبعث رسول الله ﷺ عدداً من الصحابة إلى أرجاء اليمن منهم معاذ وأبو موسى الأشعري، وكان من أفضلهم على بن أبي طالب رضى الله عنه، وقد حفظت لنا كتب التاريخ والحديث والفقه مجموعة من القضايا التي حكم فيها على رضى الله عنه وهو باليمن منها:

١ - قضاؤه في الأربعة الذين تدافعوا عند زبية^(٣) للأسد: عن حنش عن علي رضى الله عنه قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فأنتهينا إلى قوم قد بنوا زبية^(٤) للأسد، فبينما هم كذلك يتدافعون؛ إذ سقط رجل فتعلق بآخر، ثم تعلق رجل بآخر، حتى^(٥) صاروا فيه أربعة فَجَرَحَهُم الأسد، فانتدب له رجل بحربة فقتله، وماتوا من جراحاتهم كلهم، فقام أولياء الأول إلى أولياء الآخر، فأخرجوا السلاح ليقتلوا، فاتاهم على على نفية^(٦) ذلك، فقال: تريدون أن تقاتلوا ورسول الله ﷺ حي، إني أقضى بينكم قضاء إن رضيتم فهو القضاء، وإلا حجز بعضكم عن بعض، حتى تأتوا النبي ﷺ فيكون هو الذي يقضى بينكم، فمن عدا بعد ذلك فلا حق له، اجمعوا من قبائل الذين حفروا البئر ربع الدية وثلاث الدية ونصف الدية والدية كاملة، فلأول الربع لأنه أهلك من فوقه، وللشاني ثلث الدية،

(١) السيرة النبوية للصلاحي (٣/ ٥٩٦)، الفقه السياسي للوثائق: ص (٢٣١).

(٢) فضائل الصحابة (٢/ ٨٧١) إسناده حسن رقم ١٩٩٥.

(٣) الزبية: حفرة تحفر للأسد، ولا تحفر إلا في مكان عال من الأرض.

(٤) الحفرة في الأرض: القاموس (٤/ ٣٤٠)، تاج العروس (١٠/ ١٦).

(٥) فضائل الصحابة (٢/ ٩٠٠) رقم ١٢٣٩ إسناده حسن.

(٦) نفية ذلك: أى أثره، النهاية (٣/ ٤٨٣).

وللثالث نصف الدية، فأبوا أن يرضوا، فأتوا النبي ﷺ وهو عند مقام إبراهيم فقصوا عليه القصة، فقال: أنا أقضى بينكم واحتبى، فقال رجل من القوم: إن علياً قضى فقصوا عليه فأجازه رسول الله ﷺ (١).

٢- ثلاثة وقعوا على امرأة في طهر: عن زيد بن الأرقم أنه قال: أتى على بثلاثة وهو باليمن وقعوا على امرأة في طهر واحد، فسأل اثنين: أتقران لهذا الولد؟ قالوا: لا حتى سألهم جميعاً، فجعل كلما سأل اثنين، قالوا: لا، فأقرع بينهم، فألقى الولد بالذي صارت عليه القرعة، وجعل عليه ثلثي الدية (٢)، قال: فذكر ذلك لنبي الله ﷺ فضحك حتى بدت نواجذه (٣)، وكان ضحك رسول الله ﷺ فرحاً وسروراً بتوفيق الله تعالى علياً للصواب.

ولذلك أقره على ذلك (٤)، ويحتمل أن ما حصل من أولئك النفر إنما كان قبل إسلامهم، لأن فعلهم محرم في دين الله تعالى (٥).

الحادى عشر: على رضى الله عنه في حجة الوداع:

أدرك على رضى الله عنه رسول الله ﷺ في حجة الوداع، ونحر رسول الله ﷺ ثلاثاً وستين بدنة بيده، وكان عدد هذه الذي نحره عدد سنى عمره، ثم أمسك، وأمر علياً أن ينحر ما بقى من المائة، ففعل وأكمل العدد، وقد وصف لنا على رضى الله عنه بعض المناسك في حجته مع رسول الله ﷺ، فعن على بن أبى طالب رضى الله عنه: أن النبي ﷺ وقف بعرفة وهو مُردف أسامة بن زيد، فقال: «هذا الموقف وكل عرفة موقف»، ثم دفع يسير العتق، وجعل الناس يضربون يميناً وشمالاً، وهو يلتفت ويقول: «السكينة أيها الناس، السكينة أيها الناس» حتى جاء المزدلفة، وجمع بين الصلاتين، ثم وقف بالمزدلفة، فوقف على قُزَح، وأردف الفضل بن عباس، وقال: «هذا الموقف، وكل المزدلفة موقف» ثم دفع وجعل يسير العتق، والناس يضربون يميناً وشمالاً، وهو يلتفت ويقول: «السكينة، السكينة، أيها الناس» حتى جاء مُحسراً ففرع راحلته فخبَّت، حتى خرج، ثم عاد لسيره الأول، حتى رمى

(١) فضائل الصحابة رقم ١٢٣٩ إسناده صحيح.

(٢) منهج على بن أبى طالب في الدعوة إلى الله: ص (٨٧).

(٣) نواجذه: جمع ناجذ: آخر الأضراس، وللإنسان أربعة نواجذ، وهناك رواية أخرى في فضائل الصحابة رقم ١٠٩٥ إسناده حسن لغيره.

(٤) سنن النسائي (١٨٢ / ٦٦) حاشية السندى.

(٥) منهج على بن أبى طالب في الدعوة إلى الله: ص (٨٨).

الجمرة، ثم جاء المنحر فقال: هذا المنحر، وكلُّ مني منحر، ثم جاءت امرأة شابة من خَشَعَمَ، فقالت: إن أبي شيخ كبير، وقد أفند، وأدركته فريضة الله في الحج، ولا يستطيع أداءها، فُيجزئ عنه أن أؤديها عنه؟ قال رسول الله ﷺ: نعم، وجعل يصرف وجه الفضل بن العباس عنها. ثم أتاه رجل آخر، فقال: إني رميت الجمرة وأفضت ولبست ولم أحلق. قال: فلا حرج، فأحلق. ثم أتاه رجل آخر، فقال: إني رميت وحلقت ولبست ولم أنحر. فقال: لا حرج فأنحر. ثم أفاض رسول الله ﷺ، فدعا بسجل من ماء زمزم، فشرب منه وتوضأ، ثم قال: انزعوا^(١) يا بني عبد المطلب، فلولا أن تغلبوا عليها لنزعت. قال العباس: يا رسول الله، إني رأيتك تصرف وجه ابن أخيك؟ قال: إني رأيت غلاماً شاباً، وجارية شابة، فخشيت عليهما الشيطان^(٢). وقد كان على رضى الله عنه يعلن على الناس ما أمره به النبي ﷺ، فعن عمرو بن سليم عن أمه قالت: بينما نحن بمنى إذا على بن أبي طالب رضى الله عنه يقول: إن رسول الله ﷺ قال: «إن هذه أيام أكل وشرب، فلا يصومها أحد»، وأتبع الناس على جملة يصرخ بذلك^(٣).

الثاني عشر: تشرفه بغسل النبي ﷺ ودفنه:

لما توفى النبي ﷺ كان على ممن باشر غسله مع الفضل بن العباس وأسامه بن زيد^(٤)، وقال على رضى الله عنه: غسلت رسول الله ﷺ، فذهبت أنظر ما يكون من الميت فلم أر شيئاً وكان طيباً حياً وميتاً^(٥)، وقال: بأبي الطيب، طبت حياً وطبت ميتاً^(٦)، وكان على رضى الله عنه من ضمن من نزل في قبر رسول الله ﷺ وياشروا دفنه هو والفضل بن عباس، وقثم بن عباس، وشقران مولى رسول الله ﷺ^(٧)، لقد كان نبأ وفاة رسول الله ﷺ على الصحابة الكرام كالصاعقة لشدة حبه لهم وما تعودوه من العيش في كنفه، عيش الأبناء في حجر الآباء، بل أكثر من ذلك، وكان حظ أهل البيت والأسرة الهاشمية - وعلى رأسها فاطمة بنت رسول الله ﷺ وعلى بن أبي طالب - أوفر وأكثر بطبيعة الحال، وبحكم

(١) المرتضى للندوى ص ٥٧، وقد جاء في رواية البخارى أن النبي ﷺ نحر سبع بدن بيده قياماً رقم ١٧١٢، وكلف علياً بالإشراف على قسمتها وهي مائة رقم ١٧١٨. النزاع: استخراج الماء من زمزم لسقى الحجيج.

(٢) مسند أحمد (٩ / ٢) الموسوعة الحديثية رقم ٥٦٤ إسناده حسن.

(٣) الموسوعة الحديثية رقم ٥٦٧ إسناده صحيح.

(٤) أبو داود (٣ / ٢١٣) عن الشعبي مرسل رقم ٣٢٠٩ صححه الألباني في أحكام الجنائز: ص (٥١).

(٥) سنن ابن ماجه (١ / ٣٦٢) رقم ١٤٦٧ صححه الألباني في أحكام الجنائز: ص (٥٠).

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (٤ / ٣٢١). المصدر نفسه (٤ / ٣٢١).

القطرة السليمة والقرابة القريبة، وما يمتازون به من رقة الشعور، وقوة العاطفة، وشدة الحب ولكن احتملوه بقوة إيمانهم والرضا بقضاء الله والاستسلام لأمره^(١).

الثالث عشر: قصة الكتاب الذي همّ النبي ﷺ بكتابته في مرض موته:

ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه قال: لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فقال النبي ﷺ: «هلما أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده»، فقال بعضهم: إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجد، وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله، فاختلف أهل البيت واختصموا، فمنهم من يقول: قربوا يكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده، ومنهم من يقول غير ذلك، فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ: قوموا. قال عبد الله: فكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب الكتاب لاختلافهم ولغظهم^(٢)، وفي رواية أخرى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال: يوم الخميس وما يوم الخميس، اشتد برسول الله ﷺ وجعه، فقال: ائثوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً، فتنازعوا، ولا ينبغي عند نبي نزاع، فقالوا: ما شأنه؟ أهجر، استفهموه، فذهبوا يرددون عليه فقال: دعوني، فالذى أنا فيه خير مما تدعوننى إليه، وأوصاهم بثلاث، قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفود بنحو ما كنت أجيزهم، وسكت عن الثالث، أو قال: فأنسها^(٣)، وليس فيما ثبت في هذا الحديث ورواياته الصحيحة أى مطعن على أصحاب رسول الله، وأما ما ذكره الروافض من مطاعن فباطلة معلومة الفساد، وقد أجاب العلماء قديماً عن بعضها ومن هذه الردود:

١- اختلاف الصحابة ثابت، وكان سببه اختلافهم في فهم قول الرسول ﷺ ومراده لا عصبانه، قال القرطبي صاحب المفهم: وسبب ذلك كله إنما حمل عليه الاجتهاد المسوغ، والقصد الصالح، وكل مجتهد مصيب، أو أحدهما مصيب، والآخر غير مأثوم بل مأجور كما قررناه في الأصول^(٤)، ثم ذكر أن النبي ﷺ لم يعنفهم ولا ذمهم بل قال للجميع: دعوني فالذى أنا فيه خير^(٥). وهذا نحو ما جرى لهم يوم الأحزاب حيث قال لهم الرسول ﷺ: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة»^(٦)، فتخوف ناس فوات الوقت، فصلوا دون بني قريظة، وقال آخرون: لا نصلى إلا حيث أمرنا رسول الله فما عنف أحد الفريقين^(٧).

(١) المرتضى للدوى: ص (٥٩).

(٢) البخارى رقم ٤٤٣٢.

(٣) البخارى رقم ٤٤٣١.

(٤) المفهم لما أشكل، تلخيص كتاب مسلم (٤/ ٥٥٩).

(٥) البخارى رقم ٤٤٣١.

(٦) البخارى رقم ٤١١٩.

(٧) المفهم (٤/ ٥٥٩).

٢- وأما ما ادعاه الروافض من أن اختلاف الصحابة وما ترتب عليه من عدم كتابة النبي ﷺ لهم ذلك الكتاب هو الذي حرم الأمة من العصمة، فهذا باطل لأنه يعني أن الرسول ﷺ قد ترك تبليغ ما فيه عصمتها من الضلال، ولم يبلغ شرع ربه لمجرد اختلاف أصحابه عنده حتى مات على ذلك، وأنه بهذا مخالف لأمر ربه في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]. وإذا كان الرسول ﷺ مبرأ من ذلك ومنزهاً بتركية ربه له في قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، فوصفه بالحرص على أمته، أى على هدايتهم، ووصول النفع الدنيوى والآخروى لهم، ذكره ابن كثير فى تفسيره^(١)، وإذا كان هذا الأمر معلوماً بالاضطرار من دين الإسلام عند الخاص والعام، لا يشك فيه من فى قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان، وأن هذا الرسول الكريم قد بلغ كل ما أمر به، وكان أحرص ما يكون على أمته، بما هو متواتر من جهاده وتضحيته، وأخباره الدالة على ذلك، علمنا علماً يقيناً لا يشوبه أدنى شك، أنه لو كان الأمر كما يذكر الروافض من الوصف لهذا الكتاب من أن به عصمة الأمة من الضلال فى دينها، ورفع الفرقه، والاختلاف فيما بينها، إلى أن تقوم الساعة، لما ساغ فى دين ولا عقل أن يؤخر رسول الله كتابه إلى ذلك الوقت الضيق، ولو أخره ما كان ليتركه لمجرد اختلاف أصحابه^(٢)، ولا يتصور أن النبى ﷺ يترك أمر ربه، ولو قدر أنه تركه فى ذلك الوقت لتنازعهم عنده لمصلحة رآها، فما الذى يمنعه من أن يكتبه بعد ذلك، وقد ثبت أنه عاش بعد ذلك عدة أيام، فقد كانت وفاته - عليه الصلاة والسلام - يوم الاثنين على ما جاء مصرحاً به فى رواية أنس فى الصحيحين^(٣)، وحادثه الكتاب يوم الخميس بالاتفاق^(٤)، وقد ثبت باتفاق السنة والرافضة، أن رسول الله لم يكتب ذلك الكتاب حتى مات، علمنا أنه ليس من الدين الذى أمر بتبليغه لما دل عليه القرآن من أن الله قد أكمل له ولأمته الدين، فأنزل عليه قبل ذلك فى حجة الوداع: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، قال ابن تيمية: ولم تكن كتابة الكتاب مما أوجبه الله عليه أن يكتبه أو يبلغه فى ذلك الوقت، إذ لو كان كذلك لما ترك ﷺ ما أمره الله به، لكن ذلك مما رآه مصلحة لدفع

(١) تفسير ابن كثير (٢/ ٤٠٤).

(٢) مختصر التحفة الاثنى عشرية: ص (٢٥١)، الانتصار للصحب والآل ص (٢٢٨، ٢٢٩).

(٣) البخارى رقم (٤٤٤٨)، ومسلم رقم (٤١٩). (٤) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٢٩).

التزاع فى خلافة أبى بكر، ورأى أن الخلاف لا بد أن يقع^(١)، وقال فى موضع آخر: وأما قصة الكتاب الذى كان رسول الله ﷺ يريد أن يكتبه، فقد جاء مبيناً كما فى الصحيحين عن عائشة - رضى الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ فى مرضه: «ادعى لى أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً، فإنى أخاف أن يتمنى متمن ويقول: قائل: أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر»^(٢)، إلى أن قال بعد ذكر روايات الحديث: والنبي ﷺ قد عزم على أن يكتب الكتاب الذى ذكره لعائشة، فلما رأى أن الشك قد وقع، علم أن الكتاب لا يرفع الشك، فلم يبق فيه فائدة، وعلم أن الله يجمعهم على ما عزم عليه كما قال: ويأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر^(٣). وأما قوله فى الحديث: «لن تضلوا بعدى» فيقول الدهلوى فى توجيهه: فإن قيل: لو لم يكن ما يكتب أمراً دينياً فلم قال: لن تضلوا بعدى؟ قلنا: للضلال معان، والمراد به هنا عدم الخطأ فى تدبير الملك، وهو إخراج المشركين من جزيرة العرب، وإجازة الوفد بنحو ما كان يجيزه، وتجهيز أسامة منه، لا الضلالة والغواية عن الدين وهو ما فعله أبو بكر والصحابة من بعده^(٤).

٣- وأما معنى قول ابن عباس: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب^(٥)، فكما قال ابن تيمية فى معناه: يقتضى أن الحائل كان رزية، وهو رزية فى حق من شك فى خلافة الصديق، واشتبه عليه الأمر، فإنه لو كان هناك كتاب لزال الشك، فأما من علم أن خلافته حق فلا رزية فى حقه والله الحمد^(٦).

ويوضح ذلك أن ابن عباس - رضى الله عنهما - ما قال ذلك إلا بعد ظهور أهل الأهواء والبدع، من الخوارج والروافض، نص على هذا ابن تيمية^(٧)، وابن حجر^(٨).

٤- وأما ادعاؤهم أن النبي ﷺ أراد بذلك الكتاب أن ينص على خلافة على - رضى الله عنه - وزعم بعض الروافض أنه ليس هناك تفسير معقول غيره، فهذا الادعاء باطل.

قال ابن تيمية: ومن توهم أن هذا الكتاب كان بخلافة على فهو ضال باتفاق عامة الناس، من علماء السنة والشيعة، أما أهل السنة فمستفقون على تفضيل أبى بكر وتقديمه، وأما

(٢) مسلم رقم (٢٣٨٧).

(٤) مختصر التحفة الإثنى عشرية: ص (٢٥١).

(٦) منهاج السنة / ٦ / ٢٥.

(٨) فتح البارى / ١ / ٢٠٩.

(١) منهاج السنة / ٦ / ٣١٦.

(٣) منهاج السنة / ٦ / ٢٣، ٢٥.

(٥) البخارى رقم (٤٤٣٢).

(٧) المصدر السابق / ٦ / ٣١٦.

القائلون بأن علياً كان مستحقاً للإمامة فيقولون: إنه قد نص على إمامته قبل ذلك نصاً جلياً ظاهراً معروفاً، وحينئذ فلم يكن يحتاج إلى الكتاب^(١).

٥- وأما طعن الروافض على عمر - رضى الله عنه - وزعمهم بأنه قد اتهم رسول الله ﷺ بأنه لا يعي ما يقول: وقال: «إنه يهجر» ولم يمثل قوله، قال: «عندكم كتاب الله»، «حسبنا كتاب الله» فجوابه: أن ما ادعاه أولاً بأن عمر اتهم رسول الله ﷺ بالهجر وأنه لا يعي ما يقول فهذا باطل، وذلك أن هذه اللفظة (أهجر) لا تثبت عن عمر - رضى الله عنه - أصلاً، وإنما قالها بعض من حضر الحادثة من غير أن تعين الروايات الواردة في الصحيحين قائلها، وإنما الثابت فيها «فقالوا: ما شأنه أهجر»^(٢)، هكذا بصيغة الجمع دون الأفراد، ولهذا أنكر بعض العلماء أن تكون هذه اللفظة من كلام عمر، قال ابن حجر: ويظهر لى ترجيح ثالث الاحتمالات، التي ذكرها القرطبي، ويكون قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الإسلام، وكان يعهد أن من اشتد عليه الوجع، قد يشتغل به عن تحرير ما يريد^(٣)، وقال الدهلوي: من أين يثبت قائل هذا القول هو عمر مع أنه وقع في أكثر الروايات (قالوا) بصيغة الجمع^(٤).

إن الثابت الصحيح من هذه اللفظة أنها وردت بصيغة الاستفهام هكذا (أهجر؟) وهذا بخلاف ما جاء في بعض الروايات بلفظ (هجر، ويهجر) فإنه مرجوح على ما حقق ذلك المحدثون وشراح الحديث، منهم القاضى عياض^(٥)، والقرطبي^(٦)، والنوى^(٧)، وابن حجر^(٨)، فقد نصوا أن الاستفهام جاء في سبيل الإنكار على من قال: لا تكتبوا^(٩)، قال القرطبي بعد أن ذكر الأدلة على عصمة النبي ﷺ من الخطأ في التبليغ في كل أحواله، وتقرر ذلك عند الصحابة، وعلى هذا يستحيل أن يكون قولهم (أهجر)، لشك عرض لهم في صحة قوله، زمن مرضه، وإنما كان ذلك من بعضهم على وجه الإنكار على من توقف في إحضار الكتف والدواة، وتلكأ عنه، فكأنه يقول لمن توقف: كيف تتوقف؟ أتظن أنه قال هذياناً؟ فدع التوقف وقرب الكتف، فإنه يقول الحق لا الهجر، وهذا أحسن ما يحمل

(١) منهاج السنة (٦ / ٢٥)، الانتصار للصحب والآل: ص (٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣).

(٢) البخارى رقم (٤٤٣١).

(٣) فتح البارى (٨ / ١٣٣).

(٤) مختصر التحفة الإثنى عشرية: ص (٢٥٠).

(٥) الشفا (٢ / ٨٨٦).

(٦) المفهم (٤ / ٥٥٩).

(٧) شرح صحيح مسلم (١١ / ٩٣).

(٨) فتح البارى (٨ / ١٣٣).

(٩) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٢٨).

عنه^(١)، وهذا يدل على اتفاق الصحابة على استحالة الهجر على رسول الله ﷺ، حيث إن قتلها أوردوها على سبيل الإنكار الملزم، الذي لا يشك فيه المخالف، وبه تبطل دعوى نروافض من أصلها^(٢).

٦- أما ادعاؤهم من معارضة عمر لرسول الله ﷺ بقوله: عندكم كتاب الله، حسبنا كتاب الله، وأنه لم يمثل أمر رسول الله ﷺ فيما أراد من كتابة الكتاب، فالرد على هذه شبهة الواهية، أن عمر - رضى الله عنه - ومن كان على رأيه من الصحابة، ظهر لهم أن أمر الرسول بكتابة الكتاب ليس على الوجوب، وأنه من باب الإرشاد إلى الأصلح، وقد نبه على هذا القاضي عياض^(٣)، والقرطبي^(٤)، والنووي^(٥) وابن حجر^(٦)، ثم إنه قد ثبت بعد هذا صحة اجتهاد عمر - رضى الله عنه - وذلك بترك الرسول ﷺ كتابة الكتاب، ولو كان واجباً لم يتركه لاختلافهم، لأنه لم يترك التبليغ لمخالفة من خالف، ولهذا عد هذا من موافقات عمر^(٧)، كما أن قول عمر - رضى الله عنه: حسبنا كتاب الله، رد على من نازعه لا على أمر النبي ﷺ، وهذا ظاهر من قوله: عندكم كتاب الله، فإن المخاطب جمع، وهم المخالفون لعمر - رضى الله عنه - ففى رأيه، كما أن عمر - رضى الله عنه - كان بعيد النظر، ثاقب البصيرة، شديد الرأى، وقد رأى أن الأولى ترك كتابة الكتاب، بعد أن تقرر عنده أن الأمر به ليس على الوجوب، وذلك لمصلحة شرعية راجحة للعلماء فى توجيهها، أقول: منها شفقتة على رسول الله ﷺ مما يلحقه من كتابة الكتاب مع شدة المرض، ويشهد لهذا قوله: إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع، فكره أن يتكلف رسول الله ﷺ ما يشق ويثقل عليه^(٨)، مع استحضار قوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وقوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

قال النووي: وأما كلام عمر - رضى الله عنه - فقد اتفق العلماء المتكلمون فى شرح الحديث، على أنه من دلائل فقه عمر، وفضائله ودقيق نظره^(٩).

(١) المفهم (٤ / ٥٥٩).

(٢) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٨)، وهذا المرجع من أحسن ما أطلعت عليه فى الرد على هذه الشبهة.

(٣) الشفا (٢ / ٨٨٧).

(٤) المفهم (٢ / ٥٥٩).

(٥) شرح النووي (١١ / ٩١).

(٦) فتح البارى (١ / ٢٠٩).

(٨) الشفا (٢ / ٨٨٨).

(٩) شرح النووي على صحيح مسلم (١١ / ٩٠)، الانتصار للصحب والآل: ص (٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢).

كما أن عمر - رضى الله عنه - كان مجتهداً في موقفه من كتابة الكتاب، والمجتهد في الدين معذور على كل حال، بل ماجور لقول النبي ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر»^(١)، فكيف وقد كان اجتهاد عمر بحضور رسول الله ﷺ فلم يؤثمه ولم يذمه به، بل وافقه على ما أراد من ترك الكتاب، وبهذا يظهر بطلان طعن الروافض على الصحابة في هذه الحادثة، وينكشف زيف ما قالوه في حقهم^(٢).

(١) البخارى رقم (٧٣٥٢).

(٢) الانتصار للصحب والآل: ص (٢٩٤، ٢٩٥).

الفصل الثاني

على بن أبي طالب رضى الله عنه فى عهد الخلفاء الراشدين المبحث الأول

على بن أبي طالب رضى الله عنه فى عهد الصديق

أولاً: مبايعة على لأبى بكر بالخلافة رضى الله عنهما:

وردت أخبار كثيرة فى شأن تأخر على عن مبايعة الصديق، وكذا تأخر الزبير بن العوام، وجُلّ هذه الأخبار ليست بصحيحة، وقد جاءت روايات صحيحة السند تفيد بأن علياً والزبير - رضى الله عنهما - بايعا الصديق فى أول الأمر، فعن أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه - قال: لما توفى رسول الله ﷺ قام خطباء الأنصار.. فذكر بيعة السقيفة^(١)، ثم قال: ثم انطلقوا فلما قعد أبو بكر على المنبر نظر فى وجوه القوم فلم ير علياً، فسأل عنه، فقام أناس من الأنصار، فأتوا به، فقال أبو بكر: ابن عم رسول الله ﷺ وختنه أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ، فبايعه، ثم لم ير الزبير بن العوام، فسأل عنه حتى جاءوا به، فقال: ابن عمّة رسول الله ﷺ وحواريه، أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال مثل قوله: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعاه^(٢). ومما يدل على أهمية حديث أبى سعيد الخدرى الصحيح أن الإمام مسلم بن الحجاج صاحب الجامع الصحيح - الذى هو أصح الكتب الحديثية بعد صحيح البخارى - ذهب إلى شيخه الحافظ محمد بن إسحاق بن خزيمة - صاحب صحيح ابن خزيمة - فسأله عن هذا الحديث، فكتب له ابن خزيمة الحديث، وقرأه عليه، فقال مسلم لشيخه ابن خزيمة: هذا الحديث يساوى بدنة، فقال ابن خزيمة: هذا الحديث لا يساوى بدنة^(٣) فقط، إنه يساوى بدرة مال^(٤)، وعلق على هذا الحديث ابن كثير - رحمه الله - فقال: هذا إسناد صحيح محفوظ، وفيه فائدة جلية، وهى مبايعة على بن أبى طالب، إما فى أول يوم، أو فى الثانى من الوفاة،

(١) مجمع الزوائد (٥ / ١٨٣) رجاله رجال الصحيح (البداية والنهاية ٥ / ٢٨١)، قال ابن كثير: هذا إسناد صحيح محفوظ.

(٢) المستدرک (٣ / ٧٦)، السنن الكبرى (٨ / ١٤٣) بإسنادين صحيحين.

(٣) البدنة: ناقة أو بقرة تنحر بمكة ولعظمها وضخامتها سميت بدنة.

(٤) البدرة: كيس فيه ألف أو عشرة آلاف دينار، والمعنى: أنه كنز ثمين.

وهذا حق، فإن على بن أبي طالب لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم ينقطع عن صلاة من الصلوات خلفه^(١)، وفي رواية حبيب بن أبي ثابت، حيث قال: كان على ابن أبي طالب في بيته، فأتاه رجل، فقال له: قد جلس أبو بكر للبيعة، فخرج على إلى المسجد في قميص له، ما عليه إزار ولا رداء، وهو متعجل، كراهة أن يبطئ عن البيعة، فبايع أبا بكر، ثم جلس، وبعث إلى رداءه فجاءه به، فلبسه فوق قميصه^(٢) وقد سأل عمرو بن حريث سعيد بن زيد، رضى الله عنه، فقال له: متى بويع أبو بكر؟ قال سعيد: يوم مات رسول الله ﷺ، كره المسلمون أن يبقوا بعض يوم، وليسوا في جماعة.

قال: هل خالف أحد أبا بكر؟ قال سعيد: لا لم يخالف إلا مرتد، أو كاد أن يرتد، وقد أنفذ الله الأنصار، فجمعهم عليه وبايعوه. قال: هل قعد أحد من المهاجرين عن بيعته؟ قال سعيد: لا لقد تتابع المهاجرون على بيعته^(٣)، وكان مما قال على - رضى الله عنه - لابن الكواء وقيس بن عباد حينما قدم البصرة وسألاه عن مسيره قال: «لو كان عندي من النبي ﷺ عهد في ذلك ما تركت أخا بني تميم بن مرة وعمر بن الخطاب يقومان على منبره ولقاتلتهم ولو لم أجد إلا بردى هذا، ولكن رسول الله ﷺ لم يقتل قتلاً ولم يمت فجأة، مكث في مرضه أياماً وليالي يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة، فيأمر أبا بكر فيصلى بالناس، وهو يرى مكانى، ولقد أرادت امرأة من نسائه أن تصرفه عن أبي بكر فأبى وغضب وقال: «أنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس» فلما قبض الله نبيه ونظرنا في أمورنا، فاخترنا لدنيانا من رضىه نبي الله لديننا، وكانت الصلاة أصل الإسلام، وهى أعظم الأمور، وقوام الدين، فبايعنا أبا بكر، وكان لذلك أهلاً، ولم يختلف عليه منا اثنان، ولم يشهد بعضنا على بعض، ولم نقطع منه البراءة، فأديت إلى أبي بكر حقه وعرفت له طاعته وغزوت معه في جنوده، وكنت آخذ إذا أعطاني، وأغزوا إذا أغزاني، وأضرب بين يديه الحدود بسوطي^(٤)

(١) البداية والنهاية (٥/ ٢٣٩).

(٢) الطبرى (٣/ ٢٠٧) والأثر مرسل وفي الإسناد سيف بن عمر متروك، وعبد العزيز بن سياه صدوق يتشيع، التقريب (٣٥٧).

(٣) تاريخ الطبرى (٣/ ٢٠٧) إسناد الخبر ضعيف، انظر خلافة أبي بكر الصديق، عبد العزيز سليمان: ص (٦٦).

(٤) تاريخ الإسلام، عهد الخلافة الراشدة: ص (٣٨٩) إسناده ضعيف خلافة أبي بكر الصديق، عبد العزيز سليمان: ص (٦٥).

وكان مما قال في خطبته على منبر الكوفة في ثنائه على أبي بكر وعمر: «فأعطى المسلمون البيعة طائعين، فكان أول من سبق في ذلك من ولد عبد المطلب أنا»^(١)، وجاءت روايات أشارت إلى مبايعة على لأبي بكر - رضى الله عنهما - في أول الأمر وإن لم تصرح بذلك، فعن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أنه قال: إن عبد الرحمن بن عوف كان مع عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، ثم قام أبو بكر فخطب الناس، واعتذر إليهم وقال: «والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط، ولا كنت فيها راغباً، ولا سألتها الله عز وجل في سر ولا علانية، ولكنني أشفقت من الفتنة، وما لى في الإمارة من راحة، ولكن قلدت أمراً عظيماً ما لى به من طاقة ولا بد إلا بتقوية الله عز وجل، ولوددت أن أقوى الناس عليها مكاني اليوم»، فقبل المهاجرون منه ما قال، وما اعتذر به. قال على رضى الله عنه والزيبر: «ما غضبنا إلا لأننا قد أخرنا عن المشاورة، وأنا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله ﷺ، إنه لصاحب الغار، وثاني اثنين، وإنا لنعلم بشره، وكبره، ولقد أمره رسول الله ﷺ بالصلاة بالناس وهو حي»^(٢). وعن قيس العبدى قال: «شهدت خطبة على يوم البصرة قال: فحمد الله وأثنى عليه وذكر النبي ﷺ وما عالج من الناس، ثم قبضه الله عز وجل إليه، ثم رأى المسلمون أن يستخلفوا أبا بكر - رضى الله عنه - فبايعوا وعاهدوا وسلموا، وبايعت وعاهدت وسلمت، ورضوا ورضيت، وفعل من الخير وجاهد حتى قبضه الله عز وجل، رحمة الله عليه»^(٣).

إن علياً رضى الله عنه لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات ولم ينقطع عنه في جماعة من الجماعات، وكان يشاركه في المشورة، وفي تدبير أمور المسلمين. ويرى ابن كثير ومجموعة من أهل العلم أن علياً جدد بيعته بعد ستة أشهر من البيعة الأولى أى بعد وفاة فاطمة رضى الله عنها، وجاءت في هذه البيعة روايات صحيحة^(٤). ولكن لما وقعت البيعة الثانية اعتقد بعض الرواة أن علياً لم يبايع قبلها، فنفي ذلك والمثبت مقدم على النافي^(٥).

وهناك كتاب اسمه «الإمام على جدل الحقيقة والمسلمين الوصية والشورى» لمحمود محمد العلى زعم صاحبه بأنه يبحث وينشد الحقيقة، ولكن صاحبه لم يتخلص من المنهج الشيعي الرافضي في الطرح ووضع السّم في العسل، ولذلك وجب التنبيه، وقد تعرض لبيعة على رضى الله عنه، وزعم بأن أحقية على رضى الله عنه بالخلافة قائمة على الوصية.

(١) أسد الغابة (٤/ ١٦٦، ١٦٧) خلافة أبي بكر: ص (٦٦).

(٢) البداية والنهاية (٦/ ٣٤١) إسناده جيد، خلافة أبي بكر: ص (٦٧).

(٣) السنة، عبد الله بن أحمد (٢/ ٥٦٣) رجال الإسناد ثقات.

(٤)، (٥) البداية والنهاية (٥/ ٤٩).

ثانياً: على رضى الله عنه ومساندته لأبى بكر فى حروب الردة:

كان على رضى الله عنه لأبى بكر رضى الله عنه عيبة^(١) نصيح له، مرجحاً لما فيه مصلحة للإسلام والمسلمين على أى شىء آخر، ومن الدلائل الساطعة على إخلاصه لأبى بكر ونصححه للإسلام والمسلمين وحرصه على الاحتفاظ ببقاء الخلافة واجتماع شمل المسلمين ما جاء من موقفه من توجهه أبى بكر رضى الله عنه بنفسه إلى ذى القصة، وعزمه على محاربة المرتدين، وقيادته للتحركات العسكرية ضدهم بنفسه، وما كان فى ذلك من مخاطرة وخطر على الوجود الإسلامى^(٢)، فعن ابن عمر، رضى الله عنه يقول: «أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: لم سيفك ولا تفجعنا بنفسك، وارجع إلى المدينة، فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً»، فرجع^(٣) فلو كان على رضى الله عنه - أعاده الله من ذلك - لم يشرح صدره لأبى بكر وقد بايعه على رغباً من نفسه، فقد كانت هذه فرصة ذهبية ينتهزها على، فيترك أبا بكر وشأنه، لعله يحدث به حدث فيستريح منه ويصفو الجو له، وإذا كان فوق ذلك - حاشاه الله - من كراهته له، وحرصه على التخلص منه، أغرى به أحداً يغتاله، كما يفعل الرجال السياسيون بمنافسيهم وأعدائهم^(٤)، وقد كان رأى على رضى الله عنه مقاتلة المرتدين، وقال لأبى بكر لما قال لعلى: ما تقول يا أبا الحسن؟ قال: أقول: إنك إن تركت شيئاً مما كان أخذه منهم رسول الله فأنت على خلاف سنة الرسول، فقال: أما لئن قلت ذاك لأقاتلنهم وإن منعونى عقلاً^(٥).

ثالثاً: تقديم على رضى الله عنه لأبى بكر:

تواترت الأخبار عن على رضى الله عنه فى تفضيله وتقديمه لأبى بكر رضى الله عنه، فمن ذلك:

- ١- عن محمد بن الحنفية قال: قلت لأبى: أى الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبو بكر، قلت: ثم من؟ قال: عمر، وخشيت أن يقول عثمان قلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين^(٦).

(١) العيبة: وعاء من خوص ونحوه ينقل فيه الزرع المحصود إلى الجرين، ووعاء من آدم ونحوه يكون فيه المتاع.

(٢) المرتضى للندوى: ص (٩٧) (٣) البداية والنهاية (٦/ ٣١٤، ٣١٥).

(٤) المرتضى للندوى: ص (٩٧).

(٥) المختصر من كتب الموافقة بين أهل البيت والصحاب للزمخشري: ص (٤٨)، الرياض النضرة: ص (٦٧٠).

(٦) البخارى.

٢- عن علي رضي الله عنه قال: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد نبيها: أبو بكر. ثم قال: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد أبي بكر: عمر^(١).

٣- عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال: قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا تستخلف علينا؟ قال: ما استخلف رسول الله ﷺ فأستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدى على خيرهم، كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم^(٢).

٤- وقال علي رضي الله عنه: لا يفضلني أحد على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفتري^(٣).

٥- قول علي لأبي سفيان رضي الله عنهما: إنا وجدنا أبا بكر لها أهلاً.

وهناك آثار يستأنس بها في إيضاح العلاقة الطيبة بين علي وأبي بكر منها:

(أ) عن عقبة بن الحارث قال: خرجت مع أبي بكر الصديق من صلاة العصر بعد وفاة نبي ﷺ بليال وعلى يمشى إلى جنبه، فمر بحسن بن علي يلعب مع غلمان، فاحتمله على رقبته وهو يقول:

بأبي يشـبـه النـبـى ليس شـبـهـاً بـعـلى

قال: وعلى يضحك^(٤).

(ب) وعن علي رضي الله عنه قال: «من فارق الجماعة شبراً، فقد نزع ربة الإسلام من عنقه^(٥)»، فهل كان علي يفعل ذلك؟ كان رضي الله عنه يكره الاختلاف ويحرص على جماعة. قال القرطبي: من تأمل ما دار بين أبي بكر وعلي من المعاملة ومن الاعتذار، وما تضمن ذلك من الاتفاق عرف أن بعضهم كان يعترف بفضل الآخر، وإن قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة، وإن كان الطبع البشري قد يغلب أحياناً، لكن الديانة ترد بذلك - والله الموفق^(٦) -.

(١) مسند أحمد (١/ ١٠٦، ١١٠، ١٢٧) صحيح أحمد شاكر معظم طرق الأحاديث.

(٢) المستدرک (٣/ ٧٩) صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٣) فضائل الصحابة (١/ ٨٣) في سنده ضعف.

(٤) مسند أحمد (١/ ١٧٠) إسناده صحيح تحقيق أحمد شاكر.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٢٤) من مرسل أبي طاق الأزدي وهو صدوق ورجال الإسناد ثقات، خلافة أبي

بكر الصديق: ص (٨٠).

(٦) فتح الباري (٧/ ٤٩٥).

وأما ما قيل من تخلف الزبير بن العوام عن البيعة لأبي بكر، فإنه لم يرد من طريق صحيح، بل ورد ما ينفي هذا القول، ويثبت مبايعته في أول الأمر، وذلك في أثر أبي سعيد الصحيح وغيره من الآثار^(١).

(ج) قال ابن تيمية: وقد تواتر عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال: «خير الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر»، وقد روى هذا عنه من طرق كثيرة قيل إنها تبلغ ثمانين طريقاً، وعنه أنه يقول: «لا أوتى بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر إلا جلده حد المفترى»^(٢). وقال أيضاً: ولم يقل قط أنى أحق بهذا - أى الخلافة - من أبي بكر ولا قاله أحد في أحد بعينه أن فلاناً أحق بهذا الأمر من أبي بكر، وإنما قال من فيه أثر لجاهلية عربية أو فارسية إن بيت الرسول أحق بالولاية لأن العرب في جاهليتها كانت تقدم أهل الرؤساء، وكذلك الفرس يقدمون أهل بيت الملك، فنقل عن نقل عنه كلام يشير به إلى هذا^(٣).

(د) تسمية أبي بكر بالصدّيق وشهادة على له بالسباق والشجاعة: عن يحيى بن حكيم بن سعد قال: سمعت عليّاً رضى الله عنه يحلف: لله أنزل اسم أبي بكر من السماء، الصدّيق^(٤)، وعن صلة بن زفر العبسى قال: كان أبو بكر إذا ذكر عند على قال: السبّاق تذكرون، والذي نفسى بيده ما استبقنا إلى خير قط إلا سبقنا إليه أبو بكر^(٥)، وعن محمد ابن عقيل بن أبي طالب قال: خطبنا على فقال: أيها الناس من أشجع الناس؟ قلنا: أنت يا أمير المؤمنين. قال: ذاك أبو بكر الصدّيق إنه لما كان في يوم بدر وضعنا لرسول الله العريش^(٦) فقلنا: من يقيم عنده لا يدنو إليه أحد من المشركين؟ فما قام عليه إلا أبو بكر، وإنه كان شاهراً السيف على رأسه كلما دنا إليه أحد هوى إليه أبو بكر بالسيف، ولقد رأيت رسول الله وأخذته قريش عند الكعبة فجعلوا يتعتعونونه ويترثرونه^(٧) ويقول: أنت الذى جعلت الآلهة إلهاً واحداً، فوالله ما دنا إليه إلا أبو بكر، ولأبى بكر يومئذ ضفيرتان^(٨)، فأقبل يجأ^(٩) هذا، ويدفع هذا، ويقول: ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم

(٢) منهاج السنة (٣/ ١٦٢).

(١) خلافة أبى بكر الصدّيق، عبد العزيز سليمان: ص (٨١).

(٣) منهاج السنة (٣/ ٢٦)، مرويات أبى مخنف: ص (٣٠٩).

(٤) المعجم الكبير للطبراني (١/ ٩٥) رجاله ثقات قاله الحافظ فى الفتح.

(٥) الطبراني فى الأوسط (٧/ ٢٠٧، ٢٠٨) إسناده ضعيف.

(٦) العريش: ما يستظل به وجمعه عروش وعُرُش.

(٧) يترثرونه: الترترة: تحريك الشيء.

(٨) ضفيرتان: عقيصتان.

(٩) يجأ: الوجأ: اللكر.

تئينات من ربكم. . . وقطعت إحدى ضفيري أبي بكر، فقال على لأصحابه: ناشدتكم الله في الرجلين خير، مؤمن آل فرعون أم أبو بكر؟ فأمسك القوم، فقال على: والله ليوم من نبي بكر خير من مؤمن آل فرعون، ذلك رجل كتم إيمانه فأنى الله عليه، وهذا أبو بكر بذل نفسه ودمه لله^(١).

رابعاً: اقتداء على بالصدق في الصلوات وقبول الهدايا منه:

إن علياً رضي الله عنه كان راضياً بخلافة الصديق ومشاركاً له في معاملاته وقضاياه، قبله منه الهدايا رافعاً إليه الشكاوى، مصلياً خلفه، محباً له، مبغضاً من بغضه^(٢)، وشهد بذلك أكبر خصوم الخلفاء الراشدين، وأصحاب النبي ﷺ ومن تبعهم بهديهم، وسلك ملكهم، ونهج منهجهم^(٣)، فهذا اليعقوبي الشيعي الغالي في تاريخه يذكر أيام خلافة ناصديق فيقول: وأراد أبو بكر أن يغزو الروم فشاور جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ، فقدموا وأخروا فاستشار على بن أبي طالب فأشار أن يفعل، فقال: إن فعلت ظفرت؟ فقال: بشرت بخير، فقام أبو بكر في الناس خطيباً، وأمرهم أن يتجهزوا إلى الروم، وفي رواية: سأل الصديق علياً كيف ومن أين تبشر؟ قال: من النبي ﷺ حيث سمعته يبشر بتلك نبشارة، فقال أبو بكر: سررتني بما أسمعني من رسول الله يا أبا الحسن، سررك الله^(٤).

ويقول اليعقوبي أيضاً: وكان مما يؤخذ عنه الفقه في أيام أبي بكر على بن أبي طالب وعمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود^(٥)، فقدم علياً على جميع أصحابه، وهذا دليل واضح على تعاملهم مع بعضهم وتقديمهم علياً في سورة^(٦) والقضاء، فعندما كتب خالد بن الوليد إلى أبي بكر بقوله له: أنه وجد رجلاً في بعض نواحي العرب ينكح كما تنكح المرأة، فجمع أبو بكر لذلك أصحاب رسول الله ﷺ منهم علي، فقال على: إن هذا ذنب لم يعمل به إلا أمة واحدة^(٧)، ففعل الله بهم ما قد علمتم، أرى أن تحرقه بالنار، فاجتمع رأى أصحاب رسول الله أن يحرق بالنار، فأمر به أبو بكر أن يحرق بالنار^(٨). وكان على رضي الله عنه يمثل أوامر الصديق؛ فعندما جاء وفد من

(١) المستدرک (٣/ ٦٧) صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٢) (٣) الشيعة وأهل البيت، إحسان إلهي ظهير: ص (٦٩).

(٤) تاريخ اليعقوبي (٢/ ١٣٢، ١٣٣) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت: ص (٧٠).

(٥) المصدر السابق (٢/ ١٣٨) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت: ص (٧٠).

(٦) الشيعة وأهل البيت: ص (٧٠) (٧) ألا وهي أمة لوط عليه السلام.

(٨) المغني والشرح الكبير (١٢/ ٢٢٠) المختصر من كتاب الموافقة: ص (٥١).

الكفار إلى المدينة، ورأوا بالمسلمين ضعفاً وقلة لذهابهم إلى الجهات المختلفة للجهاد واستتصال شأفة المرتدين والبغاة الطغاة، وأحس منهم الصديق خطراً على عاصمة الإسلام والمسلمين، أمر الصديق بحراسة المدينة وجعل الحرس على أنقابها يبيتون بالجيوش، وأمر علياً والزبير وطلحة وعبد الله بن مسعود أن يرأسوا هؤلاء الحراس، وبقوا كذلك حتى آمنوا منهم^(١).

وللتعامل الموجود بينهم وللتعاطف والتواد والوثام الكامل كان علي وهو سيد أهل البيت ووالد سبطى الرسول ﷺ يتقبل الهدايا والتحف، دأب الإخوة المتساوين فيما بينهم والمتحابين كما قبل الصهباء الجارية التى سبيت فى معركة عين التمر، وولدت له عمر ورقية^(٢). وأيضاً منحه الصديق خولة بنت جعفر بن قيس التى أسرت مع من أسر فى حرب اليمامة وولدت له أفضل أولاده بعد الحسن والحسين وهو محمد ابن الحنفية، وكانت خولة من سبى أهل الردة وبها يعرف ابنها ونسب إليها محمد ابن الحنفية^(٣)، يقول الإمام الجوينى عن بيعة الصحابة لأبى بكر: وقد اندرجوا تحت الطاعة عن بكرة أبيهم لأبى بكر - رضى الله عنه - وكان على رضى الله عنه سامعاً لأمره، ويبيع أبا بكر على ملاء من الأشهاد، ونهض إلى غزو بنى حنيفة^(٤).

ووردت روايات عديدة فى قبوله هو وأولاده الهدايا المالية، والخمس، وأموال الفئ من الصديق رضى الله عنهم أجمعين، وكان على هو القاسم والمتولى فى عهده على الخمس والفئ، وكانت هذه الأموال بيد على، ثم كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين، ثم الحسن بن الحسن ثم زيد بن الحسن^(٥)، وكان على رضى الله عنه يؤدى الصلوات الخمس فى المسجد خلف الصديق، راضياً بإمامته، ومظهراً للناس اتفاهه ووثامه معه^(٦)، وكان على رضى الله عنه يروى عن أبى بكر بعض أحاديث رسول الله ﷺ، فعن أسماء بنت الحكم الفزارى قال: سمعت علياً رضى الله عنه يقول: كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ علماً نفعنى الله به، وكان إذا حدثنى عنه غيرى استحلفته فإذا حلف صدقته، وحدثنى أبو بكر - وصدق أبو بكر - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلى ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر الله له»^(٧). ولما قبض رسول الله ﷺ اختلف أصحابه

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٤)، الشيعة وأهل البيت: ص (٧١).

(٢) الطبقات (٣/ ٢٠)، البداية والنهاية (٧/ ٣٣١ - ٣٣٣). (٣) الطبقات (٣/ ٢٠).

(٤) الإرشاد للجوينى: ص (٤٢٨) نقلاً عن أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثنى عشرية للفقارى (١/ ٨٥).

(٥)، (٦) الشيعة وأهل البيت: ص (٧٢). (٧) مسند أحمد رقم ٤٧.

فقالوا: ادفنوه في البقيع^(١)، وقال آخرون: ادفنوه في موضع الجنائز، وقال آخرون: ادفنوه في مقابل أصحابه، فقال أبو بكر: أخروا فإنه لا ينبغي رفع الصوت عند النبي حياً ولا ميتاً، فقال على رضي الله عنه: «أبو بكر مؤتمن على ما جاء به». قال أبو بكر: «عهد إلى رسول الله أنه ليس من نبي يموت إلا دفن حيث يُقبض»^(٢)، وشهد على رضي الله عنه للصدِّيق عن عظيم أجره في المصاحف، فعن عبد خير قال: سمعت علياً يقول: «أعظم الناس أجراً في المصاحف: أبو بكر الصدِّيق، هو أول من جمع بين اللوحين»^(٣).

خامساً: الصدِّيق والسيدة فاطمة وميراث النبي ﷺ:

قالت عائشة رضي الله عنها: إن فاطمة والعباس - رضي الله عنهما - أتيا أبا بكر - رضي الله عنه - يلتمسان ميراثهما من رسول الله ﷺ وهما يطلبان أرضه من فذك، وسهمه من خيبر، فقال لهما أبو بكر: إنني سمعت رسول الله يقول: «لا نورث، ما تركنا صدقة، إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال»^(٤) وفي رواية قال أبو بكر رضي الله عنه... لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به، فإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن ينزع^(٥). وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إن أزواج النبي ﷺ، حين توفي رسول الله، أردن أن يبعثن عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى أبي بكر، ليسألنه ميراثهن من النبي ﷺ، فقالت عائشة رضي الله عنها لهن: أليس قد قال رسول الله ﷺ: «لا نورث، ما تركناه صدقة»^(٦)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقتسم ورثتي ديناراً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة»^(٧).

وهذا ما فعله أبو بكر الصدِّيق رضي الله عنه مع فاطمة رضي الله عنها امتثالاً لقوله ﷺ، لذلك قال الصدِّيق: «لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به»^(٨) وقال: «والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله يصنعه إلا صنعته»^(٩).

(١) البقيع: مقبرة أهل المدينة وهي داخل المدينة.

(٢) مسند أحمد (١/ ٨) إسناده ضعيف قاله أحمد شاكر، وقال ابن حجر في الفتح (١/ ٦٣١) إسناده صحيح لكنه موقوف.

(٣) المختصر من كتاب الموافقة: ص (٤٤)

(٤) البخاري رقم ٦٧٢٦.

(٥) مسلم رقم ١٧٥٩.

(٦) البخاري رقم ٦٧٣٠، مسلم رقم ١٧٥٨.

(٨) مسلم ١٧٥٨.

(٧) البخاري رقم ٦٧٢٩.

(٩) البخاري رقم ٦٧٢٦.

وقد تركت فاطمة رضى الله عنها منازعته بعد احتجاجه بالحديث وبيانه لها، وفيه دليل على قبولها الحق وإذعانها لقوله ﷺ، قال ابن قتيبة^(١): «وأما منازعة فاطمة أبا بكر رضى الله عنها فى ميراث النبى ﷺ فليس بمنكر، لأنها لم تعلم ما قاله رسول الله ﷺ، وظنت أنها ترثه كما يرث الأولاد آباءهم، فلما أخبرها بقوله كفت^(٢)، وقد غلا الرافضة فى قصة ميراث النبى غلوًا مفرطًا مجانبين الحق والصواب، معرضين متجاهلين ما ورد من نصوص صحيحة فى أنه ﷺ لا يورث، وجعلوا ذلك من أصول الخلاف بين الصحابة وآل البيت - رضى الله عنهم أجمعين - وامتدادًا لأمر الخلافة، فاتهموا الصحابة - رضوان الله عليهم - بإيقاع الظلم والجور على آل البيت، ولا سيما أبو بكر الصديق وعمر الفاروق - رضى الله عنهما - اللذين غصبا الخلافة من آل البيت كما فى زعمهم، وأضافوا إلى ذلك غصب أموال آل البيت، وغصب ما فرض الله لهم من حقوق مالية، ويعتبر الرافضة قضية فذك، ومنع فاطمة من إرثها من أهم القضايا، التى تواطأ عليها الصحابة بعد غصب الصديق رضى الله عنه للخلافة منهم على حد تعبيرهم، وذلك حتى لا يميل الناس إلى آل البيت بسبب هذا المال فيجتمعوا عليه ويخلعوه من الخلافة^(٣)».

والمستبع لكتب الرافضة فى هذه المسألة يجد أنها تنصب على إنكار حديث رسول الله ﷺ: «نحن معشر الأنبياء، لا نورث ما تركناه صدقة»^(٤) واستقطاب الأدلة لمحاولة إبطاله، فمن ذلك:

١- زعمهم أن هذا الحديث وضعه أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - وفى ذلك يقول الحلى: «إن فاطمة لم تقبل بحديث اخترعه أبو بكر من قوله: ما تركناه صدقة. وقال أيضًا: والتجأ فى ذلك إلى رواية انفرد بها^(٥)». وقال المجلسى بعد أن نص على أن أبا بكر وعمر أخذوا فداً: «ولأجل ذلك وضعوا تلك الرواية الخيثة المقترة: نحن معشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة^(٦) ويقول الحمينى فى ذلك: نقول إن الحديث المنسوب إلى النبى لا صحة له، وأنه قيل من أجل استئصال ذرية النبى^(٧)».

ويجاء على ذلك: بأن هذا القول كذب محض وافتراء واضح، إذ هذه الرواية لم ينفرد بها أبو بكر. رضى الله عنه بل إن قوله ﷺ: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة»، رواه عنه أبو

(١) شذرات الذهب (٢/ ١٦٩).

(٢) العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط: ص (٤٣٥). (٤) مسلم ١٧٥٨.

(٥) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة (٤/ ١٩٣) نقلاً عن العقيدة فى أهل البيت.

(٦) حق اليقين: ص (١٩١) نقلاً عن العقيدة فى أهل البيت: ص (٤٤٣).

(٧) كشف الأسرار للحمينى: ص (١٣٢ - ١٣٣) نقلاً عن العقيدة فى أهل البيت.

بكر وعثمان وعلى وطلحة، والزيبر وسعد وعبد الرحمن بن عوف والعباس بن عبد المطلب وأزواج النبي ﷺ وأبو هريرة وحذيفة بن اليمان رضى الله عنهم أجمعين^(١) وفى ذلك يقول ابن تيمية: والرواية عن هؤلاء ثابتة فى الصحاح والمسانيد، مشهورة يعلمها أهل العلم بالحديث، فقول القائل: إن أبا بكر انفرد بالرواية يدل على فرط جهله أو تعمده الكذب^(٢). وقال ابن كثير بعد ذكره لمن روى الحديث: «وأن هذا الزعم من الرافضة باطل، ولو تفرد بروايته الصديق - رضى الله عنه - لوجب على جميع أهل الأرض قبول روايته والانقياد له فى ذلك»^(٣)، وقد قال الدكتور سليمان بن رجاء السحيمى صاحب الكتاب القيم «العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط»: ويؤيد هذا ما جاء من كتب الرافضة عن الإمام جعفر الصادق الإمام الخامس المعصوم عندهم فيما رواه الكليني والصفار والمفيد أنه قال: قال رسول الله ﷺ «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة، والعلماء أمناء، والأتقياء حصون، والأوصياء سادة، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر، وأن العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، ولكن ورثوا العلم، فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر»^(٤) وفى رواية: «إن العلماء ورثة الأنبياء، وذلك أن الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً، وإنما أورثوا أحاديث من أحاديثهم»^(٥). وما أرت منك يا رسول الله؟ قال: «ما أورث النبيون».

٢- زعمهم أن هذا الحديث مخالف لقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] وقالوا: ولم يجعل الله ذلك خاصاً بالأمة دونه ﷺ^(٦).

والحقيقة أن الخطاب شامل للمقصودين بالخطاب، وليس فيه ما يوجب كون النبي ﷺ من المخاطبين بها^(٧)، فهو ﷺ لا يقاس بأحد من البشر، فهو أولى بالمؤمنين من أنفسهم، ولأن الله حرم عليه صدقة الفرض والتطوع، وخص بأشياء لم يخص بها أحد غيره ﷺ، ومما خصه الله به، هو وإخوانه من الأنبياء عليه السلام كونهم لا يورثون، وذلك صيانة من

(١) العقيدة فى أهل البيت: ص (٤٤٤).

(٢) منهاج السنة (٤ / ١٩٩).

(٣) البداية والنهاية (٥ / ٢٥٠).

(٤) الكافي للكليني (١ / ٣٢ - ٣٤).

(٥) المصدر السابق (١ / ٣٢ - ٣٤)، وبصائر الدرجات للصفار: ص (١٠، ١١) والاختصاص للمفيد: ص (٤).

وانظر: علم اليقين للكاشاني (٢ / ٧٤٧، ٧٤٨) نقلاً عن العقيدة لأهل البيت: ص (٤٤٤).

(٦) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ٤ / ١٩٤.

(٧) منهاج السنة (٤ / ١٩٤، ١٩٥) العقيدة فى أهل البيت: ص (٤٤٥).

الله لهم لثلا يكون ذلك شبهة لمن يقدح في نبوتهم بأنهم طلبوا الدنيا وخلقوها لورثتهم، أما بقية البشر فلا نبوة لهم يقدح فيها بمثل ذلك، كم صان الله تعالى نبينا ﷺ عن الخط والشعر صيانة لنبوته عن الشبهة وإن كان غيره لم يحتج إلى هذه الصيانة^(١).

وقال ابن كثير في رده على استدلال الرافضة بالآية: إن رسول الله ﷺ قد خص من بين الأنبياء بأحكام لا يشاركونه فيها. فلو قدر أن غيره من الأنبياء يورثون، وليس الأمر كذلك، لكان ما رواه الصحابة، وعلى رأسهم أبو بكر، مبيّناً لتخصصه بهذا الحكم دون من سواه^(٢). وبهذا يتبين بطلان استدلالهم بمخالفة الحديث.

٣- زعمهم أن منع الإرث والاستدلال بهذا الحديث مخالف لقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]، ومخالف لما حكاه الله عن نبيه زكريا عليه السلام: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ [مريم: ٥، ٦].

حيث قالوا: إن الميراث يقتضي الأموال وما في معناه، وليس لأحد أن يقول إن المراد بالآية العلم دون المال^(٣).

ويجيب على ذلك بما يلي: أن الإرث اسم جنس يدخل تحته أنواع، فيستعمل في إرث العلم والنبوة والملك وغير ذلك من أنواع الانتقال. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۖ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠، ١١] وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا الشأن، وإذا كان كذلك فقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ وقوله: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ إنما يدل على جنس الإرث، ولا يدل على إرث المال، وذلك أن داود عليه السلام كان له أولاد كثيرون غير سليمان فلا يختص سليمان بماله فدل على أن المراد بهذا الإرث إرث العلم والنبوة ونحو ذلك، لا إرث المال، والآية سبقت في بيان مدح سليمان وما خصه الله به من النعمة، وحصر الإرث في المال لا مدح فيه، إذ إن إرث المال من الأمور العادية المشتركة بين الناس، وكذلك قوله تعالى: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ ليس المراد

(١) منهاج السنة: ص (١٩٤، ١٩٥)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٤٥).

(٢) البداية والنهاية (٥/ ٢٥٤)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٤٦).

(٣) منهاج الكرامة: ص (١٠٩) نقلاً عن العقيدة في أهل البيت وغيرها من الكتب كالطرائف لابن «أوس» (٣٤٧).

به إرث المال لأنه لا يرث آل يعقوب شيئاً من أموالهم، وإنما يرث ذلك منهم أولادهم وسائر ورثتهم لو ورثوا^(١).

كما أن قوله: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ [مريم: ٥] لا يدل على أن الإرث إرث مال، لأن زكريا لم يخف أن يأخذوا ماله من بعده إذا مات، فإن هذا ليس بمخوف، وزكريا عليه السلام لم يعرف له مال، بل كان نجاراً يأكل من كسب يده كما في صحيح مسلم^(٢)، ولم يكن ليدخر منها فوق قوته حتى يسأل الله ولداً يرث عنه ماله، فدل على أن المراد بالورثة في هاتين الآيتين وراثة النبوة، والقيام مقامه^(٣).

يقول القرطبي في تفسيره للآية: وعليه فلم يسأل من يرث ماله، لأن الأنبياء لا تورث، وهذا هو الصحيح من القولين في تأويل الآية، وأنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثة العلم والنبوة لا وراثة المال لما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «إنا معشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة»^(٤)، وهذا الحديث يدخل في التفسير المسند لقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ وعبرة عن قول زكريا ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ (٥) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا وتخصيص للعموم في ذلك، وإن سليمان لم يرث من داود مالا خلفه داود بعده، وإنما ورث منه الحكمة والعلم، وكذلك ورث يحيى من آل يعقوب، وهكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض^(٥).

ومما تجدر الإشارة إليه أن الرافضة خالفوا ما استدلوا به على وجوب الميراث، وذلك أنهم حصروا ميراثه ﷺ في فاطمة - رضى الله عنها - فزعموا أنه لم يرث النبي ﷺ إلا هي، فأخرجوا أزواجه وعصبته مخالفين عموم الآيات التي استدلوا بها، فقد روى الصدوق بسنده عن أبي جعفر الباقر قوله: لا والله ما ورث رسول الله ﷺ العباس ولا علي، ولا ورثته إلا فاطمة عليها السلام، وما كان آخذ علي عليه السلام السلاح وغيره إلا إنه قضى عنه دينه^(٦) وروى الكليني والصدوق والطوسي بأسانيدهم إلى الباقر أيضاً قوله: وورث علي عليه السلام من رسول الله ﷺ علمه، وورثت فاطمة عليها السلام تركته^(٧)، بل

(٢) مسلم رقم ٢٣٧٩.

(١) منهاج السنة (٤/ ٢٢٢ - ٢٢٤).

(٣) منهاج السنة (٤/ ٢٢٥)، البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٤٨).

(٥) تفسير القرطبي (١١/ ٣٥ - ٤٥).

(٤) مسلم رقم ١٧٥٨.

(٦) من لا يحضره الفقيه (٤/ ١٩٠، ١٩١)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٥١).

(٧) الكافي للكليني (٧/ ١٣٧)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٥١).

وأخرجوا فاطمة من ذلك، حيث زعموا أن النساء لا يرثن العقار، فقد بوب الكليني في كتابه الكافي باباً بعنوان: إن النساء لا يرثن من العقار شيئاً، وساق تحته روايات منها: عن أبي جعفر الصادق إنه قال: النساء لا يرثن من الأرض ولا من العقار شيئاً^(١).

روى الصدوق بسنده إلى ميسر قال: سألته -يقصد الصادق- عن النساء ما لهن في الميراث، فقال: أما الأرض والعقارات فلا ميراث فيه^(٢)، وبهذا يتبين عدم استحقاق فاطمة -رضي الله عنها- شيئاً من الميراث، بدون الاستدلال بحديث: نحن معاشر الأنبياء لا نورث^(٣)، فما دامت المرأة لا ترث العقار والأرض، فكيف كان لفاطمة أن تسأل فذلك -على حسب قولهم- وهى عقار لا ريب فيه^(٤)، وهذا دليل كذبهم وتناقضهم فضلاً عن جهلهم^(٥).

وأما ما زعموه من كون الصديق -رضي الله عنه- سأل فاطمة أن تحضر شهوداً، فأحضرت علياً وأم أيمن فلم يقبل شهادتهما، فهو من الكذب البين الواضح، قال حماد بن إسحاق: فأما ما يحكيه قوم أن فاطمة عليها السلام طلبت فذك، وذكرت أن رسول الله ﷺ أقطعها إياها، وشهد لها على عليه السلام فلم يقبل أبو بكر شهادته لأنه زوجها، فهذا أمر لا أصل له ولا تثبت به رواية أنها ادعت ذلك، وإنما هو أمر مفتعل لا ثبت فيه^(٦).

٤- أن السنة والإجماع قد دلا على أن النبي ﷺ لا يورث: قال ابن تيمية: كون النبي ﷺ لا يورث ثبت بالسنة المقطوع بها، وإجماع الصحابة، وكل منها دليل قطعي، فلا يعارض ذلك بما يظن أنه عموم، وإن كان عمومًا فهو مخصوص، لأن ذلك لو كان دليلاً لما كان إلا ظنيًا فلا يعارض القطعي، إذ الظني لا يعارض القطعي، وذلك أن هذا الخبر رواه غير واحد من الصحابة في أوقات ومجالس، وليس فيهم من ينكره، بل كلهم تلقاه بالقبول والتصديق، ولهذا لم يصر أحد من أزواجه على طلب الميراث، ولا أصر العمّ على طلب الميراث، بل لما طلب من ذلك شيئاً فأخبر بقول النبي ﷺ رجوع عن طلبه، واستمر الأمر على ذلك على عهد الخلفاء الراشدين إلى علي، فلم يغير شيئاً ولا قسم له تركته^(٧). قال ابن تيمية: قد تولى الخلافة (علي) بعد ذى النورين عثمان، وصار فذك وغيرها تحت

(١) الكافي للكليني (٧/ ١٣٧)، العقيدة في أهل البيت: ص (٤٥١).

(٢) الشيعة وأهل البيت: ص (٨٩). (٣) مسلم ١٧٦٨.

(٤) الشيعة وأهل البيت: ص (٩٨). (٥) العقيدة في أهل البيت: ص (٤٥٢).

(٦) منهاج السنة (٤/ ٢٣٦ - ٢٣٨). (٧) المصدر السابق (٤/ ٢٢٠).

حكمه، ولم يعط منها شيئاً لأحد من أولاد فاطمة ولا من زوجات النبي ﷺ ولا ولد العباس، فلو كان ظلمًا وقدر على إزالته لكان هذا أهون عليه من قتال معاوية وجيوشه، أفتراه يقاتل معاوية مع ما جرى في ذلك من الشر العظيم ولا يعطى هؤلاء قليلاً من المال، وأمره أهون بكثير^(١)

ويجتمع الخلفاء الراشدين على ذلك احتج الخليفة العباسي أبو العباس السفاح على بعض مناظريه في هذه المسألة على ما نقل ابن الجوزي في تليس إبليس قال: وقد روينا عن السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل علي - رضى الله عنه - قال: إنا من أولاد علي - رضى الله عنه - فقال: يا أمير المؤمنين أعنى علي من ظلمنى. قال: ومن ظلمك؟ قال: أنا من أولاد علي - رضى الله عنه - والذى ظلمنى أبو بكر - رضى الله عنه - حين أخذ فدى من فاطمة، وقال: ودام على ظلمكم؟ قال: نعم، قال: ومن قام بعده؟ قال: عمر - رضى الله عنه - قال: ودام على ظلمكم. قال: نعم، قال: ومن قام بعده؟ قال: عثمان - رضى الله عنه - قال: ودام على ظلمكم؟ قال: نعم، قال: ومن قام بعده؟ فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب منه^(٢)

وبتصويب أبي بكر - رضى الله عنه - فى اجتهاده صرح بعض أولاد علي من فاطمة - رضى الله عنهما - على ما روى البيهقي بسنده عن فضيل بن مرزوق قال: قال زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب: أما لو كنت مكان أبي بكر، لحكمت بما حكم به أبو بكر فى فدى^(٣)، كما نقل أبو العباس القرطبي اتفاق أهل البيت بدءاً بعلي - رضى الله عنه - ومن جاء بعده من أولاده، ثم أولاد العباس الذين كانت بأيديهم صدقة رسول الله، إنهم ما كانوا يرون تملكها، وإنما كانوا ينفقونها فى سبيل الله، قال - رحمه الله -: إن علياً لما ولى الخلافة ولم يغيرها عما عمل فيها فى عهد أبي بكر وعمر، وعثمان، ولم يتعرض لتملكها، ولا لقسمة شئ منها، بل كان يصرفها فى الوجوه التى كان من قبله يصرفها فيها، ثم كانت بيد حسن بن علي، ثم بيد حسين بن علي، ثم بيد علي بن الحسين، ثم بيد الحسين بن الحسن، ثم بيد زيد بن الحسين، ثم بيد عبد الله بن الحسين، ثم تولاها بنو العباس على ما ذكره أبو بكر البرقاني فى صحيحه، وهؤلاء كبراء أهل البيت - رضى الله عنهم - وهم معتمدون عند الشيعة وأئمتهم، لم يرو عن واحد منهم أنه تملكها ولا ورثها

(١) منهاج السنة (٦/ ٣٤٧).

(٢) تليس إبليس: ص (١٣٥).

(٣) تاريخ المدينة لابن شبة (١/ ٢)، البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣).

ولا ورثت عنه، فلو كان ما يقوله الشيعة حقًا لأخذها على أو أحد من أهل بيته لما ظفروا بها^(١).

وقال ابن تيمية: قد تولى (على) الخلافة بعد ذى النورين عثمان، وصار فذك وغيرها تحت حكمه، ولم يعط منها شيئًا لأحد من أولاد فاطمة، ولا من زوجات النبي ﷺ، ولا ولد العباس، فلو كان ظلمًا وقدر على إزالته لكان هذا أهون عليه من قتال معاوية وجيوشه، أفتراه يقاتل معاوية مع ما جرى فى ذلك من الشر العظيم، ولا يعطى هؤلاء قليلًا من المال، وأمره أهون بكثير؟^(٢).

وقال ابن كثير: وقد تكلمت الرافضة فى هذا المقام بجهل، وتكلفوا ما لا علم لهم به، وكذبوا بما لم يحيطوا بعلمه، ولما يأتهم تأويله، وأدخلوا أنفسهم فيما لا يعينهم^(٣)، فلو تفهموا الأمور على ما هى عليه لعرفوا للصديق فضله وقبلوا منه عذره الذى يجب على كل أحد قبوله، ولكنهم طائفة مخذولة، وفرقة مرذولة، يتمسكون بالمتشابهة، ويتركون الأمور المقررة عند أئمة الإسلام من الصحابة والتابعين من بعدهم من العلماء المعتبرين فى سائر الأعصار والأمصار، رضى الله عنهم وأرضاهم أجمعين^(٤).

٥- تسامح السيدة فاطمة مع أبى بكر: وقد ثبت عن فاطمة - رضى الله عنها - أنها رضيت عن أبى بكر بعد ذلك، وماتت وهى راضية عنه، على ما روى البيهقى بسنده عن الشعبى أنه قال: لما مرضت فاطمة أتاها أبو بكر الصديق فاستأذن عليها، فقال على: يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك؟ فقالت: أتحب أن أذن له؟ قال: نعم، فأذنت له فدخل عليها يترضاها، فقال: والله ما تركت الدار والمال، والأهل والعشيرة، إلا ابتغاء مرضاة الله، ومرضاة رسوله، ومرضاتكم أهل البيت، ثم ترضاها حتى رضيت^(٥). قال ابن كثير: وهذا إسناد جيد قوى والظاهر أن عامر الشعبى سمعه من على، أو عن سمعه من على^(٦).

وبهذا تندحض مطاعن الرافضة على أبى بكر التى يعلقونها على غضب فاطمة عليه، فلئن كانت غضبت على أبى بكر فى بداية الأمر فقد رضيت عنه بعد ذلك وماتت وهى راضية عنه، ولا يسع أحدًا صادقًا فى محبته لها، إلا أن يرضى عن رضيت عنه^(٧)، ولا

(١) المفهم للقرطبي (٣/ ٥٦٤).

(٢) منهاج السنة (٦/ ٣٤٧).

(٣) البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣).

(٤) المصدر نفسه (٥/ ٢٥١).

(٥) السنن الكبرى للبيهقى (٦/ ٣٠١).

(٦) البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣).

(٧) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٣٤).

يعارض هذا ما ثبت في حديث عائشة: إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال، وإنى والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التى كانت عليها فى عهد رسول الله ﷺ، ولأعملن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ، فأبى أبو بكر أن يدفع لفاطمة منها شيئاً، فوجدت فاطمة على أبى بكر فى ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت^(١). فإن هذا بحسب علم عائشة - رضى الله عنها - راوية الحديث، وفى حديث الشعبى زيادة علم، وثبوت زيارة أبى بكر لها وكلامها له ورضاها عنه، فعائشة - رضى الله عنها - نفت والشعبى أثبت، ومعلوم لدى العلماء أن قول المثبت مقدم على قول النافى، لأن احتمال الثبوت حصل بغير علم النافى، خصوصاً فى مثل هذه المسألة، فإن عيادة أبى بكر لفاطمة - رضى الله عنها - ليست من الأحداث الكبيرة التى تشيع فى الناس، ويطلع عليها الجميع، وإنما هى من الأمور العادية التى تخفى على من لم يشهدها، والتى لا يعبأ بنقلها لعدم الحاجة لذكرها، على أن الذى ذكره العلماء أن فاطمة - رضى الله عنها - لم تتعمد هجر أبى بكر - رضى الله عنه - أصلاً، ومثلها يتره عن ذلك لنهى النبى ﷺ عن الهجر فوق ثلاث، وإنما لم تكلمه لعدم الحاجة لذلك^(٢)، قال القرطبى صاحب المفهم فى سياق شرحه لحديث عائشة المتقدم: ثم إنها (أى فاطمة) لم تلتق بأبى بكر لشغلها بمصيبتها برسول الله ﷺ وللازمتها بيتها، فعبّر الراوى عن ذلك بالهجران، وإلا فقد قال رسول الله ﷺ: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(٣)، وهى أعلم الناس بما يحل من ذلك ويحرم، وأبعد الناس عن مخالفة رسول الله ﷺ، وكيف لا تكون كذلك وهى بضعة من رسول الله ﷺ وسيدة نساء أهل الجنة^(٤).

وقال النووى: وأما ما ذكر من هجران فاطمة أبا بكر - رضى الله عنه - فمعناه انقباضها عن لقائه، وليس هذا من الهجران المحرم، الذى هو ترك السلام والإعراض عند اللقاء، وقوله فى هذا الحديث: (فلم تكلمه) يعنى فى هذا الأمر، أو لانقباضها لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت إلى لقائه فتكلمه، ولم يتقل قط أنهما التقيا فلم تسلم عليه ولا كلمته^(٥)، لقد انشغلت فاطمة - رضى الله عنها - عن كل شىء بحزنها لفقداء أكرم الخلق، وهى مصيبة تترى بكل المصائب، كما أنها انشغلت بمرضها الذى ألزمها الفراش عن أية مشاركة فى أى شأن من الشئون فضلاً عن لقاء خليفة المسلمين المشغول - لكل لحظة من لحظاته - بشئون الأمة، وحروب الردة وغيرها، كما أنها كانت تعلم بقرب لحوقها بأبيها،

(١) البخارى رقم ٤٢٤٠ رقم ١٧٥. (٢) الانتصار للصحب والآن: ص (٤٣٤).

(٣) البخارى رقم ٦٠٧٧. (٤) المفهم (١٢ / ٧٣). (٥) شرح صحيح مسلم (١٢ / ٧٣).

فقد أخبرها رسول الله ﷺ بأنها أول من يلحق به من أهله^(١)، ومن كان في مثل علمها لا يخطر بباله أمور الدنيا، وما أحسن قول المهلب الذي نقله العيني: ولم يرو أحد أنهما التقيا وامتنعا عن التسليم، وإنما لازمت بيتها، فعبر الراوى عن ذلك بالهجران^(٢).

ومما يدل على أن العلاقة كانت وطيدة بين الصديق والسيدة فاطمة إلى حد أن زوجة أبي بكر أسماء بنت عميس هي التي كانت تمرض فاطمة بنت النبي ﷺ، ورضى الله عنها، في مرض موتها، وكانت معها حتى الأنفاس الأخيرة، وشاركت في غسلها وترحيلها إلى مشواها، وكان على رضى الله عنه يمرضها بنفسه وتعينه على ذلك أسماء بنت عميس، رضى الله عنها، وقد وصتها بوصايا في كفنها ودفنها وتشيع جنازتها. فعملت أسماء بها^(٣)، فقد قالت السيدة فاطمة لأسماء: إني قد استقبحت ما يُصنع بالنساء، أنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها، فقالت أسماء: يا بنت رسول الله ﷺ، ألا أريك شيئاً رأيته بأرض الحبشة، فدعت بجرائد رطبة فحبتها ثم طرحت عليها ثوباً، فقال فاطمة: ما أحسن هذا وأجمله! به تعرف المرأة من الرجال^(٤). وعن ابن عبد البر: أن فاطمة رضى الله عنها أول من غطى نعشها في الإسلام، ثم زينب بنت جحش، وكان الصديق دائم الاتصال بعلى من ناحية ليسأله عن أحوال بنت النبي ﷺ. خلاف ما يزعمه القوم، فمرضت (أى فاطمة رضى الله عنها) وكان على يصلى في المسجد الصلوات الخمس، فلما صلى قال له أبو بكر وعمر: كيف بنت رسول الله؟ ومن ناحية أخرى من زوجه أسماء حيث كانت هي المشرفة والمرضة الحقيقية لها، ولما قبضت فاطمة من يومها فارحجت المدينة بالبكاء من الرجال والنساء، ودهش الناس كيوم قبض فيه رسول الله ﷺ، فأقبل أبو بكر وعمر يعزيان علياً ويقولان: يا أبا الحسن، لا تسبقنا بالصلاة على ابنة رسول الله^(٥)، وقد توفيت ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة، روى ابن مالك بن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده على بن الحسين، قال: ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء فحضرها أبو بكر وعمر وعثمان والزيير وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم، فلما وضعت ليصلى عليها، قال على: تقدم يا أبا بكر، قال أبو بكر رضى الله عنه: وأنت يا أبا الحسن؟ قال: نعم، فوالله لا يصلى عليها غيرك، فصلى عليها أبو بكر رضى الله عنه ودفنت ليلاً. وجاء

(١) مسلم رقم ٢٤٥٠. (٢) أباطيل يجب أن تحمى من التاريخ: ص (١٠٨).

(٣) الشيعة وأهل البيت: ص (٧٧). (٤) الاستيعاب (٤/ ٣٧٨).

(٥) الشيعة وأهل البيت: ص (٧٧)، كتاب سليم بن قيس: ص (٢٥٥).

فى رواية: صلى أبو بكر الصديق رضى الله عنه على فاطمة بنت رسول الله ﷺ فكبر عليها أربعاً^(١)، وفى رواية مسلم: صلى عليها على بن أبى طالب وهى الرواية الراجعة^(٢). ولقد أجاد وأفاد محمد إقبال فى قصيدته العصماء (فاطمة الزهراء) فقال:

نَسَبُ المسيح بنى لمريم سيرة	بقيت على طول المدى ذكرها
والمجد يشرف من ثلاث مطالع	فى مهد فاطمة فما أعلاها
هى بنت من؟ هى زوج من؟ هى أم من؟	من ذا يدانى فى الفخار أبها
هى ومضة من نور عين المصطفى	هادى الشعوب إذا تروم هداها
من أيقظ الفطر النيام بروحه	وكأنه بعد البلى أحياها
وأعاد تاريخ الحياة جديدة	مثل العرائس فى جديد حُلّاها
هى أسوة للأمهات وقدة	يترسم القمر المنير خطها
جعلت من الصبر الجميل غذاءها	ورأت رضا الزوج الكريم رضاها

إلى أن قال:

لولا وقوفى عند شرع المصطفى	وحدود شرعته ونحن فداها
لمضيت للتطواف حول ضريحها	وغمرت بالقبيلات طيب ثراها ^(٣)

سادساً: مصاهرات بين الصديق وأهل البيت وتسمية أهل البيت بعض أبنائهم باسم أبى بكر:

كانت صلة سيدنا أبى بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ بأعضاء أهل البيت، صلة ودية تقديرية تليق به وبهم، كانت هذه المودة والثقة متبادلة، وكانت من المتانة بحيث لا يتصور معها التباعد والاختلاف مهما نسج المسامرون الأساطير والأباطيل، فالصديقة عائشة بنت الصديق بنت أبى بكر كانت زوجة النبى ﷺ ومن أحب الناس إليه مهما احترق الحساد ونقم المخالفون، فإنها حقيقة ثابتة وهى طاهرة مطهرة بشهادة القرآن مهما جحدوا المبطلون وأنكرها المنكرون، ثم أسماء بنت عميس التى كانت زوجة لجعفر بن أبى طالب شقيق على، فمات عنها وتزوجها الصديق، وولدت له ولدًا سماه محمدًا الذى ولاه على مصر،

(١) المختصر من كتاب الموافقة: ص (٦٨) فى سنده ضعف.

(٢) الدوحة النبوية: ص (٦٢، ٦٣).

(٣) مسلم رقم ١٧٥٩.

ولما مات أبو بكر تزوجها على بن أبي طالب فولدت له ولدًا سماه يحيى^(١). وحفيدة الصديق كانت متزوجة من محمد الباقر - الإمام الخامس عند الروافض وحفيد على رضى الله عنه-، وقد نقل الأستاذ إحسان إلهى ظهير من كتب الروافض ما يثبت التلاحم والمصاهرة بين بيت النبوة وبيت الصديق، فقد أثبت أن قاسم بن محمد بن أبي بكر حفيد أبي بكر، وعلى بن الحسين بن على بن أبي طالب حفيد على كانا ابني خالة، فأم قاسم بن محمد وعلى بن الحسين هما بنتا يزجرد بن شهریار - بن كسرى - اللتان كانتا من سبي الفرس في عهد عمر رضى الله عنه، وتوسع إحسان إلهى ظهير في إثبات المصاهرات وعلاقات المودة والتراحم المتبادل بين أهل البيت وبيت الصديق^(٢)، وكان من حب أهل البيت للصديق والتواد ما بينهم أنهم سمو أبناءهم بأسماء أبي بكر رضى الله عنه، فأولهم على بن أبي طالب حيث سمي أحد أبنائه أبا بكر، وهذا دليل على حب ومؤاخاة وإعظام وتقدير على للصديق رضى الله عنهما، والجدير بالذكر أنه ولد له هذا الولد بعد تولية الصديق الخلافة والإمامة، بل وبعد وفاته كما هو معروف بداهة، وهل يوجد في الشيعة اليوم المتزعمين حب على وأولاده رجل يسمى بهذا الاسم، وهل هم موالون له أم مخالفون؟ وعلى رضى الله عنه لم يسم بهذا ابنه إلا تيمنا بالصديق وإظهاراً له المحبة والوفاء وحتى بعد وفاته، وإلا فلا يوجد في بنى هاشم رجل قبل على سمي ابنه بهذا الاسم، ثم لم يقتصر على بهذا التيمن والتبرك وإظهار المحبة والصداقة للصديق بل بعده بنوه أيضاً مشوا مشيه ونهجوا منهجه، فالحسن والحسين، سمي كل واحد منهما أحد أولادهما بأبي بكر، فقد ذكر ذلك اليعقوبى والمسعودى وهما من مؤرخى الروافض^(٣)، واستمر أهل البيت يسمون من أسماء أولادهم بأبي بكر، فقد سمي ابن أخى على بن أبي طالب رضى الله عنه وهو عبد الله بن جعفر الطيار بن أبي طالب فإنه سمي أحد أبنائه باسم أبي بكر، وهذه من إحدى علائم الحب والود بين القوم خلاف ما يزعمه الروافض اليوم من العداوة والبغضاء والقتال الشديد والجدال الدائم بينهم^(٤).

(١) خلافة على بن أبي طالب، وترتيب وتهذيب كتاب البداية والنهاية للسلمى: ص (٢٢).

(٢) الشيعة وأهل البيت: ص (٧٨ - ٨٣).

(٣) تاريخ اليعقوبى (٢/ ٢٢٨)، - النتيجة والاشراف: ص (٨٢).

(٤) الشيعة وأهل البيت: ص (٨٣)، الدرر المثور من تراث أهل البيت والصحابة، السيد علاء الدين المدرسى ص

(٣٨ - ٤٤)، رحماء بينهم، صالح بن عبد الله الدرويش.

سابعاً: على رضى الله عنه فى وفاة الصديق:

كان على رضى الله عنه من ضمن من استشارهم الصديق فىمن يتولى الخلافة من بعده، وكان رأى على أن يتولى الخلافة بعد الصديق الفاروق^(١).

ولما حان الرحيل ونزل الموت بأبى بكر، كان آخر ما تكلم به الصديق فى هذه الدنيا قوله تعالى: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]. وارتجت المدينة لوفاة أبى بكر الصديق ولم تر المدينة منذ وفاة الرسول ﷺ يوماً أكثر باكياً وباكية من ذلك المساء الحزين، وأقبل على بن أبى طالب مسرعاً، باكياً، مسترجعاً ووقف على البيت الذى فيه أبو بكر فقال:

رحمك الله يا أبا بكر كنت إلف رسول الله ﷺ وأنيسه ومستراحه وثقت به وموضع سره ومشاورته، وكنت أول القوم إسلاماً، وأخلصهم يقيناً، وأشدهم لله تقوى، وأخوفهم لله، وأعظمهم غناء فى دين الله عز وجل، وأحوطهم على رسول الله ﷺ، وأحدهم على الإسلام، وأحسنهم صحبة، وأكثرهم مناقب، وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة، وأقربهم وسيلة، وأشبههم برسول الله هدياً وسمتاً، وأشرفهم منزلة، وأرفعهم عنده، وأكرمهم عليه، فجزاك الله عن رسول الله وعن الإسلام أفضل الجزاء، صدقت رسول الله حين كذبه الناس، وكنت عنده بمنزلة السمع والبصر، سماك الله فى تنزيلة صديقاً فقال: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٢٣]، واسيته حين بخلوا، وقمت معه على المكارة حين قعدوا، وصحبته فى الشدة أكرم الصحبة، ثانى اثنين صاحبه فى الغار، والمنزل عليه السكينة، ورفيقه فى الهجرة، وخليفته فى دين الله وأمة، أحسن الخلافة حين ارتدوا، فقمت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبي، ونهضت حين وهن أصحابه، وبرزت حين استكانوا، وقويت حين ضعفوا، ولزمت منهاج رسول الله ﷺ إذ وهنوا، وكنت كما قال رسول الله ﷺ ضعيفاً فى بدنك قوياً فى أمر الله، متواضعاً فى نفسك عظيمًا عند الله تعالى، جليلاً فى أعين الناس كبيراً فى أنفسهم، لم يكن لأحدهم فىك مغمز، ولا لقاتل فىك مهمز، ولا لمخلوق عندك هواة، الضعيف عندك قوى عزيز حتى تأخذ بحقه، القريب والبعيد عندك سواء، وأقرب الناس عندك أطوعهم لله عز وجل، وأنقاهم... شأنك الحق

(١) الكامل لابن الأثير (٢/ ٧٩)، المختصر من كتاب الموافقة للزمخشري: ص (٧٠ - ١٠٠).

والصدق، والرفق، قولك حكم وحتم، أمرك حلم وحزم، ورأيك علم وعزم، اعتدل بك الدين، وقوى بك الإيمان، وظهر أمر الله، فسبقت -والله- سبقاً بعيداً، وأتعبت من بعدك إتعاباً شديداً، وفزت بالخير فوزاً مبيناً، فإننا لله وإنا إليه راجعون، رضينا عن الله عز وجل قضاءه وسلمنا له أمره، والله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبداً، كنت للدين عزاً، وحرزاً وكهفاً، فألحقك الله عز وجل بنبيك محمد ﷺ، ولا حرماً أجرك، ولا أضلنا بعدك، فسكت الناس حتى قضى كلامه، ثم بكوا حتى علت أصواتهم وقالوا: صدقت^(١).

وجاء في رواية: أن علياً قال عندما دخل على أبي بكر بعدما سُجى: ما أحد أحب أن ألقى الله بصحيفته أحب إليّ من هذا المسجى^(٢).

(١) التبصرة لابن الجوزي (١/ ٤٧٧ - ٤٧٩) نقلاً عن أصحاب الرسول (١/ ١٠٨).

(٢) تاريخ الذهبي، عهد الخلفاء الراشدين: ص (١٢٠).

المبحث الثاني

على رضى الله عنه فى عهد الفاروق

كان على رضى الله عنه عضواً بارزاً فى مجلس شورى الدولة العمرية، بل كان هو المستشار الأول، فقد كان عمر رضى الله عنه يعرف لعلى فضله، وفقهه، وحكمته، وكان رأيه فيه حسناً، فقد ثبت قوله فيه: أفضانا على^(١)، وقال ابن الجوزى: كان أبو بكر وعمر يشاورانه، وكان عمر يقول: أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن^(٢)، وقال مسروق: كان الناس يأخذون عن ستة: عمر وعلى وعبد الله وأبى موسى وزيد بن ثابت، وأبى بن كعب وقال: شاعمت أصحاب محمد ﷺ فوجدت علمهم انتهى إلى ستة نفر: عمر وعلى وعبد الله وأبى الدرداء وأبى بن كعب وزيد بن ثابت، ثم شاعمت هؤلاء الستة فوجدت علمهم انتهى إلى رجلين منهم: إلى على، وعبد الله^(٣)، وقال أيضاً: انتهى العلم إلى ثلاثة، عالم بالمدينة، وعالم بالشام، وعالم بالعراق، فعالم المدينة على بن أبى طالب، وعالم الكوفة عبد الله بن مسعود، وعالم الشام أبو الدرداء، فإذا التقوا سأل عالم الشام وعالم العراق، عالم المدينة ولم يسألهم^(٤)، فكان على من هؤلاء المقربين، يشد من أزر أخيه، ولا ييخل عليه برأيه، ويجتهد معه فى إيجاد حلول للقضايا، التى لم يرد فيها نص، وفى تنظيم أمور الدولة الفتية، والشواهد على ذلك كثيرة، نذكر منها:

أولاً: فى الأمور القضائية:

١- امرأة تعترىها نوبات من الجنون: عن أبى ظبيان الجنبى: أن عمر بن الخطاب أتى بامرأة قد زنت، فأمر بـرجمها، فذهبوا بها ليرجموها، فلقبهم على رضى الله عنه، فقال: ما هذه؟ قالوا: زنت فأمر عمر بـرجمها، فانتزعها على من أيديهم وردهم، فرجعوا إلى عمر، فقال: ما ردكم؟ قالوا: ردنا على، قال: ما فعل هذا على؟ إلا لشيء قد علمه، فأرسل إلى على، فجاء وهو شبه المغضب، فقال: مالك رددت هؤلاء؟ قال: أما سمعت النبى ﷺ

(١) الاستيعاب فى معرفة الأصحاب: ص(١١٠٢)، المعرفة والتاريخ (١/٤٨١).

(٢) فضائل الصحابة رقم ١١٠٠ إسناده ضعيف.

(٣) علل الحديث ومعرفة الرجال... على بن المدنى: ص(٤٢، ٤٣) نقلا عن خلافة على بن أبى طالب، عبد

الحمد على: ص(٧٠)، البخارى رقم ٤٤٨١.

(٤) المعرفة والتاريخ للفوسى (١/٤٤٤).

«يقول: رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصغير حتى يكبر، وعن المبلى حتى يعقل؟» قال: بلى، قال عليٌّ: فإن هذه مبتلاة بنى فلان، فلعله أتاها وهو بها، فقال عمر: لا أدري، فلم يرحمها^(١)، فقد كان عمر لا يعلم أنها مجنونة.

٢- مضاعفة الحد لمن شرب الخمر: أخذ عمر برأى على رضى الله عنهما فى مضاعفة الحد لمن شرب الخمر، وذلك لانتشار شرب الخمر وخاصة فى البلاد المفتوحة، وهى حديثه العهد بالإسلام، فأشار علىٌّ على عمر رضى الله عنهما بأن يجلد فيها ثمانين، كأخف الحدود، وعلل ذلك بقوله: نراه إذا سكر هذى وإذا هذى افترى، وعلى المفتري ثمانون^(٢)، وقد ثبت عن على رضى الله عنه أنه قال: ما كنت أقيم حداً على أحد، فيموت، وأجد فى نفسى، إلا صاحب الخمر، فإنه لو مات وديته، وذلك لأن رسول الله ﷺ لم يسنه^(٣) وأول البيهقى قوله: (لم يسنه) زيادة على الأربعين، أو لم يسنه بالسياط وقد سنه بالنعال وأطراف الثياب مقدار أربعين والله أعلم^(٤)، وقد استنبط الفقهاء من أفعال الخلفاء الراشدين مقدار الحد فى الخمر، على قول مالك والثورى وأبى حنيفة ومن تبعهم ثمانون، لإجماع الصحابة، ومن قال إن الحد أربعون: أبو بكر، والشافعى، وقول لأحمد، وتحمل الزيادة على ذلك من عمر، رضى الله عنه، على أنها تعزيز يجوز فعله إذا رآه الإمام، وهذا هو القول الصحيح للشافعى^(٥)، وهذا رأى مال إليه ابن تيمية أيضاً وقال: .. فأما مع قلة الشاربين وقرب أمر الشارب، فتكفى الأربعون^(٦).

٣- لا سلطان لك على ما فى بطنها: أتى عمر رضى الله بامرأة حامل فسألها عمر فاعترفت بالفجور، فأمر بها عمر ترجم، فلقيها علىٌّ فقال: ما بال هذه؟ فقالوا: أمر بها، أمير المؤمنين أن ترجم، فردها على فقال: أأمرت بها أن ترجم؟ قال: نعم، اعترفت عندى بالفجور! قال: هذا سلطانك عليها فما سلطانك على ما فى بطنها؟ قال على: فلعلك انتهرتها^(٧)، أو أخفتها؟ قال: قد كان ذاك، قال: أو ما سمعت ﷺ يقول: لا حد على

(١) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ١٣٢٨ صحيح لغيره.

(٢) إرواء الغليل للألبانى (٤٧، ٤٦/٨) قال إسناده ضعيف، وحقق هذا الأثر عبد الحميد على فى رسالته (خلافة

على بن أبى طالب) ملحق ٣٠.

(٤) السنن الكبرى (٨/٣٢٢).

(٣) فتح البارى (١٢/٦٦).

(٥) المغنى (٨/٣٠٧).

(٦) الفتاوى (٢٨/٣٣٦/٣٣٧) منهاج السنة (٦/٨٣)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على ص (٧٣).

(٧) انتهرتها: رجزتها.

معتزف بعد بلاء، أنه من قيدت أو حبست أو تهددت فلا إقرار له^(١) فخلى عمر سبيلها، ثم قال: عجزت النساء أن تلد مثل على بن أبي طالب، لولا على لهلك عمر^(٢).

وقد علق ابن تيمية على هذه القصة فقال: إن هذه القصة إن كانت صحيحة، فلا تخلو من أن يكون عمر لم يعلم أنها حامل، فأخبره على بحملها، ولا ريب أن الأصل عدم العلم، والإمام إذا لم يعلم أن المستحقة للقتل أو الرجم حامل، فعرفه بعض الناس بحالها، كان هذا من جملة إخباره بأحوال الناس... إلى أن قال عن عمر، يعطى الحقوق ويقيم الحدود ويحكم بين الناس كلهم، وفي زمنه انتشر الإسلام وظهر ظهوراً لم يكن قبله مثله، وهو دائماً يقضى ويفتى ولولا كثرة علمه لم يطق ذلك، فإذا خفيت عليه قضية من مائة ألف قضية ثم عرفها أو كان نسيها فذكرها فأى عيب فى ذلك؟^(٣) وكان رده هذا فى سياق رده على الروافض.

٤- ردوا الجهالات إلى السنة: أتى عمر بامرأة أنكحت فى عدتها ففرق بينهما وجعل صداقها فى بيت المال وقال: لا أجزى مهراً رد نكاحه، وقال: لا تجتمعان أبداً، فبلغ ذلك علياً فقال: وإن كانوا جهلوا السنة لها المهر بما استحل من فرجها ويفرق بينهما، فإذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب، فخطب عمر الناس فقال: ردوا الجهالات إلى السنة، ورجع عمر إلى قول على^(٤).

٥- هذا الرجل غلبنى على نفسى وفضحنى فى أهلى: قال جعفر بن محمد: أتى عمر بن الخطاب بامرأة قد تعلقت بشاب من الأنصار وكانت تهواه، فلما لم يساعدها احتالت عليه، فأخذت بيضة، فألقت صفارها، وصبت البياض على ثوبها وبين فخذيهما ثم جاءت إلى عمر صارخة، فقالت: هذا الرجل غلبنى على نفسى وفضحنى فى أهلى، وهذا أثر فعالة، فسأل عمر النساء فقلن له: إن بيدنها وثوبها أثر المنى، فهم بعقوبة الشاب، فجعل يستغيث ويقول: يا أمير المؤمنين تثبت فى أمرى، فو الله ما أتيت فاحشة وما هممت بها، فقد راودتنى عن نفسى فاعتصمت، فقال عمر: يا أبا الحسن ما ترى فى أمرهما، فنظر على إلى ما على الثوب، ثم دعا بماء حار شديد الغليان، فصب على الثوب فجمد ذلك البياض ثم أخذه واشتمه، وذاقه، فعرف طعم البيض، وزجر المرأة فاعترفت^(٥).

(١) سنن سعيد بن منصور (٦٩/٢) رقم ٢٠٨٣، المختصر من كتاب الموافقة: ص (١٣١).

(٢) منهاج السنة (٤٢/٦). (٣) المغنى والشرح الكبير (٦٧، ٦٦/١١).

(٤) الطرق الحكيمة لابن القيم: ص (٤٨).

ونستخلص من هذه الواقعة بعض الدروس:

(أ) أن وسائل الإثبات كانت في القضاء الإسلامي تشمل الإقرار والشهادة واليمين والنكول . . . وتتسع لتشمل الأمارات والفراسة.

(ب) اهتمام عمر بمشاورة كبار الصحابة في النوازل، وعلى الخصوص على، رضى الله عنهما الذى كانت منزلته عنده متميزة^(١).

ثانياً: على رضى الله عنه والتنظيمات المالية والإدارية العمرية:

١- فى الأمور المالية:

(أ) نفقات الخليفة: لما ولى عمر بن الخطاب أمر المسلمين بعد أبى بكر مكث زماناً، لا يأكل من بيت المال شيئاً حتى دخلت عليه فى ذلك خصاصة، ولم يعد يكفيه ما يربحه من تجارته، لأنه اشتغل عنها بأمور الرعية، فأرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ فاستشارهم فى ذلك فقال: قد شغلت نفسى فى هذا الأمر فما يصلح لى فيه؟ فقال عثمان بن عفان: كل وأطعم، وقال ذلك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وقال عمر لعلى: ما تقول أنت فى ذلك؟ قال: غداء وعشاء، فأخذ عمر بذلك، وقد بين عمر حظه من بيت المال فقال: إني أنزلت نفسى من مال الله بمنزلة قيم اليتيم، إن استغنيت عنه تركت، وإن افتقرت إليه أكلت بالمعروف^(٢).

(ب) رأى على فى أرض السواد بالعراق لما فتحت أرض السواد بالعراق عنوة، أشار عدد من الصحابة- رضوان الله عليهم- على عمر بتقسيمها بين الفاتحين، ولكن لسعة الأرض وجودتها، ونظرة عمر البعيدة لمن سيأتى بعد ذلك، لم يطمئن عمر لتقسيمها، فاستشار علياً فى ذلك فكان رآيه موافقاً لرأى الخليفة عمر ألا تقسم فأخذ برأيه وقال: لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا قسمتها بين أهلها، كما قسم النبى ﷺ^(٣).

(ج) لا جرم لتقسمه أتى عمر بمال فقسمه بين المسلمين، وفضلت منه فضلة، فاستشار فيها الصحابة، فقالوا له: لو تركته لثابتة إن كانت، وفى القوم على ساكت، فأراد عمر أن يسمع رأى على فى ذلك، فذكره على بحديث مال البحرين حين جاء إلى النبى ﷺ وأنه قسمه كله، فقال عمر لعلى: لا جرم لتقسمه، فقسمه على^(٤)، ويبدو أن هذا كان قبل تقسيم الدواوين^(٥).

(١) الاجتهاد فى الفقه الإسلامى، عبد السلام السليمانى: ص (١٤٥).

(٢) الخلافة الراشدة، سنده صحيح، د. يحيى: ص (٢٧٠).

(٣) الأموال، القاسم بن سلام: ص (٥٧)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على: ص (٧٥).

(٤) مسند أحمد (٤٩/١) إسناده ضعيف لاتقطاعه.

(٥) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على: ص (٧٥).

٢- على بن أبي طالب رضي الله عنه والأمر الإداري:

عندما احتاج عمر رضي الله عنه أن يضع تاريخاً رسمياً ثابتاً لتنظيم أمور الدولة وضبطها، جمع الناس وسألهم: من أي يوم نكتب التاريخ؟ فقال على رضي الله عنه: من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك، ففعله عمر^(١)، وقد كان عمر- رضي الله عنه- يراه من أفضل من يقود الناس، فقد ورد عنه أنه كان يناجي رجلاً من الأنصار، فقال: من تحدثون أنه يستخلف من بعدى؟ فعد الأنصارى المهاجرين ولم يذكر علياً، فقال عمر: فإني أتم من على؟ فوالله لو استخلفتموه، لأقامكم على الحق وإن كرهتموه^(٢). وقال لابنه عبد الله بن عمر- رضي الله عنهما- بعد أن طعن: إن ولوها الأجلح سلك بهم الطريق^(٣).

٣- استخلف عمر علياً على المدينة مراراً:

(أ) استخلفه حين خرج عمر إلى ماء صراء فعسكر فيه: وذلك قبيل القادسية وكان الفرس قد حشدوا للمسلمين، فجمع عمر الناس فاستشارهم فكلهم أشار عليه بالمسير^(٤).

(ب) استخلفه عند نزول عمر بالجابية: وذلك حين نزل عمرو بن العاص بأجنادين، فكتب إليه أرطبون الروم، والله لا تفتح من فلسطين شيئاً بعد أجنادين، فارجع لا تغر، وإنما صاحب الفتح رجل اسمه على ثلاثة أحرف، فعلم عمرو أنه عمر، فكتب يعلمه أن الفتح مدخر له، فنادى له الناس، واستخلف على بن أبي طالب^(٥).

(ج) استخلف على حين حج عمر بأزواج النبی ﷺ: وهي آخر حجة حجها بالناس كانت سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، وكان مع أمهات المؤمنين أولياؤهن ممن لا يحتجب منه، وخلف على المدينة على بن أبي طالب^(٦).

ثالثاً: استشارة عمر لعلي رضي الله عنهما في أمور الجهاد وشئون الدولة:

كان على رضي الله عنه المستشار الأول لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما، وكان عمر يستشير في الأمور الكبيرة منها والصغيرة، وقد استشاره حين فتح المسلمون بيت المقدس، وحين فتحت المدائن، وعندما أراد عمر التوجه إلى نهاوند وقتال الفرس، وحين أراد أن

(١) التاريخ الكبير للبخاري (٩/١).

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على: ص (٧٦)، قيل إن الرواية مرسلة.

(٣) بغية الباحث عن روائد مسند الحارث، تحقيق حين أحمد (٧٤١/٣) صحيح الإسناد، خلافة على بن أبي طالب: ص (٧٦).

(٤) (٥) المنتظم (١٩٢/٤). (٦) المصدر نفسه (٣٢٧/٤)، الفتح (٨٧/٤).

يخرج لقتال الروم، وفي وضع التقويم الهجري وغير ذلك من الأمور^(١)، وكان على رضى الله عنه طيلة حياة عمر مستشاراً ناصحاً لعمر، محباً له خائفاً عليه، وكان عمر يحب علياً وكانت بينهما مودة ومحبة وثقة متبادلة، ومع ذلك يأبى أعداء الإسلام إلا أن يزوروا التاريخ، ويقصوا بعض الروايات التي تناسب أمزجتهم ومشاربهم ليصوروا لنا فترة الخلفاء الراشدين عبارة عن أن كل واحد منهم كان يتربص بالآخر الدوائر ليتقض عليه، وكل أمورهم كانت تجري من وراء الكواليس^(٢).

إن من أبرز ما يلاحظه المتأمل في خلافة عمر تلك الخصوصية في العلاقة، وذلك التعاون المتميز الصافي، بين عمر وعلى، رضى الله عنهما، فقد كان على هو المستشار الأول لعمر في سائر القضايا والمشكلات، وما اقترح على على عمر رأياً إلا واتجه عمر إلى تنفيذه عن قناعة، وكان على رضى الله عنه يحضه النصيح في كل شئونه وأحواله^(٣)، فمثلاً عندما تجمع الفرس بنهاند في جمع عظيم لحرب المسلمين جمع عمر - رضى الله عنه - الناس واستشارهم في المسير إليهم بنفسه، فأشار عليه عامة الناس بذلك، فقام إليه على - رضى الله عنه - فقال: أما بعد، يا أمير المؤمنين، فإنك إن أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الروم إلى ذراريهم، وإنك إن أشخصت أهل اليمن إلى ذراريهم من يمنهم سارت الحبشة إلى ذراريهم، وإنك إن أشخصت من هذه الأرض انتقضت عليك العرب من أطرافها وأقطارها حتى يكون ما تدع وراءك أهم إليك عما بين يديك من العورات والعيالات، أقرر هؤلاء في أمصارهم، واكتب إلى أهل البصرة، فليتفرقوا ثلاث فرق، في حرمهم وذراريهم، وفرقة في أهل عهدهم حتى لا يتقضوا، ولتسر فرقة إلى إخوانهم بالكوفة مدداً لهم. إن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً قالوا: هذا أمير العرب وأصلها، فكان ذلك أشد لكلبهم عليك، وأما ما ذكرت من مسير القوم، فإن الله هو أكره لمسيرهم منك، وهو أقدر على تغيير ما يكره، وأما عددهم فإننا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة ولكن بالنصر، فقال عمر: هذا هو الرأي كنت أحب أن أتابع عليه^(٤).

كانت نصيحة على نصيحة المحب لعمر الغيور عليه، والضعيف ألا يذهب، وأن يدير رحي الحرب بمن دونه من العرب وهو في مكانه، وحذره من أنه إذا ذهب، فلسوف ينشأ

(١) على بن أبي طالب مستشار أمين للخلفاء الراشدين: ص (٩٩).

(٢) المصدر نفسه: ص (١٣٨).

(٣) فقه السيرة النبوية للبوطي: ص ٥٢٩.

(٤) تاريخ الطبري (٣/ ٤٨٠)، تحقيق مواقف الصحابة (٩٤/ ٢).

وراءه من الثغرات ما هو أخطر من العدو الذى سيواجهه، أرأيت لو أن رسول الله ﷺ أعلن أن الخلافة من بعده لعلى، أفكان لعلى أن يرغب عن أمر رسول الله ﷺ هذا، وأن يؤيد المستلين لحقه بل لواجبه فى الخلافة بمثل هذا التعاون المخلص البناء؟ بل أفكان للصحابة، رضوان الله عليهم، كلهم أن يضيعوا أمر رسول الله ﷺ؟ بل أفكان من المتصور أن يجمعوا وفى مقدمتهم على رضوان الله عليه على ذلك؟ بوسعنا أن نعلم إذن بكل بداهة، أن المسلمين إلى هذا العهد- نهاية عهد عمر- بل إلى نهاية عهد على كانوا جماعة واحدة، ولم يكن فى ذهن أى من المسلمين أى إشكال بشأن الخلافة، أو شأن من هو أحق بها^(١).

إن كثرة مشاورة عمر لعلى، رضى الله عنهما، وغيره من الصحابة، لا يعنى هذا أنه دونهم فى الفقه والعلم، فقد بينت الأحاديث الصحيحة التى تدل على علو علمه، واكتمال دينه، ولكن إيمانه ووجهه للشورى، وتعويده للحكام فيما بعد على المشاورة، وعدم الاستبداد بالأمر والرأى، وإلا فإن علياً رضى الله عنه كان كثيراً ما يرجع عن رأيه إلى رأى عمر^(٢)، فقد جاء عن عائشة، رضى الله عنها، فى معرض حديثها عن عمر قولها: وقد كان على رضى الله عنه يتابع عمر بن الخطاب، فيما يذهب إليه ويراه، مع كثرة استشارته علياً، حتى قال على رضى الله عنه: يشاورنى عمر فى كذا، فرأيت كذا، ورأى هو كذا، فلم أر إلا متابعة عمر^(٣).

رابعاً: على رضى الله عنه وأولاده وعلاقتهم بعمر رضى الله عنهم:

كان عمر رضى الله عنه شديد الإكرام لآل رسول الله ﷺ وإيثارهم على أبنائه وأسرته، نذكر من ذلك بعض المواقف:

١- أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر: جاء فيما رواه الحسين بن على رضى الله عنه: أن عمر قال لى ذات يوم: أى بنى لو جعلت أتينا وتغشنا؟ فجئت يوماً وهو خال بمعاوية، وابن عمر بالباب لم يؤذن له، فرجعت فلقيني بعد، فقال: يا بنى لم أرك أتينا؟ قلت: جئت وأنت خال بمعاوية فرأيت ابن عمر رجوع، فرجعت، فقال: أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر، إنما أنت فى رعوسنا ما ترى: الله، ثم أنتم، ووضع يده على رأسه^(٤).

(١) فقه السيرة للبوطى: ص(٢٩٥).

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على: ص(٧٧).

(٣) الإمامة والرد على الرافضة للأصبهاني: ص(٢٩٥).

(٤) المرتضى: ص(١١٨)، كنز العمال (١٠٥/٧)، الإصابة (١/١٣٣).

٢- والله ما هنا لى ما كسوتكم: روى ابن سعد عن جعفر بن محمد الباقر عن أبيه على ابن الحسين، قال: قدم على عمر حلال من اليمن، فكسا الناس فراحوا فى الحلال، وهو بين القبر والمنبر جالس، والناس يأتونه فيسلمون عليه ويدعون له، فخرج الحسن والحسين من بيت أمهما فاطمة رضى الله عنها يتخطيان الناس، ليس عليهما من تلك الحلال شىء، وعمر قاطب صار بين عينيه، ثم قال: والله ما هنا لى ما كسوتكم، قالوا: يا أمير المؤمنين، كسوت رعتك فأحسنت، قال: من أجل الغلامين يتخطيان الناس وليس عليهما من شىء كبرت عنهما وصغرا عنها، ثم كتب إلى والى اليمن أن ابعث بحلتين لحسن وحسين، وعجل، فبعث إليه بحلتين فكساهما^(١).

٣- تقديم بنى هاشم فى العطاء: عن أبى جعفر أنه لما أراد أن يفرض للناس بعدما فتح الله عليه، وجمع ناساً من أصحاب النبى ﷺ، فقال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه: ابدأ بنفسك، فقال: لا والله بالأقرب من رسول الله ﷺ، ومن بنى هاشم رهط رسول الله ﷺ وفرض للعباس، ثم لعلى، حتى والى بين خمس قبائل، حتى انتهى إلى بنى عدى بن كعب، فكتب: من شهد بدرًا من بنى هاشم، ثم شهد بدرًا من بنى أمية بن عبد شمس، ثم الأقرب فالأقرب، ففرض الأعطيات لهم وفرض للحسن والحسين لمكانهما من رسول الله ﷺ^(٢).

٤- كسانى هذا الثوب أخى وخليلى: خرج على وعليه برد عدنى فقال: كسانى هذا الثوب أخى وخليلى وصفيى وصديقى أمير المؤمنين عمر^(٣). وفى رواية عن أبى السفر قال: رأتى على بن أبى طالب رضى الله عنه برد كان يكثر لبسه قال: فقيل: يا أمير المؤمنين إنك لتكثر لبس هذا البرد؟ فقال: نعم، إن هذا كسانى خليلى وصفيى عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، ناصح الله فنصحه، ثم بكى^(٤).

٥- أقطع ينبع: أقطع عمر بن الخطاب عليًا ينبع، ثم اشترى على إلى قطيعة عمر أشياء فحفر فيها عينًا، فينما هم يعملون فيها إذ تفجر عليهم مثل عتق الجزور من الماء، فأتى على وبشر فتصدق بها على الفقراء والمساكين وفى سبيل الله ليوم تبيض وجوه وتسود وجوه، ليصرف الله تعالى بها وجهه عن النار ويصرف النار عن وجهه، وكتب فى صدقته: هذا ما

(١) المرتضى: ص (١١٨)، الإصابة (١٠٦/١).

(٢) الخراج لأبى يوسف: ص (٢٤، ٢٥)، المرتضى: ص (١١٨).

(٣) المختصر من كتاب الموافقة: ص ١٤٠.

(٤) المصنف لابن أبى شبة (٢٩/١٢) رقم ١٢٠٤٧ نقلا عن الشريعة للأجرى (٢٣٢٧/٥) إسناده حسن.

أمر به علي بن أبي طالب وقضى في ماله: إنى تصدقت بينع ووادي القرى والأذنية وراعة في سبيل الله ووجهه، أبتغي مرضاة الله، يتفق منها في كل منفعة في سبيل الله ووجهه، وفي الحرب والسلم والجنود وذوى الرحم القريب والبعيد، لا يباع ولا يوهب ولا يورث حياً أنا أو ميتاً، أبتغي بذلك وجه الله والدار الآخرة، ولا أبتغي إلا الله عز وجل، فإنه يقبلها وهو يرثها وهو خير الوارثين، فذلك الذى قضيت فيها بينى وبين الله عز وجل^(١).

٦- لتقولن يا أبا الحسن: اجتمع عند عمر جماعة من قريش فيهم على فتذكروا الشرف، وعلى ساكت، فقال عمر: مالك يا أبا الحسن ساكتاً؟ فكان علياً كره الكلام، فقال عمر: لتقولن يا أبا الحسن، فقال علي:

في كل معترك تزيل سيوفنا فيها الجماجم عن فراخ الهام^(٢)
الله أكرمنا بنصر نبيه وبنا أعز شرائع الإسلام
ويزورنا جبريل في أبياتنا بفرائض الإسلام والأحكام^(٣)

٧- حوار بين أمير المؤمنين عمر وعلي حول الرؤيا: قال عمر بن الخطاب- رضى الله عنه- لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه: أعجب من رؤيا الرجل أنه يبيت فيرى الشيء لم يخطر له على بال، فتكون رؤياه كأخذ اليد، ويرى الرجل الشيء، فلا تكون رؤياه شيئاً، فقال علي بن أبي طالب: أفلا أخبرك بذلك يا أمير المؤمنين؟ إن الله يقول^(٤): ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢].

خامساً: زواج عمر من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب:

زوج علي بن أبي طالب رضى الله عنه ابنته من فاطمة بنت النبي ﷺ من الفاروق حينما سأله زواجها منه رضى الله عنه بما يطلب، وثقة فيه وإقراراً لفضله ومناقبه، واعتراضاً بمحاسنه وجمال سيرته، وإظهاراً بأن بينهم من العلاقات الوطيدة الطيبة والصلات المحكمة المباركة ما يحرق قلوب الحساد من أعداء الأمة المجيدة، ويرغم أنوفهم^(٥)، فقد كان عمر يكن لأهل البيت محبة خاصة لا يكنها لغيرهم لقربانهم من رسول الله ﷺ، ولما أوصى به

(١) المحلى (٦/ ١٨٠)، مصنف عبد الرزاق (١٠/ ٣٧٥) فقه علي، قلمجى: ص (٦٢٦).

(٢) فراخ الهام: فراخ الرأس على التشبيه. (٣) المختصر من كتاب الموافقة: ص (١٣٨).

(٤) الفتاوى (٥/ ٢٧٠، ٢٧١). (٥) الشيعة وأهل البيت: ص (١٠٥).

رسول الله ﷺ من إكرام أهل البيت ورعاية حقوقهم، فمن هذا الباعث خطب عمر أم كلثوم ابنة علي وفاطمة رضوان الله عليهم وتودد إليه في ذلك قائلاً: فوالله ما على الأرض رجل يرصد من حسن صحبتها ما أرصد، فقال علي: قد فعلت، فأقبل عمر إلى المهاجرين، وهو مسرور قائلاً: رفتهوني. ثم ذكر أن سبب زواجه منها ما سمعه من النبي ﷺ: «كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا ما كان من سببي ونسبي»، فأحببت أن يكون بيني وبين رسول الله ﷺ سبب^(١)، ولقد أقر بهذا الزواج كل أهل التاريخ والأنساب وجميع محدثي الشيعة وفقهائهم ومكابرهم ومجادليهم وأئمتهم المعصومين حسب زعمهم، ولقد أورد الشيخ إحسان إلهي ظهير روايات بخصوص ذلك في كتابه الشيعة والسنة^(٢)، ولقد ذكر هذا الزواج علماء أهل السنة في التاريخ وأجمعت مصادرهم عليه، ومن العلماء الذين ذكروا هذا الزواج: الطبري^(٣)، وابن كثير^(٤)، والذهبي^(٥)، وابن الجوزي^(٦)، والديار بكرى^(٧)، وقد ذكر هذا^(٨) الزواج في كتب التراجم، كابن حجر^(٩)، وابن سعد^(١٠)، وأسد الغابة، وقد قام الأستاذ أبو معاذ الإسماعيلي في كتابه زواج عمر بن الخطاب من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضى الله عنهما حقيقة وليس افتراءً، بتبع مراجع ومصادر الشيعة وأهل السنة فيما يتعلق بهذا الزواج ورد على الشبهات التي ألصقت بهذا الزواج الميمون، وقد ذكرت شيئاً من سيرتها ومواقفها في حياتها في عهد الفاروق في كتابي (فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، شخصيته وعصره).

هذا وقد ولدت أم كلثوم بنت علي من عمر رضى الله عنه ابنة سميت (رقية) وولداً سمته زيدا، وقد روى أصحاب زيد أن زيد بن عمر حضر مشاجرة في قوم من بني عدى بن كعب ليلاً فخرج إليهم زيد بن عمر ليصلحهم فأصابته ضربة شجت رأسه ومات من فوره، وحزنت أمه لقتله ووقعت مغشياً عليها من الحزن فماتت من ساعتها، ودفنت أم

(١) إسناده حسن، أخرجه الحاكم في المستدرك (١٤٢/٣) صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي متعباً: منقطع، وأورده الهيثمي في (مجمع الزائد ١٧٣/٩) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجالهما رجال الصحيح غير الحسن بن سهل وهو ثقة، وهناك من ضعفه.

(٢) الشيعة وأهل البيت: ص (١٠٥). (٣) تاريخ الطبري (٢٨/٥).

(٤) البداية والنهاية (٢٢٠/٥). (٥) تاريخ الإسلام عهد الخلفاء الراشدين: ص (١٦٦).

(٦) المنتظم (١٣١/٤).

(٧) تاريخ الخميس نقلاً عن زواج عمر من أم كلثوم لأبي معاذ: ص (١٩).

(٨)، (٩) الإصابة لابن حجر: ص (٢٧٦) كتاب الكنى وكتاب النساء.

(١٠) أسد الغابة (٤٢٥/٧).

كلثوم وابنها زيد بن عمر في وقت واحد، وصلى عليهم عبد الله بن عمر بن الخطاب، قدمه الحسن بن علي بن أبي طالب وصلى خلفه^(١).

سادساً: يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك، وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك:

عن أسلم العدوي قال: لما بويع لأبي بكر بعد النبي ﷺ كان علي والزبير بن العوام يدخلان علي فاطمة فيشاورانها، فبلغ عمر، فدخل علي فاطمة فقال: يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك، وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك، وكلمها، فدخل علي والزبير علي فاطمة فقالت: انصرفا راشدين، فما رجعا إليها حتى بايعا^(٢)، وهذا هو الثابت الصحيح والذي مع صحة سنده ينسجم مع روح ذلك الجليل وتزكية الله له. وقد زاد الروافض في هذه الرواية واختلقوا إفكاً وبهتاناً وزوراً، وقالوا إن عمر قال: إذا اجتمع عندك هؤلاء نفر أن لأحرقن عليهم هذا البيت، لأنهم أرادوا شق عصا المسلمين بتأخيرهم عن البيعة، ثم خرج عنها، فلم يلبث أن عادوا إليها، فقالت لهم: تعلمون أن عمر جاءني وحلف بالله لئن أنتم عدتم إلى هذا البيت ليحرقنه عليكم، وإيم الله إنه ليصدقن فيما حلف عليه، فانصرفوا عني فلا ترجعوا إلي ففعلوا ذلك، ولم يرجعوا إليها إلا بعدما بايعوا^(٣). وهذه القصة لم تثبت عن عمر رضي الله عنه، ودعوى أن عمر رضي الله عنه هم بإحراق بيت فاطمة، من أكاذيب الرافضة، أعداء صحابة رسول الله، وقد أوردها مع أكاذيب أخرى الطبري الطبرسي في كتابه دلائل الإمامة^(٤)، عن جابر الجعفي، وهو رافضي كذاب باتفاق أئمة الحديث كما في الميزان^(٥) للذهبي، وتهذيب التهذيب^(٦)، وزعم بعض الروافض أن عمر ضرب فاطمة حتى أسقط ولدها محسنًا وهو في بطنها، وهذه من الأكاذيب الرافضة التي لا أساس لها من الصحة، وما علموا أنهم يطعنون في علي رضي الله عنه، وذلك باتهامه بالجبن والسكوت عن عمر وهو من أشجع أصحاب النبي ﷺ^(٧)، بل إن بعض كتب الروافض أنكر صحة هذا الهذيان والزور.^(٨) علماً بأن محسن ولد في حياة النبي ﷺ كما ثبت ذلك بالرواية الصحيحة.

(١) أسد الغابة (٧/٤٥)، ونساء أهل البيت، منصور عبد الحكيم: ص (١٨٥، ١٨٦).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة: المصنف (٥٦٧/١٤) إسناده صحيح.

(٣) عقائد الثلاثة والسبعين فرقة لأبي محمد اليمنى (١/١٤٠).

(٤) دلائل الإمامة: ص (٢٦) نقلاً عن عقائد الثلاثة والسبعين (١/١٤٠).

(٥) الميزان للذهبي (١/٢٧٩).

(٦) تهذيب التهذيب (٢/٤٧).

(٧) مختصر التحفة الاثني عشرية: ص (٢٥٢).

(٨) حقه من التاريخ: ص (٢٢٤).

سابعاً: الخلاف بين العباس وعلي وحكم عمر رضي الله عنهم بينهما:

قال مالك بن أوس: بينما أنا جالس في أهلي حين متع النهار^(١)، إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني، فقال: أجب أمير المؤمنين، فانطلقت معه حتى دخلت على عمر، فإذا هو جالس على رمال^(٢) سرير ليس بينه وبينه فراش، متكئ على وسادة من آدم، فسلمت عليه ثم جلست، فقال: يا مالك إنه قدم علينا من قومك أهل آيات، وقد أمرت فيهم برضخ، فاقبضه فاقسمه بينهم، فقلت: يا أمير المؤمنين لو أمرت به غيري، قال: اقبضه أيها المرء، فبينما أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفأ، فقال: هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص، يستأذنونك؟ قال: نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا، ثم جلس يرفأ يسيراً، ثم قال: هل لك في عليّ وعباس؟ قال: نعم فأذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا، فقال عباس: يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا، وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله ﷺ من مال بني النضير، فقال الرهط -عثمان وأصحابه-: يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر قال عمر: تيدكم^(٣)، أنشدكم بالله الذي يأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة» يريد رسول الله ﷺ نفسه؟ قال الرهط: قد قال ذلك، فأقبل عمر على علي، وعباس، فقال: أنشدكما بالله أن تعلمان أن رسول الله ﷺ قد قال ذلك؟ قالوا: قد قال ذلك، قال عمر: فإني أحدثكم عن هذا الأمر، إن الله قد خص رسوله ﷺ في هذا الفء بشيء لم يعطه أحداً غيره، ثم قرأ: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحشر: ٦]. فكانت هذه خالصة لرسول الله ﷺ ووالله ما احتازها دونكم، ولا أستأثر بها عليكم، قد أعطاكموها، وبشها فيكم، حتى بقى منها هذا المال، فكان رسول الله ﷺ ينفق على أهله نفقة ستهم من هذا المال، ثم يأخذ ما بقى فيجعله مال الله، فعمل رسول الله ﷺ بذلك حياته، أنشدكما بالله، هل تعلمان ذلك؟ قال عمر: ثم توفي الله نبيه ﷺ فقال أبو بكر: أنا ولي رسول الله ﷺ والله يعلم أنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق، ثم توفي الله أبا بكر، فكنت أنا ولي أبي بكر فقبضتها ستين من إمارتي، أعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ وما عمل أبو بكر، والله يعلم إنى فيها لصادق بار راشد تابع للحق، ثم جتمانى تكلمانى وكلمتكما واحدة وأمركم واحد، جتتنى يا عباس، تسألنى نصيبك من ابن أخيك، وجاءنى هذا «يريد علياً» يريد نصيب امرأته من أبيها، فقلت لكما: إن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة» فلما

(١) متع النهار: ارتفع قبل الزوال.

(٢) المراد أنه كان السرير قد نزع وجهه بالسعف.

(٣) التيد: الرفق، يقال: تيدك هذا، أى اتند.

بدا لي أن أدفعه إليكما قلت: إن شئتما دفعتهما إليكما، على أن عليكما عهد الله وميثاقه لعملان فيها بما عملت فيها رسول الله ﷺ وما عمل أبو بكر، وبما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما: ادفعها إلينا، فبذلك دفعتهما إليكما فأنشدكم بالله هل دفعتهما إليهما بذلك؟ قال الرهط: نعم، ثم أقبل على علي وعباس فقال: أنشدكما بالله هل دفعتهما إليكما بذلك؟ قالوا: نعم، قال: فلتنسان مني قضاء غير ذلك، فوالله الذي يأذنه تقوم السماء والأرض، لا أقضى فيها قضاء غير ذلك فإن عجزتما عنها فادفعاهما إليّ، فإني أكفيكماها^(١).

ثامناً: ترشيح عمر علياً للخلافة مع أهل الشورى وما قاله علي في عمر بعد استشهاده:

١- ترشيح علي مع أهل الشورى: لما طعن عمر رضى الله عنه وظن أنه سيفارق الحياة، وأخذ المسلمون يدخلون عليه، ويقولون له: أوص يا أمير المؤمنين، استخلف، فقال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء نفر- أو الرهط- الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ فسمى علياً، وعثمان، والزبير وطلحة وسعداً وعبد الرحمن^(٢)، ثم دعا خاصتهم وهم عبد الرحمن، وعثمان، وعلي فوعظهم^(٣)، إن عمر رضى الله عنه إمام وعليه أن يستخلف الأصالح للمسلمين، فاجتهد في ذلك ورأى أن الستة الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ أحق من غيرهم، وهو كما رأى، فإنه لم يقل أحد أن غيرهم أحق منهم، وجعل التعيين إليهم خوفاً أن يعين واحداً منهم، ويكون غيره أصالح لهم، فإنه ظهر له رجحان الستة دون رجحان التعيين، وقال: الأمر في التعيين إلى الستة يعينون أحداً منهم، وهذا اجتهد إمام عادل ناصح لا هوى له رضى الله عنه، وهو نموذج واقعي لتطبيق قول الله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨] وقال: ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، فكان ما فعله من الشورى مصلحة^(٤).

إن الفاروق رضى الله عنه رأى الأمر في الستة متقارباً فإنهم وإن كان لبعضهم من الفضيلة ما ليس لبعض، فلذلك المفضل مزية أخرى ليست للآخر، ورأى أنه إذا عين واحداً فقد يحصل بولايته نوع من الخلل فيكون منسوباً إليه، فترك التعيين خوفاً من الله تعالى، وعلم أنه ليس واحد أحق بهذا الأمر منهم فجمع بين المصلحتين، بين تعيينهم إذ لا أحق منهم، وترك تعيين واحد منهم لما تخوفه من التقصير، والله تعالى قد أوجب على العبد أن يفعل المصلحة بحسب الإمكان، فكان ما فعله غاية ما يمكن من المصلحة^(٥)، ولا

(١) البخارى رقم ٣٠٩٤، مسلم ١٧٥٧ واللفظ للبخارى.

(٢) البداية والنهاية (١٤٢/٧).

(٣) البخارى رقم ٣٧٠٠.

(٤)، (٥) منهاج السنة (٣/ ١٦٢-١٦٤)، المتقى: ص (٣٦٢-٣٦٤).

يقال إنه بجعله الأمر شورى بين الستة قد خالف به من تقدمه كما هو زعم الشيعة الرافضة، لأن الخلاف نوعان، خلاف تضاد وخلاف تنوع، وما فعله عمر-رضى الله عنه- من النوع الثانى^(١)، وقد أقره على اجتهاده كل الصحابة ولم نسمع أحداً عارضه، وقد بسطت ما ابتكره عمر من طريقة جديدة فى اختيار الخليفة من بعده فى كتابى فصل الخطاب فى سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شخصيته وعصره، فمن أراد التوسع فليرجع إليه مشكوراً.

٢- ما قاله على فى عمر بعد استشهاده: قال ابن عباس كما هو فى صحيح البخارى: وضع عمر على سريرته فتكنفه الناس يدعون ويصلون، قبل أن يرفع، وأنا فيهم، فلم يرعنى إلا رجل أخذ منكبى، إذا على بن أبى طالب، فترحم على عمر وقال: ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك، وحسبت أنى كنت كثيراً ما أسمع النبى ﷺ يقول: ذهبت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر^(٢).

٣- قول على فى عمر: إن عمر كان رشيد الأمر: وها هو حرصه على عدم مخالفته بعد وفاته: عن عبد خير قال: كنت قريباً من على حيث جاء أهل نجران قال: قلت: فإن كان راداً على عمر شيئاً فاليوم، قال: فسلموا واصطفوا بين يديه، قال: ثم أدخل بعضهم يده فى كمه فأخرج كتاباً فوضعه فى يد على، قالوا: يا أمير المؤمنين، خطك بيمينك وإملاء رسول الله ﷺ عليك، قال: فرأيت علياً وقد جرت الدموع على خده قال: ثم رفع رأسه إليهم فقال: يا أهل نجران، إن هذا لآخر كتاب كتبت بين يدي رسول الله ﷺ، قالوا: فأعطنا ما فيه، قال: سأخبركم عن ذاك؛ إن الذى أخذه عمر لم يأخذه لنفسه، إنما أخذه بجماعة من المسلمين، وكان الذى أخذه منكم خيراً مما أعطاكم والله لا أرد شيئاً مما صنعه عمر، إن عمر كان رشيد الأمر^(٣)، وهذه الحادثة أصل الفقهاء عليها قولهم: لا يرد القاضى اجتهاد قضاء من قبله عند على^(٤)، وروى عنه أنه قال: اقضوا كما كنتم تقضون حتى تكونوا جماعة، فإنى أخشى الاختلاف^(٥)، وهو قول جمهور الفقهاء^(٦)، وقد قال على: ما كنت لأحل عقدة شديداً عمر^(٧).

(٢) البخارى، رقم ٣٦٨٥.

(١) عقيدة أهل السنة (٢/٤٢٠).

(٣) معجم البلدان (٥/٢٦٩)، والمختصر من كتاب الموافقة: ص(١٣٩)، فقه الإمام على (٢/٨١٣) نقل عن السنن للبيهقى، إسناده مرسل، الأجرى (٤/١٧٧٧) إسناده مرسل.

(٤) فقه الإمام على (٢/٨١٣).

(٥) مصنف عبد الرزاق (١٠/٣٢٩) نقلاً عن فقه الإمام على (٢/٨١٣).

(٦) فقه الإمام على (٢/٨١٣).

(٧) المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة: ص(١٤٠) إسناده منقطع، ابن أبى شيبة فى المصنف (١٢/٣٣) رقم ١٢٠٥٤.

٤- إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله، فأنا أكرهه لذلك: لما فرغ على من وقعة الجمل، ودخل البصرة، وشيع أم المؤمنين عائشة لما أردت الرجوع إلى مكة، سار من البصرة إلى الكوفة، فدخلها يوم الاثنين، لثنتي عشرة ليلة خلت من رجب سنة ست وثلاثين، فقبل له: انزل بالقصر الأبيض، فقال: لا، إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله فأنا أكرهه لذلك، فنزل في الرحبة وصلى في الجامع الأعظم ركعتين^(١).

٥- حب أهل البيت لعمر رضى الله عنه: إن من دلالة محبة أهل البيت الفاروق- رضى الله عنه- تسمية أبنائهم باسمه، حباً وإعجاباً بشخصيته، وتقديراً لما أتى به من الأفعال الطيبة والمكارم العظيمة، ولما قدم إلى الإسلام من الخدمات الجليلة، وإقراراً بالصلوات الودية الوطيدة والتي تربطه بأهل بيت النبوة والرحم، والصهر القائم بينه وبينهم، فأول من سمى ابنه باسمه أمير المؤمنين على بن أبي طالب سمى ابنه من أم حبيب بنت ربيعة البكرية عمر^(٢)، وقد جاء في كتاب صاحب الفضول، حتى ذكر أولاد على بن أبي طالب: وعمر من التغلبية، وهى الصهباء بنت ربيعة من السبي الذى أغار عليهم خالده بن الوليد بعين التمر، وعمر هذا حتى بلغ خمساً وثمانين سنة فحاز نصف ميراث على رضى الله عنه، وذلك أن جميع إخوانه وأشقائه وهم عبد الله وجعفر وعثمان قتلوا جميعهم قبله مع الحسين رضى الله عنه- يعنى أنه لم يقتل معهم- بالطف فورثهم^(٣)، هذا وتبعه حسن فى ذلك الحب لعمر بن الخطاب رضى الله عنهم فسمى أحد أبنائه عمر أيضاً^(٤)، وكذلك الحسين بن على سمى عمر، ومن بعد الحسين ابنه على الملقب بزين العابدين سمى أحد أبنائه باسم عمر^(٥)، وكذلك موسى بن جعفر الملقب بالكاظم سمى أحد أبنائه باسم عمر^(٦)، فهؤلاء الأئمة من أهل البيت الذين ساروا على هدى النبى ﷺ ومعالم منهج أهل السنة والجماعة بسيرتهم العطرة يظهرهم لعمر الفاروق ما يكونونه فى صدورهم من حبهم وولائهم له بعد وفاته بمدة، وقد جرى هذا الاسم وكذلك أبو بكر وعثمان فى ذرية أهل البيت ممن ساروا على مذهب الحق وهو منهج أهل السنة والجماعة إلى يومنا هذا، ونجد أسماء الصحابة وأمهات المؤمنين فى البيوت الهاشمية التى التزمت بالكتاب والسنة، فقد سماوا طلحة، وعبد الرحمن وعائشة وأم سلمة، ونحن ندعو الشيعة اليوم الاقتداء بعلى

(١) تاريخ الخلافة الراشدة، محمد كنعان: ص(٣٨٣).

(٢) تاريخ يعقوبى (٢/٢١٣)، الشيعة وأهل البيت: ص(١٣٣).

(٣) الفصول المهمة: ص(١٤٣)، الشيعة وأهل البيت: ص(١٣٣).

(٤) الشيعة وأهل البيت: ص(١٣٣).

(٥) المصدر نفسه: ص(١٣٤).

(٦) المصدر نفسه: ص(١٣٥).

والحسن والحسين وسائر الأئمة من آل البيت، فيسمون بعض أبنائهم وبناتهم بأسماء الخلفاء الراشدين، وأمّهات المؤمنين^(١)، نرجو ذلك.

٦- عمر بن الخطاب جعله الله سيباً في ذرية الحسين بن علي بن أبي طالب: أعطى -عمر بن الخطاب- رضى الله عنه- للحسين بن علي رضى الله عنهم من غنائم الفرس ابنة يزدجرد ملك الفرس، فولدت له زين العابدين علي بن الحسين الذي لم يبق من أبناء الحسين غيره، وكل ذرية الحسين تناسلوا منه وينسبون إليه^(٢)، فليحذر الذين يسبون عمر بن الخطاب بمن يتسبون إلى الحسين، فلولا به بعد الله لما كان لهم وجود^(٣)، كما أن عمر- رضى الله عنه- أعطى أختها لمحمد بن أبي بكر فكان عديلاً للحسين، وأنجبت له القاسم بن محمد بن أبي بكر، فكان القاسم بن محمد بن أبي بكر، وعلى بن الحسين زين العابدين ابني خالة^(٤).

٧- قول عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب في عمر^(٥): عن حفص بن قيس، قال: سألت عبد الله بن الحسن عن المسح على الخفين، فقال: امسح، فقد مسح عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، قال: فقلت: إنما أسألك أنت تمسح؟ قال: ذاك أعجز لك، أخبرك عن عمر وتسلّني عن رأيي، فعمر كان خيراً مني ومن ملء الأرض، فقلت: يا أبا محمد، فإن ناساً يزعمون أن هذا منكم تقية، قال: فقال لى- ونحن بين القبر والمنبر-: اللهم إن هذا قولى فى السر والعلانية، فلا تسمعن على قول أحد بعدى. ثم قال: من هذا الذى يزعم أن علياً رضى الله عنه كان مقهوراً، وأن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم ينفذه؟ وكفى بإزراء على عليٍّ ومنقصه أن يزعم أن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم ينفذه^(٦).



(١) اذهبوا فأنتم الراضية، عبد العزيز الزبير: ص (٢٣٠).

(٢) عمدة الطالب فى أنساب أبى طالب، الفصل الثانى عنوان (عقب الحسين) نقلاً عن: اذهبوا فأنتم الراضية: ص (٢٣٢).

(٣) اذهبوا فأنتم الراضية ص (٢٣٢). (٤) سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٥٤).

(٥) هو عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو محمد الهاشمي كان ذا هبة ولسان وشرف، وكانت له منزلة عند عمر بن عبد العزيز، توفى سنة ١٤٥هـ، الأعلام للزركلى (٤/ ٢٠٧)، تاريخ بغداد (٩/ ٤٣١).

(٦) النهى عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب لمحمد عبد الواحد المقدسى: ص (٥٧).

المبحث الثالث

على رضى الله عنه فى عهد عثمان بن عفان

أولاً: بيعة على لعثمان رضى الله عنه:

لم يكد يفرغ الناس من دفن عمر بن الخطاب- رضى الله عنه- حتى أسرع رهط الشورى وأعضاء مجلس الدولة الأعلى إلى الاجتماع فى بيت عائشة أم المؤمنين، رضى الله عنها، وقيل أنهم اجتمعوا فى بيت فاطمة بنت قيس الفهرية أخت الضحاك بن قيس، ليقضوا فى أعظم قضية عرضت فى حياة المسلمين-بعد وفاة عمر-، وقد تكلم القوم وبسطوا آراءهم واهتدوا بتوفيق الله إلى كلمة سواء رضىها الخاصة والكافة من المسلمين^(١)، وقد أشرف على تنفيذ عملية الشورى واختيار الخليفة عبد الرحمن بن عوف، رضى الله عنه، وحقق رضى الله عنه أول مظهر من مظاهر الشورى المنظمة فى اختيار من يتحمل أعباء الخلافة ويسوس أمور المسلمين، فهو قد اصطنع من الأناة والصبر والحزم وحسن التدريب ما كفل له النجاح فى أداء مهمته العظمى^(٢)، وقاد ركب الشورى بمهارة وتجرد، مما يستحق أعظم التقدير^(٣)، قال الذهبى: ومن أفضل أعمال عبد الرحمن عزل نفسه من الأمر وقت الشورى، واختياره نائمة من أشار به أهل الحل والعقد، فنهض فى ذلك أتم نهوض على جمع الأمة على عثمان، ولو كان محايياً فيها لأخذها لنفسه، أو لولاها ابن عمه وأقرب الجماعة إليه سعد بن نبى وقاص^(٤)، وقد تم الاتفاق على بيعة عثمان بعد صلاة صبح يوم البيعة اليوم الأخير من شهر ذى الحجة ٢٣هـ/٦ نوفمبر ٦٤٤م، وكان صهيب الرومى الإمام إذ أقبل عبد الرحمن بن عوف، وقد اعتم بالعمامة التى عممه بها رسول الله ﷺ، وكان قد اجتمع رجال الشورى عند المنبر، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار وأمراء الأجناد، منهم: معاوية أمير الشام، وعمير بن سعد أمير حمص، وعمرو بن العاص أمير مصر، وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر وصاحبوه إلى المدينة^(٥)، وجاء فى رواية البخارى: فلما صلى الناس الصبح، واجتمع أولئك الرهط عند المنبر، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار، وأرسل إلى أمراء الأجناد وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر، فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن

(٢) المصدر نفسه ص: (٧٠، ٧١).

(١) عثمان بن عفان، لصادق عرجون: ص (٦٢، ٦٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (١/٨٦).

(٣) مجلة البحوث الإسلامية العدد ١٠: ص (٢٥٥).

(٥) شهيد الدار: ص (٣٧).

ثم قال: أما بعد، يا على أنى قد نظرت فى أمر الناس، فلم أرهم يعدلون بعثمان، فلا تجعل على نفسك سبيلاً فقال: ^(١) أبايك على سنة الله ورسوله والخليفتين من بعده، فبايعه الناس المهاجرون والأنصار وأمرأه الأجناد والمسلمون ^(٢)، وجاء فى رواية صاحب التمهيد والبيان أن على بن أبى طالب أول من بايع بعد عبد الرحمن بن عوف ^(٣).

ثانياً: أباطيل رافضية دست فى قصة الشورى:

هناك أباطيل رافضية دست فى التاريخ الإسلامى فى قصة الشورى وتولية عثمان الخلافة، وقد تلفقها المستشرقون وقاموا بتوسيع نشرها، وتأثر بها الكثير من المؤرخين والمفكرين المحدثين، ولم يحصوا الروايات ويحققوا فى سندها ومتنها، فانتشرت بين المسلمين. لقد اهتم مؤرخو الشيعة الرافضة بقصة الشورى وتولية عثمان بن عفان الخلافة ودسوا فيها الأباطيل والأكاذيب، وألف جماعة منهم كتباً خاصة، فقد ألف أبو مخنف كتاب الشورى، وكذلك ابن عقدة، وابن بابويه ^(٤)، ونقل ابن سعد تسع روايات من طريق الواقدي فى خبر الشورى وبيعة عثمان وتاريخ توليه للخلافة ^(٥)، ورواية من طريق عبيد الله ابن موسى تضمنت مقتل عمر وحصره للشورى فى الستة ووصيته لكل من على وعثمان إذا تولى أحدهما أمر الخلافة، ووصيته لصهيب فى هذا الأمر ^(٦)، وقد نقل البلاذرى خبر الشورى وبيعة عثمان عن أبى مخنف ^(٧)، وعن هشام الكلبي منها ما نقله عن أبى مخنف ومنها ما تفرد به ^(٨)، وعن الواقدي ^(٩)، وعن عبيد الله بن موسى ^(١٠)، واعتمد الطبرى فى هذه القصة على عدة روايات منها رواية أبى مخنف ^(١١)، ونقل ابن أبى الحديد بعض أحداث قصة الشورى من طريق أحمد بن عبد العزيز الجوهري ^(١٢)، وأشار إلى نقله عن كتاب (الشورى) للواقدي ^(١٣)، وقد تضمنت الروايات الشيعية الرافضة عدة أمور مدسوسة ليس لها دليل من الصحة، وهى:

١- اتهام الصحابة بالمحاباة فى أمر المسلمين: اتهمت الروايات الشيعية الرافضية الصحابة بالمحاباة فى أمر المسلمين، وعدم رضا على بأن يقوم عبد الرحمن باختيار الخليفة، فقد ورد عند أبى مخنف وهشام الكلبي عن أبيه وأحمد الجوهري أن عمر جعل ترجيح الكفتين إذا

(١) قوله: فقال: أى عبد الرحمن مخاطباً عثمان.

(٢) التمهيد والبيان ص (٢٦).

(٣) (٥)، (٦) الطبقات الكبرى (٦٣/٣)، (٦٧/٣).

(٤) (٧)، (٨)، (٩) أنساب الأشراف (١٨/٥)، (١٩).

(٥) أثر التشيع على الروايات التاريخية: ص (٣٢١).

(٦) المصدر نفسه (٦/٥).

(٧) شرح نهج البلاغة (٤٩/٩)، (٥٨، ٥٠).

(٨) المصدر السابق (٩/١٥).

تساوتا بعبد الرحمن بن عوف، وأن علياً أحسن بأن الخلافة قد ذهبت منه، لأن عبد الرحمن سيقدم عثمان للمصاهرة التي بينهما^(١)، وقد نفى ابن تيمية أى ارتباط فى النسب القريب بين عثمان وعبد الرحمن فقال: إن عبد الرحمن ليس أخاً لعثمان ولا ابن عمه ولا من قبلته أصلاً، بل هذا من بنى زهرة وهذا من بنى أمية، وبنو زهرة إلى بنى هاشم أكثر ميلاً منهم إلى بنى أمية، فإن بنى زهرة أحوال النبی ﷺ، ومنهم عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبى وقاص الذى قال له النبی ﷺ: هذا خالى، فليرنى امرؤ خاله^(٢)، فإن النبی ﷺ لم يؤاخ بين مهاجرى ومهاجرى، ولا بين أنصارى وأنصارى، وإنما آخى بين المهاجرين والأنصار، فأخى بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع الأنصارى^(٣)، وحديثه مشهور ثابت فى الصحاح وغيرها، يعرفه أهل العلم بذلك^(٤)، وقد بنت الروايات الشيعة الرافضية محابة عبد الرحمن لعثمان للمصاهرة التي كانت بينهما، متناسية أن قوة النسب أقوى من المصاهرة من جهة، ومن جهة أخرى تناسوا طبيعة العلاقة بين المؤمنين فى الجيل الأول وأنها لا تقوم على نسب ولا مصاهرة، وأما كيفية المصاهرة، التي كانت بين عبد الرحمن وعثمان فهي أن عبد الرحمن تزوج أم كلثوم بن عقبة بن أبى معيط أخت الوليد^(٥).

٢- حزب أموى وحزب هاشمى: أشارت رواية أبى مخنف إلى وقوع مشادة بين بنى هاشم وبنى أمية أثناء المبايعة وهذا غير صحيح، ولم يرد ذلك برواية صحيحة ولا ضعيفة^(٦)، وقد انساق بعض المؤرخين خلف الروايات الشيعة الرافضية لحاجة فى نفوسهم مع بطلانها سنداً وممتناً من جهة وثبوت روايات صحيحة تناقض ما ذهبوا إليه من جهة أخرى، وبنوا تحليلاتهم الخاطئة على تلك الروايات، فصوروا تشاور أصحاب الرسول ﷺ فى تحديد الخليفة الجديد بصورة الخلاف العشائرى وأن الناس قد انقسموا إلى حزبين؛ حزب أموى وحزب هاشمى، وهو تصور موهوم واستنتاج مردود لا دليل عليه، إذ ليس نابغاً من ذلك الجو الذى كان يعيشه أصحاب رسول الله ﷺ حينما كان يقف المهاجرى مع الأنصارى ضد أبيه وأخيه وابن عمه وبنى عشيرته، وليس نابغاً من تصور هؤلاء الصحب وهم يضحون بكل شئ من حطام الدنيا فى سبيل أن يسلم لهم دينهم، ولا من المعرفة الصحيحة لهؤلاء النخبة من المبشرين بالجنة، فالأحداث الكثيرة التي رويت عن هؤلاء تثبت

(١) أثر التشيع على الروايات التاريخية: ص (٣٢٢). (٢) صحيح سنن الترمذى (٣/ ٢٢٠) رقم ٤٠١٨.

(٣) البخارى، ك مناقب الأنصار رقم ٣٧٨٠. (٤) منهاج السنة النبوية (٦/ ٢٧١، ٢٧٢).

(٥) الطبقات الكبرى (٣/ ١٢٧).

(٦) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى: ص (١٧٧، ١٧٨).

أن هؤلاء كانوا أكبر بكثير من أن ينطلقوا من هذه الزاوية الضيقة في معالجة أمورهم، فليست القضية تمثيلاً عائلياً أو عشائرياً، فهم أهل شورى لمكانتهم في الإسلام^(١).

٣- أكاذيب نسبت زوراً وبهتاناً لعلى رضى الله عنه: قال ابن كثير: وما يذكره كثير من المؤرخين كابن جرير وغيره عن رجال لا يعرفون أن علياً قال لعبد الرحمن: خدعتنى، وإنك إنما وليته لأنه صهرك وليشاورك كل يوم في شأنه، وأنه تلكا حتى قال عبد الرحمن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُورَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠]، إلى غير ذلك من الأخبار المخالفة لما ثبت في الصحاح، فهي مردودة على قائلها وناقليها والله أعلم، والمظنون من الصحابة خلاف ما يتوهم كثير من الرافضة وأغبياء القصاص الذين لا تمييز عندهم بين صحيح الأخبار وضعيفها ومستقيمها وسقيمها^(٢).

ثالثاً: المفاضلة بين عثمان وعلى رضى الله عنهما:

الذى عليه أهل السنة أن من قدم علياً على أبى بكر وعمر فإنه ضال مبتدع، ومن قدم علياً على عثمان فإنه مخطئ ولا يضللونه، ولا يبدعونه^(٣)، وإن كان بعض أهل العلم قد تكلم بشدة على من قدم علياً على عثمان بأنه قال: من قدم علياً على عثمان فقد زعم أن أصحاب رسول الله ﷺ خانوا الأمانة حيث اختاروا عثمان على على رضى الله عنه^(٤)، وقد قال ابن تيمية: استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان، وأن كانت هذه المسألة- مسألة عثمان وعلى- ليست من الأصول التى يضلل المخالف فيها عن جمهور أهل السنة، لكن المسألة التى يضلل المخالف فيها هى مسألة الخلافة، وذلك أنهم يؤمنون بأن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم على، ومن طعن فى خلافة هؤلاء الأئمة فهو أضل من حمار أهله^(٥)، وذكر أقوال أهل العلم فى مسألة تفضيل على على عثمان: فقال: فيها روايتان: إحداهما، لا يسوغ ذلك، فمن فضل علياً على عثمان خرج من السنة إلى البدعة، لمخالفته لإجماع الصحابة، ولهذا قيل: من قدم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، يروى ذلك عن غير واحد، منهم أيوب السختياني وأحمد بن حنبل والدارقطني، الثانية: لا يبدع من قدم علياً، لتقارب حال عثمان وعلى^(٦).

(١) الخلفاء الراشدون، أمين القضاة ص ٧٨، ٧٩.

(٢) البداية والنهاية (١٥٢/٧).

(٣) مجموعة الفتاوى (١٠١/٣، ١٠٢).

(٤) حقة من التاريخ لعثمان الخميس: ص (٦٦).

(٥) مجموعة الفتاوى (١٠١/٣، ٢٠١).

(٦) المصدر السابق (٢٦٧/٤).

رابعاً: على بن أبي طالب رضي الله عنه يقيم الحدود ويستشار في شئون دولة عثمان رضي الله عنه:

١- إقامة على للحدود في عهد عثمان رضي الله عنهما: عن حصين بن المنذر، قال: شهدت عثمان بن عفان، وأتى بالوليد فشهد عليه رجلان أحدهما حمران أنه شرب الخمر، وشهد آخر أنه لم يتقياً، فقال عثمان: إنه لم يتقياً حتى شربها، فقال: يا على قم فاجلده، فقال على: قم يا حسن فاجلده، فقال الحسن: ولّ حارها من تولى قارها^(١)، فكأنه وجد عليه، فقال: يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده، فجلده وعلى يعد، حتى بلغ أربعين فقال: أمسك، ثم قال: جلد النبي ﷺ أربعين، وأبو بكر أربعين، وعمر ثمانين، وكل سنة، وهذا أحب إلي^(٢). ويؤخذ من هذا الحديث أن علياً رضي الله عنه كان قريباً من عثمان ومعيناً له على طاعة الله، وكان على رضي الله عنه يقول في معرض دفاعه عن عثمان ردّاً على من يعيب على عثمان بفعل المنسوب للوليد: إنكم ما تعيرون به عثمان كالطاعن نفسه ليقتل رده^(٣)، ما ذنب عثمان في رجل قد ضربه بفعله وعزله عن عمله، وما ذنب عثمان فيما صنع عن أمرنا^(٤).

٢- استشارة عثمان لعلي وكبار الصحابة في فتح إفريقية: جاء في رياض النفوس أن أمير المؤمنين عثمان بن عفان جاءه من واليه على مصر «عبد الله بن سعد» أن المسلمين يغيرون على أطراف إفريقية فيصيبون من عدوهم، وأنهم قريبون من حوز المسلمين، فأعرب عثمان ابن عفان رضي الله عنه - على إثر ذلك - للمسور بن مخزومة عن رغبته في بعث الجيوش لغزو إفريقية، جاء في هذا الصدد ما نصه: فما رأيك يا ابن مخزومة؟ قلت: أغزهم، قال: أجمع اليوم الأكابر من أصحاب رسول الله، وأستشيرهم، فما أجمعوا عليه فعلته، أو ما أجمع عليه أكثرهم فعلته. . رأيت علياً، وطلحة والزبير والعباس، وذكر رجالاً، فخلا بكل واحد منهم في المسجد، ثم دعا أبا الأعور «سعيد بن زيد» فقال له عثمان: لم كرهت - يا أبا الأعور - من بعثة الجيوش إلى إفريقية؟ فقال له: سمعت «عمر» يقول: لا أغزيها أحداً من المسلمين ما حملت عيناى الماء فلا أرى لك خلاف عمر، فقال له عثمان: والله ما نخافهم وإنهم لراضون أن يقرؤا في مواضعهم، فلا يغزون، فلم يختلف عليه أحد ممن شاوره غيره، ثم خطب الناس، وندبهم إلى الغزو، إلى إفريقية، فخرج بعض الصحابة منهم عبد الله بن الزبير، وأبو ذر الغفاري^(٥).

(١) أى : ولّ بشدتها وأوساخها من ولى هنيئها ولذاتها.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ك الحدود (١١/٢١٦).

(٣) الرده هو العون: تاريخ الطبرى (٥/٢٧٨). (٤) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٤٢١).

(٥) رياض النفوس (١/٨-٩) الجهاد والقتال، هيكال (١/٥٥٦).

٣- رأى على في جمع عثمان للناس على قراءة واحدة: جمع عثمان رضى الله عنه المهاجرين والأنصار وشاورهم في الأمر، وفيهم أعيان الصحابة وفي طليعتهم على بن أبي طالب رضى الله عنه، وعرض عثمان رضى الله عنه هذه المعضلة على صفوة الأمة وقادتها الهادين المهديين، ودارسهم أمرها ودارسوه، وناقشهم فيها وناقشوه، حتى عرف رأيهم وعرفوا رأيهم، وظهر الناس في أرجاء الأرض ما انعقد عليه إجماعهم، فلم يعرف قط يومئذ لهم مخالف، ولا عرف عند أحد نكير، وليس شأن القرآن الذى يخفى على آحاد الأمة فضلاً عن علمائها وأئمتها البارزين^(١) أن عثمان- رضى الله عنه- لم يتدع في جمعه للمصحف، بل سبقه إلى ذلك أبو بكر الصديق- رضى الله عنه- كما أنه لم يضع ذلك من قبل نفسه إنما فعله عن مشورة للصحابة، رضى الله عنهم، وأعجبهم هذا الفعل وقالوا: نعم ما رأيت، وقالوا أيضاً: قد أحسن- أى في فعله في المصاحف^(٢)، وقد أدرك مصعب ابن سعد صحابة النبي ﷺ حين مشق^(٣) عثمان المصاحف فرآهم قد أعجبوا بهذا الفعل منه^(٤)، وكان على رضى الله عنه ينهى من يعيب على عثمان- رضى الله عنه- بذلك ويقول: يا أيها الناس لا تغلوا في عثمان، ولا تقولوا له إلا خيراً، فوالله ما فعل الذى فعل- أى في المصاحف- إلا عن ملأ منا جميعاً؛ أى الصحابة .. والله لو وليت لفعلت مثل الذى فعل^(٥)، وجاء في رواية أخرى عن على قوله: لما اختلف الناس في القرآن وبلغ ذلك عثمان جمعنا أصحاب رسول الله واستشارنا في جمع الناس على قراءة، فأجمع رأينا مع رأيهم على ذلك، وقال بعد ذلك: لو وليت الذى ولي، لصنعت مثل الذى صنع^(٦).

خامساً: موقف على رضى الله عنه في فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه:

كانت هناك أسباب متنوعة ومتداخلة ساهمت في فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه، كالرخاء وأثره في المجتمع، وطبيعة التحول الاجتماعى، ومجيئ عثمان بعد عمر رضى الله عنهما، وخروج كبار الصحابة من المدينة، والعصية الجاهلية، وتآمر الحاقدين، والتدبير

(٢) فتنة مقتل عثمان (١/٧٨).

(١) عثمان بن عفان، صادق عرجون، ص(١٧٥).

(٣) مشق: أحرق (لسان العرب ١٠/٣٤٤).

(٤) التاريخ الصغير للبخارى (١/٩٤) إسناده حسن لغيره

(٥) فتح البارى (٩/١٨) إسناده صحيح.

(٦) سنن أبى داود، ك المصاحف، ص(٢٩، ٣٠) إسناده صحيح، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على،

ص(٨٠).

المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان، واستخدام الوسائل والأساليب المهيجة للناس، وأثر السبئية في أحداث الفتنة، وقد فصلت وشرحت تلك الأسباب في كتابي «تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان.. شخصيته ومصره».

لقد استخدم أعداء الإسلام في فتنة مقتل عثمان الأساليب والوسائل المهيجة للناس، من إشاعة الأراجيف حيث ترددت كلمة الإشاعة والإذاعة كثيرا، والتحريض، والمناظرة والمجادلة للخليفة أمام الناس، والطعن على الولاة، واستخدام تزوير الكتب واختلاقتها على لسان الصحابة، رضى الله عنهم، عائشة وعلى وطلحة والزبير، والإشاعة بأن على بن أبي طالب رضى الله عنه الأحق بالخلافة، وأنه الوصى بعد رسول الله ﷺ، وتنظيم فرق في كل من البصرة والكوفة ومصر، أربع فرق من كل مصر مما يدل على التدبير المسبق، وأوهموا أهل المدينة أنهم ما جاءوا إلا بدعوة الصحابة، وصعدوا الأحداث حتى وصلت إلى القتل^(١)، وإلى جوار هذه الوسائل، استخدموا مجموعة من الشعارات منها، التكبير، ومنها أن هذا ضد المظالم، ومنها أنهم لا يقومون إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومنها المطالبة باستبدال الولاة وعزلهم، ثم تطورت المطالبة إلى خلع عثمان، إلى أن تمادوا في جراتهم وطلبوا بل سارعوا إلى قتل الخليفة، وخاصة حينما وصلهم الخبر بأن أهل الأمصار قادمون لنصرة الخليفة، فزادهم حماسهم المحموم لتضييق الخناق على الخليفة، والتشوق إلى قتله بأى وسيلة^(٢).

كان التنظيم السبئي بقيادة عبد الله بن سبأ اليهودى خلف تلك الأحداث والتي بعدها، وسيأتي الحديث عنه بإذن الله، وعن عثمان الذى هز مقتله العالم الإسلامى وأثر فى كثير من الأحداث إلى يومنا هذا.

١- موقف على رضى الله عنه فى بداية الفتنة: استمر على- رضى الله عنه- فى طريقته المعهودة مع الخلفاء، وهى السمع والطاعة والإدلاء بالمشورة والنصح، وقد عبر بنفسه عن مدى طاعته للخليفة عثمان والتزام أمره ولو كان شاقا بقوله: لو سيرنى عثمان إلى صرار لسمعت وأطعت^(٣)، وعندما نزل المتمردون فى ذى المروة قبل مقتل عثمان بما يقارب شهرا ونصفا، أرسل إليهم عثمان عليا ورجلا آخر لم تسمه الروايات والتقى بهم على رضى الله

(٢) المصدر نفسه، ص (٤٠٢).

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٤٠١).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٢٢٥/١٥) سننه صحيح.

عنه فقال لهم: تعطون كتاب الله، وتعتبون من كل ما سخطتكم، فوافقوا على ذلك^(١)، وفي رواية أنهم شادوه وشادهم مرتين أو ثلاثاً، ثم قالوا: ابن عم رسول الله ﷺ، ورسول أمير المؤمنين يعرض عليكم كتاب الله فقبلوا^(٢)، فاصطلحوا على خمس: على أن المنفى يقلب، والمحروم يعطى، ويوفر الفىء، ويعدل فى القسم، ويستعمل ذو الأمانة والقوة، وكتبوا ذلك فى كتاب، أن يرد ابن عامر على البصرة، وأن يبقى أبو موسى على الكوفة^(٣)، وهكذا اصطلى عثمان - رضى الله عنه - مع كل وفد على حدة ثم انصرفت الوفود إلى ديارها^(٤)، وبعد هذا الصلح وعودة أهل الأمصار جميعاً راضين تبين لمشعل الفتنة أن خطتهم قد فشلت، وأن أهدافهم الدنيئة لم تتحقق، لذا خططوا تخطيطاً آخر - يذكي الفتنة ويحييها - يقتضى تدمير ما جرى من صلح بين أهل الأمصار، وعثمان رضى الله عنه، وبرز ذلك فيما يأتى:

فى أثناء طريق عودة أهل مصر، رأوا راكباً على جمل يتعرض لهم، ويفارقهم فكأنه يقول: خذونى، فقبضوا عليه، وقالوا له: مالك؟ فقال: أنا رسول أمير المؤمنين إلى عامله بمصر، ففتشوه فإذا هم بكتاب على لسان عثمان، رضى الله عنه، ففتحو الكتاب فإذا فيه أمر بصلبهم أو قتلهم أو تقطيع أيديهم وأرجلهم، فرجعوا إلى المدينة حتى وصلوها^(٥)، ونفى عثمان، رضى الله عنه، أن يكون كتب هذا الكتاب، وقال لهم: إنهما اثنتان: أن تقيموا رجلين من المسلمين أو يمين بالله الذى لا إله إلا هو ما كتبت ولا أملت، ولا علمت، وقد يكتب الكتاب على لسان الرجل وينقش الخاتم، فلم يصدقوه^(٦)، وهو الصادق البار لغاية فى نفوسهم، وهذا الكتاب الذى زعم هؤلاء التمردون البغاة المنحرفون أنه من عثمان وعليه خاتمه يحمله غلامه على واحد من إبل الصدقة إلى عامله بمصر ابن أبى سرح، يأمر فيه بقتل هؤلاء الخارجين هو كتاب مزور مكذوب على لسان عثمان وذلك لعدة أمور منها^(٧): كيف علم العراقيون بالأمر وقد اتجهوا إلى بلادهم، وفصلتهم عن المصريين - الذين أمسكوا بالكتاب المزعوم - مسافة شاسعة، فالعراقيون فى الشرق والمصريون فى الغرب، ومع ذلك عادوا جميعاً فى آن واحد، كأنما كانوا على ميعاد؟ لا يعقل هذا إلا

(١) تاريخ دمشق ترجمة عثمان، ص(٣٢٨)، تاريخ خليفة، ص(١٦٩).

(٢) فتنة مقتل عثمان (١/١٢٩). (٣) المصدر نفسه (١/١٢٩).

(٤) المصدر نفسه (١/٣٢٩). (٥) تاريخ الطبرى (٥/٣٧٩).

(٦) فتنة مقتل عثمان (٥/١٣٢)، البداية والنهاية (٧/١٩١).

(٧) تيسير الكريم الماتن فى سيرة عثمان بن عفان للصلاى، ص(٤١٠).

إذا كان الذين زوروا الكتاب واستأجروا راكبًا ليحمله ويمثل الدور في البويب أمام المصريين، قد استأجروا راكبًا آخر انطلق إلى العراقيين ليخبرهم بأن المصريين قد اكتشفوا كتابًا بعث فيه عثمان لقتل المنحرفين المصريين، وهذا ما احتج به على بن أبي طالب رضى الله عنه فقد قال: كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر، وقد سرتهم مراحل ثم طويتم نحونا^(١)، بل إن عليًا يجزم: هذا والله أمر أبرم بالمدينة^(٢).

إن هذا الكتاب المشنوم ليس أول كتاب يزوره هؤلاء المجرمون، بل زوروا كتبًا على لسان أمهات المؤمنين، وكذلك على لسان علي وطلحة والزبير، فهذه عائشة، رضى الله عنها، تُتهم بأنها كتبت إلى الناس تأمرهم بالخروج على عثمان فتتفى وتقول: لا والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت لهم سوداء فى يضاء حتى جلست مجلسي هذا^(٣)، ويعقب الأعمش فيقول: فكانوا يرون أنه كتب على لسانها^(٤)، ويتهم الوافدون عليًا بأنه كتب إليهم أن يقدموا عليه بالمدينة، فينكر ذلك عليهم ويقسم: والله ما كتبت إليكم كتابا^(٥)، كما ينسب إلى الصحابة بكتابة الكتب إلى أهل الأمصار يأمرونهم بالقدوم إليهم، فدين محمد قد فسد وترك، والجهاد فى المدينة خير من الرباط فى الثغور البعيدة^(٦)، ويعلق ابن كثير على هذا الخبر قائلا: وهذا كذب على الصحابة، وإنما كتبت كتب مزورة عليهم، فقد كتب من جهة على وطلحة والزبير إلى الخوارج - قتلة عثمان - كتب مزورة عليهم أنكروها، وكذلك زور هذا الكتاب على عثمان أيضا، فإنه لم يأمر به، ولم يعلم به^(٧)، ويؤكد كلام ابن كثير ما رواه الطبرى وخليفة من استنكار كبار الصحابة - على وعائشة والزبير - أنفسهم لهذه الكتب فى أصح الروايات^(٨). إن الأيدى المجرمة التى زورت الرسائل الكاذبة على لسان أولئك الصحابة هى نفسها التى أوقدت نار الفتن من أولها إلى آخرها، ورتبت ذلك الفساد العريض، وهى التى زورت وروجت على عثمان تلك الأباطيل، وإنه فعل وفعل، ولقتها للناس، حتى قبلها الرعاع، ثم زورت على لسان عثمان ذلك الكتاب، ليذهب عثمان ضحية إلى ربه شهيدًا سعيدًا، ولم يكن عثمان الشهيد هو المجنى عليه وحده فى هذه المؤامرة السيئة اليهودية، بل الإسلام نفسه كان مجنيًا

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٤).

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٥/٣٥٩).

(٤) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٦٩).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥)، البداية والنهاية (٧/١٩١).

(٦) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥)، البداية والنهاية (٧/١٧٥).

(٨) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥).

(٧) البداية والنهاية (٧/١٧٥).

عليه قبل ذلك، ثم التاريخ المشوه المحرف، والأجيال الإسلامية التي تلقت تاريخها مشوهاً هي كذلك ممن جنى عليهم الخبيث اليهودي، وأعدائه من أصحاب المطامع والشهوات والحق الدفين، أما أن للأجيال الإسلامية أن تعرف تاريخها الحق، وسير رجالاتها العظام؟ بل ألم بأن لمن يكتب في هذا العصر من المسلمين أن يخاف الله ولا يتجرأ على تجريح الأبرياء قبل أن يحقق ويدقق حتى لا يسقط كما سقط غيره^(١).

٢- موقف على رضي الله عنه أثناء الحصار: اشتد الحصار على عثمان رضي الله عنه، حتى منع من أن يحضر للصلاة في المسجد، وكان صابراً على هذه البلوى التي أصابته كما أمره رسول الله ﷺ بذلك، وكان مع إيمانه القوى بالقضاء والقدر، يحاول أن يجد حلاً لهذه المصيبة، فنراه تارة يخطب الناس عن حرمة دم المسلم، وأنه لا يحل سفكه إلا بحقه، وتارة يتحدث في الناس ويظهر فضائله وخدماته الجليلة في الإسلام، ويستشهد على ذلك ببقية العشرة رضوان الله عليهم^(٢) وكأنه يقول: من هذا عمله وفضله هل من الممكن أن يطمع بالدنيا ويقدمها على الآخرة؟ وهل يعقل أن يخون الأمانة ويعبت بأموال الأمة ودمايتها وهو يعرف عاقبة ذلك عند الله وهو الذي تربي على عين النبي ﷺ والذي شهد له وزكاه وكذلك أفاضل الصحابة، أهكذا تكون معاملته؟!.

واشتدت سيطرة الثوار على المدينة حتى أنهم ليصلون بالناس في أغلب الأوقات^(٣)، وحينما أدرك الصحابة أن الأمر ليس كما حسبوا، وخشوا من حدوث ما لا يحمد عقباه، وقد بلغهم أن القوم يريدون قتله، فعرضوا عليه أن يدافعوا عنه، ويخرجوا الغوغاء عن المدينة، إلا أنه رفض أن يراق دم بسببه^(٤)، وأرسل كبار الصحابة أبناءهم دون استشارة عثمان، رضي الله عنه، ومن هؤلاء الحسن بن علي رضي الله عنهما، وعبد الله بن الزبير حيث تذكر بعض الروايات أن الحسن حمل جريحاً من الدار^(٥)، كما جرح غير الحسن، عبد الله بن الزبير، ومحمد بن حاطب، ومروان بن الحكم، كما كان معهم الحسين بن علي وابن عمر رضي الله عنهما^(٦)، وقد كان على من أدفع الناس عن عثمان، رضي الله عنه، وشهد له بذلك مروان بن الحكم^(٧)، أقرب الناس إلى عثمان رضي الله عنه،

(١) عثمان بن عفان الخليفة الشاكر الصابر، ص (٢٢٨، ٢٢٩).

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (٨٥). (٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥١٥).

(٤) فتنة مقتل عثمان (١/ ١٦٧)، المسند (١/ ٣٩٦) أحمد شاكر.

(٥) الطبقات لابن سعد (٨/ ١٢٨) بسند صحيح. (٦) تاريخ خليفة، ص (١٧٤).

(٧) تاريخ الإسلام للذهبي، الخلفاء الراشدون، ص (٤٦٠، ٤٦١) إسناده قوى.

والصقهم به فى تلك المحنة القاسية الاليمة، وقد أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله، رضى الله عنه، أن علياً أرسل إلى عثمان فقال: إن معى خمسمائة دارع، فأذن لى، فأمنعك من القوم، فإنك لم تحدث شيئاً يستحل به دمك، فقال: جزيت خيراً، ما أحب أن يهراق دم فى سبى^(١)، وقد وردت روايات عديدة تفيد وقوفه بجانب عثمان، رضى الله عنهما، أثناء الحصار، فمن ذلك: أن الثائرين منعوا عن عثمان الماء حتى كاد أهله أن يموتوا عطشاً، فأرسل على رضى الله عنه إليه بثلاث قرب مملوءة ماء، فما كادت تصل إليه، وجرح بسببها عدة من موالى بنى هاشم وبنى أمية حتى وصلت^(٢)، ولقد تسارعت الأحداث فوثب الغوغاء على عثمان وقتلوه، رضى الله عنه، وأرضاه، ووصل الخبر إلى الصحابة وأكثرهم فى المسجد، فذهبت عقولهم، وقال على لأبنائه وأبناء إخوانه: كيف قتل عثمان وأنتم على الباب؟ ولطم الحسن، وكان قد جرح^(٣) وضرب صدر الحسين، وشم ابن الزبير وابن طلحة، وخرج غضبان إلى منزله ويقول: تبا لكم سائر الدهر، اللهم إني أبرأ إليك من دمه أن أكون قتلت أو مالأت على قتله^(٤)، وهكذا كان موقف على رضى الله عنه، نصحاً وشورى، سمعاً وطاعة، وقفة قوية بجانبه أثناء الفتنة، ومن أدفع الناس عنه، ولم يذكره بسوء قط، يحاول الإصلاح وسد الخرق بين الخليفة والخارجين عليه، لكن الأمر فوق طاقته، وخارج إرادته، إنها إرادة الله عز وجل أن يفوز أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه بالشهادة^(٥).

٣- المصاهرات بين آل على وآل عثمان رضى الله عنهم لم يكن بين بنى هاشم وبنى أمية من المباغضة والعداوة والمنافرة التى اخترعها وابتكرها أعداء الإسلام والمسلمين ونسجوا الأساطير والقصص حولها، ولقد اتضح لكل منصف أن بنى أمية مع بنى هاشم علاقتهم فيما بينهم علاقة أبناء العمومة والإخوان والخلان، فهم من أقرب الناس فيما بينهم، يتبادلون الحب والتقدير والاحترام، ويتقاسمون الهموم والآلام والأحزان، فبنو أمية وبنو هاشم كلهم أبناء أب واحد، وأحفاد جد واحد، وأغصان شجرة واحدة قبل الإسلام وبعد الإسلام، وكلهم استقوا من عين واحدة ومنبع صاف واحد، وأخذوا الثمار من دين الله الحنيف الذى جاء به رسول الله الصادق الأمين، المعلم، المربي، خاتم الأنبياء والمرسلين،

(١) تاريخ دمشق، ص (٤٠٣).

(٢) أنساب الأشراف للبلاذرى (٦٧/٥).

(٣) ابن أبى عاصم، الأحاد والثمانى (١٢٥/١) نقلا عن خلافة على، ص (٨٧).

(٤) مصنف ابن أبى شعبة (٢٠٩/١٥) إسناده صحيح.

(٥) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على ص (٨٧).

ولقد كان بين أبى سفيان وبين العباس صداقة يضرب بها الأمثال^(١)، كما كانت بينهم المصاهرات قبل الإسلام وبعده، فلقد زوج رسول الله ﷺ بناته الثلاث من الأربعة من بنى أمية؛ من أبى العاص بن الربيع وهو من بنى أمية، ومن عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية، وهو مع ذلك ابن بنت عمّة رسول الله ﷺ التى ولدت مع والد رسول الله عليه الصلاة والسلام عبد الله بن عبد المطلب توءمين أروى بنت كريز بن حبيب بن عبد شمس وهى أم عثمان وأمها أم حكيم وهى البيضاء بنت عبد المطلب عمّة النبی ﷺ، هذا ولقد تزوج بعد عثمان بن عفان، رضى الله عنه، من بنى هاشم ابنه أبان بن عثمان، وكانت عنده أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر (الطيّار) بن أبى طالب شقيق على رضى الله عنهما^(٢)، وحفيدة على، وبنت الحسين سكينة كانت متزوجة من حفيد عثمان زيد بن عمرو بن عثمان، رضى الله عنهم أجمعين، وحفيدة على الثانية وابنة الحسين فاطمة كانت متزوجة من حفيد عثمان الآخر، محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان، وكانت أم حبيبة بنت أبى سفيان سيد بنى أمية متزوجة من سيد بنى هاشم وسيد ولد آدم رسول الله الصادق الأمين كما هو معروف، كما أن هند بنت أبى سفيان وكانت متزوجة من الحارث بن نوفل ابن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم فولدت له ابنه محمداً^(٣).

وتزوجت لبابة بنت عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب، العباس بن على بن أبى طالب، ثم خلف عليها الوليد بن عتبة (ابن أخى معاوية) ابن أبى سفيان^(٤)، وتزوجت رملة بنت محمد بن جعفر - الطيّار - ابن أبى طالب سليمان بن هشام بن عبد الملك (الأموي) ثم أبا القاسم بن وليد بن عتبة بن أبى سفيان^(٥)، كذلك تزوجت ابنة على بن أبى طالب رملة من ابن مروان بن الحكم^(٦) بن أبى العاص بن أمية، فقد كانت رملة بنت على عند أبى الهياج. ثم خلف عليها معاوية بن مروان بن الحكم بن أبى العاص^(٧)، وتزوجت حفيدة على بن أبى طالب من حفيد مروان بن الحكم، فنفيصة بنت زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان فتوفيت عنده، وأمها لبابة بنت عبد الله بن عباس^(٨)، وقد اكتفيت ببيان بعض منها، وفيها كفاية لمن أراد الحق والتبصر^(٩).

(١) الشيعة وأهل البيت، ص (١٤١).

(٢) المعارف للدينوري، ص (٨٦)، الشيعة وأهل البيت ص (١٤١).

(٣) طبقات ابن سعد (١٥/٥)، الإصابة (٥٨/٣، ٥٩).

(٤) نسب قریش، ص (١٢٣)، الشيعة وأهل البيت، ص (١٤٣).

(٥)، (٦) الشيعة وأهل البيت، ص (١٤٣).

(٧) جمهرة أنساب العرب ص (٨٧)، نسب قریش، ص (٤٥).

(٨) طبقات ابن سعد (٢٣٤/٥). (٩) الشيعة وأهل البيت، ص (١٤٤).

سادساً: من أقوال على في الخلفاء الراشدين:

إن خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم قد أجمع على صحتها وانعقادها الصحابة الكرام، ومن طعن في أحد منهم فقد خالف قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]، وقول النبي ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ» فهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى، رضى الله عنهم ومن اتبعهم بإحسان^(١)، وما أحسن ما قاله أيوب السختياني في هذا المقام حيث قال: من أحب أبا بكر فقد أقام الدين، ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل، ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله عز وجل، ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى، ومن أحسن القول في أصحاب محمد فقد برئ من النفاق^(٢).

قال الشاعر:

إني رضيت علياً قدوة علماً	كما رضيت عتيقاً صاحب الغار
وقد رضيت أبا حفص وشيعته	وما رضيت بقتل الشيخ في الدار
كل الصحابة عندي قدوة علم	فهل على بهذا القول من عار
إن كنت تعلم أني لا أحبهم	إلا لوجهك أعتقني من النار ^(٣)

هذا وقد جاءت الأدلة القاطعة والبراهين الساطعة في العلاقة المتميزة بين على والخلفاء الراشدين، رضى الله عنهم، وقد تم توضيح ذلك في الصفحات الماضية، وهذه بعض الأدلة نضيفها إلى ما سبق من براهين ساطعة على مكانة الخلفاء الراشدين عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

١- سيدا كهول أهل الجنة وشبابها: عن على رضى الله عنه قال: كنت عند النبي ﷺ، فأقبل أبو بكر وعمر، فقال: يا على، هذان سيدا كهول أهل الجنة، وشبابها، بعد النبيين والمرسلين^(٤).

(١) الشريعة للأجرى (٤/١٧٦٨).

(٢) المصدر نفسه (٤/١٧٧٢، ١٧٧٣).

(٣) المصدر نفسه (٥/٢٥٣٦).

(٤) مستند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٦٠٢ حديث صحيح وهذا إسناد حسن.

- ما أضمر لهما إلا الذي أتمنى للمضى عليه: عن سويد بن غفلة، قال: مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر فدخلت على عليٍّ فقلت: يا أمير المؤمنين، مررت بنفر من أصحابك أنفًا يتناولون أبا بكر وعمر بغير الذي هما له من الأمة أهل، فلولا أنك تُضمرُ على مثل ما أعلنوا عليه ما تجرءوا على ذلك فقال عليٌّ: ما أضمر لهما إلا الذي أتمنى المضى عليه، لعن الله من أضمر لهما إلا الحسن الجميل، ثم نهض دافع العين يكي، قابضًا على يدي حتى دخل المسجد، فصعد المنبر وجلس عليه متمكنًا قابضًا على لحيته ينظر فيها وهي بيضاء، حتى اجتمع له الناس، ثم قام فخطب خطبة موجزة بليغة، ثم قال: ما بال قوم يذكرون سيدى قريش وأبوى المسلمين؟ أنا مما قالوا برى، وعلى ما قالوا معاقب، ألا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، لا يحبهما إلا مؤمن تقى، ولا يبغضهما إلا فاجر ردى، صحبا رسول الله على الصدق والوفاء، يأمران وينهيان وما يجاوزان فيما يصنعان رأى رسول الله، ولا كان رسول الله يرى بمثل رأيهما، ولا يحب كجهما أحدًا، قضى رسول الله ﷺ وهو عنهما راض، ومضيا والمؤمنون عنهما راضون، أمر رسول الله أبا بكر لصلاة المؤمنين فصلى بهم تسعة أيام^(١) في حياة رسول الله ﷺ، فلما قبض الله تعالى نبيه ﷺ واختار له ما عنده، ولأه المؤمنين أمرهم، وقضوا إليه الزكاة، لأنهما مقرونان، ثم أعطوه البيعة طائعين غير كارهين، أنا أول من سن ذلك من بنى عبد المطلب، وهو لذلك كاره يود أن أحدنا كفاف ذلك، وكان والله خير من بقى، أرحمه رحمة، وأرافه رافة، وأثبتته ورعًا، وأقدمه سنًا وإسلامًا. . فسار فينا سيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك، ثم ولى عمر الأمر من بعده، فمنهم من رضى، ومنهم من كره، فلم يفارق الدنيا حتى رضى به من كان كرهه، فأقام الأمر على منهاج النبى ﷺ وصاحبه، يتبع آثارهما كتابا الفصل^(٢) أمه، وكان والله رفيقًا رحيمًا، وللمظلومين عونًا راحمًا وناصرًا، لا يخاف فى الله لومة لائم، ضرب الله بالحق على لسانه، وجعل الصدق من شأنه، حتى كنا نظن أن ملكًا ينطق على لسانه، أعز الله بإسلامه الإسلام، وجعل هجرته للدين قوامًا، ألقى الله تعالى له فى قلوب المنافقين الرهبة، وفى قلوب المؤمنين المحبة. . إلى أن قال: فمن لكم بمثلهما- رحمة الله عليهما- ورزقنا المضى على سبيلهما، فإنه لا يبلغ مبلغهما إلا باتباع آثارهما والحبُّ لهما، ألا فمن أحبني فليحبهما، ومن لم يحبهما فقد أبغضنى، وأنا منه برى، ولو كنت تقدمت إليكم فى أمرهما لعاقبت على هذا أشد العقوبة، ولكن لا ينبغي أن أعاقب قبل

(٢) الفصل ولد الناقة إذا فصل عن أمه .

(١) فى الأصل سبعة، وورد تصويبها فى الهامش .

التقدم، ألا فمن أتيت به يقول هذا بعد اليوم، فإن عليه ما على المفتري، ألا وخير هذه الأمة بعد نبيها: أبو بكر وعمر، ولو شئت سميت الثالث، وأستغفر الله لى ولكم^(١).

٣- هذا عثمان بن على سميته بعثمان بن عفان: عن أبى سعيد الخدرى: نظرت إلى غلام أيفع^(٢)، له ذؤابة^(٣) وجمة^(٤)، والله يعلم إنى منه حيثئذ لفى شك، ما أدرى غلام هو أم جارية، فمررنا بأحسن منه وهو جالس إلى جنب على فقلت: عافاك الله، من هذا الفتى إلى جانبك؟ قال: هذا عثمان بن على سميته بعثمان بن عفان، وقد سميت بعمر بن الخطاب، وسميت بعباس عم رسول الله، وقد سميت بخير البرية محمد، فأما حسن وحسين ومحسن^(٥) فلأنما سماهم رسول الله وعقَّ عنهم وحلق رءوسهم^(٦)، وتصدق وزنها وأمر بهم فسموا وختنوا^(٧)، فقد ولدوا فى عهده عليه الصلاة والسلام ورسول الله هو الذى سماهم وعق عنهم.

٤- أبو بكر وعمر وعثمان، رضى الله عنهم، كان لهم بالنبي اختصاص عظيم: قد عرف بالتواتر الذى لا يخفى على العامة والخاصة أن أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم كان لهم بالنبي ﷺ اختصاص عظيم، وكانوا من أعظم الناس اختصاصاً به، وصحبة له وقربة إليه، وقد صاهرهم كلهم وكان يحبهم ويشئ عليهم، وحيثئذ فإما أن يكونوا على الاستقامة ظاهراً وباطناً فى حياته وبعد موته، وإما أن يكونوا بخلاف ذلك فى حياته، أو بعد موته، فإن كانوا على غير الاستقامة مع هذا القرب فأحد الأمرين لازم، إما عدم علمه بأحوالهم، أو مداهنته لهم، وأيهما كان فهو من أعظم القدح فى الرسول ﷺ كما قيل:

فإن كنت لا تدري فتلك مصيبة وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

وإن كانوا انحرفوا بعد الاستقامة فهذا خذلان من الله للرسول فى خواص أمته، وأكابر أصحابه، ومن وعد أن يظهر دينه على الدين كله، فكيف يكون أكابر خواصه مرتدين؟ فهذا ونحوه من أعظم ما يقدح به الرافضة فى الرسول ﷺ كما قال الإمام مالك وغيره: إنما

(١) النهى عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب، ص (٤٣)، شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائى رقم (٤٤٥٦).

(٢) أيفع: شارف الاحتلام. (٣) الذؤابة: هى الشعر المصفور من شعر الرأس.

(٤) الجمة من شعر الرأس: ما سقط على المنكين.

(٥) مسند أحمد (١١٥/٢) رقم (٧٦٩) قال أحمد شاكراً: إسناده صحيح.

(٦) المختصر من كتاب الموافقة، ص (١٤١).

(٧) وختنوا: الحتن للرجال، والحفض للنساء، المختصر من كتاب الموافقة، ص (١٤١).

أراد هؤلاء الرافضة الطعن في الرسول ﷺ ليقول القائل: رجل سوء كان له أصحاب سوء، ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين، ولهذا قال أهل العلم: إن الرافضة دسيسة الزندقة^(١).

٥- ما يترتب عليه في مذهب الرافضة من تكفير الصحابة: إن مذهب الرافضة في تكفير الصحابة يترتب عليه تكفير أمير المؤمنين لتخليه عن القيام بأمر الله، ويلزم عليه إسقاط تواتر الشريعة، بل بطلانها ما دام نقلتها مرتدين، ويؤدي إلى القدح في القرآن العظيم، لأنه وصلنا عن طريق أبي بكر وعمر وعثمان وإخوانهم، وهذا هو هدف واضح هذه المقالة، ولذلك قال أبو زرعة: إذا رأيت الرجل يتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول ﷺ حق والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة^(٢)، ولذلك اعترفت كتب الشيعة أن الذي وضع هذه المقالة هو ابن سبأ فقالت: إنه أول من أظهر الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان والصحابة، وتبرأ منهم، وادعى أن علياً عليه السلام أمره بذلك^(٣).

٦- قرائن عملية وأدلة واقعية على حقيقة العلاقة بين علي والخلفاء الراشدين: قامت القرائن العملية والأدلة الواقعية من سيرة أمير المؤمنين على في علاقته مع إخوانه أبي بكر وعمر وعثمان مما اشتهر وذاع نقله، وقد نقلنا منه الكثير فيما مضى ما يثبت المحبة الصادقة والإخاء الحميم بين هذه الطليعة المختارة، والصفوة من جيل الصحابة، رضوان الله عليهم، وتأتي في مقدمة هذه الأدلة والقرائن تزويج أمير المؤمنين على ابنته أم كلثوم لأمير المؤمنين عمر^(٤)، فإذا كان عمر فاروق هذه الأمة قد صار عند الشيعة الروافض أشد كفرة من إبليس، أفلا يرجعون إلى عقولهم ويتدبرون فساد ما ينتهي إليه مذهبهم؟ إذ لو كان أبو بكر وعمر، رضي الله عنهما، كافرين كما يفترون لكان على بتزويجه ابنته أم كلثوم الكبرى من عمر، رضي الله عنه، كافراً أو فاسقاً معرضاً بنته للزنا، لأن وطء الكافر للمسلمة زنا محض^(٥)، والعاقل المنصف البرئ من الغرض، الصادق في محبته للنبي ﷺ وأهل بيته واتباعه لهم لا يملك إلا الإذعان لهذه الحقيقة، حقيقة الولاء والحب بين الخلفاء الأربعة،

(١) منهاج السنة (٤/١٢٣)، أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣١) - (٢) الكفاية، ص (٤٩).

(٣) المقالات والفرق للقمي، ص (٢٠) نقلاً عن أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٣).

(٤) أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٢) - (٥) المصدر نفسه (٢/٩٣٢).

رضوان الله عليهم، ولذلك لما قيل لمعز الدولة أحمد بن بويه - وكان رافضياً يشتم صحابة رسول الله - إن علياً - رضى الله عنه - زوج ابنته أم كلثوم من عمر بن الخطاب، استعظم ذلك وقال: ما علمت بهذا، وتاب وتصدق بأكثر ماله وأعتق عماليكه ورد كثيراً من المظالم وبكى حتى غشى عليه^(١)، لشعوره بعظم جرمه فيما سلف من عمره، الذى أمضاه ينهش فى أعراض هؤلاء الأطهار مغترّاً بشبهات الروافض^(٢)، وقد حاول شيوخ الشيعة الروافض إبطال مفعول هذا الدليل فوضعوا روايات مكذوبة على لسان الأئمة تقول: ذلك فرج غضبناه^(٣)، فزادوا الطين بلة، حتى صوروا أمير المؤمنين فى صورة «الديوث» الذى لا ينافح عن عرضه، ويقر الفاحشة فى أهله، وهل يتصور مثل هذا فى حق أمير المؤمنين على بطل الإسلام؟ إن أدنى العرب ليذلل نفسه دون عرضه، ويقتل دون حرمة، فضلاً عن بنى هاشم الذين هم سادات العرب وأعلاها نسباً وأعظمها مروءة وحمية، فكيف يشتمون لأمير المؤمنين وابنته حفيدة رسول الله ﷺ مثل هذه المنقصة الشنيعة، وهو الشجاع الصنديد، ليث بنى غالب، أسد الله فى المشارق والمغارب^(٤).

ويبدو أن بعضهم لم يعجبه هذا التوجيه، فرام التخلص من هذا الدليل بمنطق أغرب وأعجب، حيث زعم أن أم كلثوم لم تكن بنت على ولكنها جنية تصورت بصورتها^(٥)، فأتوا بما يستخف به أصحاب العقول ويستطيع كل من أراد أن يدعى على من يكرهه بأنه جنى أو جنية، وهكذا يعيش الناس فى الخرافات وتضيع الحقيقة.

ومن القرائن أيضاً علاقات القربى القائمة بينهم، وشائج الصلة، وكذلك مظاهر المحبة، حتى إن علياً والحسن والحسين - كما مر معنا - يسمون بعض أولادهم باسم أبى بكر وعمر، وهل يطبق أحد أن يسمى أولاده بأسماء أشد أعدائه كفرةً وكرهاً له؟ وهل يطبق أن يسمع أسماء أعدائه تتردد فى أرجاء بيته يرددها مع أهله فى يومه مرات وكرات^(٦).

إن أمير المؤمنين علياً - رضى الله عنه - لا يحفظ عنه الصحابة ومن تبعهم من التابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين إلا محبة أبى بكر وعمر وعثمان - رضى الله عنهم - فى

(١) المنتظم (٣٩، ٣٨/٧).

(٢) أصول مذهب الشيعة (٩٣٧/٢).

(٣) فروع الكافى (١٠/٢)، أصول مذهب الشيعة (٩٣٧/٢).

(٤) مؤتمر النجف للسويدى، ص (٨٦) نقلاً عن أصول مذهب الشيعة (٩٣٧/٢).

(٥) الأنوار النعمانية (٨٤، ٨٣/١) نقلاً عن أصول مذهب الشيعة (٩٣٨/٢).

(٦) أصول مذهب الشيعة (٩٣٨/٢).

حياتهم، وفي خلافتهم وبعد وفاتهم، فأما في خلافتهم فسامع لهم مطيع، يحبهم ويحبونه، ويعظم قدرهم ويعظمون قدره، صادق في محبتهم، مخلص في الطاعة لهم، يجاهد من يجاهدون، ويحب ما يحبون، ويكره ما يكرهون، يستشيرونه في النوازل فيشير مشورة ناصح مشفق محب، فكثير من سيرتهم بمشورة جرت^(١)، وهم يبادلونه نفس الشعور ويقال: إنه لا يجتمع حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلى إلا في قلوب أتقياء هذه الأمة^(٢)، وقال سفيان الثوري: لا يجتمع حب عثمان وعلى رضى الله عنهما إلا في قلوب نبلاء الرجال^(٣)، وقال انس بن مالك: قالوا: إن حب عثمان وعلى رضى الله عنهما لا يجتمعان في قلب مؤمن، كذبوا فقد جمع الله عز وجل حبهما بحمد الله في قلوبنا^(٤).

صاحباً: وصف لأصحاب النبي ﷺ في القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَقْتَضُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا مِمَّا هُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوَرَةِ وَمَثَلُهم فِي الْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظَلَّ فَاَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوَاقِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَخِيضَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَهُوَ لِلَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

ومن المناسب أن أختم هذا الفصل بهذه الآية الكريمة لتكون دليلاً على ما ذكرته من المحبة والرحمة والتعاون بين الخلفاء الراشدين والصحاب الكرام، فهذه الآية تضمنت ذكر منزلة رسول الله ﷺ بالثناء، ثم ثنى الله تعالى فيها بالثناء على سائر الصحابة، رضوان الله عليهم أجمعين، فذكر تعالى أن صفاتهم الشدة والغلظة على أهل الكفر، كما وصفهم بالتراحم والتعاطف فيما بينهم، ووصفهم بأنهم يكتثرون من الأعمال الصالحة المقرونة بالإخلاص وسعة الرجاء، وفي مقدمة تلك الأعمال الصالحة إكثارهم من الصلاة ابتغاء الحصول على فضل من الله رضوان، كما بين- سبحانه- أن آثار ذلك تظهر على وجوههم ﴿سِيمَاهُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ والسما أى العلامة، وقد قيل بها بياض يكون في الوجوه يوم القيامة، قاله الحسن وسعيد بن جبير وهى رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما، ورواية أخرى عنه وعن مجاهد: السيماء فى الدنيا هو السميت الحسن «وعن مجاهد أيضاً: هو الخشوع والتواضع»^(٥).

(١)، (٢) الشريعة للأجرى (٥/٢٣١٢).

(٣) حلية الأولياء (٧/٣٢).

(٤) الشريعة للأجرى (٥/٢٣١٢) إسناده صحيح.

(٥) تفسير الطبرى (٢٦/ ١١٠، ١١١)، تفسير القرطبي (١٦/ ٢٩٣، ٢٩٤).

وهذه الأقوال لا منافاة بينها؛ إذ يمكن أن يكون في الدنيا هو السميت الذي ينشأ عن التواضع والخشوع، وفي الآخرة يكون في جباههم نور^(١)، قال ابن كثير: فالصحابه -رضي الله عنهم- خلصت نياتهم وحسنت أعمالهم، فكل من نظر إليهم أعجبه في سمتهم وهديهم، وقال مالك، رضي الله عنه: بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة، رضي الله عنهم، الذين فتحوا الشام يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا، وصدقوا في ذلك، فإن هذه الأمة معظمة في الكتب المتقدمة وأعظمها وأفضلها أصحاب رسول الله ﷺ، وقد نوه الله -تبارك وتعالى- بذكرهم في الكتب المنزلة والأخبار المتداولة، ولهذا قال -سبحانه- هنا: ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوَارِثِ﴾ ثم قال: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ أي: فراخه ﴿فَأَوْرَثَهُ﴾ أي: شدة وقواه ﴿فَأَسْقَطَتْ﴾ أي: شب وطلال ﴿فَأَسْرَعَتْ عَلَى سُرْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ أي: فكذلك أصحاب رسول الله ﷺ آزره وأيدوه ونصروه، فهم معه كالشطء مع الزرع ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمة الله عليه في رواية عنه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة، رضي الله عنهم، قال: لأنهم يغيطونهم ومن غاظه الصحابة، رضي الله عنهم، فهو كافر لهذه الآية ووافقه طائفة من العلماء، رضي الله عنهم، على ذلك.. ثم قال تبارك وتعالى ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ أي: ثواباً جزيلاً ورزقاً كريماً، ووعد الله حق وصدق لا يخلف ولا يبدل، وكل من اقتفى أثر الصحابة رضي الله عنهم فهو في حكمهم ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الأمة رضي الله عنهم وأرضاهم، وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل^(٢) وفي قوله -سبحانه- في حق الصحابة الكرام رضي الله عنهم ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ أخطر حكم وأغلظ تهديد وأشد وعيد في حق من غيظ بأصحاب رسول الله ﷺ، أو كان في قلبه غل لهم^(٣)، وأما قوله تعالى في ختام الآية: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيها وعد من الله تعالى لجميع الصحابة بالجنة، وكذلك كل من آمن وعمل الصالحات من أمة الإجابة؛ إذ هذا الوعد عام لجميع المؤمنين إلى يوم القيامة^(٤)، وكلمة «منهم» في الآية السابقة «من» لبيان الجنس وليست للتبعيض، قال ابن تيمية: لا ريب إن هذا مدح لهم بما ذكر من الصفات

(١) تفسير الطبري (١١٢/٢٦).

(٢) قيس من هدى الإسلام، عيد المحسن العباد، ص (٨٦).

(٤) عقيدة أهل السنة في الصحابة (١/٧٦).

وهو الشدة على الكفار والرحمة بينهم والركوع والسجود يبتغون فضلاً من الله ورضواناً، والسيما في وجوههم من أثر السجود وأنهم يتدثون من ضعف إلى كمال القوة والاعتدال كالزرع، والوعد لهم بالمغفرة والأجر العظيم ليس على مجرد هذه الصفات، بل على الإيمان والعمل الصالح، فذكر ما به يستحقون الوعد، وإن كانوا كلهم بهذه الصفة، ولولا ذكر ذلك لكان يظن أنهم بمجرد ما ذكر يستحقون المغفرة، ولم يكن فيه بيان سبب الجزاء بخلاف ما إذا ذكر الإيمان والعمل الصالح، فإن الحكم إذا علق باسم مشتق مناسب كان ما منه الاشتقاق سبب الحكم^(١).

إن ما ذكرته في هذا الفصل ينسجم كلياً مع حديث القرآن الكريم عن الرحمة بين الصحابة والشدة على الكفار، وخصوصاً بين الخلفاء الراشدين، فهم السادة الكرام، وعلية القوم، وقادة الأمة بعد وفاة نبيها، فالحذر من الروايات الضعيفة والقصص الموضوعة التي اختلقها أعداء الأمة ليشوهوا به تاريخ صدر الإسلام، أنصدق الروايات الكاذبة والقصص الواهية التي تصور العداء بين الخلفاء الراشدين أم نصدق كتاب ربنا وما جاء في حقهم على لسان نبينا وما يوافقه مما دونه العلماء الثقات من أهل السنة والجماعة؟

قال تعالى: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٣]، فهذا وصف القرآن الكريم لحقيقة الألفة بين قلوب الصحابة، فهي منحة ربانية ونعمة إلهية أعطاها الله لذلك الجيل الطاهر لا دخل لبشر فيها، ويبيّن القرآن الكريم أن الألفة بين الصحابة نعمة من الله تعالى امتن بها على رسول الله ﷺ، وهذا التصوير القرآني لحقيقة الصحابة ينسجم مع الروايات الصحيحة التي تبين محبة الصحابة والمودة بينهم، وبذلك يفتضح أمر الذين وضعوا الروايات المكذوبة والموضوعة، والآية تشمل كل من سار على هدى القرآن الكريم وسنة سيد المرسلين، قال ابن عباس: قرابة الرحم تقطع، ومنة المنعم تكفر، ولم نر مثل تقارب القلوب^(٢).

قال الشاعر:

ولقد صحبت الناس ثم خبرتهم وبلوت ما وصلوا من الأسباب
فإذا القرابة لا تقرب قاطعاً وإذا المودة أقرب الأسباب^(٣)

(١) منهاج السنة (١/١٥٨). (٢)، (٣) الدر المنثور في تفسير المأثور (٤/ ١٠٠).

الفصل الثالث

بيعة على رضى الله عنه وأهم صفاته وحياته فى المجتمع المبحث الأول

بيعة على رضى الله عنه

أولاً: كيف تمت بيعة على رضى الله عنه:

تمت بيعة على رضى الله عنه بالخلافة بطريقة الاختيار وذلك بعد أن استشهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان، رضى الله عنه، على أيدي الخارجين المارقين الشذاذ الذين جاءوا من الآفاق، ومن أمصار مختلفة، وقبائل متباينة لا سابقة لهم، ولا أثر خير فى الدين، فبعد أن قتلوه رضى الله عنه ظلمًا وزورًا وعدوانًا، يوم الجمعة لثمانى عشرة ليلة مضت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين^(١). قام كل من بقى بالمدينة من أصحاب رسول الله ﷺ بمبايعة على رضى الله عنه بالخلافة، وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق فى ذلك الوقت، فلم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان، رضى الله عنه، ولم يكن أبو السبطين، رضى الله عنه، حريصًا عليها، ولذلك لم يقبلها إلا بعد إلحاح شديد ممن بقى من الصحابة بالمدينة، وخوفًا من ازدياد الفتن وانتشارها، ومع ذلك لم يسلم من نقد بعض الجهال إثر تلك الفتن كموقعة الجمل وصفين التى أوقد نارها وأنشبا الحاقدون على الإسلام كابن سبأ وأتباعه الذين استخفهم فأطاعوه، لفسقهم ولزيف قلوبهم عن الحق والهدى، وقد روى الكيفية التى تم بها اختيار على رضى الله عنه للخلافة بعض أهل العلم^(٢)، فقد روى أبو بكر الخلال بإسناده إلى محمد بن الحنفية قال: كنت مع على رحمه الله وعثمان محصر قال: فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة، قال: فقام على رحمه الله، قال محمد: فأخذت بوسطه تخوفًا عليه فقال: خل لا أم لك، قال: فأتى على الدار، وقد قتل الرجل رحمه الله، فأتى داره فدخلها فأغلق بابها، فأتاه الناس فضربوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن هذا قد قتل، ولا بد للناس من خليفة. ولا نعلم أحدًا أحق بها منك، فقال لهم على: لا تريدونى فإنى لكم وزيرًا خير منى لكم أميرًا، فقالوا: لا والله لا نعلم أحدًا

(١) الطبقات لابن سعد (٣/ ٣١).

(٢) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (٢/ ٦٧٧).

أحق بها منك، قال: فإن أبيتم عليّ فإن بيعتي لا تكون سرّاً، ولكن أخرج إلى المسجد فبايعه الناس^(١)، وفي رواية أخرى عن سالم بن أبي الجعد عن محمد بن الحنفية: فأتاه أصحاب رسول الله فقالوا: إن هذا الرجل قد قتل ولا بد للناس من إمام ولا نجد أحداً أحق بها منك أقدم مشاهد، ولا أقرب من رسول الله ﷺ، فقال علي: لا تفعلوا فإني لكم وزيراً خير مبنى أميراً، فقالوا: لا والله ما نحن بفاعلين حتى نبايعك، قال: ففي المسجد فإنه ينبغي لبيعتي ألا تكون خفياً ولا تكون إلا عن رضا المسلمين، قال: فقال سالم بن أبي الجعد: فقال عبد الله بن عباس: فلقد كرهت أن يأتي المسجد كراهية أن يشغب عليه، وأبى هو إلا المسجد، فلما دخل المسجد جاء المهاجرون والأنصار فبايعوا وبايع الناس^(٢).

ومن هذه الآثار الصحيحة بعض الدروس والعبر والفوائد منها:

١- نصرة علي بن أبي طالب رضى الله عنه لعثمان رضى الله عنه ودفاعه عنه، وهذا متواتر عن علي رضى الله عنه، بل كان أكثر الناس دفاعاً عن عثمان، رضى الله عنه، جاء ذلك بأسانيد كثيرة، وشهد بذلك مروان بن الحكم حيث قال: ما كان في القوم أدفع عن صاحبنا من صاحبكم يعني علياً عن عثمان^(٣).

٢- زهد علي رضى الله عنه في الخلافة وعدم طلبه لها أو طمعه فيها، واعتزاله في بيته حتى جاءه الصحابة يطلبون البيعة.

٣- إجماع الصحابة من المهاجرين والأنصار والناس عامة في المدينة على بيعته، ويدخل في هؤلاء أهل الحل والعقد، وهم الذين قصدوا علياً وطلبوا منه أن يوافق على البيعة، وألحوا عليه حتى قبلها، وليس للغوغاء وقتلة عثمان كنما في بعض الروايات الضعيفة والموضوعة.

٤- إن علياً كان أحق الناس بالخلافة يومئذ، ويدل على ذلك قصد الصحابة له، وإلحاحهم عليه، ليقبل البيعة، وتصريحهم بأنهم لا يعلمون أحق منه بالخلافة يومئذ.

٥- أهمية الخلافة، ولذلك رأينا أن الصحابة أسرعوا في تولية علي، وكان علي يقول: لولا الخشية على دين الله لم أجبه^(٤).

(١) كتاب السنة لأبي بكر الخلال، ص (٤١٥). (٢) الخلال في السنة، ص (٤١٦) رجال الإسناد ثقات.

(٣) بيعة علي بن أبي طالب مالك الخالدي، ص (٢) نقلاً عن تاريخ الذهبي عهد الخلفاء الراشدين، ص (٤٦٠) إسناده قوى.

(٤) فتح الباري (١٣/ ٧٥) إسناده صحيح، بيعة علي، ص (١٠٥).

والديانة لله به فى شأن ترتيب الخلافة الراشدة، وقد ورد الإيماء إلى أحقية خلافة على رضى الله عنه فى كثير من النصوص الشرعية منها:

١- قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ [النور: ٥٥]، ووجه الاستدلال بها على حقيقة خلافة على رضى الله عنه أنه أحد المستخلفين فى الأرض الذين مكن الله لهم دينهم.

٢- قوله ﷺ: «عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»^(١) ووجه الدلالة فى هذا الحديث على أحقية خلافة على رضى الله عنه أنه أحد الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وحافظوا على حدود الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وساروا بسيرة رسول الله ﷺ فى العدل وإقامة الحق.

٣- قوله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله الملك من يشاء»^(٢)، وفى هذا الحديث إشارة إلى أحقية على رضى الله عنه حيث إن خلافته كانت آخر الثلاثين من مدة خلافة النبوة التى حددها النبى ﷺ فى هذا الحديث ويموجب هذا قال أهل العلم^(٣)، قال أحمد ابن حنبل: حديث سفينة فى الخلافة صحيح، وإليه أذهب فى الخلفاء^(٤)، وقال عبد الله بن أحمد: قلت لأبى: إن قوماً يقولون إنه ليس بخليفة، قال: هذا قول سوء ردى فقال: أصحاب رسول الله كانوا يقولون له: يا أمير المؤمنين أفنكذبهم؟ وقد حج وقطع ورجم فيكون هذا إلا خليفة؟^(٥)

- وقال ابن تيمية فى حديث سفينة: وهو حديث مشهور من رواية حماد بن سلمة وعبد الوارث بن سعيد والعوام بن حوشب عن سعيد بن جمهان عن سفينة مولى رسول الله ﷺ، رواه أهل السنن كأبى داود وغيره، واعتمد عليه الإمام أحمد وغيره فى تقرير خلافة الخلفاء الراشدين الأربعة، وثبته أحمد واستدل به على من توقف فى خلافة على من أجل افتراق الناس عليه، حتى قال أحمد: من لم يربع بعلى فى الخلافة فهو أضل من حمار أهله ونهى عن مناكحته^(٦)

(١) سنن أبى داود (٤/ ٢١)، الترمذى (٤٤/٥) حسن صحيح.

(٢) صحيح ابن حبان رقم ٦٦٥٧، الطبرانى فى الكبير ٦٤٤٢، السلسلة الصحيحة لألبانى (١/ ٧٤٢-٧٤٩).

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة (٢/ ٦٨٦). (٤) السنة لعبد الله بن حنبل، ص (٢٣٥).

(٥) السنة لعبد الله بن حنبل، ص (٢٣٥)، عقيدة أهل السنة فى الصحابة (٢/ ٦٨٦).

(٦) هذه الرسالة بالمكتبة الظاهرية بخطه فى مسودته نقلًا عن عقيدة أهل السنة والجماعة (٢/ ٢٨٦).

وقال شارح الطحاوية: وثبت الخلافة بعد عثمان لعلى رضى الله عنهما لما قتل عثمان وبايع الناس علياً صار إماماً حقاً واجب الطاعة، وهو الخليفة فى زمانه خلافة نبوة، كما دل عليه حديث سفيينة أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله ملكه من يشاء»^(١).

٤- عن عكرمة قال لى ابن عباس ولابنه على: انطلقا إلى أبى سعيد فاسمعا من حديثه، فانطلقنا فإذا هو فى حائط يصلحه، فأخذ رداءه فاحتبى، ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى على ذكر بناء المسجد فقال: كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين، فرأى النبى ﷺ ينفض التراب عنه ويقول: ويح^(٢) عمار تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، قال: يقول عمار: أعوذ بالله من الفتن^(٣)، وفى رواية مسلم عن أبى سعيد قال لعمار حين جعل يحفر الخندق وجعل يمسح رأسه ويقول: يؤسى^(٤) ابن سمية تقتلك فئة باغية^(٥). قال ابن تيمية بعد ذكره لقوله ﷺ تقتل عمار الفئة الباغية^(٦): وهذا يدل على صحة إمامة على ووجوب طاعته وأن الداعى إلى طاعته داع إلى الجنة والداعى إلى مقاتلته داع إلى النار وإن كان متأولاً، أو باغ بلا تأويل، وهو أصح القولين لأصحابنا وهو الحكم بتخطئة من قاتل علياً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين، وعندما أنكر يحيى بن معين على الشافعى استدلاله بسيرة على فى قتال البغاة المتأولين قال: أيجعل طلحة والزبير معاً بغاة؟ رد عليه الإمام أحمد فقال: ويحك وأى شىء يسعه أن يصنع فى هذا المقام يعنى: إن لم يقتل بسيرة على فى ذلك لم يكن معه سنة من الخلفاء الراشدين فى قتال البغاة - إلى أن قال - ولم يتردد أحمد ولا أحد من أئمة السنة فى ذلك^(٧). فلو قال قائل: إن قتل عمار كان بصفين، وهو مع على، والذين قتلوه مع معاوية، وكان معه جماعة من الصحابة فكيف يجوز عليهم الدعاء إلى النار، فالجواب أنهم كانوا ظانين أنهم يدعون إلى الجنة وهم مجتهدون لا لوم عليهم فى اتباع ظنونهم، فالمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى سببها وهو طاعة الإمام، وكذلك كان عمار يدعوهم إلى طاعة على، وهو

(١) شارح الطحاوية، ص(٥٤٥)، السلسلة الصحيحة (١/ ٧٤٢ - ٧٤٩).

(٢) ويح: كلمة رحمة تقال لمن وقع فى هلكة لا يستحقها، والويح: ترحم، غريب الحديث لابن الجوزى

(٢/ ٤٨٦)، لطائف فى غريب الحديث (٤/ ٨٥)، النهاية فى غريب الحديث (٥/ ٢٣٥).

(٣) البخارى رقم (٤٤٧).

(٥، ٦) مسلم رقم (٢٢٣٥).

(٧) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٣٧، ٤٣٨).

الإمام الواجب الطاعة إذ ذاك، وكانوا هم يدعون إلى خلاف ذلك لكونهم معذورين للتأويل الذى ظهر لهم^(١)

قال النووى بعد قوله ﷺ: يؤسى ابن سمية تقتلك فئة باغية^(٢)، قال العلماء: هذا الحديث حجة ظاهرة فى أن علياً رضى الله عنه كان محققاً مصيباً، والطائفة الأخرى بغاة، لكنهم مجتهدون، فلا إثم عليهم لذلك.. وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ من أوجه: منها: أن عماراً يموت قتيلًا، وأنه يقتله مسلمون، وأنهم بغاة، وأن الصحابة يقاتلون وأنهم يكونون فرقتين باغية وغيرها، وكل هذا وقع مثل فلق الصبح، صلى الله وسلم على رسوله الذى لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى^(٣)

٥- عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق. وفيه أيضا: أنه قال: تكون فى أمتى فرقتان فتخرج من بينهما مارقة يلى قتلهم أولا هم بالحق، وفى لفظ: قال: تمرق مارقة فى فرقة من الناس فىلى قتلهم أولى الطائفتين بالحق. وجاء بلفظ: يخرجون على فرقة مختلفة يقتلهم أقرب الطائفتين من الحق^(٤)، فقوله ﷺ: على حين فرقة - يضم الفاء - أى: فى وقت افتراق الناس أى: افتراق يقع بين المسلمين، وهو الافتراق الذى كان بين على ومعاوية رضى الله عنهما^(٥)، والمراد بالفرقة المارقة هم أهل النهروان كانوا فى معسكر على رضى الله عنه فى حرب صفين، فلما اتفق على ومعاوية على تحكيم الحكمين خرجوا وقالوا: إن علياً ومعاوية استبقا إلى الكفر كفرسى رهان، فكفر معاوية بقتال على ثم كفر على بتحكيم الحكمين، وكفروا طلحة والزبير، فقتلتهم الطائفة الذين كانوا مع على، وقد شهد النبى ﷺ أن الطائفة التى تقاتلهم أقرب إلى الحق، وهذه شهادة من النبى ﷺ لعلى وأصحابه بالحق، وهذا من معجزات النبى ﷺ لكونه أخبر بما يكون، فكان على ما قال، وفيه دلالة واضحة على صحة خلافة على رضى الله عنه وخطأ من خالفه^(٦)

ثالثاً: بيعة طلحة والزبير رضى الله عنهما:

عن أبى بشير العابدى قال: كنت بالمدينة حين قتل عثمان، رضى الله عنه، واجتمع المهاجرون والأنصار فيهم طلحة والزبير فاتوا علياً، فقالوا: يا أبا الحسن هلم نبائعك،

(١) فتح البارى (١/ ٥٤٢).

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (١٨/ ٤٠، ٤١).

(٣) هذه الأحاديث فى صحيح مسلم (٢/ ٧٤٥، ٧٤٦). (٥) شرح النووى على صحيح مسلم (٧/ ١٦٦).

(٦) منهاج القاصدين فى فضل الخلفاء الراشدين لابن قدامة، ص (٧٥، ٧٦) نقلاً عن عقيدة أهل السنة والجماعة (٢/ ٦٨٣).

فقال: لا حاجة لى فى أمركم، أنا معكم، فمن اخترتم فقد رضيت به... فاختاروا، فقالوا: والله ما نختار غيرك^(١).. إلخ الرواية وفيها تمام البيعة لعلى -رضى الله عنه-. والروايات فى هذا كثيرة ذكر بعضها ابن جرير فى تاريخه^(٢)، وهى دالة على مبايعة الصحابة - رضى الله عنهم - لعلى رضى الله عنه، واتفاقهم على بيعته بمن فيهم طلحة والزبير، كما جاء مصرحاً به فى الرواية السابقة، وأما ما جاء فى بعض الروايات من أن طلحة والزبير بايعا مكرهين، فهذا لا يثبت بنقل صحيح، والروايات الصحيحة على خلافه^(٣)، فقد روى الطبرى عن عوف بن أبى جميلة قال: أما أنا فأشهد أنى سمعت محمد بن سيرين يقول: إن علياً جاء فقال لطلحة: ابسط يدك يا طلحة لأبايعك. فقال طلحة: أنت أحق، وأنت أمير المؤمنين، فابسط يدك، فبسط على يده فبايعه^(٤)، وعن عبد خير الخيوانى أنه قام إلى أبى موسى فقال: يا أبا موسى، هل كان هذان الرجلان -يعنى طلحة والزبير- ممن بايع علياً؟ قال: نعم^(٥)، كما نص على بطلان ما يدعى من أنهما بايعا مكرهين، الإمام المحقق ابن العرى وذكر أن هذا مما لا يليق بهما، ولا بعلى، قال -رحمه الله-: فإن قيل بايعا مكرهين «أى طلحة والزبير»، قلنا: حاشا لله أن يكرها، لهما ولمن بايعهما ولو كانا مكرهين ما أثر ذلك، لأن واحد واثنين تنعقد البيعة بهما وتتم، وهذا اجتهاد مردود، ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له، وهو مكروه على ذلك شرعاً، ولو لم يبايعا ما أثر ذلك فيهما، ولا فى بيعة الإمام، وأما من قال: يد شلاء وأمر لا يتم^(٦)، فذلك ظن من القائل أن طلحة أول من بايع ولم يكن كذلك، فإن قيل فقد قال طلحة: بايعت واللج على قفى! قلنا: اخترع هذا الحديث من أراد أن يجعل فى (القفا) لغة (قفى)، كما يجعل فى (الهوى) (هوى) وتلك لغة هذيل لا قريش^(٧)، فكانت كذبة لم

(١) تاريخ الطبرى (٥ / ٤٤٩) إسناده الرواية حسن لغيره، حملة رسالة الإسلام الأولون، محب الدين الخطيب، ص (٥٧).

(٢) انظر: تاريخ الطبرى (٥ / ٤٤٨ - ٤٥٠) وقد قام بجمع هذه الروايات ودرسها الدكتور محمد أمحزون، تحقيق مواقف الصحابة (٢ / ٥٩-٧٥).

(٣) الانتصار للصحب والآل، ص (٢٣٦).

(٤) تاريخ الطبرى (٥ / ٤٥٦)، الانتصار للصحب والآل، ص (٢٣٦). (٥) تاريخ الطبرى (٥ / ٥١٧).

(٦) إشارة إلى ما جاء فى بعض الروايات: أن أول من بايع علياً طلحة -رضى الله عنهما- وكان بيده اليمنى شلل، لما وقى بها رسول الله ﷺ يوم أحد، فقال رجل فى القوم: أول يد بايعت أمير المؤمنين شلاء لا يتم هذا الأمر، تاريخ الطبرى (٥ / ٤٥٧)، البداية والنهاية (٧ / ٢٣٧).

(٧) وقيل لغة طى: ذكره ابن الأثير فى النهاية (٤ / ٩٤) وكذلك اللج ليس من لغة قريش بل من لغة طى، قال ابن الأثير: هو بالضم: السيف بلغة طى، النهاية (٤ / ٢٣٤) وقيل: هو السيف بلغة هذيل وطوائف من اليمن، لسان العرب (٢ / ٣٥٤).

تدبر، وأما قوله: (يد شلاء) لو صح فلا متعلق لهم فيه، فإن يداً شلت في وقاية رسول الله ﷺ يتم لها كل أمر، ويتوقى بها من كل مكروه، وقد تم الأمر على وجهه، ونفذ القدر بعد ذلك على حكمه^(١). إن الروايات التي تقول بأن طلحة والزبير أكرهوا على البيعة باطلة^(٢)، وهناك روايات صحيحة أشارت -كما ذكرت- إلى بيعتهما لعللى رضى الله عنهما، وهناك رواية صحيحة أوردها ابن حجر^(٣)، عن طريق الأحنف بن قيس وفيها أن عائشة وطلحة والزبير، رضوان الله عليهم، قد أمروا الأحنف بمبايعة على رضى الله عنه بعدما استشارهم فيمن يبايع بعد عثمان رضى الله عنه^(٤).

إن سابقة على -رضى الله عنه- وفضله، والتزامه بأحكام الكتاب والسنة، وتمسكه الشديد بالعمل بهما، وتعهده في خطبه بتطبيق الأوامر والنواهي الشرعية، ما كان ليفتح لأحد باب الطعن في ولايته على المسلمين، ويمكن القول إن علياً كان أقوى المرشحين للإمامة بعد مقتل عمر -رضى الله عنه- فالفاروق عينه في الستة الذين أشار بهم، وهو واحد منهم، على أن الأربعة من رجال الشورى، وهم عبدالرحمن، وسعد، وطلحة والزبير بتنازلهم عن حقهم فيها له ولعثمان تركوا المجال مفتوحاً أمام الاثنين، فلم يبق إلا هو وعثمان، وهذا إجماع من أهل الشورى على أنه لولا عثمان لكانت لعللى، وبعد موت عثمان، وقد قدمه ورجحه أهل دار الهجرة صار مستحقاً للخلافة، على أنه لم يكن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ الموجودين في ذلك الحين أحق بالخلافة منه -رضى الله عنه- فهو من السابقين والمهاجرين الأولين، وابن عم رسول الله، وصهره، بالإضافة إلى ذلك له من القدرة والكفاءة ما لا ينكر، وله من الشجاعة والإقدام والذكاء والعقلية القضائية النادرة، والحزم في المواقف، والصلابة في الحق، وبعد نظره في تصريف الأمور، فكل هذه العوامل تجعله بلا منازع المرشح الوحيد لإمامة المسلمين في تلك الفترة الحساسة من حياتهم^(٥)، ومع هذا كله فإن خلافته صحت بعدما انعقد إجماع المهاجرين والأنصار عليه ومبايعتهم له.

(٢) استشهاد عثمان ص (١٤١).

(١) العواصم من القواصم ص (١٤٨، ١٤٩).

(٣) فتح البارى (١٣ / ٣٨).

(٤) استشهاد عثمان، ص (١٤١)، المصنف لابن أبى شيبة (١١ / ١١٨)، ورجال رجال الصحيح عدا عمر بن

جاوان مقبول وصححه ابن حجر في فتح البارى (٣٤ / ١٣-٥٧).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢ / ٩١، ٩٢).

رابعاً: انعقاد الإجماع على خلافة علي رضي الله عنه:

انعقد إجماع أهل السنة والجماعة على أن علياً رضي الله عنه كان متعيناً للخلافة بعد عثمان رضي الله عنه لبيعة المهاجرين والأنصار له، لما رأوا لفضله على من بقي من الصحابة، وأنه أقدمهم إسلاماً، وأوفرهم علماً، وأقربهم بالنبي ﷺ نسباً، وأشجعهم نفساً، وأحبهم إلى الله ورسوله، وأكثرهم مناقب وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة وأشرفهم منزلة، وأشبههم برسول الله ﷺ هدياً وسمتاً، فكان رضي الله عنه متعيناً للخلافة دون غيره، وقد قام من بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة بعقد البيعة له بالخلافة بالإجماع، فكان حيثئذ إماماً حقاً وجب على سائر الناس طاعته وحرَم الخروج عليه ومخالفته، وقد نقل الإجماع على خلافته كثير من أهل العلم منهم:

١- نقل محمد بن سعد إجماع من له قدم صدق وسابقة في الدين ممن بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة على بيعة علي رضي الله عنه حيث قال: ويبيع لعلي بن أبي طالب رحمه الله بالمدينة الغد من يوم قتل عثمان بالخلافة، بايعه طلحة والزبير، وسعد بن أبي وقاص ومعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وعمار بن ياسر، وأسامة بن زيد، وسهل ابن حنيفة، وأبو أيوب الأنصاري، ومحمد بن مسلمة، وزيد بن ثابت، وخزيمة بن ثابت وجميع من كان بالمدينة من أصحاب رسول الله ﷺ وغيرهم^(١).

٢- وذكر ابن قدامة رحمه الله، أن الإمام أحمد، رحمه الله، روى بإسناده عن عبد الرزاق عن محمد بن راشد عن عوف قال: كنت عند الحسن فكان رجلاً انتقص أبا موسى باتباعه علياً، فغضب الحسن ثم قال: سبحان الله قتل أمير المؤمنين عثمان فاجتمع الناس على خيرهم فبايعوه أقيلاًم أبو موسى باتباعه^(٢).

٣- وقال أبو الحسن الأشعري: وثبتت إمامة علي بعد عثمان، رضي الله عنه، بعقد من عقد له من الصحابة من أهل الحل والعقد لأنه لم يدع أحد من أهل الشورى غيره في وقته، وقد اجتمع على فضله وعدله، وأن امتناعه عن دعوى الأمر لنفسه في وقت الخلفاء قبله كان حقاً لعلمه أن ذلك وقت قيامه، ثم لما صار الأمر إليه أظهر وأعلن، ولم يقصر

(١) الطبقات الكبرى (٣/ ٣١).

(٢) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين: ص (٧٧، ٧٨) نقلاً عن عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٦٨٩).

حتى مضى على السداد والرشاد، كما مضى من قبله من الخلفاء وأئمة العدل على السداد والرشاد؛ متبعين لكتاب ربهم وسنة نبيهم هؤلاء الأربعة المجمع على عدلهم وفضلهم رضى الله عنهم^(١).

٤- وقال أبو نعيم الأصبهاني: فلما اختلف الصحابة كان على الذين سبقوا إلى الهجرة والسابقة والنصرة والغيرة في الإسلام الذين اتفقت الأمة على تقديمهم لفضلهم في أمر دينهم ودنياهم، لا يتنازعون فيهم ولا يختلفون فيمن أولى بالأمر من الجماعة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة في العشرة ممن توفى وهو عنهم راض، فسلم من بقى من العشرة الأمر لعلى رضى الله عنه ولم ينكر أنه من أكمل الأمة ذكراً وأرفعهم قدراً، لتقديم سابقته وتقدمه في الفضل والعلم، وشهوده المشاهد الكريمة، يحبه الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، ويحبه المؤمنون ويغضه المنافقون، لم يضع منه تقديم من تقدمه من أصحاب رسول الله ﷺ بل ازداد به ارتفاعاً لمعرفته بفضل من قدمه على نفسه؛ إذ كان ذلك موجوداً في الأنبياء والرسل عليهم السلام، قال تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ إلى قوله ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، فلم يكن تفضيل بعضهم على بعض بالذى يضع من هو دونه، فكل الرسل صفوة الله - عز وجل - وخيرته من خلقه، فتولى على أمر المسلمين عادلاً زاهداً آخذاً في سيره بمنهاج الرسول - عليه الصلاة والسلام - وأصحابه رضى الله عنهم حتى قبضه الله عز وجل - شهيداً هادياً مهدياً، سلك بهم السبيل المستبين والصراط المستقيم^(٢).

٥- وقال أبو منصور البغدادي: أجمع أهل الحق والعدل على صحة إمامة على رضى الله عنه وقت انتصابه لها بعد قتل عثمان رضى الله عنه^(٣).

٦- وقال الزهري: وكان قد وفى بعهد عثمان حتى قتل، وكان أفضل من بقى من الصحابة، فلم يكن أحد أحق بالخلافة منه، ثم لم يستبد بها مع كونه أحق الناس بها حتى جرت لهبيعة، وبايعه مع سائر الناس من بقى من أصحاب الشورى^(٤).

٧- وقال عبد الله الجويني: وأما عمر وعثمان وعلى - رضوان الله عليهم - فسييل إثبات إمامتهم وإجماعهم لشرائط الإمامة كسييل إثبات إمامة أبى بكر، ومرجع كل قاطع فى

(١) الإبانة عن أصول الديانة، ص (٧٨)، مقالات الإسلاميين (١/ ٣٤٦).

(٢) كتاب الإمامة والرد على الرافضة، ص (٣٦٠، ٣٦١).

(٣) كتاب أصول الدين، ص (٢٨٦، ٢٨٧). (٤) الاعتقاد، ص (١٩٣).

الإمامة إلى الخبر المتواتر والإجماع.. ولا اكتراث بقول من يقول: لم يحصل إجماع على إمامة على رضى الله عنه، فإن الإمامة لم تجحد له وإنما هاجت الفتن لأمور آخر^(١).

٨- وقال أبو عبد الله بن بطة: كانت بيعة على -رحمة الله- بيعة اجتماع ورحمة، لم يدع إلى نفسه، ولم يجبرهم على بيعته بسيفه، ولم يغلّبهم بعشيرته، ولقد شرف الخلافة بنفسه، وزانها بشرفه، وكساها حلة البهاء بعدله ورفعها بعلو قدره، ولقد أباهما فأجبروه، وتقاعس عنها فأكرهه^(٢).

٩- وقال الغزالي: وقد أجمعوا على تقديم أبي بكر، ثم نص أبو بكر على عمر، ثم أجمعوا بعده على عثمان، ثم على على رضى الله عنهم، وليس يظن منهم الخيانة في دين الله -تعالى- لغرض من الأغراض، وكان إجماعهم على ذلك من أحسن ما يستدل به على مراتبهم في الفضل، ومن هنا اعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل، ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيها ما عرف مستند الصحابة وأهل الإجماع في هذا الترتيب^(٣).

١٠- قال أبو بكر بن العربي: فلما قضى الله من أمره ما قضى، ومضى في قدره ما مضى علم أن الحق لا يترك الناس سدى، وأن الخلق بعده مفتقرون إلى خليفة مفروض عليهم النظر فيه، ولم يكن بعد الثلاثة كالرابع قدرًا وعلمًا وتقى ودينًا، فانعقدت له البيعة، ولولا الإسراع بعقد البيعة لعلى لجرى على من بها من الأوباش مالا يرقع خرقة، ولكن عزم عليه المهاجرون والأنصار، ورأى ذلك فرضًا عليه فانقاد إليه^(٤).

١١- وقال ابن تيمية: واتفق أصحاب رسول الله ﷺ على بيعة عثمان بعد عمر، وثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة»^(٥).

فكان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه آخر الخلفاء الراشدين المهديين، وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والأمراء والأجناد على أن يقولوا: أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم على^(٦).

(١) كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، ص (٣٦٢، ٣٦٣) يقصد القصاص من قتلة عثمان.

(٢) لوامع الأنوار البهية للسفاريني (٢/ ٣٤٦)، عقيدة أهل السنة (٢/ ٦٩٢).

(٣) الاقتصاد في الاعتقاد، ص (١٥٤).

(٤) العواصم من القواصم، ص (١٤٢).

(٥) سنن أبي داود (٤/ ٢٠١)، الترمذى (٤٤/ ٥) حسن صحيح. (٦) الوصية الكبرى، ص (٢٣).

١٢- وقال ابن حجر: وكانت بيعة على بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين، فبايعه المهاجرون والأنصار وكل من حضر، وكتب بيعته إلى الآفاق، فأذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهما بعد ما كان^(١)، والذي نستفيد من هذا النقول المتقدمة للإجماع أن خلافة على رضى الله عنه محل إجماع على أحقيتها وصحتها في وقت زمانها، وذلك بعد قتل عثمان - رضى الله عنه - حيث لم يبق على الأرض أحق بها منه رضى الله عنه، فقد جاءه رضى الله عنه على قدر في وقتها ومحلها^(٢).

وقد اعترض بعض الناس على الإجماع على خلافة على رضى الله عنه من وجوه:

١- تخلف عنه من الصحابة جماعة منهم سعد بن أبي وقاص، ومحمد بن مسلمة، وابن عمر وأسامة بن زيد وسواهم من نظرائهم^(٣).

٢- إنما بايعوه على أن يقتل قتلة عثمان^(٤).

٣- أن أهل الشام؛ معاوية ومن معه لم يبايعوه بل قاتلوه^(٥).

وهذه الاعتراضات لا تأثير لها على الإجماع المذكور، ولا توجب معارضته وذلك أنها مردودة من وجوه:

الوجه الأول: أن دعوى أن جماعة من الصحابة تخلفوا عن بيعته دعوة غير صحيحة إذ أن بيعته لم يتخلف أحد عنها، وأما نصرته فتخلف عنها قوم منهم من ذكر لأنها كانت مسألة اجتهادية، فاجتهد كل واحد وأعمل نظره وأصاب قدره^(٦)، وأما ما قاله ابن خلدون: إن الناس كانوا عند مقتل عثمان مفترقين في الأمصار، فلم يشهدوا بيعة على، والذين شهدوا فمنهم من بايع ومنهم من توقف حتى يجتمع الناس ويتفقوا على إمام كسعد وسعيد وابن عمر... إلخ^(٧)، ما ذكر فهذا مبالغة من ابن خلدون رحمه الله، أما سعد بن أبي وقاص فقد نقل بيعته ابن سعد، وابن حبان، والذهبي^(٨) وغيرهم، وكذلك البقية قد بايعوا كما ذكرنا الإجماع في ذلك فيمن حضر من الصحابة في المدينة، على أن ابن

(١) فتح الباري (٧/ ٧٢).

(٢) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/ ٦٩٣).

(٣) العواصم من القواصم ص ١٤٦ - ١٤٧.

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/ ٦٩٥).

(٥) التمهيد للباقلاني ص ٢٣٣ - ٢٣٤، العواصم من القواصم ص ١٤٧. (٧) المقدمة ص ٢١٤.

(٨) الطبقات (٣/ ٣١)، الثقات (٢/ ٢٦٨) دول الإسلام (١/ ١٤)، عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في

صدر الإسلام ص ١٧١، ١٧٢.

خلدون نفسه نقل اتفاق أهل العصر الثاني من بعد الصحابة في المدينة على انعقاد بيعة على ونزومها للمسلمين أجمعين، وقد نقلت ما قاله ابن خلدون لأن كثيراً من الكتاب والباحثين عتمدوا عليه فيما بعد .

الوجه الثاني: أن عقد الخلافة ونصب إمام واجب لا بد منه، ووقف ذلك على حضور جميع الأمة واتفاقهم مستحيل متعذر، فلا يجوز اشتراطه لإفضاء ذلك إلى انتفاء الواجب ووقوع الفساد اللازم من انتفائه^(١).

الوجه الثالث: أن الإجماع حصل على بيعة أبي بكر بمبايعة الفاروق وأبي عبيدة ومن حضرهم من الأنصار مع غيبة على وعثمان وغيرهما من الصحابة، وكذلك حصل الإجماع على خلافة على بمبايعة سعد بن أبي وقاص وابن عمر وأسامة بن زيد وعمار ومن حضرهم من البدرين وغيرهم من الصحابة، ولا يضر هذا الإجماع من غاب عن البيعة أو لم يبايع من غيرهم رضى الله عنهم جميعاً، قال الحسن البصري: والله ما كانت بيعة على لا كبيعة أبي بكر وعمر رضى الله عنهم^(٢).

الوجه الرابع: دعوى أنه إنما بويع على أن يقتل قتلة عثمان: هذا لا يصح في شرط البيعة وإنما يبايعونه على الحكم بالحق، وهو أن يحضر الطالب للدم، ويحضر المطلوب وتقع ندعوى، ويكون الجواب، وتقوم البيئة ويقع الحكم^(٣) بعد ذلك. وأما الروايات التي تزعم أن طلحة والزبير وبعض الصحابة، رضوان الله عليهم، قد اشترطوا في بيعتهم لعل إقامة خدود، فهذا الخبر على ضعف سنده فإن في متنه مقالا^(٤)، وفي ذلك يقول ابن العربي: فإن قيل بايعوه على أن يقتل قتلة عثمان، قلنا: هذا لا يصح في شرط البيعة^(٥).

الوجه الخامس: أن معاوية - رضى الله عنه - لم يقاتل علياً على الخلافة ولم ينكر إمامته وإنما كان يقاتل من أجل إقامة الحد الشرعى على الذين اشتركوا في قتل عثمان مع ظنه أنه مصيب في اجتهاده ولكنه كان مخطئاً في اجتهاده ذلك، فله أجر الاجتهاد فقط^(٦). وقد ثبت بالروايات الصحيحة أن خلافة مع على - رضى الله عنه - كان في قتل قتلة عثمان ولم ينازعه في الخلافة، بل كان يقر له بذلك، فعن أبي مسلم الخولاني أنه جاء

(١) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين، ص (٧٦، ٧٧) نقلاً عن عقيدة أهل السنة.

(٢)، (٣) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٦٩٦).

(٤) تاريخ الطبري (٥/ ٤٥٩، ٤٦٠).

(٥) المواسم من القواصم، ص (١٥٠).

(٦) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٦٩٦).

وأناس معه إلى معاوية وقالوا: أنت تنازع علياً، هل أنت مثله؟ فقال: لا والله، إني لأعلم أنه أفضل مني، وأحق بالأمر مني، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قُتل مظلوماً، وأنا ابن عمه والطالب بدمه فأتوه فقولوا له: فليدفع إليّ قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلّموه فلم يدفعهم إليه^(١)، ويروى ابن كثير من طرق ابن ديزيل بسنده إلى أبي الدرداء وأبي أمامة - رضى الله عنهما -: أنهما دخلا على معاوية فقالا له: يا معاوية علام تقاتل هذا الرجل؟ فوالله إنه أقدم منك ومن أبيك إسلاماً، وأقرب منك إلى رسول الله ﷺ وأحق بهذا الأمر منك، فقال: أقاتله على دم عثمان، وإنه آوى قتلته، فاذهباً إليه فقولاً له: فليقدنا من قتلة عثمان، ثم أنا أول من أبايعه من أهل الشام^(٢).

والروايات في هذا كثيرة ومشهورة بين العلماء^(٣)، وهى دالة على عدم منازعة معاوية لعلى - رضى الله عنهما - فى الخلافة. ولهذا نص المحققون من أهل العلم على هذه المسألة وقرروها^(٤)، يقول إمام الحرمين الجوينى: إن معاوية وإن قاتل علياً فإنه لا ينكر إمامته، ولا يدعيها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظناً منه أنه مصيب وكان مخطئاً^(٥)، ويقول ابن حجر الهيئى: ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن ما جرى بين على ومعاوية - رضى الله عنهما - من الحروب فلم يكن لمنازعة معاوية لعلى فى الخلافة للإجماع على أحقيتها لعلى كما مر، فلم تهج الفتنة بسببها، وإنما هاجت بسبب أن معاوية ومن معه طلبوا من على تسليم قتلة عثمان إليهم، لكون معاوية ابن عمه فامتنع على^(٦)، وسوف نبين موقف على رضى الله عنه من عدم تسليم قتلة عثمان فى حينه، وإنما الشاهد هنا هو إثبات عدم مبايعة معاوية ليس اعتراضاً على شخص على. ويقول ابن تيمية: ومعاوية لم يدع الخلافة، ولم يبايع له بها حين قاتل علياً، ولم يقاتل على أنه خليفة، ولا أنه يستحق الخلافة ويقرون له بذلك، وقد كان معاوية يقر بذلك لمن سأله عنه. . . وكل فرقة من المشيعين^(٧) مقرة مع ذلك بأنه ليس معاوية كفتاً لعلى بالخلافة، ولا يجوز أن يكون

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٦٥)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٤٧).

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٢٧٠)، الانتصار للصحب والآل، ص (٢٣٩).

(٣) البداية والنهاية لابن كثير (٧/ ٢٦٨ - ٢٧٠) وقد جمع هذه الروايات الدكتور محمد أمحزون فى كتابه: تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢/ ١٤٦ - ١٥٠).

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص (٢٣٩). (٥) لمعة الأدلة فى عقائد أهل السنة والجماعة، ص (١١٥).

(٦) الصواعق المحرقة نقلاً عن الانتصار للصحب والآل، ص (٢٣٩).

(٧) أى المشيعين لعثمان أو على - رضى الله عنهما - وقد كان المطالبون بدم عثمان - رضى الله عنه - قد انضموا إلى معاوية وما كانوا يفضلونه على على - رضى الله عنه.

خليفة مع إمكان استخلاف على -رضى الله عنه-، فإن فضل على وسابقته وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله كانت عندهم ظاهرة معروفة^(١)، فثبت بهذا أنه لم ينازع علياً -رضى الله عنه- أحد في الخلافة، لا من الذين خالفوه، ولا من غيرهم^(٢)، فهذه الأقوال عن هؤلاء العلماء كلها في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة في ترتيب الخلافة الراشدة، فلا بد من الذود عنها والتبشير وتربية الأجيال عليها، والاعتزاز والافتخار في الانتساب إليها.

خامساً: شروط أمير المؤمنين على رضي الله عنه في بيعته وأول خطبة خطبها رضي الله عنه: جاء في بعض الروايات أن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه اشترط في بيعته أموراً منها، أن تكون البيعة في ملاء وليس في خفية، وفي المسجد، وعن رضا المسلمين، وأنه يدير أمرهم كما يراه ويعلمه، فوافقوه وتواعدوا صباح اليوم التالي في المسجد للبيعة^(٣)، وكان يوماً حافلاً وحاسماً، فقد خرج أمير المؤمنين وقد لبس ملابسه كاملة. ثم بعد الحمد والثناء على الله بين للناس المحاولات التي بذلت معه وقال: إني كنت كارهاً لأمركم، فأبيتم إلا أن أكون عليكم، ألا وإنه ليس لي أمر دونكم، ألا إن مفاتيح مالكم معي، ألا وأنه ليس لي أن آخذ منه درهما دونكم^(٤)، ثم قال: يا أيها الناس: إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم، وقد افترقنا بالأمس على أمر، فإن شئتم قعدت لكم، وإلا فلا أجد على أحد، ثم رفع صوته قائلاً: رضيتم؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد عليهم، وأقبل الناس يبائعونه^(٥)، وبعد أداء البيعة قال أمير المؤمنين: أيها الناس: إنكم بايعتموني على ما بايعتم عليه أصحابي، فإذا بايعتموني فلا خيار لكم عليّ، وعلى الإمام الاستقامة وعلى الرعية التسليم، وهذه بيعة عامة. إلخ^(٦)، ومما مضى دروس وعبر وفوائد منها:

١- مبدأ الشورى: إن البيعة للخليفة الرابع على رضي الله عنه لم تختلف من حيث مبدأ الشورى عن مثيلتها السابقة بالرغم من الأزمة التي ألت بالامة، والأحوال المدلهمة والمشكلات المتابعة، فلم تتم البيعة على أساس عشائري، أو أسري، أو قبلي، أو على أساس عهد ووصية من رسول الله ﷺ ولو وجد شيء من هذا القليل لما حصل هذا الحوار

(١) مجموع الفتاوى (٣٥ / ٧٢، ٧٣).

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص (٢٤١).

(٣) تاريخ الطبري (٥ / ٤٤٨)، دراسات في عهد النبوة، ص (٢٨١).

(٤)، (٥) تاريخ الطبري (٥ / ٤٤٩).

(٦) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٢٨٢).

الطويل، ولما رفض أمير المؤمنين، ولكان أول من يطالب بحقه. بينما كان الناس هم الذين يدفعونه إلى البيعة دفعاً ويلحون عليه في الطلب إلحاحاً، وهو يروغ منهم مستخلصاً لعله يحدث ما يمنعه من ذلك إلى أن قبل على كره منه، ولم يطالبوه بهذا على أساس وصية من رسول الله له - ولو وجدوا شيئاً من ذلك لما ترددوا في تنفيذه - ولا على أساس أنه من عبد مناف، أو لأنه من قريش فحسب، بل لأنه من السابقين ومن العشرة المبشرين بالجنة، ولأنه الثاني بعد عثمان في اختيار الناس لهما عند تطبيق عملية الشورى بعد مقتل عمر بن الخطاب، فكان عبد الرحمن بن عوف لا يشير عليه أحد بتنصيب عثمان خليفة بعد عمر إلا سألوه لو لم يكن عثمان موجوداً فمن تختار؟ فيقول: على رضى الله عنه^(١).

٢- أهل الحل والعقد في عهد أمير المؤمنين على: كان أهل الحل والعقد عند استخلاف أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم بقية العشرة المبشرين ورؤساء بطون الأوس والخزرج، وكان هؤلاء من أهل المدينة، لأنهم هم السابقون الراسخون في العلم والإيمان^(٢)، وكان على رضى الله عنه يرى أن أمر اختيار الخلافة لمن كان باقياً في المدينة من المهاجرين والأنصار وأهل الحل والعقد من أهل بدر، وأصحاب الشورى، إلا أن الحسن بن على، رضى الله عنه، كان يرى ضرورة مراعاة الأمور المستجدة في تركيبة المجتمع الإسلامى، وقد بدا ذلك في هذا الحوار بين الحسن بن على وأبيه على بن أبى طالب رضى الله عنهما، قال الحسن: قد أمرتك فعصيتي فتقتل غداً بمضيعة لا ناصر لك، فقال على: إنك ما زلت تحن حنين الجارية، وما الذى أمرتني فعصيتك؟ قال: أمرتك يوم أحيط بعثمان، رضى الله عنه، أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها، ثم أمرتك يوم قتل ألا تباع حتى يأتيك وفود أهل الأمصار والعرب وبيعة كل مصر^(٣). وكان جواب على رضى الله عنه: وأما قولك لا تباع حتى تأتي بيعة الأمصار فإن الأمر أمر أهل المدينة وكرهنا أن يضيع هذا الأمر^(٤)، على أن علياً رضى الله عنه، كان يرى أن البيعة تجوز في غير أهل المدينة من المهاجرين والأنصار، ولكنه كان يكره أن يتحول ذلك عنهم إلى غيرهم، أو أن يشركهم فيه غيرهم تقىً وورعاً أن يحدث بعد رسول الله ﷺ وخلفائه شيئاً يتعد به عن نهجهم وسبيلهم، أو أنه كان يرى أن الوقت ما زال مبكراً على إشراك غير المهاجرين والأنصار في أمور اختيار الحاكم المسلم، ولذلك فإنه كان يكره أن يضيع هذا الأمر من المهاجرين

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٢٨٢).

(٢) الخلافة بين التنظير والتطبيق، محمود المرادوى، ص (٢٨٨).

(٣)، (٤) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٥).

والأنصار^(١)، والدليل على ذلك أنه رضى الله عنه عرض عليه أهل الكوفة بيعة الحسن قال: لا أنهاكم ولا آمركم، وهذا فيه تجويز لغير أهل المدينة فى اختيار الحاكم.

ونستفيد من الحوار الذى حدث بين الحسن بن على وأبيه رضى الله عنهما أموراً منها:

أ- احترام الرأى فى النقاش من الجانبين.

ب- لطف المعاملة من أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه لولده.

ج- صراحة الولد مع والده وإبداء كل ما يراه صواباً فى موضوع النقاش.

د- حسن الاستماع للطرف الثانى، حيث استمع أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، من ابنه الحسن جميع ما عنده من الحجج.

هـ- تفنيد الحجج واحدة بعد الأخرى تفنيداً علمياً^(٢).

٣- الحرص على أن لا يظل منصب الخليفة شاغراً:

لقد عزم المهاجرون والأنصار بالمدينة على على رضى الله عنه أن يقبل الخلافة رغماً عنه، تداركاً لخطر فساد أمر الأمة واختلاف الناس، فقبل وحرص على زحزحة الغوغاء خطوة أخرى إلى الوراء، بأن اشترط أن تكون البيعة له علانية فى المسجد، وبذلك يظل أهل الحل والعقد هم الذين يعقدون الإمامة، أما العامة فموضعهم هو: البيعة العلنية العامة^(٣)، وحرص على تأكيد هذا المبدأ من فوق المنبر، بقوله: أيها الناس إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم^(٤).

٤- الرد على بعض الكتب المعاصرة التى تحدثت عن بيعة على رضى الله عنه: يقول العقاد - وهو يتكلم عن اختيار الخليفة بعد مقتل عثمان -: وهذا الخبر - على وجازته - قد حصر لنا أسماء جميع المرشحين للخلافة بالمدينة بعد مقتل عثمان، وربما كان أشدهم طلباً لها طلحة والزبير اللذين أعلننا الحرب على على بعد ذلك، فقد كانا يمهدان لها فى حياة عثمان، ويحسبان أن قريشاً قد أجمعت أمرها ألا يتولاها هاشمى، وأن علياً وشيك أن يذاد عنها بعد عثمان كما ذيد عنها قبله، وكانت السيدة عائشة تؤثر أن تؤول الخلافة إلى واحد

(١) الخلافة بين التنظير والتطبيق، ص (٢٩٣، ٢٩٤).

(٢) منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٤٢٧، ٤٢٨).

(٣) الدور السياسى للصفوة فى صدر الإسلام، السيد عمر، ص (٧٢).

(٤) تاريخ الطبرى (٥/ ٤٤٩).

من هذين، أو إلى عبد الله بن الزبير، لأن طلحة من قبيلة تيم، والزبير زوج أختها أسماء، وفي تأييد السيدة عائشة لواحد منهم مدعاة أمل كبير في النجاح^(١).

وقال في موضع آخر: فمما لا شك فيه أن الإمام أنكر إجحافاً أصابه في تخطيه بالبيعة إلى غيره بعد وفاة ابن عمه صلوات الله عليه، وأنه كان يرى أن قرابته من النبي مزية ترشحه للخلافة بعده، لأنها فرع من النبوة على اعتقاده، وهم شجرة النبوة ومحط الرسالة، كما قال^(٢).

وقال: فمن المعلوم أن علياً كان يرى أنه أحق بالخلافة من سابقيه، وأنه لم يزل مدفوعاً عن حقه هذا منذ انتقل النبي عليه السلام إلى الرفيق الأعلى^(٣)، وغير ذلك من الطامات والأكاذيب والإفك المبين التي تورط فيها العقاد بسبب الروايات الموضوعية، وسار على منهجه خالد محمد خالد في كتابه خلفاء الرسول ونقل عن علي كلاماً مفترى، ذكر فيه أن أبا بكر وعمر قد اغتصبا الخلافة من علي^(٤)، وجانب الصواب خالد البيطار في كتابه على ابن أبي طالب، عندما علق على موقف السيدة فاطمة من ميراث أبيها^(٥)، وموقف علي من خلافة أبي بكر، وهذا مثال لفيلق طويل لا ينتهي خاض هذه المعمة وخطب فيها والتي تدعى أن علياً -رضي الله عنه- زيد عن الخلافة بعد عثمان كما زيد عنها قبله، وأن الصحابة كانوا يتآمرون لنيل الخلافة بدافع العصبية ضد بني هاشم، أو لمطامع دنيوية، وأن علياً أنكر إجحافاً أصابه في تخطيه بالبيعة إلى غيره بعد وفاة النبي ﷺ، وأنه كان يرى أنه أحق بالخلافة من سابقيه، وأن النبي ﷺ مهد للخلافة وحجبه للناس بما أمره حيناً واستخلفه حيناً آخر، وأن ليس ثمة علاقة حميمة بين الإمام وبين الصحابة، وأنه غفر للشيخين تعديهما عليه بأخذ الخلافة، وأنه بايع الصديق بعد وفاة فاطمة، وكل هذا بهتان وزور، وكذب وافتراء، ياباه الحق والعدل والإنصاف، وينكره التاريخ الصحيح، ويكذبه الكلام الصريح الذي صدر عن علي نفسه الذي سبق ذكره، فقد اعترف على بأفضلية الخلفاء، حينما كان هو الخليفة، فكان يعلن ذلك على المنبر ويتوعد من يفضلهم عليهم بالعقاب، وهذا ثابت بالأسانيد الصحيحة، وكان لهم ناصراً ومعيناً، وعلاقته بهم وطيدة وشيجة لا تؤثر في رسوخها العواصف الهوج^(٦) التي يثيرها من تورط في الروايات الضعيفة والأخبار

(١) عبقرية علي، ص (٨٤).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٤٨).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٨١).

(٤) خلفاء الرسول، ص (٥٢٦، ٥٢٧).

(٥) على بن أبي طالب: خالد البيطار، ص (٨٤).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٣٠).

الموضوعة من الكتاب الذين ذكرنا بعض نقولهم على سبيل المثال لا الحصر، والسبب الذى أسقطهم فى هذه الهوة هو جهلهم بمنهج أهل السنة والجماعة فى كتابة التاريخ، وبعدهم عن التمييز بين المصادر الصحيحة والمصادر الساقطة، وعدم تفريقهم بين الروايات الصحيحة والروايات الضعيفة والموضوعة والاعتماد على الموضوعات فى تحليلاتهم.

٥- أول خطبة خطبها على رضى الله عنه: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى أول خطبة خطبها حين تولى الخلافة: إن الله عز وجل أنزل كتاباً هادياً، بين فيه الخير والشر، فخذوا بالخير ودعوا الشر، الفرائض أدوها إلى الله (سبحانه) يؤدكم إلى الجنة، إن الله حرم حُرماً غير مجهولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها، وشد بالإخلاص والتوحيد المسلمين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إلا بالحق، لا يحل أذى المسلم إلا بما يجب، بادروا أمر العامة...، فإن الناس أمامكم وأن من خلفكم الساعة تحذوكم، تخففوا تلحقوا، فإنما ينتظر الناس أخراهم، اتقوا الله فى عباده وبلاده، إنكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم، أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه، وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ (١) [الأنفال: ٢٦].

ولما كانت بيعة على جاءت بعد فتنة عمياء ذهب ضحيتها خليفة المسلمين السابق، فقد دعا المسلمين إلى الخير ونبذ الشر، وبين لهم أن حرمة المسلم فوق كل الحرمات، فلا يجوز أذاه فى حال من الأحوال، ثم ذكرهم بالموت والآخرة وحثهم على التقوى والطاعة والعمل الصالح (٢).

وقد جاءت محاور الخطبة حول جانب العقيدة، والعبادة، والأخلاق، واهتمت ببعض مقاصد الشريعة، ولو شئنا أن نلخص خطته التى يريد أن يرسمها للناس لقلنا: يريد أن يقول لهم: ارجعوا إلى العهد الذى كتتم عليه أيام رسول الله (٣)، والخلفاء الراشدين الذين سبقوه، وقد أشار أمير المؤمنين فى حكمه وبلاغه إلى النهج الذى سيقبلون به عهد الخلافة الجديد بقوله: إذا رأيتم الخير فخذوا به، وإذا رأيتم الشر فدعوه.

وختم بالآية الكريمة التى كانوا فى حاجة إلى استحضارها، ليقارنوا بها بين ما كانوا عليه قبل الإسلام وبعد الإسلام - إلى أمد بعيد - من القلة والضعف والضعة والخصول حتى كانوا كقطعة لحم على كف يتخطفها الطير، ثم ما صاروا إليه من القوة والسعة والأمن

(٢) الأدب الإسلامى، نايف معروف، ص (٥٧).

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٤٥٨، ٤٥٩).

(٣) الخلفاء الراشدون للنجار، ص (٣٧٨).

والسَّلام، والرخاء والثراء، وما أكرمهم به عليهم من النِّعم فطنت حصاتهم وخفقت راياتهم ودائن لهم العباد والبلاد^(١).

٦- الترادف بين ألفاظ: الإمام والخليفة وأمير المؤمنين: قال النووي: يجوز أن يقال للإمام: الخليفة والإمام وأمير المؤمنين^(٢)، وقال ابن خلدون: وإذ قد بينّا حقيقة هذا المنصب وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا، به تسمى خلافة وإمامة، والقائم به خليفة وإمام^(٣)، ويعرف ابن منظور الخلافة بأنها الإمارة^(٤)، ويفسر أبو زهرة الترادف بين لفظي الخلافة وهي الإمامة الكبرى وسميت خلافة لأن الذي يتولاها ويكون الحاكم الأعظم للمسلمين يخلف النبي ﷺ في إدارة شئونهم، وتسمى إمامة، لأن الخليفة كان يسمى إماماً، ولأن طاعته واجبة، ولأن الناس كانوا يسرون وراءه كما يصلون وراء من يؤمهم^(٥)، كما فسر الأستاذ محمد المبارك سبب اختيار هذه الألفاظ، الإمام والخليفة وأمير المؤمنين بأنه: ابتعاداً بالمفهوم الإسلامي للدولة ورياستها عن النظام الملكي بمفهومه القديم عند الأمم الأخرى من الفرس والرومان المختلف اختلافاً أساسياً عن المفهوم الإسلامي الجديد^(٦)، هذا وقد كان الخلفاء الأول يُلقبون بالخلفاء كما يلقبون بالأئمة، ومنذ خلافة عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - استعمل المسلمون لقب «أمير المؤمنين».

ولقد ورد لفظ «إمام» في القرآن الكريم في أكثر من موضع بمعنى الزعيم أو الدليل أو الرئيس، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]، أى جاعلك قدوة يؤتم به^(٧)، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان ٧٤]، أى يقتدون بنا فى أمر الدين، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١]، أى بمن اتسموا به من نبي أو مقدم فى الدين، وقيل: بكتاب أعمالهم التى قدموها^(٨)، وورد لفظ الإمام فى مواطن كثيرة من السنة النبوية منها قول رسول الله ﷺ: «من بايع إماماً، فأعطاه صفقة يده، وثمرة قلبه، فليعطه إن استطاع، فإن جاء آخر

(٢) روضة الطالبين (١٠ / ٤٩).

(٤) لسان العرب (٩ / ٨٣).

(٦) نظام الإسلام (الحكم والدولة)، ص (٦١).

(٨) المصير نفسه، ص (٨١).

(١) المرتضى للندوى، ص (١٤٠، ١٤١).

(٣) المقدمة، ص (١٩٠).

(٥) تاريخ المذاهب لأبى زهرة، ص (٢١).

(٧) نظام الحكم فى الإسلام، عارف خليل، ص (٨٠).

ينازعه فاضربوا عنق الآخر^(١)، وقوله ﷺ: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم»^(٢)، وقوله: «سبعة يظلهم في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل...»^(٣).

ومن الملاحظ أن لفظ الإمامة يغلب استعماله عند أهل السنة في مباحثهم العقدية والفقهية بينما يغلب استعمالهم لفظ (الخليفة) في كتاباتهم التاريخية، ولعل السبب في ذلك يعود إلى أن هذه المباحث -خاصة العقدية- قد كتبت للرد على المبتدعة في هذا الباب كالشيعة الروافض والخوارج^(٤)، فالشيعة الروافض يستخدمون لفظ الإمام دون الخلافة ويعتبرونها أحد أركان الإيمان عندهم، ويفرقون بين الإمامة والخلافة، فهم يعتبرون الإمامة رئاسة دين، والخلافة رئاسة دولة^(٥). ويريدون من ذلك إثبات أن علياً رضي الله عنه كان إماماً زمن خلافة الثلاثة الذين سبقوه^(٦)، وقال ابن خلدون: إن الشيعة خصوا علياً باسم الإمام نعتاً له بالإمامة التي هي أخت الخلافة، وتعريضاً بمذهبهم في أنه أحق بإمامة الصلاة من أبي بكر^(٧).

إن هذه الألقاب: الخليفة، الإمام، أمير المؤمنين، ليست من الأمور التعبدية، وإنما هي مصطلحات وجدت بعد وفاة الرسول ﷺ، واصطلح الناس عليها، وقد أطلق المسلمون غير هذه الألقاب في وقت لاحق كلقب الأمير، كما كان الحال في الأندلس، وكذلك لقب السلطان، كما تسمى بذلك الحكام في الدولة الإسلامية، بلقب من هذه الألقاب، إذ إن المهم في هذا المجال أن يكون المسلمون ورئيسهم خاضعين للتشريع الإسلامي عقيدة وشرعية، بغض النظر عن الألقاب التي يمكن أن تطلق على هذا الرئيس، سواء كان لقبه الخليفة أم أمير المؤمنين أم رئيس الدولة أم رئيس الجمهورية، فيمكن إطلاق أحد هذه الألقاب أو غيرها، وهذا يرجع إلى ما يتعارف عليه الناس، وإن كان الأفضل الالتزام بالألقاب السابقة، لما لها من مفهوم سياسي متميز عن المفاهيم المختلفة عند الأمم الأخرى، ولما لها من معان دوت عبر التاريخ على أنها رمز للحضارة الإسلامية^(٨).

٧- أيهما أصح عند ذكر أمير المؤمنين علي: هل نقول رضي الله عنه أم كرم الله وجهه أم عليه السلام؟ إن الأصل عند ذكر الصحابة الترضي عنهم جميعاً، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (١٢ / ٢٣٣).

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (١٢ / ٢٣٧).

(٣) فتح الباري (٣ / ٢٩٣).

(٤) الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة للدميحي، ص (٣٦).

(٥)، (٦) المصدر نفسه، ص (٣٦).

(٨) المصدر نفسه، ص (٨٢).

(٧) نظام الحكم، عارف خليل، ص (٨١).

الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴿التوبة: ١٠٠﴾.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨] لذلك اصطلح أهل السنة على الترضى على كل صحابي يجرى ذكره أو يروى عنه حديث، فيقال مثلاً: عن أبي بكر -رضى الله عنه- ولم يستعمل السلام -فيما أعلم- عند ذكر أحد منهم، مع أن السلام تحية المسلمين فيما بينهم، كما تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً﴾ [النور: ٦١]، على هذا فالترضى أفضل من السلام، قال تعالى ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢]، وأخير النبي ﷺ أن الله تعالى يقول لأهل الجنة: «أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً»^(١)، ولكن اصطلح العلماء على أن السلام يختص بالأنبياء لقوله تعالى: ﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٨١]، ولقوله: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾ [مريم: ١٥]، ولما ورد في حق علي «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»^(٢)، أخذ الغلاة كالرافضة يستعملون في حق أمير المؤمنين على: عليه السلام، أو كرم الله وجهه، ولا شك أنه أهل لذلك، لكن يشركه في ذلك جميع الصحابة^(٣)، وقد وقع هذا في عبارة كثير من النساخ للكتب ومن بعض علماء أهل السنة أن يفرد على -رضى الله عنه- بأن يقال: عليه السلام من دون سائر الصحابة، أو كرم الله وجهه، وهذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يساوى بين الصحابة في ذلك^(٤).

(١) مشكاة المصابيح للبغوي (٣/ ٨٨).

(٢) البخاري رقم (٢٤٠٤).

(٣) فتاوى في التوحيد، عبدالله بن جبرين، ص (٣٧).

(٤) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٢٦) في الحاشية من تعليق المحقق أحمد التويجى.

المبحث الثاني

شيء من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام حكمه

قال الإمام أحمد، وإسماعيل القاضي، والنسائي، وأبو على النيسابوري: لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في على^(١)، وقال الحافظ ابن حجر: وكان السبب في ذلك أنه تأخر، أي آخر الخلفاء الراشدين، ووقع الاختلاف في زمانه وخرج من خرج عليه، فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان يبينها من الصحابة رداً على من خالفه، فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله، فكثر الناقل لذلك، وإلا فالذين في نفس الأمر أن لكل من الأربعة من الفضائل، إذا حرر بميزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً^(٢)، وقال ابن كثير: من فضائله أنه أقرب العشرة المشهود لهم بالجنة إلى رسول الله ﷺ نسباً^(٣)، وقد ذكرت كثيراً من فضائله فيما مضى من البحث كل في موضعه، وإتماماً للفائدة نشير إلى مزيد من الفضائل لعلى رضى الله عنه منها:

* عن زر رضى الله عنه قال: قال على: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إليّ: «أن لا يحبنى إلا مؤمن ولا يبغضنى إلا منافق»^(٤).

* عن أبي إسحاق: سأل رجل البراء وأنا أسمع قال: أشهد على بدر؟ قال: بارز وظاهر^(٥).

* عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير، فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ «أهدأ فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد»^(٦).

* قال سعيد بن زيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلى في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة، ولو شئت أن أسمى العاشر»^(٧).

(١) فتح الباري (٧/٧١).

(٢) المراد ترتيبهم في الفضل وهو حسب ترتيبهم في الخلافة، فتح الباري (٧/٧١).

(٣) البداية والنهاية (٢٩/١١). (٤) الصحيح المسند في فضائل الصحابة، ص (١١١).

(٥) ظاهر: أى لبس درعاً على درع، الصحيح المسند، ص (١١٢).

(٦)، (٧) الصحيح المسند في فضائل الصحابة، ص (١١٧).

* قالت أم سلمة رضى الله عنها: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سب علياً فقد سبني» (١).

* جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان، فذكر محاسن عمله، قال: لعل ذلك يسوؤك؟ قال: نعم.. قال: فأرغم الله بأنفك، ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله قال: هو ذاك، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ ثم قال: لعل ذلك يسوؤك؟ قال: أجل! قال فأرغم الله بأنفك، انطلق فاجهد على جهدك (٢).

هذه بعض الفضائل الثابتة لعلى رضى الله عنه، وأما صفاته رضى الله عنه، فقد كان له صفات القائد الربانى المضحى فى سبيل الله وكتابه وسنة نبيه، ونجملها فى أمور ونركز على بعضها بالتفصيل، فمن أهم هذه الصفات، سلامة المعتقد، والعلم الشرعى، والثقة بالله، والقدوة، والصدق، والكفاءة والشجاعة، والمروءة، والزهد، وحب التضحية، وحسن اختياره لمعاونيه، والتواضع والحلم والصبر، وعلو الهمة والحزم والإرادة القوية، والعدل، والقدرة على التعليم وإعداد القادة، وغير ذلك من الصفات التى ظهرت للباحث فى الفترة المكية فى صحبته للنبي ﷺ وفى العهد المدينى فى غزواته مع رسول الله ﷺ وحياته فى المجتمع، وظهر البعض الآخر لما تسلم قيادة الدولة الراشدية وأصبح أمير المؤمنين رضى الله عنه، ومن أهم هذه الصفات:

أولاً: العلم والفقه فى الدين:

كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه من علماء الصحابة الكبار، وقد تميز رضى الله عنه بجده فى التحصيل، والتحرى فى قبول العلم، والسؤال فى طلبه، واستخدام وسائل ضبط العلوم فى زمنه، من كتابة، وتعهد، ولزوم النبي ﷺ، حيث يقول رضى الله عنه فى جمعه للقرآن الكريم: آليت يمين ألا أرتدى بردائى إلا إلى الصلاة حتى أجمع القرآن (٣)، وقال: ما دخل نوم عيني، ولا غمض رأسى على عهد رسول الله ﷺ حتى علمت ذلك اليوم ما نزل به جبريل، عليه السلام، من حلال أو سنة، أو كتاب، أو أمر، أو نهى، وفيمن نزل (٤)، وكان رضى الله عنه يتلقى النص من رسول الله ﷺ مباشرة، ولكن عندما يبلغه الحديث من غيره فإنه شديد التحرى فى قبوله، خشية أن ينسب لرسول الله ﷺ قولاً لم

(١) الصحيح المسند، ص (١٢١).

(٢) المصدر السابق، ص (١٤٠).

(٣) الطبقات (٢/٣٣٨).

(٤) مسند الإمام زيد، ص (٣٤٣) نقلاً عن منهج على بن أبى طالب فى الدعوة.

يقله، ومما يدل على هذا المنهج قوله ﷺ: كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله حديثاً نفعتني الله منه بما شاء أن يفعتني، وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلفتة، فإذا حلف لي صدقته، قال: وحدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور، ثم يقوم فيصلى ركعتين، ثم يستغفر الله إلا غفر الله له» ثم قرأ هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ [آل عمران: ١٣٥] إلى آخر الآية^(١) نعم، على بن أبي طالب رضى الله عنه يستحلف أصحاب رسول الله ﷺ وهم الثقات العدول، ما هذا إلا دليل على شدة تحريه في تلقي الحديث الذي يلقاه من غير رسول الله^(٢)، وكان رضى الله عنه صاحب لسان سنول وقلب عقول، فقد قال: .. إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً سنولاً^(٣)، وعلل رضى الله عنه كثرة علمه بطلبه إياه من رسول الله ﷺ بالسؤال، بقوله: كنت إذا سألت أعطيت، وإذا سكت ابتديت^(٤)، وعندما يكون عائق الحياء بينه وبين رسول الله ﷺ يتغلب عليه بطلب من أحد الصحابة بسؤال رسول الله، فعن محمد ابن الحنفية قال: قال على: كنت رجلاً مذاء^(٥)، فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: فيه الوضوء^(٦)، وكان رضى الله عنه يحذر الناس من ترك العلم بسبب الحياء، فقد قال: ولا يستحي أحدكم إذا لم يعلم أن يتعلم^(٧)، ولا يستحي جاهل أن يسأل عما لا يعلم، وكان أمير المؤمنين على رضى الله عنه من بين القلة من المسلمين الذين كانوا يعرفون الكتابة في صدر الإسلام، وفوق هذا فقد كان من كتاب الوحي لرسول الله ﷺ وقد ساعدته هذه المهارة في القراءة والكتابة على التبحر في العلوم الشرعية، وكان رضى الله عنه يرى أن تكون كتابة النصوص بخط يمين مع التفريج بين السطور، والتقريب بين الحروف، فعن أبي عثمان عمرو بن بحر بن الجاحظ، قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب: الخط علامة، فكلما كان أئين كان أحسن^(٨)، وقد أمر كاتبه عبيد الله بن أبي رافع بقوله: ألف دواتك وأطل سن قلمك، وأفرج بين السطور، وقرمط^(٩) بين الحروف^(١٠). وعن أبي حكيمة

(١) صحيح سنن الترمذى (١/١٢٨)، مشكاة المصابيح (١/٤١٦).

(٢) منهج على بن أبي طالب في الدعوة، ص (٥٢). (٣) الطبقات (٢/٣٣٨)، الحلية (١/٦٧).

(٤) فضائل الصحابة (٢/٦٤٧) إسناده صحيح. (٥) أى كثير المذى وهو ما يخرج عند الملاعبة.

(٦) مسلم ك (١/٢٤٧). (٧) مصنف ابن أبى شيبة (١٣/٢٨٤).

(٨) الجامع لأخلاق الراوى (١/٢٦٢). (٩) قرمط بين الحروف أى قرب بينها.

(١٠) الجامع لأخلاق الراوى (١/٢٦٢).

العبدى قال: كنا نكتب المصاحف بالكوفة، فيمر علينا على ونحن نكتب فيقول: أجلّ قلمك^(١)، قال: فقططت منه، ثم كتبت فقال: هكذا نوروا ما نور الله^(٢)، وكان رضى الله عنه يتعهد ما تعلمه بالعمل وتطبيقه، وكان من أحرص الناس على تطبيق ما سمعه من رسول الله ﷺ، ولو كان ذلك فى أصعب الظروف، كما مر معنا فى تعليم رسول الله له وللسيدة فاطمة رضى الله عنهما الأذكار، فقد قال أمير المؤمنين: ما تركته منذ سمعته من النبى ﷺ، قيل له: ولا ليلة صفين؟ قال: ولا ليلة صفين^(٣)، وقد أشار أمير المؤمنين على رضى الله عنه إلى ضبط النص بالعمل به بقوله: تعلموا العلم تعرفوا به، واعملوا به تكونوا من أهله^(٤)، وكان يرى أن العالم لا يسمى عالماً إلا إذا كان عاملاً بعلمه، لذا يقول مخاطباً حملة العلم: يا حملة العلم، اعملوا به فإن العالم من عمل بما علم ووافق علمه عمّله^(٥)، وقال رضى الله عنه: هتف العلم بالعمل فإن أجاب وإلا ارتحل^(٦)، وكان على رضى الله عنه من المكثرين من الفتيا فى أصحاب رسول الله، قال ابن القيم: الذين حفظت عنهم الفتوى من أصحاب رسول الله مائة ونيف وثلاثون نفساً، ما بين رجل وامرأة، وكان المكثرون منهم سبعة: عمر بن الخطاب، وعلى بن أبى طالب، وعبد الله بن مسعود، وعائشة أم المؤمنين، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر^(٧)، وقد عد ابن حزم علياً رضى الله عنه فى المرتبة الثالثة من بين الصحابة، رضى الله عنهم، فى كثرة الفتيا، وسيأتى الحديث بإذن الله تعالى عن المسائل القضائية، وكثير من اجتهاداته الفقهية، عند حديثنا عن المؤسسة القضائية، وكان رضى الله عنه يحث على التزاور والمدارسة، حيث يقول: تزاوروا وتدارسوا الحديث، ولا تتركوه يدرس^(٨)، وفى رواية: تزاوروا وتحدثوا، فإن لم تفعلوا فإنه يدرس^(٩)، وكان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يحث على لزوم الشيخ، والحرص على الأخذ منه، ويقول: ولا تشبع من طول صحبتته، فإنما هو كالنخلة تنتظر متى يسقط عليك منها شيء^(١٠)، وقد نهى لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه، ملازمة رسول الله ﷺ صغيراً حين تربى فى حجره، وكبيراً حينما كان صهره ووالد سبطيه، فكان بذلك قريباً من رسول الله، يأخذ عنه ويتعلم منه، وقد شهدت السيدة عائشة لعلى بلزومه لرسول الله ﷺ، فعن المقدم بن شريح، عن أبيه قال: سألت عائشة فقلت: أخبريني برجل من

(١) أى عظم قلمك، وهو كناية عن تكبير الخط.

(٢) أى عظم قلمك، وهو كناية عن تكبير الخط.

(٣) مسلم (٤/٢٠٩١، ٢٠٩٢).

(٤) بيان العلم وفضله، ص (٢٨٥).

(٥) منهج على بن أبى طالب، ص ٦٣.

(٦) أعلام الموقعين.

(٧) الجامع لأخلاق الراوى (١/٢٣٦).

(٨) شرف أصحاب الحديث للبغدادى، ص (٩٣).

(٩) تذكرة السامع، ص (١٠٠).

أصحاب النبي ﷺ أسأله عن المسح على الخفين، فقالت: ائت علياً فسله، فإنه كان يلزم النبي ﷺ، قال: فأتيت علياً فسألته، فقال: أمرنا رسول الله ﷺ بالمسح على خفافنا إذا سافرنا^(١)، وكان رضى الله عنه يرى الانتقاء فى العلوم فقد قال: العلم أكثر من أن يحفظ، فخذوا من كل علم محاسنه^(٢)، وقد وصل من العلم مرتبة جعلته يقول للناس وهو فى العراق: سلونى، فعن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال: ما كان أحد من الناس يقول: سلونى غير على بن أبى طالب^(٣) رضى الله عنه، وقد وثق الناس بعلمه سواء الصحابة أو التابعون، فعن ابن عباس، رضى الله عنه، قال: إذا أتانا الثبت عن على لم نعدل به^(٤)، وعنه أيضاً قال: إذا حدثنا ثقة عن على بفتيا لا نعدوها^(٥)، وعن سويد بن غفلة أنه جاءه رجل يسأله عن فريضة رجل ترك ابنته وامراته، قال: أنا أنبئك قضاء على قال: حسبى قضاء على، قال: قضى على لامراته الثمن، ولا بنته النصف، ثم رد البقية على ابنته^(٦)، وقد أثنى الناس عليه فى علمه، فعن عائشة رضى الله عنها قالت: أما إنه أعلم الناس بالسنة^(٧)، وكان معاوية رضى الله عنه يكتب فيما ينزل به ليسأل له على بن أبى طالب رضى الله عنه عن ذلك، فلما بلغه قتله، قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبى طالب^(٨)، وعن الحسن بن على، أنه خطب الناس بعد وفاة على رضى الله عنه فقال: لقد فارقم رجل أمس، ما سبقه الأولون بعلم، ولا أدركه الآخرون^(٩)، وعن عبد الله بن عياش بن أبى ربيعة- وقد سئل عن على- فقال: كان لله والله ما شاء من ضرر قاطع السلطة^(١٠) فى النسب، وقربته من رسول الله ومصاهرته، والسابقة فى الإسلام، والعلم بالقرآن والفقه بالسنة، والنجدة فى الحرب، والجود فى الماعون^(١١)، وعن مسروق قال: انتهى علم أصحاب رسول الله إلى عمر، وعلى، وابن مسعود، وعبد الله رضى الله عنهم^(١٢).

وقد ترك أمير المؤمنين رضى الله عنه نصائح وإرشادات لطلاب العلم والعلماء والفقهاء تستحق أن تحفظ ويعمل بها، ومن هذه النصائح:

- (١) مسند أحمد (١٩٥/٢) إسناده صحيح، تحقيق أحمد شاكر.
- (٢) تاريخ يعقوبى (٥/٢).
- (٣) الاستيعاب، ص (١١-٣).
- (٤) المصدر السابق، ص (١١-٤).
- (٥) الطبقات (٣٣٨/٢).
- (٦) سنن الدارمى (٣٧٥/٢).
- (٧) الاستيعاب، ص (١١-٤).
- (٨) المصدر السابق، ص (١١-٨).
- (٩) فضائل الصحابة (٥٩٥/٢) إسناده صحيح.
- (١٠) السلطة: التوسط، والوسط فى النسب هو أكرمهم وأشرفه.
- (١١) ذخائر العقبى للمحب الطبرى، ص (٧٩).
- (١٢) تاريخ السيوطى، ص (١٩٦).

١- الناس ثلاثة: عالم رباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعا أتباع كل ناعق: روى الحافظ أبو نعيم عن كميل بن زياد قال: أخذ على بن أبي طالب رضي الله بيدي فأخرجني إلى ناحية الجبان- يعني الصحراء- فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال: يا كميل بن زياد، القلوب أوعية فخيرها أوعاها للعلم، احفظ ما أقول لك: الناس ثلاثة: عالم رباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعا أتباع كل ناعق، يملون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق^(١). إن هذه الوصية البليغة قد اشتملت على دور المواعظ وغرر الحكم، فقد قسم أمير المؤمنين على رضي الله عنه الناس إلى ثلاثة أقسام:

(أ) العلماء الربانيون: والمقصود بالعلماء علماء الدين، والربانيون الذين يجمعون بين الفقه والحكمة كما جاء في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ﴾ [آل عمران: ٧٩]، قال: حكماء فقهاء، أخرجه الإمام البخاري، وبذلك فسرهم عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه^(٢)، فالذين يجمعون بين الحكمة والفقه هم المؤهلون لتربية الأمة وتوجيهها، لأن الحكمة وضع الشيء في موضعه المناسب ومن ذلك التوفيق إلى تطبيق الحكم الشرعي على واقع الناس، وذلك يقتضي فهما دقيقاً لواقع المجتمع الإسلامي، ومن الحكمة القيام بتربية الأمة بهذا الدين، وذلك يقتضي الجمع بين تعليم الدين والتربية علي التقوى ومكارم الأخلاق، وأما الفقه فهو فهم الأحكام الدينية من مصادرها الشرعية، ولذلك كان العلماء الربانيون هم أفضل الأمة، لأنهم جمعوا بين فضيلتين هما: تلقى العلم، والتعليم مع التربية، فهم المؤهلون لتربية الأمة وتوجيهها^(٣)، وقد عرف أمير المؤمنين على رضي الله عنه الربانيين بأنهم هم الذين يغذون الناس بالحكمة ويربونهم عليها^(٤).

(ب) طلاب العلم الذين أخلصوا نياتهم في طلب العلم: ليكون وسيلة إلى نجاتهم من المسئولية أمام الله تعالى، وقد عبر على رضي الله عنه عن هذا القسم بقوله: ومتعلم على سبيل نجاة، وهذا لا يختص بالدارسين الذين تفرغوا لطلب العلم، وإنما يشمل كل من حمل مسئولية تطبيق هذا الدين، وأهمه أمر نجاته في الآخرة، فاستفتى في أمور دينه العلماء الربانيين، ليعبد الله على بصيرة، وليستقيم في معاملته مع الناس على منهج الله، فهذا يعتبر من المتعلمين على سبيل نجاة وإن لم يجلس في حلقات العلم^(٥). إن أمير

(١) حلية الأولياء (٧٥/١)، صفة الصفوة (٣٢٩/١).

(٢)، (٣) التاريخ الإسلامي للحميدي (١١، ١٢/٤٣٨).

(٤) الفتاوى (٤٩/١). (٥) التاريخ الإسلامي للحميدي (١١، ١٢/٤٣٨).

المؤمنين على - رضى الله عنه - يرينا أهمية إخلاص النية لله فى طلب العلم، ويدعوهم لتقديم ما عند الله والدار الآخرة على حطام الدنيا وشهوات النفس والدعوة إلى كتاب الله وسنة رسوله ودين الحق والصبر على ذلك.

(ج) الذين هجروا العلم الدينى ولم يكن لهم ارتباط بالعلماء الربانيين فى معرفة أمور دينهم، وقد عبر عنهم أمير المؤمنين على رضى الله عنه بقوله: وهمج رعا ع أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ربح، لم يستضيئوا بنور العلم.

تحدث أمير المؤمنين عن صنف الهمج الرعا ع أتباع كل ناعق، الذين يميلون مع كل ربح وليس لهم نور يستضيئون به، وحذر من هذا الصنف الإمعى، وكأنه رضى الله عنه يدعو الناس بأن يكون همهم الحق والثبات عليه، وبأن يعملوا الدنيا والآخرة بطاعة الله وأن يستضيئوا بنور الله ويجعلوا الدنيا مطية للآخرة.

٢- المقارنة بين العلم والمال: وجاء فى وصية أمير المؤمنين على رضى الله عنه لكميل بن زياد.. العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، العلم يزكو مع العمل، والمال تنقصه النفقة، العلم حاكم، والمال محكوم عليه، وصنعة المال تزول بزواله ومحبة العالم دين يدان بها، العلم يكسب العالم الطاعة فى حياته، وجميل الأحداث بعد مماته، مات خزان المال وهم أحياء، والعلماء باقون ما بقى الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم فى القلوب موجودة^(١)، عقد أمير المؤمنين على رضى الله عنه مقارنة بين العلم والمال، باعتبار أن العلم الشرعى هو عماد أهل الآخرة ومعقد عزهم وشرقهم فى الدنيا والآخرة، والمقصود بالمال هنا الذى يجمعه صاحبه لذاته ولا يتوجه فيه بالطاعات وفق شرع ربه، وقد سوغ هذا الحكم بعدة أمور:

(أ) أن العلم يحرس صاحبه بينما صاحب المال هو الذى يحرسه، فأما حراسة العلم صاحبه فإن العلم الإلهى يقى صاحبه من المهالك فى الدنيا والآخرة، فأما أمر الآخرة فظاهر معلوم؛ حيث إن هذا العلم يقود صاحبه إلى رضوان الله تعالى والجنة ويجنبه طريق النار، وما أعظمها من مطالب وما أبلغها من مكاسب، وأما الوقاية من مهالك الدنيا فإن السعادة الروحية الحققة لا تكون إلا باليقين الذى تتضاءل أمامه الحياة الدنيا، فتصبح جميع مآسيها ونكباتها برداً وسلاماً على أصحاب اليقين، لأنهم لا يلقون لها بالاً، ولا يعيرونها اهتماماً، بينما تتحول هذه المآسى والنكبات إلى حياة جحيمية على أهل الدنيا الذين يعتبرون الحياة الدنيا هى رأس المال والمكسب، وأما حراسة صاحب المال ماله فأمرها ظاهر، فكم تملل

(١) حلية الأولياء (٧٥/١)، صفة الصفوة (٣٢٩/١).

أصحابها من الهم والخوف عليها تملل المريض، وibatوا يحرسون أموالهم بالهم والقلق والحزن المنهك^(١). والعلم ينور بصيرة صاحبه في الاختيار الأفضل وفي استخلاص العبر من الأمم الماضية والعيش بها في الحياة، والعلم يفتح آفاقاً واسعة في فقه الخلاف، ومعرفة المصالح والمفاسد، والمقاصد، وترتيب الأولويات فيسير صاحبه بنور بين الناس.

(ب) أن العلم ينمو وترسخ بالعمل، لأن العمل تطبيق للعلم، فهو بذلك يزيده عمقاً في الذاكرة، بخلاف المال فإن الإنفاق منه ينقصه، ولا يغبين عن البال أن المقصود هنا أموال أهل الدنيا التي ينفقون منها من أجل الدنيا، أما أموال أهل الآخرة فإنها محكومة بالعمل الشرعي، فالإنفاق منها يزيدها نمواً كما جاء في قول الرسول ﷺ «ما نقص مال عبد من صدقة»^(٢).

(ج) أن العلم الشرعي حاكم لأنه تنتظم به شئون الحياة، وعلى منهاجه يجب أن تقرر جميع الأنظمة التي تحكم الناس، فهو الحاكم الحقيقي، أما المال فإنه محكوم عليه لأن إصداره وإيراده يخضع للأنظمة الحاكمة سواء كانت شرعية أو غير شرعية^(٣).

(د) أن العلاقات الاجتماعية التي تقوم على المصالح المالية المشتركة تزول بزوال المال، لأنه هو الذي عقد تلك العلاقات بناء على تبادل المصلحة بوجوده، فإذا زال زالت تلك المصالح، أما العلاقات الأخوية التي تقوم على تبادل العلم الشرعي بين العالم ومحبيه فإنها باقية خالدة في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧].

(هـ) أن العلم الشرعي يكسب صاحبه ولاء المسلمين وطاعتهم لأهله اختياراً منهم، من غير أن تفرض عليهم هذه الطاعة، وذلك على امتداد حياتهم، كما يكسبهم الذكر الحسن بعد مماتهم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، حيث لا يفقد الناس إلا صورهم وأشكالهم. وإننا لو استعرضنا التاريخ إلى عصرنا هذا لوجدنا العلماء من عهد الصحابة، رضى الله عنهم، تتردد أسماءهم ويذكر التاريخ حياتهم في الكتب والخطب والدروس العلمية، بينما اندرست أسماء كبار أهل الدنيا بانقضاء حياتهم، وأحياناً يشاهدون انطفاء سمعهم وهم أحياء^(٤).

(٢)، (٣) المصدر نفسه (١٢/٤٤٢).

(١) التاريخ الإسلامي للحميدى (١٢/٤٤٢)

(٤) المصدر نفسه (١٢/٤٤٣).

٣- أن الفقيه كل الفقه الذى لا يقنط الناس من رحمة الله، ولا يؤمنهم من عذاب الله، ولا يرخص لهم فى معاصى الله، ولا يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره، ولا خير فى عبادة لا علم فيها، ولا خير فى علم لا فهم فيه، ولا خير فى قراءة لا تدبر فيها^(١).

فى هذا النص يبين أمير المؤمنين على رضى الله عنه أن من الفقه فى الدين التزام صفة الاتزان والاعتدال فى عرض أمور الدنيا ومحاولة إصلاح الناس، وذلك بأن يسير الداعية فى خط وسط بين مقامى الخوف والرجاء، فلا ينطلق فى تخويف الناس إلى الحد الذى يجعلهم يقنطون من رحمة الله، ولا ينطلق فى ترغيب الناس إلى الحد الذى يجعلهم يأمنون من عذاب الله تعالى، ونجد علياً رضى الله عنه فى هذا النص يبين أن من مظاهر الفقه فى الدين ألا يهون العالم من شأن المعاصى فيجربى الناس على ارتكابها، وأن يحافظ على مستوى الإيمان والتقوى لدى الناس مع محاولة رفعهم نحو الكمال فى ذلك، كما يبين أن من الفقه أن يحاول العالم ربط المسلمين بكتاب الله تعالى، وهنا يبين على رضى الله عنه أهمية القرآن الكريم وتفضيله المطلق على كل ما سواه، وفيه تبيين أو تعليم للطريقة التى نتعامل بها مع القرآن الكريم، وألا نتجاوزه إلى غيره رغبة عنه لأنه مصدر الهداية الأول، ومن المعلوم أن السنة النبوية بيان تفصيلى للقرآن الكريم، فالتوجيه إلى القرآن يعتبر توجيهاً إلى السنة، ثم يبين أن من أهم شروط العبادة الشرعية المقبولة أن تكون صادرة عن علم بالكتاب والسنة وأن العلم لا يكون نافعا إلا إذا رافقه الفهم الصحيح.

ويختتم وصيته النافعة ببيان أهمية تدبر معانى كتاب الله تعالى حال التلاوة لأن الخير كل الخير فى فهم مقاصد القرآن الكريم للعمل بأحكامه، والتوجه الكامل لله بالقلب والعقل والروح والجوارح عند قراءتنا لكتابه، وبذل كل ما نستطيع لفهم مراد الله والعمل بأوامره واجتناب نواهيه، والتخلص من كل العوائق التى تحول بيننا وبين كتاب الله، فهذا يدعونا للتجرد لله بالكلية وإخلاص الدين له، وتحرى مراد الله ورسوله ودين الحق، ولو أدى إلى مفارقة الأهل والمال والولد والوجاهة الدنيوية، فإن ما عند الله خير وأبقى والاتعاظ بمواعظه وتنمية الإيمان بتذكر معانى هذا الكتاب العظيم^(٢).

٤- ما أبردها على الكبد عن الشعبى عن على رضى الله عنه أنه خرج عليهم وهو يقول: ما أبردها على الكبد فليل له: وما ذلك؟ قال: أن تقول للشئ لا تعلمه: الله أعلم^(٣).

٥- أهل العلم وتعليم الناس قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: ما أخذ الله العهد على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يُعَلِّمُوا^(٤).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٣١ إلى ٤٣٣).

(١) حلية الأولياء (١/٧٧)، صفة الصفوة (١/٣٢٥).

(٤) فرائد الكلام، ص (٣٦١).

(٣) جامع بيان العلم وفضله (٢/٦٦).

٦- الخير في كثرة العلم لا المال والولد: قال على رضى الله عنه: ليس الخير أن يكثر مالك وولدتك، ولكن الخير أن يكثر علمك، ويعظم حلمك، وأن تباهى الناس بعبادة ربك، فإن أحسنت حمدت الله، وإن أسأت استغفرت الله، ولا خير في الدنيا إلا أحد رجلين، رجل أذنب ذنباً فهو تدارك ذلك بتوبة، أو رجل يسارع في الخيرات، ولا يقل عمل في تقوى، وكيف يقل ما يتقبل؟^(١).

٧- العلم والجهل: قال رضى الله عنه: كفى بالعلم شرفاً أن يدعيه من لا يحسنه ويفرح به إذا نُسب إليه، وكفى بالجهل ضعة أن يتبرأ منه من هو فيه ويغضب إذا نُسب إليه^(٢).

٨- سبب زهد الناس في العلم: قال رضى الله عنه: إنما زهد الناس في طلب العلم، لما يرون من قلة انتفاع من عِلِمَ بما عِلِمَ^(٣)، وهذا فيه تحذير لعلماء السوء الذين يصدون عن سبيل الله، ودعوة للعلماء بالعمل بعلمهم ودعوة الناس إليه والصبر على أذاهم في سبيل الله تعالى.

٩- من حقوق العلماء على أمتهم: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: من حق العالم أن لا تكثر عليه بالسؤال، ولا تعتته بالجواب، ولا تلح عليه إذا كسل، ولا تأخذ بشو به إذا نهض، ولا تفشين له سرّاً، ولا تغتابين عنده أحداً، ولا تطلبن عشرته، وإن زل قبلت معذرتة، وعليك أن توقره وتعظمه لله ما دام يحفظ أمر الله، ولا تجلس أمامه، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته^(٤).

١٠- مكانة العلماء العاملين عند الله: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: من علم وعمل دُعَى في ملكوت السماوات عظيماً^(٥)، وهذه دعوة للعلم والعمل، وحث للسعى للمقامات العالية التي يكرم الله بها من علم وعمل ابتغاء مرضاته سبحانه وتعالى.

١١- الاشتغال بالعلم أولى من الاشتغال بالعبادات التطوعية: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد، وإذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلثة لا يسدها إلا خلف مثله^(٦). وهذا التوجيه فيه دلالة على فقه ترتيب الأولويات عند أمير المؤمنين على، فهو يرى العمل المتعدى لخير الناس، هو العلم الأولى بالتقديم من العمل التعبدى الذى ترجع فائدته على الشخص نفسه.

(٢) فرائد الكلام، ص (٣٦٦).

(١) حلية الأولياء، ص (٧٥).

(٤) جامع بيان العلم وفضله (١/٥١٩).

(٣) أدب الدين والدنيا، ص (٨٢، ٨٥).

(٦) المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح للديماطى، ص (١٣).

(٥) المصدر نفسه (١/٤٩٧).

هذه بعض التوجيهات النافعة والإرشادات الصالحة من أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - لطلاب العلم.

ثانياً: زهد أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه وورعه:

فهم أمير المؤمنين على بن أبي طالب من خلال معاشته للقرآن الكريم وملازمته للنبي الأمين ﷺ، ومصاحبته للصحابة الكرام، ومن تفكره في هذه الحياة أن الدنيا دار اختبار وابتلاء، فقد تربى أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - على كتاب الله، واستوعب الآيات التي تحدثت عن الدنيا، وأخبرتنا بخستها وقتلها وانقطاعها وسرعة فنائها، والآيات التي رغبت في الآخرة، وأخبرت بشرفها ودوامها كقوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا (٤٥) الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً﴾ [الكهف: ٤٥، ٤٦]، وتربى على يدى النبي ﷺ الذي كان أعرف الخلق بالدنيا ومقدارها، إذ هو القائل ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(١)، وقال ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فليتنظر بما ترجع»^(٢)، وقال ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(٣)، وقد تأثر أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - بالتربية القرآنية والنبوية، فكان من أصدق النماذج التي زكته تربية النبي - عليه الصلاة والسلام - والتي قال الله فيها: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ...﴾ [البقرة: ١٥١]، فقد ضرب لنا أروع الأمثلة في الزهد، وهذه بعض المواقف المدهشة في هذا الباب.

١- يا صفراء، ويا بيضاء غُرى غیری: عن على بن ربيعة الوالى أن على بن أبي طالب جاءه ابن النباح فقال: يا أمير المؤمنين امتلأ بيت مال المسلمين من صفراء وبيضاء، فقال: الله أكبر، فقام متوكئاً على ابن النباح حتى قام على بيت مال المسلمين فقال:

هَذَا جَنَائِي خِيَارُهُ فِيهِ وَكُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

يا ابن النباح على بأشيع الكوفة، قال: فنودى في الناس، فأعطى جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول: يا صفراء، ويا بيضاء غرى غیری، ها، ها، حتى ما بقى منه دينار

(٢) مسلم رقم (٢٨٥٨).

(١) سنن الترمذی رقم (٤١١٠) صحيح غریب.

(٣) مسلم رقم (٢٨٥٦).

ولا درهم، ثم أمره بنضحه وصلّى فيه ركعتين، وفي رواية أخرى لأبي نعيم من خبر مجمع التيمي قال: كان على يكنس بيت المال ويصلي فيه ويتخذ مسجداً رجاء أن يشهد له يوم القيامة.

ففى هذا مثل بليغ فى الترفع عن متاع الدنيا الزائل، فبيت المال قد امتلأ من الذهب والفضة، ولا ينظر إليه أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - نظرة إعجاب وغرور، بل كان جوابه حينما أبلغه المسئول المالى عن ذلك أن قال: «الله أكبر»، فإذا كان بعض الناس يكبرون الدنيا ويعظمونها، فالله تعالى أكبر منها ومن كل شيء، وما دام المسلم يشعر حقاً أن الله أكبر، فلماذا يجعل قلبه مستسلماً لما هو أصغر؟! إنه فقه عظيم من أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - حينما تذكر هوان الدنيا وحقارتها، فكبر الله تعالى، ولسان حاله يؤنب من انخدع بمتاع الدنيا الزائل ونسى أن الله، جل وعلا، أكبر من كل شيء، إنه لميزان دقيق يحسه المؤمن الذى نور الله، سبحانه، بصيرته، فكلما كان الله تعالى أعظم وأكبر من كل شيء فى قلبه كانت الدنيا وما فيها أهون شيء عليه، وأصبح يسخر المال الحلال فى طاعة الله جل وعلا، وكلما عظمت الدنيا فى قلبه كان ذلك على حساب نقص تعظيمه لله تعالى، ونجد أمير المؤمنين علياً - رضى الله عنه - يخلق فى آفاق العظمة وهو يخاطب الدنيا بقوله: يا صفراء يا بيضاء غرى غبرى... مما يدل على الوجدان الحى والحس المرهف الذى يصور الدنيا كخصم يخاتل ويرaug خصمه... وهو بهذا يعلن انتصاره على جموح النفس وجنوح العواطف، ويحكم عقله الذى يعطى الدنيا حجمها المناسب لزمناها المحدود فى شقائنا ونعيمها، ويعطى الآخرة حجمها المناسب لخلودها وعظمة نعيمها وهول جحيمها، ونجده - رضى الله عنه - يصل إلى قمة المعالى حينما صلى فى بيت المال ركعتين لتكونا شاهدين له يوم القيامة بأنه عدل فى حكمه واستقام فى أمره، ولعل فى اتخاذ بيت المال مسجداً رمزاً لعلو الآخرة على الدنيا، وهو مُكْمَل للسلوك العالى الذى مارسه فى تصريف ذلك المال فى وجوهه المشروعة^(١).

٢- والله ما أرزؤكم من مالكم شيئاً ومن مواقف أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - فى الزهد والورع ما رواه هارون بن عترة عن أبيه قال: دخلت على على بن أبي طالب بالخورنق^(٢)، وهو يرعد^(٣) تحت سمل قطيفة^(٤)، فقلت: يا أمير المؤمنين إن الله قد جعل

(١) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٢٧) للحميدى.

(٢) موضع بالكوفة.

(٣) يرعد: من شدة البرد.

(٤) سمل قطيفة: يعنى قطيفة قديمة.

لك ولأهل بيتك فى هذا المال، وأنت تصنع بنفسك ما تصنع! فقال: والله ما أرزؤكم من مالكم شيئاً، وإنما لقطيقتى التى خرجت بها من منزلى - أو قال من المدينة-^(١).

وهنا نساءل فنقول: ما الذى حمل أمير المؤمنين علياً على أن يعيش عيشة الفقراء وأن يتحمل البرد القارس وهو قادر على أن يشتري أفخر ما يوجد فى الأرض من الملابس وأكثرها دفئاً؟ إنه مثال للزهد الحقيقى حيث يرغب عن متاع الدنيا مع القدرة على تحصيله، إنه تلميذ المدرسة النبوية التى ربى فيها على الزهد فى متاع الدنيا الزائل، والتنافس على نعيم الآخرة الخالد، فلقد عاش رسول الله ﷺ عيشة الفقراء وهو يستطيع أن يكون كأفضل الأغنياء^(٢).

٣- باعنى رضائى وأخذه رضاه: عن أبى مطر عمر بن عبد الله الجهنى قال: رأيت علياً عليه السلام متزراً بإزار، مرتدياً برداء ومعه الدرة^(٣)، كأنه أعرابى بدوى، ثم ذكر دخوله إلى السوق ومساومته أحد التجار فى ثوب بثلاثة دراهم، وأن التاجر عرفه، قال: فلما عرفه لم يشتري منه شيئاً، فأتى آخر فلما عرفه لم يشتري منه شيئاً، فأتى غلاماً حدثاً فاشتري منه قميصاً بثلاثة دراهم، ثم جاء أبو الغلام فأخبره، فأخذ أبوه درهماً ثم جاء به فقال: هذا الدرهم يا أمير المؤمنين، قال: ما شأن هذا الدرهم؟ قال: كان ثمن القميص درهمين، فقال باعنى رضائى وأخذ رضاه^(٤). فهذا مثل فى الزهد من أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، فلقد كان مظهره فى لباسه يوحى بأنه رجل أعرابى لخشونة ملابسه، وحينما اشترى له ثوباً اختار نوعاً متواضعاً رخيص الثمن مع أنه كان آنذاك أعلى مسئول فى العالم، حيث كان خليفة المسلمين، وهذا يدل على تواضعه وزهده فى الدنيا، علماً أن له حقه من الفىء ومن بيت المال وغيرهما من مصادر الدولة لشخص مفرغ، كخليفة وحاكم، لمراعاة مصالح المسلمين.

ومثل آخر فى الورع والاحتياط للدين حينما امتنع من الشراء ممن يعرفونه حتى لا يراعه فى الثمن لمنصبه، فهو لا يريد أن يستثمر منصبه الكبير لمصالحه الخاصة، وهذا فهم دقيق لمجالات الورع والتقوى، فالخلافة عنده وعند أمثاله عمل صالح، والخليفة إذا صاحبه العدل كان أول السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم القيامة، فهو لا يريد أن يدنس هذا

(٢) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٢٨).

(١) حلية الأولياء (١/٨٢)، صفة الصفوة (١/٣١٦).

(٤) الزهد، ص (١٣٠).

(٣) الدرة بكسر الدال وتشديد دها، العصا.

العمل الصالح بمصالح دنيوية، فيتحول العمل إلى مجلبة للوزر بدلاً من الأجر، فكان بهذا السلوك العالي قدوة حسنة لمن أتوا بعده^(١).

٤- يخشع القلب ويقتدى به المؤمن: قال عمر بن قيس: قيل لعلى رضي الله عنه: لم ترقع قميصك؟ قال: يخشع القلب ويقتدى به المؤمن^(٢)، فهذا من زهده- رضى الله عنه- وحرصه على تربية المسلمين على حياة الزهد والتقشف، فقد لاحظ في لبس الثوب المرقوع ملحظين: الأول أنه وسيلة إلى خشوع القلب وتواضع النفس والبعد عن أسباب العجب والكبرياء، والثاني أنه يعتبر بذلك قدوة للمسلمين، فإذا رآه الناس- وهو في أعلى منصب- يلبس الثوب المرقع فإن نفوسهم تتواضع ويتعدون عن التنافس في شراء الملابس الغالية الثمن، ويتقوى بذلك الزاهدون الذين يتعرضون لملامة الناس على سلوكهم حياة الزهد^(٣).

٥- لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان: عن عبد الله بن زُرير الغافقي قال: دخلت على على بن أبي طالب- رضى الله عنه- فقرب إلينا خزيرة^(٤)، فقلت: أصلحك الله لو قربت إلينا من هذا البط- يعنى الأوز- فإن الله- عز وجل- قد أكثر الخير، فقال: يا ابن زُرير إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان، قصعة يأكلها هو وأهله، وقصعة يضعها بين يدي الناس»^(٥)، فهذا أمير المؤمنين على بن أبي طالب- رضى الله عنه- يضرب مثلاً عالياً في الورع والزهد في متاع الدنيا الزائل من طعام وشراب، فلقد كان بإمكانه أن يأخذ من بيت المال ما شاء من الأموال مما لا يلفت النظر إليه، حيث يؤمن له معيشة مساوية لأغنياء المسلمين، ولكنه رضى بخشونة العيش إشاراً للأجلة على العاجلة، واحتياطاً لأمر دينه، وإبرازاً للقدوة الصالحة، لأنه إذا كان أعلى رجل في الدولة يعيش في هذا المستوى من العيش فإن في ذلك عزاء للفقراء ليصبروا ويرضوا بقضاء الله تعالى وقدره، ووعظاً للأغنياء ليشكروا الله تعالى، فيخففوا من اندفاعهم نحو الترف والإسراف^(٦).

(١) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٢٩) للحميدى.

(٢) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٤٧) للذهبي.

(٣) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٣٠) للحميدى.

(٤) الخزيرة: لحم يقطع ويطبخ بالماء ويذر عليه الدقيق.

(٥) مسند أحمد (١/٧٨) إسناده صحيح، قاله أحمد شاكر وهناك من ضعفه.

(٦) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٣١).

٦- لا أحب أن يدخل بطنى إلا ما أعلم: كان أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - يختم على الجراب الذى فيه دقيق الشعير الذى يأكل منه ويقول: لا أحب أن يدخل بطنى إلا ما أعلم^(١)، وقال سفيان: إن علياً لم يبن آجرة على آجرة، ولا لبنة على لبنة، ولا قصبة على قصبة، وإن كان ليؤتى بحبوه من المدينة فى جراب^(٢).

٧- إنك لطيب الريح، حسن اللون، طيب الطعم: يروى عدى بن ثابت، وحبة بن جوين أنه أتى بطستخوان فالودج^(٣) إلى على فلم يأكل، وقال على: إنك لطيب الريح، حسن اللون، طيب الطعم، لكن أكره أن أعود نفسى ما لم تعتده^(٤).

٨- أزهّد الناس فى الدنيا على بن أبى طالب: قال الحسن بن صالح بن حى: تذاكروا الزهاد عند عمر بن عبد العزيز، فقال: أزهّد الناس فى الدنيا على بن أبى طالب^(٥)، وقد ذكر الذهبى أن علياً ركب حماراً ودلى برجليه إلى موضع واحد ثم قال: أنا الذى أهنت الدنيا (وفعله هنا من باب التربية العملية على الزهد والتقوى والترفع على الدنيا وليس على سبيل الخيلاء)^(٦)، وأخرج أبو عبيد فى الأموال عن على - رضى الله عنه - أنه أعطى العطاء فى سنة ثلاث مرات، ثم أتاه مال من أصبهان، فقال: اغدوا إلى عطاء رابع، إنى لست بخازنكم، فأخذها قوم وردها قوم^(٧)، وخطب على الناس فقال: أيها الناس، والله الذى لا إله إلا هو، ما رزأت من مالكم قليلاً ولا كثيراً إلا هذه، وأخرج قارورة من كم قميصه فيها طيب، فقال أهدى إلى دهقان، وقال: ثم أتى بيت المال وقال: خذوا، وأنشأ يقول:

أفلح من كانت له قوصرة^(٨) - يأكل منها كل يوم عمرة^(٩)

لقد كان الزهد من الصفات البارزة فى شخصية أمير المؤمنين على بن أبى طالب، رضى الله عنه، وكان زهده مع توافر أسباب الرخاء والثراء، وثقة الناس وتوقيرهم وإجلالهم له الذى يمنع من النقد والحسبة والمؤاخذه^(١٠)، ولم يكن - رضى الله عنه - مع زهده وورعه وتصلبه فى دينه، على شيء من الفظاظة والخشونة والعبوس والكلح، ولم يكن ثقیل

(١)، (٢) الكامل فى التاريخ (٤٤٣/٢).

(٣) الطستخوان: عبارة عن طست كبير يوضع وسط المائدة، والفالودج: حلواء تعمل من الدقيق والماء والعلل.

(٤) الحلية (١/٨١)، صحيح التوثيق، ص (٧٤).

(٥) تاريخ الإسلام عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٤٥).

(٦) تاريخ الإسلام، للذهبي، ص (٦٤٥).

(٧) كنز العمال (٢/٣٢٠).

(٨) المرتضى للنبدى، ص (٢١٢).

(٩) القوصرة: وعاء من قصب يجعل فيه الثمر ونحوه.

(١٠) المصدر نفسه، ص (٢١٠).

الظل، بل كان ودوداً بشوشاً فيه دعابة ملحوظة، وقد جاء في وصفه: كان حسن الوجه، ضحوك السن، خفيف المشى على الأرض^(١) وقد عرّف على - رضى الله عنه - الزهادة فقال: أيها الناس الزهادة، قصر الأمل، والشكر عند النعم والتورع عم المحارم^(٢). وقصر الأمل ضد طول الأمل الذى ينسى الإنسان الآخرة، وإما قصره فيجعله يجمع بين الدنيا والآخرة ابتغاء مرضاة الله، وأما الشكر عند النعم فهي صفات المسلم الربانى الذى يستشعر نعم الله عليه المادية والمعنوية، ما ظهر منها وما بطن، ويقابلها بالشكر للعزیز الوهاب، فتعريف أمير المؤمنين يبين حقيقة الزهد، ولا شك أن زهد أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - قد أثر في من حوله، وأصبح مدرسة مؤثرة في تاريخ الأمة، وقد ربط أبو الحسن الندوى بين الزهد والتجديد في المجتمع الإسلامى فقال: ولقد رأينا الزهد والتجديد مترافقين في تاريخ الإسلام، فلا نعرف احداً ممن قلب التيار، وغير مجرى التاريخ، ونفخ روحاً جديدة في المجتمع الإسلامى، أو فتح عهداً جديداً في تاريخ الإسلام، وخلف تراثاً خالداً في العلم والفكر والدين، وظل قروناً يؤثر في الأفكار والآراء ويسيطر على العلم والأدب، إلا وله نزعة في الزهد، وتغلب على الشهوات، وسيطرة على المادة ورجالها، ولعل السر في ذلك أن الزهد يكسب الإنسان قوة المقاومة، والاعتداد بالشخصية والعقيدة، والاستهانة برجال المادة، وصرعى الشهوات، وأسرى المعدة^(٣).

ثالثاً: تواضع أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه:

من الأخلاق القرآنية التى تجسدت في شخصية أمير المؤمنين على بن أبى طالب - رضى الله عنه - خلق التواضع، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ [الإسراء: ٣٧]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ (١٨) وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿ [لقمان: ١٨، ١٩].

وفى آية الإسراء دعوة واضحة إلى التحلى بمكارم الأخلاق من التواضع واللين، ومعرفة قدر النفس، والنهى الصريح عن رعونات النفس من الكبر والبطر والأشر والاحتقار للناس، والأمر بضده وهو التواضع والقصد من الأمور صراحة بعد أن علم بالمفهوم من

(١) المرتضى للندوى، ص (٢١٣).

(٢) على بن أبى طالب، محمد رشيد رضا، ص (٣٠٤).

(٣) رجال الفكر والدعوة في حديثه عن الإمام أحمد (١٠٥/١).

النهي السابق، وذيل الله تعالى النهي والأمر بما ذيل به النهي السابق من عدم رضاه وشدة سخطه على من اتصف بتلك الصفات، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨]، فعدم محبته لمن كان كذلك، يعنى بغضه له، كما دلت عليه الآية السابقة، وفى هذا من الحث على التواضع ما فيه الكفاية للمؤمن^(١)، غير أن القرآن الكريم لم يقتصر على ذلك، بل نوه بالتواضعين أيما تنويه حيث قال الله جل ذكره: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

وهذا تنويه عظيم بالتواضعين حيث وصفهم بالعبودية له، وذلك أعظم تشريف لهم، لأن العبودية له، سبحانه، هى أشرف الأوصاف، ومن أعلى مراتب المحيين، وبذلك يتفاخرون ولذلك يقول الشاعر:

ومما زادنى شرقاً وتيهها وكدت بأخمصى أطأ الثريا
دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمد لى نبياً^(٢)

وكان نبينا محمد ﷺ فى ذروة الذرا من هذا الخلق العظيم فى كل صوره وأشكاله، ولا غرابة فى ذلك فهو الذى أدبه ربه فأحسن تأديبه، وكان مما أدبه الله تعالى به فى هذا الخلق قوله سبحانه وتعالى: ﴿لَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨] وقوله تعالى: ﴿وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥]. وخفض الجناح كناية عن التواضع لهم والرفق بهم^(٣)، وقد قام النبى ﷺ بذلك حق القيام، وظهر أثر التواضع فى كل أحواله الذاتية والاجتماعية والأسرية، وفى كل زمان ومكان بحيث لا يخلو حال من أحواله ﷺ عن التواضع لله تعالى والمؤمنين^(٤)، وقد تأثر أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - بالترية القرآنية الكريمة، والترية النبوية الرشيدة، فكانت هذه الصفة متجسدة فى شخصيته الفذة، وإليك بعض المواقف:

(١) أنا الذى أهنت الدنيا: عن صالح بن أبى الأسود عمن حدثه أنه رأى علياً قد ركب حماراً ودلى رجله إلى موضع واحد ثم قال: أنا الذى أهنت الدنيا^(٥)، وهكذا يشعر أمير المؤمنين على بن أبى طالب - رضى الله عنه - بالفرح لانتصاره على نفسه، وظهوره بمظهر

(١) أخلاق النبى فى القرآن والسنة، أحمد الحداد (١/ ٤٥٤).

(٢) المصدر نفسه (١/ ٤٥٥). (٣) روح المعانى للألوسى (٥/ ٨٠).

(٤) أخلاق النبى فى القرآن والسنة (١/ ٤٥٩). (٥) البداية والنهاية (٥/ ٥).

التواضع أمام الناس وهو خليفة المسلمين، إن مناصب الدنيا خداعة غرارة، وإن فتنة الجاه بها أعظم من فتنة المال، فلطالما رثى أناس مسئولون كانوا متواضعين قبل أن يلوا، فلما تولوا مناصب كبيرة بدأ التعاضم في نفوسهم شيئاً فشيئاً، حتى يكون من الصعب في آخر الأمر مخاطبتهم، واللقاء معهم، لكن أولياء الله المتقين كلما ازدادوا رفعة في المناصب الدنيوية زادوا تواضعاً للناس، وشعروا بالسرور وهم يقومون بمظاهر التواضع التي تنفي عنهم صفة التجبر والكبرياء^(١).

(ب) أبو العيال أحق أن يحمل: روى عن علي - رضى الله عنه - أنه اشترى تمرًا بدرهم فحمله في ملحفة، فقالوا: نحمل عنك يا أمير المؤمنين، قال: لا، أبو العيال أحق أن يحمل^(٢)، فهذا مثل من تواضعه حيث حمل متاعه بنفسه مع كونه أمير المؤمنين ومع كبر سنه، فلم ير في ذلك مسوغاً لقبول خدمة الناس له، وهو بهذا يجعل من نفسه قدوة حسنة للمسلمين في التواضع، فلو نازعت أحد الكبراء نفسه في تصور العيب من حمل المتاع فإنه بتذكره لموقف أمير المؤمنين علي - رضى الله عنه - يزول ما في نفسه من ذلك، ولو اعترض على أحد المتواضعين معترض فإن له من الاقتداء بأكبر أمير على وجه الأرض ما يرد هذا الاعتراض^(٣).

(ج) معاملته لعمه العباس رضى الله عنهما: عن صهيب مولى العباس، قال: رأيت علياً يقبل يد العباس ورجله ويقول: يا عم، ارض عني^(٤). ولتأمل ما ورد في وصف ضرار الطائي لعلی - رضى الله عنه - حيث يقول: يعجبه من اللباس ما قصر، ومن الطعام ما خشن، كان فينا كأحدنا، يجيئنا إذا سألناه، وينبئنا إذا استنبأناه، ونحن والله مع تقريبه إيانا وقربه منا لا نكاد نكلمه هية له^(٥).

ومن أقوال أمير المؤمنين في التواضع: «تواضع المرء يكرمه»^(٦)، إن العبد كلما رسخ في العلم بالكتاب والسنة وعمل بهما، وعرف حقيقة نفسه ازداد تواضعاً لله ولخلقه، كما إن علة من أعجب بنفسه من بعض دعاة اليوم إنما هي من قلة العلم والفهم، إضافة إلى انصراف نظر الداعي إلى كثرة من حوله من الأتباع، وغفلته عن النظر إلى ما عند الله،

(١) التاريخ الإسلامى (١٧/٦٣) للحميدى - (٢) الزهد للإمام أحمد، ص (١٣).

(٣) التاريخ الإسلامى (١٧/٦٤).

(٤) أصحاب الرسول (١/٢٢٤)، السير الذهبى (٢/٩٤) إسناده صحيح.

(٥) الاستيعاب (٣/١١٠٨). (٦) منهج أمير المؤمنين على في الدعوة، ص (٥٢٣).

ثم إلى من فوقه من العلماء الربانيين، وهذا من مداخل الشيطان الخفية على طلاب العلم والمحسنيين على حقل الدعوة، وقد قيل في منشور الحكم: «إذا علمت فلا تفكر في كثرة من دونك من الجهال، ولكن انظر إلى من فوقك من العلماء»^(١).

ونختتم هذه الصفة بقول أمير المؤمنين علي: «ما أحسن تواضع الغنى للفقير رغبة في ثواب الله، وأحسن منه تيه الفقير على الغنى ثقة بالله عز وجل»^(٢)، والته المقصود به: الاستغناء بالله عما في أيدي الأغنياء ولا يعنى أبداً التكبر والغرور.

رابعاً: كرمه وجوده: من الأخلاق القرآنية الكريمة التي تجسدت في شخصية أمير المؤمنين على بن أبي طالب - رضى الله عنه - خلق الكرم والجود، وقد كان تنويه القرآن الكريم بأهل الكرم عظيماً، وقد كان هذا التنويه من أول القرآن الكريم حيث يقول سبحانه في مستهل ثاني سورة بعد البسملة: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا وَيُصِرُّونَ أَنَّهُمْ مُخْلِصُونَ لَهُم مِّنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَيْنِهِمْ يُغْنِيهِمْ رَبُّهُمْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا هَادِينَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١-٥].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ (٢٢) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٢٣) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٢-٢٤]، وقد كان رسول الله ﷺ قد بلغ مبلغ الكمال والعظمة في كافة الأخلاق، ولا سيما خلق الكرم، وقد وصفته خديجة، رضى الله عنها، بقولها: «إنك لنصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق»^(٣)، فهي تصفه بهذه الصفات البالغة العظمة والقدر، والتي كان عليها قبل بعثته ورسالته، ولم يكن قد تحمل أعباء أمته، ولقد أضفت عليه النبوة زيادة كمال وعظمة، فكيف به بعد ذلك كله؟ لا جرم أن كرمه ﷺ بعد ذلك سيكون بالغاً ذروة الذرأ في كرم الأنبياء وسائر البشر، وهو ما دلت عليه الدلائل النقلية الكثيرة^(٤)، وقد تأثر أمير المؤمنين على بن أبى طالب بالتربية القرآنية والنبوية، وترك لنا آثاراً بارزة دالة على تأصل خلق الجود والكرم في شخصيته العظيمة، فقد ذكر الحافظ ابن كثير من خبر الأصعب بن نباتة:

(١) هداية المرشدين، ص (١٠٥) على محفوظ.

(٣) السيرة النبوية (١/١١٦).

(٢) موعظة المؤمنين (٢/ ٣٤٤)، فرائد الكلام، ص (٣٣٩).

(٤) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة (٢/٦٤٨).

أن رجلاً جاء على بن أبي طالب - رضى الله عنه - فقال: يا أمير المؤمنين إن لى إليك حاجة فرفعتها إلى الله تعالى قبل أن أرفعها إليك، فإن قضيتها حمدت الله وشكرتك، وإن لم تقضها حمدت الله وعذرتك، فقال على: اكتب حاجتك على الأرض فإنى أكره أن أرى ذل السؤال فى وجهك، فكتب: إنى محتاج، فقال على: على بحلة، فأتى بها، فأخذها الرجل فلبسها، ثم أنشأ يقول:

كسوتنى حلة تبلى محاسنها فسوف أكسوك من حسن الثنا حللا
إن نلت حسن ثنائى نلت مكرمة ولست أبغى بما قد قلته بدلا
إن الثنا ليحى ذكر صاحبه كالغيث يحى نداء السهل والجبالا
لا تزهد الدهر فى خير تواقعه فكل عبد سيجزى بالذى عملا

فقال على: على بالدنانير، فأتى بمائة دينار فدفعتها إليه، فقال الأصمغ: يا أمير المؤمنين، حلة ومائة دينار قال: نعم، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنزلوا الناس منازلهم» وهذه منزلة هذا الرجل عندي^(١)، فهذا موقف جليل لأمير المؤمنين على بن أبي طالب - رضى الله عنه - فى الوقوف عند حاجات المحتاجين والاهتمام بأمورهم ورعاية مشاعرهم، وإن أروع ما فى هذا الخبر قوله: «اكتب حاجتك على الأرض فإنى أكره أن أرى ذل السؤال فى وجهك» فكم يعانى المحتاجون من الذل بين يدى من يعرضون عليهم حوائجهم، وقد يتلعثمون فلا يستطيعون النطق، ولقد كانت مشاعر ذلك المحتاج عظيمة حينما واجهه أمير المؤمنين على بهذه المعاملة السامية، ولقد صاغ هذه المشاعر بالأبيات المذكورة^(٢)، وقد كان - رضى الله عنه - يفرح بقدوم الضيف، ويكرم إخوانه فى الله ويتفقدهم، فعن أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - قال: لم يأتنى ضيف منذ سبعة أيام، أخاف أن يكون الله قد أهاننى^(٣).

وقال: لعشرون درهماً أعطيتها أخى فى الله أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين^(٤)، وعندما سئل عن السخاء، قال: «ما كان منه ابتداء، فأما ما كان من مسألة فحياء وتكرم»^(٥) وقد جعل فى حياته أوقافاً لله تعالى، حيث جعل أرضه بينع وقفاً، وكتب فيها كتاباً: «هذا ما أمر به على بن أبي طالب، وقضى فى ماله: إنى تصدقت بينع

(١) البداية والنهاية (٩/٨).

(٢) التاريخ الإسلامى للحميدى (١٧/١٢٧).

(٣) فرائد الكلام، ص (٤٠٢)، موعظة المؤمنين (٢/٢٥٢).

(٤) موعظة المؤمنين (١/١٣٩).

(٥) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص (٢٠٤).

ووادى القرى والأذينة وراعاة فى سبيل الله وذى الرحم القريب والبعيد، ولا يوهب ولا يورث، حياً أنا أو ميتاً^(١)، وقد قال عن صدقته: «لقد رأيتنى وإننى لأربط الحجر على بطنى من الجوع، وإن صدقتى لتبلغ اليوم أربعة آلاف دينار»^(٢)، ولم يرد بقوله أربعة آلاف دينار زكاة ماله، وإنما أراد الأوقاف التى جعلها صدقة، وكان الحاصل من دخلها صدقة هذا العدد، فإن أمير المؤمنين على-رضى الله عنه- لم يدخر مالاً، ودليل ذلك^(٣) ما قاله ابنه الحسن بعد مقتله: لقد فارقكم رجل ما ترك صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم، بقيت من عطائه، أراد أن يتناع بها خادماً، يعنى علياً^(٤)، رضى الله عنه.

وكان يحث الناس على إكرام العشيرة فيقول: «أكرم عشيرتك، فإنهم جناحك الذى به تطير، وإنك بهم تصول، وبهم تطول، وهم العدة عند الشدة، أكرم كريمهم، وعدّ سقيمهم، وأشركهم فى أمورك، ويسرّ عن معسرهم»^(٥).

خامساً: الحياء من الله تعالى:

الحياء من أجل مكارم الأخلاق، لأنه يدل على طهارة النفس، وحياء الضمير، ويقظة الوازع الدينى ومراقبة الله تعالى، إذ من لم يكن ذا حياء لم يقر الضيف، ولم يف بالوعد، ولم يؤد الأمانة، ولم يقض لأحد حاجة، ولا تحرى الجميل فأثره، والقبيح فتجنبه، ولا ستر عورة، ولا امتنع من فاحشة، وكثير من الناس لولا الحياء الذى فيه لم يؤد شيئاً من الأمور المفترضة عليه، ولم يرع لمخلوق حقاً، ولم يصل له رحماً، ولا بر له والدًا فإن الباعث على هذه الأفعال إما دينى- وهو رجاء عاقبتها الحميدة- وإما دنيوى علوى وهو حياء فاعلها من الخلق، وقد تبين أنه لولا الحياء- إما من الخالق، وإما من الخلائق- لم يفعلها. صاحبها^(٦)، وعلى حسب حياة القلب تكون قوة خلق الحياء، فكلما كان القلب أحيّا كان الحياء أتم، وقلة الحياء من موت القلب والروح^(٧)، وهو من شعب الإيمان، لأنه يكون باعثاً على أفعال البر، ومانعاً من المعاصى^(٨)، ولهذا كان من الأخلاق العليا التى كان للقرآن الكريم بها عناية عظيمة^(٩)، فقد تحدث القرآن الكريم عن الحياء فى الجانب النبوى فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ

- | | |
|---|--------------------------------|
| (١) تراث الخلفاء الراشدين، ص(٥١٧). | (٢) أسد الغابة (٧/٤). |
| (٣) صحيح التوثيق، ص(٧٧). | (٤) الطبقات (٣٨/٣). |
| (٥) فرائد الكلام، ص(٣٤٨). | (٦) مفتاح دار السعادة (١/٣٧٧). |
| (٧) مدارج السالكين (٢/٢٥٩). | (٨) شرح مسلم للنوى (٥/٣). |
| (٩) أخلاق النبى فى القرآن الكريم (١/٤٧٨). | |

نَظَرِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَنْسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴿٥٣﴾ [الأحزاب: ٥٣]، فترى كيف حملة الحياء على عدم مواجهة أصحابه بما كان يرغب فيه من خروجهم، ولم يستطع مشافهتهم بما يراه منهم^(١)، لانه ﷺ كان أشد حياء من العذراء في خدرها^(٢)، وقد قال ﷺ: «الحياء لا يأتي إلا بخير»^(٣)، وقد تجسد هذا الخلق في شخص أمير المؤمنين على بن أبي طالب، رضى الله عنه، وقد حدثنا عن هذا الخلق فقال: إني لأستحي من الله أن يكون ذنب أعظم من عفوى، أو جهل أعظم من حلمى، أو عورة لا يوارىها ستري، أو خلة لا يسدها جودى^(٤). فهذه أربع صفات من النقص قابلها أمير المؤمنين على بن أبي طالب - رضى الله عنه - بأربع صفات من الكمال، فالحياء من الله عز وجل يقتضى من الإنسان أن يتصف بالعفو عند المقدرة، وذلك فيما إذا لم يكن الذنب فيه حد من حدود الله تعالى، وأن يتصف بالعلم الذى يحتوى جهل الجاهلين، وأن يكون ستاراً لعيوب الناس، وأن يتسع كرمه لسد حاجة من احتاج إليه، ومما أعطى هذه الحكم وزنها الراجح أن أمير المؤمنين علياً - رضى الله عنه - ربطها بالحياء من الله تعالى، فهذه الصفات الأربع تعتبر من صفات الكمال عند العقلاء، وكان كثير من العقلاء يتصف بها لكسب السمعة الدنيوية وسياسة الأمور بكسب الناس ورضاهم، أما أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - فإنه ربطها بالحياء من الله تعالى لأن هدفه الأعلى ابتغاء مرضاة الله جل وعلا، ولا شك أن من هذا هدفه سيكون تمثيله لهذه الصفات أقوى بكثير ممن كان هدفه دنيوياً^(٥).

سادساً: شدة عبوديته وصبره وإخلاصه لله تعالى:

مارس على - رضى الله عنه - مفهوم العبادة الشامل فى حياته، وتميز بقيامه الليل، وأصبح من أهل التهجد الذين قال الله فيهم: ﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [السجدة: ١٦]، وقال تعالى فيهم: ﴿آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿[الذاريات: ١٦ - ١٨]، وقال تعالى فيهم: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ (٦٢) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿[الفرقان: ٦٣، ٦٤].

(١) أخلاق النبي فى القرآن والسنة (١/٤٧٨). (٢) مسلم رقم (٢٣٢٠).

(٣) مسلم رقم (٣٧).

(٤) تاريخ دمشق (٤٢/٥١٧)، نقلا عن التاريخ الإسلامى للحميدى (٢٠/٢٧٤).

(٥) التاريخ الإسلامى للحميدى (٢٠/٢٧٥).

وهذا ضرار بن ضميرة الكنانى يصف على بن أبى طالب لمعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهم: كان يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل وظلمته، وأشهد بالله لقد رأيته فى بعض مواقفه، وقد أرخى الليل سدوله، وغارت نجومه يتململ فى محرابه، قابضاً حيته، يتململ تململ السليم^(١)، ويكى بكاء الحزين، فكأنى أسمعه الآن وهو يقول: يا ربنا، يا ربنا، يتضرع إليه، ثم يقول للدنيا: أبى تغررت أم إلى تشوقت، هيهات هيهات، غررى غيرى، قد بنتك^(٢) ثلاثاً، فعمرك قصير، ومجلسك حقير، وخطرك يسير^(٣)، آه من قلة الزاد، وبعد السفر ووحشة الطريق، فوكفت^(٤) دموع معاوية على لحيته، ما يملكها وجعل ينشفها بكمه، وقد اختنق القوم بالبكاء، فقال: كذا كان أبو الحسن رحمه الله، كيف وجدك عليه يا ضرار؟ قال: وجد من ذُبح واحداً فى حجرها، لا يرقأ^(٥) دمعها، ولا يسكن حزنها، ثم قام فخرج^(٦).

ودخل الأشر النخعى على أمير المؤمنين على بن أبى طالب وهو قائم يصلى بالليل، فقال له: يا أمير المؤمنين، صوم بالنهار وسهر بالليل، وتعب فيما بين ذلك، فلما فرغ «على» من صلاته قال له: سفر الآخرة طويل، فيحتاج إلى قطعه بسير الليل^(٧)، وكان أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - يحث الناس على تقوى الله ومراقبته، وخشيته، فقد قال: أيها الناس، اتقوا الذى إن قلتم سمع، وإن أضمرتم علم، وبادروا الموت الذى إن هربتم أدرككم، وإن أقمتكم أخذكم^(٨)، وكان يقول: يا أيها الناس خذوا عنى هذه الكلمات، فلو ركبتم المطى حتى تنضوها - يعنى تهزلوها - ما أصبتم مثلها: لا يرجون عبد إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحى - إذا لم يعلم - أن يتعلم، ولا يستحى - إذا سئل عما لا يعلم - أن يقول: لا أعلم، واعلموا أن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا خير فى جسد لا رأس له^(٩).

ففى هذه الوصية الجمع بين تصحيح التوحيد، والإرشادات إلى آداب العلم، حيث يوصى - رضى الله عنه - بتصحيح الاتجاه فى مقامى الخوف والرجاء، فالؤمن الحق لا يرجو إلا الله لأنه وحده المنعم بسائر النعم، والذين تجرى على أيديهم النعم من المخلوقين إنما هم

(١) السليم: الملدوغ.

(٢) بنتك بمعنى: القدر والمنزلة.

(٣) فوكفت: أى سالت.

(٤) فوكفت: أى سالت.

(٥) لا يرقأ: لا يسكن ولا يجف.

(٦) حلية الأولياء (١/٨٤، ٨٥)، الرقة والبكاء، ص (١٩٨).

(٧) لطائف المعارف لابن رجب، التحمس لقيام الليل، محمد صالح، ص (٩٣).

(٨) أدب الدنيا والدين، ص (١٢٣)، فرائد الكلام، ص (٣٦٩).

(٩) حلية الأولياء (١/٧٥)، صفة الصفوة (١/٣٢٦).

وسائط وأسباب في وصول تلك النعم، أما منشىء النعم وموجدها فهو الله سبحانه وتعالى، والمؤمن الحق لا يخاف إلا من الله تعالى لأنه هو الذى يملك ضره ونفعه، والمخلوقات الذين يتوهم الناس أنهم مصدر خوف إنما هم وجميع الخلق فى قبضة الله تعالى، وإذا كان الله تعالى وحده هو الرازق، وهو الخالق وحده، وهو المالك وحده، القادر على كل شىء، فلم يرجو المؤمن سواه أو يخاف من غيره؟ ولقد عبر أمير المؤمنين على- رضى الله عنه- عن الخوف من الله تعالى بالخوف من الذنوب لأن المراد هو الخوف من عاقبتها وهو عذاب الله تعالى، فهو إرشاد لأهم السبل الموصلة إلى تحقيق مقام الخوف من الله تعالى، ثم بين شيئاً من آداب التعلم لأن أمور الدين إنما تؤخذ بالعلم، فيذكر من آداب المتعلم أن لا يمنع الحياء من التعلم حتى لو كان كبير السن، أو القدر، ويذكر من آداب المعلم أن لا يمنع الحياء من أن يقول لا أعلم فهى- «لا أعلم»- أحفظ لدينه ودين من سألته.

ثم يختم وصيته النافعة ببيان أصل من أصول الإيمان، ألا وهو الصبر حيث يعتبره من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، وذلك أن نجاح الأمور كلها يقوم على الصبر سواء فى أمور الدنيا أو الآخرة^(١)، وقد مارس أمير المؤمنين على- رضى الله عنه- مقام الصبر فى حياته منذ نعومة أظفاره، وإسلامه سرّاً مع رسول الله ﷺ مروراً بما لاقاه فى المغازى والسرايا، وعهد الخلفاء الراشدين وما صاحبها من أحداث جسام، ومن ثم ما واجهه من صنوف الفتن فى خلافته، إلى أن انتهى الأمر بقتله، كل هذه المراحل فى حياته فيها الدروس البليغة لدعاة اليوم، والتنبيه لهم لما تحتاجه الدعوة إلى الله، سبحانه وتعالى، من الصبر والتحمل ودفع الثمن^(٢) ابتغاء مرضاة الله تعالى، وكان- رضى الله عنه- يحث أصحابه على مقام الصبر، فقد قال- رضى الله عنه- «للأشعث بن قيس: «إنك إن صبرت جرى عليك القلم وأنت مأجور، وإن جزعت جرى عليك القلم وأنت مأزور»^(٣)، وقال رضى الله عنه: «ألا إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، فإذا قطع الرأس بار الجسم»، «ثم رفع صوته فقال: «ألا إنه لا إيمان لمن لا صبر له»^(٤)، وقال: «الصبر مطية لا تكبو»، والصبر له مكانته المعروفة فى دين الله، فقد ذكر الله تعالى الصبر فى آيات كثيرة منها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا

(١) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٤٣).

(٢) منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله، ص(٥٢٥).

(٣) أدب الدنيا والدين، ص(٢٧٨)، فرائد الكلام، ص(٣٧١).

(٤) عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين لابن القيم، ص(١٥٣).

يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿[الزمر: ١٠]﴾، وقد جاء ذكر فضائله في أحاديث كثيرة، والصبر له ثلاثة أقسام وهى الصبر على طاعة الله، والصبر عن معصية الله، والصبر على البلاء.

وقد كان أمير المؤمنين على بن أبى طالب حريصاً على أن تكون أعماله خالصة لوجه الله تعالى، عاملاً بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، وقوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر: ١٤]، وقوله جل شأنه: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: ٦٥]، فقد كان أمير المؤمنين على بن أبى طالب قد تعلم من رسول الله ﷺ أن الأعمال لا تقبل إلا إذا خلصت النية، فمعنى ذلك أن الإخلاص ركن أساسى فى العبادة، وأن العبادة التى فقد منها الإخلاص ترد على صاحبها كما جاء فى الحديث القدسى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه غيرى تركته وشركه»^(١)، فقد كان على رضى الله عنه محارباً للشرك، بجميع أشكاله وأنواعه سواء شرك الربوبية أو شرك الألوهية، وكان حريصاً فى سكناته وحركاته أن تكون أعماله خالصة لوجه الله تعالى، وكان يحث الناس خصوصاً طلاب العلم على البعد عن الرياء، فقد قال رضى الله عنه: يا حملة العلم، اعملوا به، فإنما العالم من عمل بما علم، ووافق عمله علمه، وسيكون أقوام يحملون العلم لأ يجاوز تراقيهم، تخالف سريرتهم علانيتهم، ويخالف عملهم علمهم، يجلسون حلقات، فيباهى بعضهم بعضاً، حتى إن أحدهم ليغضب على جلسيه حين يجلس إلى غيره ويدعه، أولئك لا تصعد أعمالهم فى مجالسهم تلك إلى الله عز وجل^(٢). وقد أشار أمير المؤمنين على رضى الله عنه إلى أحد الأمراض الخطيرة عند بعض من يجلس للتعليم للمباهاة والسمعة، ويغضب على طلابه لو تركوه وذهبوا لغيره، لو كان هذا الذهاب فيه مصلحة لهم، فليست مصلحة طلابه عنده هى المهمة، بل المهم عنده مكانته وسمعته، وإن لم يقل ذلك بلسان المقال، فإنه يتبين من حكاية الحال^(٣)، لأن من إخلاص الداعى إلى الله أن يكون همه أن يتبع الناس الحق ولو خالفوا رأيه، وهذه

(١) مسلم . ك الزهد رقم (٥٩٨٥).

(٢) سنن الدارمى فى المقدمة (١/١٠٦)، الجامع لأخلاق الراوى (١/٩٠).

(٣) منهج على بن أبى طالب ، ص(٥١٣).

حال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقد قال: اقضوا كما كنتم تقضون، فإنني أكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة، أو أموت كما مات أصحابي^(١)، وكان ذلك في رأى رآه في عدم جواز بيع أم الولد، وكان عمر يرى رأيه هذا، ثم رجع علي عن رأيه الأول فرأى أنهم يبعون^(٢)، وهذا تعليم للدعاة وطلاب العلم أن الخلاف في الرأي المشروع أمر طبيعي يجب ألا تضيق به الصدور ولا يؤثر على وحدة الصف، إن دعاة اليوم في أشد الحاجة أن يراجعوا أنفسهم في هذا الخلق، وأين هم منه، وأن يتضرعوا إلى الله ليمدهم بهذه الصفة الجميلة حتى ينالوا ثواب الله بعد عمتهم. وتثمر دعوتهم إلى الله في دنياهم.

لقد كانت عبادة علي رضي الله عنه قائمة على كمال الإخلاص لله تعالى، واتباع هدى النبي ﷺ، فالله هو المستحق للعبادة وحده، فقد كانت حياته كلها عبادة، ينتقل فيها من نوع إلى نوع، ومن حال إلى حال، يمثل قول الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٢، ١٦٣]، لقد كانت العبادة عاملاً مهماً في تركية الأخلاق والاستقامة على شرع الله تعالى، ولذلك عرف أمير المؤمنين الاستقامة في تفسيره لمعنى «استقاموا» فقال: أدوا الفرائض^(٣).

سابعاً: شكره لله:

والشكر هو صرف العبد كل ما أنعم به عليه إلى ما خلق لأجله^(٤)، يعني من نعمه الظاهرة والباطنة في النفس والمال فيصرف ذلك كله إلى عبادة ربه بما يليق بكل جارية على الوجه الأكمل، وإذا ما فعل ذلك كان قد أظهر نعم الله عليه، وأدى واجب شكرها^(٥)، ويعتبر الشكر من أجل الأخلاق السلوكية الإيمانية التي على المؤمن أن يتحلى بها في كل أحواله لما فيه من الاعتراف بالنعم لمسيدها، وقد دل على عظم مكانته انضواء جل الأخلاق الإيمانية تحته من محبة ورضا وتوكل، لأن الشكر لا يتم إلا بعد التحلى بها، ولا يكون إلا عند استشعارها^(٦)، ولقد كانت عناية القرآن الكريم بهذا الخلق عظيمة كعظم مكانته في الأخلاق، فقد ورد ذكره في نحو من سبعين آية، أمراً به، وحثاً عليه، وثناء على أهله، ووعداً لهم بحسن جزائه، ونهيًا عن ضده مما يدل على أمر هذا الخلق عظيم الشأن^(٧)، فقد قرن الله سبحانه في كتابه الذكر بالشكر، فقال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وقرن سبحانه العبادة بالشكر، قال تعالى: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ

(١) البخارى. ك فضائل الصحابة (٢٣/٣).

(٢) فتح البارى (٧/٧٣).

(٣) زاد المسير (٧/٢٥٤).

(٤) التوفيق على مهمات التعاريف، ص (٤٣٥).

(٥) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة، ص (١٨٥).

(٦) مدارج السالكين (٢/٢٤٩).

(٧) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/١٨٦).

الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ [العنكبوت: ١٧]، مما يدل على تلازم العبودية بالشكر تلازمًا وثيقًا^(١). وكان رسول الله ﷺ صاحب القدح الملقى في كل الأخلاق الحميدة، ومنها هذا الخلق، ورعى أصحابه ومنهم على بن أبي طالب على هذا الخلق، فكان لا يشعر بنعمة إلا شكر الله عليها، وكان إذا خرج من الخلاء مسح بطنه يده، وقال: يا لها من نعمة لو يعلم العباد شكرها^(٢)، وعن أمير المؤمنين على رضي الله عنه أنه قال: نرجل من أهل همدان: إن النعمة موصولة بالشكر، والشكر متعلق بالمزيد، وهما مقرونان في قرن، فلن ينقطع المزيد من الله وجل حتى ينقطع الشكر من العبد^(٣)، وكان رضي الله عنه يرى أن من شكر النعمة العفو عن الخصم، فقد قال رضي الله عنه: إذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكرًا للمقدرة عليه^(٤).

ثامنًا: الدعاء لله:

فالدعاء باب عظيم، فإذا فتح للعبد تابعت عليه الخيرات وانهالت عليه البركات، ولذلك حرص أمير المؤمنين على حسن الصلة بالله وكثرة الدعاء، قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقد لازم أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه رسول الله ﷺ ورأى كيف كان رسول الله ﷺ يستغيث بالله ويستنصره ويطلب المدد منه، وقد حرص أمير المؤمنين على أن يتعلم هذه العبادة من رسول الله ﷺ وأن يكون دعاؤه وتسييحه على الصيغة التي يأمر بها رسول الله ﷺ ويرتضيها، إذ ليس للمسلم أن يفضل على الصيغة الماثورة في الدعاء والتسييح والصلاة على النبي صيغة أخرى مهما كانت في ظاهرها حسنة اللفظ، جيدة المعنى، لأن رسول الله ﷺ هو معلم الخير والهادي إلى الصراط المستقيم، وهو أعرف بالأفضل والأكمل. وقد نسب أقوام من الدعاء والذكر المبتدع لأمير المؤمنين على بن أبي طالب كذبًا وزورًا وبهتانًا، فمن كان محبًا لأمير المؤمنين على رضي الله عنه، فعليه أن يتبع هديه ومنهجه، فقد أرشدنا لمتابعة النبي ﷺ في الأقوال والأفعال، وكان أمير المؤمنين على رضي الله عنه صاحب دعوة مستجابة، فعن زاذان أبي عمر أن رجلاً حدث عليًا بحديث فقال: ما أراك إلا قد كذبتني، قال: لم أفعل، قال: أدعو عليك إن كنت كذبت، قال: ادع، فدعا فما برح حتى عمى^(٥)، وكان رضي

(١) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/١٨٧). (٢) عدة الصابرين، ص (١٢٢)، علو الهمة (٥/٤٨١).

(٣) الشكر لابن أبي الدنيا، نقلًا عن علو الهمة (٥/٤٨١).

(٤) الإعجاز والإيجاز للعالبي، ص (٣٠). (٥) البداية والنهاية (٦/٨).

الله عنه يقول عندما يُثنى عليه: اللهم اغفر لى ما لا يعلمون، ولا تؤاخذنى بما يقولون، واجعلنى خيراً مما يظنون^(١).

ويروى أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله، وليرد عليه من حوله: يرحمك الله، وليرد عليه يهديكم الله، ويصلح بالكم»^(٢)، وفى هذا الفعل من حسن الخلق والتأدب مع الله سبحانه وتعالى بحمده والثناء عليه فى مناسبة أمر فيها العبد بذلك. قال الحليمي: العطاس يدفع الأذى من الدماغ، الذى فيه قوة الفكر، ومنه منشأ الأعصاب، التى هى معدن الحس وبسلامته تسلم الأعضاء، فيظهر بذلك أنها نعمة جليلة، فناسب أن تقابل بالحمد لله، لما فيه من الإقرار لله بالخلق والقدرة، وإضافة الخلق إليه لا إلى الطباع^(٣).

وبين أمير المؤمنين على رضى الله عنه أدباً من آداب المسافرين فيما يرويه عن رسول الله ﷺ بقوله: كان النبى ﷺ إذا أراد سفرًا قال: «بك اللهم أصول، وبك أجول، وبك أسير»^(٤). وبين أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه أدباً آخر من آداب المسافرين، وذلك لما أراد سفرًا ووضع رجله فى الركاب قال: بسم الله، فلما استوى قال: الحمد لله، ثم قال: سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، ثم حمد الله ثلاثاً، وكبر ثلاثاً، ثم قال: اللهم لا إله إلا أنت، ظلمت نفسى فاغفر لى، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم ضحك، قال: فقل: ما يضحكك يا أمير المؤمنين؟ قال: رأيت النبى ﷺ فعل مثل ما فعلت، وقال مثل ما قلت، ثم ضحك، فقلنا: ما يضحكك يا نبى الله قال: عجبت للعبد، إذا قال لا إله إلا أنت، ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو^(٥).

وعن ابن أعبد قال: قال لى على بن أبى طالب رضى الله عنه: يا ابن أعبد، هل تدرى ما حق الطعام؟ قال: قلت: وما حقه يا ابن أبى طالب؟ قال: تقول: بسم الله، اللهم بارك لنا فيما رزقنا، قال: وتدرى ما شكره إذا فرغت، قال: قلت: وما شكره؟ قال تقول: الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا^(٦)، وكان رضى الله عنه إذا رأى الهلال قال: اللهم إنى أسألك خير هذا الشهر وفتحته ونصره وبركته وورقه ونوره وطهوره وهداه، وأعوذ بك من

(١) فرائد الكلام، موعظة المؤمنين (٢/٢٢٨).

(٢) سنن ابن ماجه (٢/١٢٢٤)، صحيح سنن ابن ماجه للألبانى (٢/٣٠٣).

(٣) فتح البارى (١٠/٦٠٢). (٤) مسند أحمد (٨٣/٢) إسناده صحيح، قاله أحمد شاكر.

(٥) المصدر نفسه (٢/١٨٣) إسناده صحيح قاله أحمد شاكر.

(٦) المصدر نفسه (٢/٣٢٩) قال المحقق: إسناده حسن.

شره وشر ما فيه وشر ما بعده^(١)، وكان يقول في السجود: رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي^(٢)، وكان يقول بين السجديتين: اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني^(٣)، وكان يُعَلِّم من دخل السوق هذا الدعاء فيقول: إذا دخلت السوق فقل: بسم الله الرحمن الرحيم، توكلت على الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم إني أعوذ بك من يمين فاجرة، وشفقة خاسرة، ومن شر ما أحاطت به هذه السوق^(٤)، وكان يقول: ما من كلمات أحب إلى الله من أن يقول العبد: اللهم لا إله إلا أنت، اللهم لا أعبد إلا إياك، اللهم لا أشرك بك شيئاً، اللهم إني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت^(٥)، وكان يقول: اللهم ثبتنا على كلمة العدل بالرضا والصواب، وقوام الكتاب، هادين مهدين، راضين مرضيين، غير ضالين، ولا مضلين^(٦).

ومن أدعيته رضى الله عنه: اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء، وبجبروتك الذي غلبت به على كل شيء، وبِعِظَمَتِكَ التي غلبت بها كل شيء وسلطانك الذي ملأت به كل شيء ويقوتك التي لا يقوم لها شيء، وينورك الذي أضاء له كل شيء، ويعلمك الذي أحاط بكل شيء، وباسمك الذي يبید كل شيء، ويوجهك الباقي بعد فناء كل شيء، يا الله يا رحمن يا رحيم، اغفر لي الذنوب التي تنزل النقم، والذنوب التي تورث الندم، واغفر لي الذنوب التي تحبس القسم، واغفر لي الذنوب التي تغير النعم، واغفر لي الذنوب التي تنزل البلاء، وتديل الأعداء، واغفر لي الذنوب التي تحبس غيث السماء وترد الدعاء، واغفر لي الذنوب التي تردني إلى النار^(٧)، وهذا الدعاء يبين افتقار أمير المؤمنين على رضى الله عنه إلى ربه وخوفه من ذنوبه، ويعلمنا كيفية التعامل مع أسماء الله الحسنى ودعاء الله بها سبحانه وتعالى، وهذا الدعاء يسلط الأضواء على عبودية أمير المؤمنين لله عز وجل.

وعن على رضى الله عنه قال: لَقَّانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَأَمَرَنِي أَنْ نَزَلَ بِي كَرِيَةً أَوْ شِدَّةً أَنْ أَقُولَهَا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ، سُبْحَانَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٨)، وكان عبد الله بن جعفر يلقيها الميت وينث بها على الموعوك^(٩)، ويعلمها المغتربة من بناته^(١٠).

(١) كنز العمال رقم (٢٤٣١٠)، فقه على بن أبي طالب، قلعي، ص (٢٥١).

(٢)، (٣)، (٤) فقه على بن أبي طالب، قلعي، ص (٢٥١).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٤٩/٢).

(٦)، (٧) فقه على بن أبي طالب، ص (٢٥٢).

(٨) سنن البيهقي (١٢٩/٧)، معرفة الصحابة لأبي نعيم رقم (٣٥٢).

(٩) الموعوك من الوعك: وهو الحمى وقيل: ألمها. (١٠) فضائل الصحابة (٢/ ٨٢٠) إسناده حسن.

هذه بعض صفاته التي كانت ثماراً لتوحيده وإيمانه بالله واستعداده للقدوم على الله تعالى، وسوف يلاحظ القارئ الكريم كثيراً من صفاته بإذن الله تعالى، كالشجاعة والحلم والفصاحة والبلاغة وغيرها من الصفات من خلال الأحداث التي يمر بها في هذا الكتاب.

تاسعاً: المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين على رضى الله عنه:

كانت المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين على رضى الله عنه كتاب الله وسنة رسوله ﷺ والافتداء بالشيخين في هديهما.

١- فالمصدر الأول: هو كتاب الله: قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ [النساء: ١٠٥]، فكتاب الله تعالى يشمل على جميع الأحكام الشرعية التي تتعلق بشئون الحياة، كما بين القرآن الكريم للمسلمين كل ما يحتاجون إليه من أسس تقوم عليها دولتهم، وقد قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه: الزموا دينكم، واهتدوا بهدى نبيكم، واتبعوا سبته، واعرضوا ما أشكل عليكم على القرآن، فما عرفه القرآن فالزموه، وما أنكره فردوه^(١).

٢- المصدر الثاني: السنة المطهرة: التي يستمد منها الدستور الإسلامى أصوله، ومن خلاله يمكن معرفة الصيغ التنفيذية والتطبيقية لأحكام القرآن الكريم^(٢)، فقد قال أمير المؤمنين على ابن أبي طالب رضى الله عنه: واهتدوا بهدى نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى واستنوا بسبته، فإنها أفضل السنن^(٣).

٣- الاقتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه: قال رسول الله ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدى: أبى بكر وعمر»^(٤)، وقال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه فى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما: والذى خلق الحبة وبرأ النسمة، لا يحبهما إلا مؤمن تقى، ولا يبغضهما إلا فاجر ردى، صحبا رسول الله على الصدق والوفاء، يأمران وينهيان وما يجاوزان فيما يصنعان رأى رسول الله، ولا كان رسول الله يرى بمثل رأيهما، ولا يحب كحبهما أحداً، قضى رسول الله وهو عنهما راض، ومضيا والمؤمنون عنهما راضون- واستمر فى حديثه إلى أن قال فى أبى بكر- وكان والله خير من بقى، أرحمه رحمة، وأرافه رافة، وأثبتته ورعاً، وأقدمه سناً وإسلاماً، فسار فينا سيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك، ثم ولى

(٢) فقه التمكن فى القرآن الكريم للصلايى، ص(٤٣٢).

(٤) صحيح سنن الترمذى (٣/ ٢٠٠).

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٦).

(٣) البداية والنهاية (٧/ ٣١٩).

عمر الأمر من بعده.. فأقام الأمر على منهاج النبي ﷺ وصاحبه، يتبع آثارهما كتابا على الفصيل^(١) أمه.. إلى أن قال: فمن لكم بمثلهما- رحمة الله عليهما - ورزقنا المضى على سبيلهما، فإنه لا يبلغ مبلغهما إلا باتباع آثارهما والحب لهما، ألا من أحبنى فليحبهما ومن لم يحبهما فقد أبغضنى وأنا منه برئ^(٢)، وكان رضى الله عنه يدافع عن اجتهادات عثمان ابن عفان ويقول: يا أيها الناس لا تغفلوا فى عثمان، ولا تقولوا له إلا خيراً- أو قولوا خيراً- فوالله ما فعل الذى فعل- أى فى المصاحف- إلا عن ملأ منا جميعاً، أى الصحابة.. والله لو وليت لفعلت مثل الذى فعل^(٣)، وكان يقول: ما كنت لأحل عقدة شداها عمر^(٤).

عاشراً: حق الأمة فى الرقابة على الحكام:

إن للأمة الحق فى مراقبة الحكام وتقويمهم، قال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، وكان أول ما قاله أمير المؤمنين على رضى الله عنه إثر توليه.. إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم، إلا أنه ليس لى أمر دونكم^(٥)، وهذا نفس ما قاله أبو بكر عندما تولي حيث قال: فإن أحسنت فأعينونى وإن أسأت فقومونى^(٦)، وما قاله عمر: أحب الناس إلى من رفع إلى عيوبى^(٧)، وقال: إني أخاف أن أخطئ فلا يردنى أحد منكم تهيئاً منى^(٨)، وما قاله عثمان: إن وجدتم فى كتاب الله أن تضعوا رجلى فى القيد فضعوا رجلى فى القيد^(٩)، وبذلك يكون قد جرى العمل فى عهد الخلفاء الراشدين على التسليم للأمة بحق الرقابة على الحكام، ولم ينكره أحد، فدل ذلك على الإجماع^(١٠)، كما إن إجماع الصحابة- حكاماً ومحكومين- فى عهد الخلافة الراشدة ليس له إلا معنى واحد وهو الفهم الصحيح للكتاب، والطريق السليم للعمل بالسنة، فهم الذين عاصروا عهد تنزيل الكتاب

(١) الفصيل: ولد الناقة إذا فصل عن أمه.

(٢) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائى رقم (٤٤٥٦). (٣) فتح البارى (٨/٩) إسناده صحيح.

(٤) المختصر من كتاب الموافقة، ص (١٤٠)، إسناده منقطع، ابن أبى شيبة، المصنف رقم (١٢٠).

(٥) تاريخ الطبرى (٥/٤٤٩، ٤٥٧). (٦) البداية والنهاية (٦/٣٠٥).

(٧) الشيخان أبو بكر وعمر من رواية البلاذرى، ص (٢٣١).

(٨) المصدر نفسه، ص (٢٣١)، نظام الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، ص (١٨٩).

(٩) مسند أحمد، الموسوعة الحديثية رقم (٥٢٤).

(١٠) الدولة والسيادة فى الفقه الإسلامى، فتنى عبد الكريم، ص (٣٧٨).

وعاشوا طريقة النبي ﷺ في إقامة حياة الناس عليه، فهم أفهم الناس لروح الدين، وأعرف الناس بمقاصد الشرع، وأقدر الناس على التمييز بين الحق والباطل، ومن المستبعد بل من المحال أن يجمعوا على باطل، لقول النبي ﷺ: «إن أمتي لا تجتمع على ضلالة»^(١)، ولهذا كان إجماعهم حجة يسوغ أن تراعى وتوضع ضمن مصادر الدستور الإسلامى، وإجماع الأمة قد يكون على فهم نص، ويجوز أن يتعقد الإجماع عن اجتماع وقياس، ويكون حجة^(٢)، إن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه كان يحث الناس فى خلافته على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، فقد خطب ذات يوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس إنما هلك من هلك قبلكم بركوبهم المعاصى ولم ينههم الربانيون والأحبار، فأخذتهم العقوبات، فمروا بالمعروف وانها عن المنكر قبل أن ينزل بكم مثل الذى نزل بهم، واعلموا أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يقطع رزقاً ولا يقرب أجلاً^(٣).

الحادى عشر: الشورى:

إن من قواعد الدولة الإسلامية حتمية تشاور قادة الدولة وحكامها مع المسلمين والنزول على رضاهم ورأيهم وإمضاء نظام الحكم بالشورى، قال تعالى: ﴿فِيمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَنت لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [الشورى: ٣٨] لقد قرنت الآية الكريمة حكم الشورى بين المسلمين بإقامة الصلاة، فدل ذلك على أن حكم الشورى كحكم الصلاة، وحكم الصلاة واجبة شرعاً، فكذلك الشورى واجبة شرعاً^(٤). وقد كان أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه حريصاً على التزام منهج الشورى فى تصرفاته وأعماله وقراراته، فمن ذلك أنه حينما وصل إليه كتاب من قائدته معقل بن قيس الرياحى المكلف بمحاربة الخريت بن راشد الخارجى جمع أصحابه وقرأ عليهم كتابه واستشارهم وطلب منهم الرأى حيث اجتمع رأى عامتهم على قول واحد وهو: نرى أن نكتب إلى معقل بن قيس فيتبع أثر الفاسق فلا يزال فى طلبه حتى يقتله، أو ينفيه، فإننا لا نأمن أن يفسد عليك الناس^(٥)، ومما روى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى الشورى

(١) سنن ابن ماجه (٢/ ٢٦٤) رقم (٤٠١٤).

(٢) روضة الناظر وجنة المناظر (١/ ٣٨٥).

(٣) تفسير ابن أبى حاتم (١٥/ ٣)، تفسير ابن كثير (٢/ ٦٠٣).

(٤) النظام السياسى فى الإسلام لأبى فارس، ص (٩).

(٥) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٩).

قوله: الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه^(١)، وقوله: نعم المأزرة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد^(٢)، وقوله: رأى الشيخ خير من مشهد الغلام^(٣)، ومما أوصى به أمير المؤمنين علىّ مالك بن الحارث الأشتر حين بعثه إلى مصر في الشورى قوله: لا تدخلن في مشورتك بخيلاً فيعدل بك عن الفضل ويعدك الفقر، ولا جباناً فيضعفك عن الأمور، ولا حريصاً فيزين لك الشره بالجور، فإن البخل والجبن والحرص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله^(٤)، وكان علىّ رضى الله عنه يعلم أن الحاكم إذا لم يكن له مستشارون فلا يعلم محاسن دولته ولا عيوبها، وسوف يغيب عنه الكثير من شئون الدولة وقضايا الحكم، وكان يعلم أن الشورى تعرفه ما يجهله، وتضع أصابعه على ما لا يعرفه، وتزيل شكوكه في كل الأمور التي يقدم عليها، فها هو يقول للأشتر النخعي عندما ولاه مصر: انظر في أمور عمالك الذين تستعملهم، فليكن استعمالك إياهم اختياراً ولا يكن محاباة ولا إثارة، فإن الأثرة بالأعمال- أى الاستبداد بلا مشورة- والمحاباة بها جماع من شعب الجور والخيانة لله، وإدخال الضرر على الناس، وليست تصلح أمور الناس، ولا أمور الولاة إلا بإصلاح من يستعينون به على أمورهم، ويختارونه لكفاية ما غاب عنهم، فاصطف لولاية أعمالك أهل الورع والعفة والعلم والسياسة والصق بذوى التجربة والعقول والحياء من أهل البيوتات الصالحة وأهل الدين والورع، فإنهم أكرم أخلاقاً وأشد لأنفسهم صوتاً وإصلاحاً وأقل في المطامع إسرافاً، وأحسن في عواقب الأمور نظراً من غيرهم، فليكونوا عمالك وأعوانك^(٥).

الثاني عشر: العدل والمساواة:

إن من أهداف الحكم الإسلامى الحرص على إقامة قواعد النظام الإسلامى التى تساهم فى إقامة المجتمع المسلم، ومن أهم هذه القواعد العدل والمساواة، وقد قام أمير المؤمنين علىّ رضى الله عنه بإقامة العدل بين الناس، وقد تضافرت كل الخصال الحميدة والمعطيات العلمية والفقهية التى جعلته مؤهلاً للقيام بدوره هذا على أكمل وجه حتى أن الرسول ﷺ

(١) أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٨٩، ٢٩١، الإدارة العسكرية (٢٧٩/١).

(٢) نهاية الأرب (٦٩/٦) نقلاً عن الإدارة العسكرية (٢٧٩/١).

(٣) المصدر نفسه (٧٥/٦)، المصدر نفسه (٢٧٩/١).

(٤) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢٧٩/١).

(٥) نهاية الأرب (٢١/٦)، فن الحكم الإسلامى، ص (١٥١)، الشورى بين الأصالة والمعاصرة، عز الدين

التميمي، ص (١٠٢).

لثقت به وبقدراته بعثه قاضيًا إلى اليمن^(١)، وقد دعا له رسول الله بهذا الدعاء العظيم: «اللهم ثبت لسانه، واهد قلبه»^(٢)، ولذلك كان من الطبيعي أن يقيم حكمه على العدل الشامل، وأن يجعله على رأس غايات وأهداف الحكم، لأن به تستقيم الأمور وتظهر المودة بين الرعية^(٣)، ولا شك أن العدل في فكر أمير المؤمنين على هو عدل الإسلام الذي هو الدعامة الرئيسية في إقامة المجتمع الإسلامي والحكم الإسلامي، فلا وجود للإسلام في مجتمع يسوده الظلم ولا يعرف العدل.

لقد كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه قدوة في عدله، أسر القلوب وبهر العقول، فالعدل في نظره الذي يسعى لتطبيقه في الحكم هو إحدى أهم ركائز الخلافة الراشدة، دعوة عملية للإسلام تفتح قلوب الناس للإيمان، وقد سار على ذات نهج الرسول ﷺ فكانت سياسته تقوم على العدل الشامل بين الناس، فعن شريح قال: لما توجه على رضى الله عنه إلى حرب معاوية، رضى الله عنه، افتقد درعًا له، فلما انقضت الحرب ورجع إلى الكوفة، أصاب الدرع في يد يهودى يبيعها في السوق، فقال له: يا يهودى، هذا الدرع درعى، لم أبع ولم أهب، فقال اليهودى: درعى وفى يدي، فقال على: نصير إلى القاضى، فتقدم إلى شريح، فجلس على إلى جنب شريح، وجلس اليهودى بين يديه.

فقال شريح: قل يا أمير المؤمنين، فقال: نعم، أقول: إن هذه الدرع التى فى يد اليهودى درعى، لم أبع ولم أهب، فقال شريح: يا أمير المؤمنين بيته، قال: نعم فبئر^(٤) والحسن والحسين يشهدون أن الدرع درعى، قال: شهادة الابن لا تجوز للأب، فقال: رجل من أهل الجنة لا تجوز شهادته؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٥) فقال اليهودى: أمير المؤمنين قدمنى إلى قاضيه، وقاضيه قضى عليه؟ أشهد أن هذا الحق، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، وأن الدرع درعى، كنت راكبًا على جملك الأورق وأنت متوجه إلى صفين فوقعت منك ليلًا، فأخذتها قال: أما إذا قلتها فهى لك، وحمله على فرس، فرأته وقد خرج فقاتل مع على الشراة بالنهروان^(٦).

(١) نظام الحكم فى العهد الراشدى: ص(١٤١).

(٢) فضائل الصحابة (٨٧١/٢) إسناده حسن رقم (١١٩٥).

(٣) نظام الحكم فى العهد الراشدى، ص(١٤١).

(٤) مولى لعلى رضى الله عنه.

(٥) مصنف ابن أبى شيبة رقم (١٢٢٢٥) المستدرک (١٦٦/٣) حديث صح من أوجه كثيرة.

(٦) الشراة: الخوارج. النهروان: بين واسط وبغداد.

ومن أمثلة عدله في الحكم: عن ناحية القرشي عن أبيه قال: كنا قياما على باب القصر إذ خرج على علينا فلما رأيناه تنحينا عن وجهه هية له، فلما جاز صرنا خلفه، فبينما هو كذلك إذ نادى رجل: يا غوثاً بالله، فإذا رجلان يقتلان، فلكر صدر هذا وصدر هذا، ثم قال لهما: تنحيا، فقال أحدهما: يا أمير المؤمنين إن هذا اشترى مني شاة وقد شرطت عليه أن لا يعطيني مغموراً ولا محذقاً- يعني الدراهم المعيبة- فأعطاني درهماً مغموراً فرددته عليه فلطمني، فقال للآخر: ما تقول؟ قال: صدق يا أمير المؤمنين قال: فأعطه شرطه، ثم قال للاطم: اجلس، وقال للملطوم: اقتص، قال: أو عفو يا أمير المؤمنين، قال: ذلك إليك، قال: فلما جاز الرجل، قال على: يا معشر المسلمين خذوه، قال: فأخذوه فحمل على ظهر رجل كما يحمل صبيان الكتاب، ثم ضرب خمس عشرة درة، ثم قال: هذا نكال لما انتهكت من حرمة، وفي رواية أنه قال: هذا حق السلطان^(١).

هذا الخبر ليعتبر مثلاً عالياً للتواضع حيث يخرج أمير المؤمنين من بيته إلى السوق يتفقد أحوال الناس، ويقوم بنفسه في حل مشكلاتهم، وهو نوع من السلوك العالى الذى يبرز وجود الولاة فى واقع حياة الرعية، سواء قام بذلك الوالى الأكبر أو من دونه، ولا يلزم تكرار هذا الوجود كل يوم، إذ يكفى شعور الناس بأن الولاة معهم فى مشكلاتهم ليطمئن صاحب الحق على بقاء حقه فى حوزته، وعودته إليه فيما لو اعتدى عليه، وليرتدع من تسول له نفسه الاعتداء على حقوق الناس، وقبل ذلك وأهم منه أن يردع كل من يحدث نفسه بالاعتداء على حق الله تعالى، وهذا الوجود المتلاحم بين الوالى والرعية يظهر بصورة متعددة تتناسب مع أنماط الحياة فى كل عصر، فلا يقولن قائل: إن ما قام به أمير المؤمنين على رضى الله عنه يعتبر سائغاً فى عصره، ولكنه بعيد التصور فى هذا العصر، فإنه لا عبرة بالأشكال والصور، وإنما العبرة بالأهداف والمقاصد التى بها تحقق الحياة السعيدة للمسلمين، وذلك برعاية حق الله أولاً، ثم حقوق الناس العامة والخاصة، وفيما أمر به أمير المؤمنين على رضى الله عنه من إجراء العقوبة على المعتدى مع تنازل صاحب الحق دلالة على إدراكه رضى الله عنه لمقاصد الإسلام من حفظ الأمن، وإشاعة السلام بين المؤمنين، وبذلك سيرتدع من تميل نفسه إلى الاعتداء على غيره إذا عرف بأن العقوبة ستجرى عليه ولو عفا عنه خصمه^(٢).

(١) تاريخ الطبرى (٦/٧٢، ٧٣).

(٢) التاريخ الإسلامى للحميدى (١٢/٤٢٣، ٤٣٣).

ومن مواقف عدله رضى الله عنه: ما رواه عاصم بن كليب عن أبيه قال: قدم على على ابن أبي طالب مال من أصبهان^(١)، فقسمة سبعة أسباع، فوجد فيه رغيقاً، فقسمة سبع كسر، وجعل على كل جزء كسرة، ثم أقرع بينهم، أيهم يعطى أول^(٢).

وأما مبدأ المساواة الذي اعتمده أمير المؤمنين على بن أبي طالب في دولته، فيعد أحد المبادئ العامة التي أقرها الإسلام، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: ١٣]، وجاءت ممارسة أمير المؤمنين على رضى الله عنه لهذا المبدأ خير شاهد، ومن هذه المواقف، حرصه على تقسيم المال فور وروده إليه على الناس بالتساوى بعد أن يحتجز منه ما ينبغي أن يأخذ للمرافق العامة، ولم يكن يستبيح لنفسه أن يأخذ من هذا المال إلا مثلما يعطى غيره من الناس، كما أنه كان يعطى معارضيه من الخوارج من العطاء مثلما يعطى غيرهم، وهذا قبل سفكهم للدماء، واعتدائهم على الناس^(٣)، وكان رضى الله عنه يساوى في العطايا بين الناس وبذلك يكون اقتداؤه بالصديق في هذا الباب، رضى الله عنه لا يفضل شريكاً على مشروف، ولا عريباً على أعجمي، فقد دفع مرة طعاماً ودرهماً بالتساوى إلى امرأتين إحداهما عربية، والثانية أعجمية، فاحتجت الأولى قائلة: إني والله امرأة من العرب، وهذه من العجم، فأجابها على: إني والله لا أجد لبنى إسماعيل في هذا الفء فضلاً على بنى إسحاق. وكذلك لما طلب إليه تفضيل أشراف العرب وقريش على الموالي والعجم، قال: لا والله، لو كان المال لى لواسيت بينهم، فكيف وإنا همى أموالهم؟^(٤) وعن يحيى بن سلمة قال: استعمل على عمرو بن سلمة على أصبهان فقدم معه ماله وزقاق فيها عسل وسمن، فأرسلت أم كلثوم بنت على إلى عمرو تطلب منه سمناً وعسلاً، فأرسل إليها ظرف عسل وظرف سمن، فلما كان الغد خرج على وأحضر المال والعسل والسمن ليقسم، فعد الزقاق فنقصت زقين، فسأله عنهما، فكتمه وقال: نحن نحضرهما، فعزم عليه إلا ذكرها له، فأخبره، فأرسل إلى أم كلثوم فأخذت الزقين منها فرأهما قد نقصا، فأمر التجار بتقويم ما نقص منهما، فكان ثلاثة دراهم، فأرسل إليها فأخذها منها ثم قسم الجميع^(٥). وعن أبي رافع وقد كان خازناً لعلى رضى الله عنه على بيت المال، وقال: دخل يوماً وقد زينت ابنته، فرأى عليها لؤلؤة من بيت المال قد كان عرفها، فقال: من أين لها هذه؟

(١) مدينة عظيمة في بلاد فارس.

(٢) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٢).

(٣) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين، ص (٢١٦).

(٤) تراث الخلفاء الراشدين، ص (١٠١).

(٥) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٢).

الله على أن أقطع يدها، قال: فلما رأيت جده فى ذلك قلت: أنا والله يا أمير المؤمنين رينت بها ابنة أختى، ومن أين كانت تقدر عليها لو لم أعطها، فسكت^(١).

الثالث عشر: الحريات:

مبدأ الحرية من المبادئ الأساسية التى قام عليها الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، ويقضى هذا المبدأ بتأمين وكفالة الحريات العامة للناس كافة ضمن حدود الشريعة الإسلامية وبما لا يتناقض معها، فقد كانت دعوة الإسلام لحرية الناس، جميع الناس، دعوة واسعة عريضة قلما تشمل على مثلها دعوة فى التاريخ، وكانت أول دعوة أطلقها فى هذا المجال هى دعوته الناس فى العديد من الآيات القرآنية لتوحيد الله والتوجه له بالعبادة وحده دون سائر الكائنات والمخلوقات، وفى دعوة التوحيد هذه كل معانى الحرية والاستقلال لبنى الإنسان، أضف إلى ذلك أن الإسلام عرف الحرية بكل معانيها ومدلولاتها ومفاهيمها، فتارة تكون فعلاً إيجابياً كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتارة فعلاً سلبياً كالامتناع عن إكراه أحد فى الدخول فى الدين، وفى أحيان كثيرة يختلط معناها بمعنى الرحمة، والعدل والشورى والمساواة، لأن كل مبدأ من هذه المبادئ التى نادى بها الإسلام لا يستقيم أمره ولا يمكن تحقيقه إلا بوجود الحرية، وقد أسهم مبدأ الحرية مساهمة فعالة إبان حكم الخلفاء الراشدين خاصة بانتشار الدين الإسلامى، وبتسهيل فتوحات المسلمين واتساع رقعة دولتهم، لأن الإسلام كرم الإنسان وكفل حرياته على أوسع نطاق، ولأن النظم السياسية الأخرى السائدة آنذاك فى دولة الروم والفرس كانت أنظمة استبدادية وتسلطية، وفتوية قاسى بسببها الرعايا، وبصورة خاصة المناوئون السياسيون والأقليات الدينية، أشد درجات الكبت والاضطهاد والظلم، وأما فى الإسلام فى عهد النبى ﷺ والخلفاء الراشدين، فقد كانت الحريات العامة المعروفة فى أيامنا معلومة ومصونة تماماً^(٢)، وقد كان لأمير المؤمنين على رضى الله عنه أقوال تدافع عن الحريات ومواقف تدعم هذا المبدأ فى المجتمع الإسلامى، فمن أقواله: بش الزاد إلى المعاد العدوان على العباد^(٣)، وقوله الموجز هذا يدل على أن الاعتداء على الناس كافة بأى شكل كان غير جائز فى الإسلام، وذكر المعتدين بعذاب الله يوم القيامة، وعرف عنه قوله: ليس من العدل القضاء على الثقة بالظن^(٤)، وقوله هذا يدل

(١) تاريخ الطبرى (٦/٧٢).

(٢) نظام الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، ص (١٥٧، ١٥٨).

(٣)، (٤) نظام الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، ص (١٦٥).

دلالة واضحة على أنه ليس من الجائز أخذ الناس بالشبهات والحكم عليه لمجرد الظنون والشكوك، بل ينبغي أن يكون ذلك بـ(الثقة) أى باليقين المستند إلى أدلة دامغة وأكيدة لا تقبل الجدل حولها، وخير هذه الأدلة ما نصت عليه الشريعة^(١)، وبذلك يكون المبدأ الذى أقرته التشريعات الجزائية الحديثة القائل بأن المتهم يبقى بريئاً حتى إثبات العكس قد عرفه الإسلام منذ أمد بعيد^(٢).

وقد تجلّى مبدأ الحرية فى أروع صوره ومعانيه أيام على رضى الله عنه، فبالرغم من وجود ظروف استثنائية (فتن، مؤامرات، وحروب) تبرر الحاجة إلى تقييد حرية الأفراد فى ذهابهم وإيابهم وإقامتهم، أو ما يسمى فى العصر الحديث بقانون الطوارئ إلا أن علياً لم يقيد حرية أحد، سواء كان من أتباعه أم من خصومه، ولم يكره أحداً على الإقامة والبقاء فى ظل سلطانه، أو على الخروج منه، ولا حتى على المسير معه لمقاتلة أعدائه، ولم يصد أحداً من الناس عن اللحاق بمعاوية^(٣)، كما أنه لم يقيد حرية أصحاب عبد الله بن مسعود وعبيدة السلماني والربيع بن خيثم، ولم يكرههم على المسير معه لمقاتلة أهل الشام عندما رفضوا ذلك، بل سمح لهم بالذهاب لبعض الثغور نزولاً على رغبتهم^(٤)، وعندما ثار عليه الخوارج بعد معركة صفين بسبب قبول التحكيم، فإنه لم يكره أحداً منهم على البقاء فى ظل سلطانه أو الخروج منه، بل بالعكس فقد كان يأمر عماله بعدم التعرض لهم فى طريقهم ما داموا لا يفسدون فى الأرض ولا يعتدون على الناس^(٥)، وقال لهم: ... إن لكم عندنا ثلاثاً، لا نمنعكم صلاة فى هذا المسجد، ولا نمنعكم نصيبكم من هذا الفىء ما كانت أيديكم مع أيدينا، ولا نقاتلكم حتى تقاتلونا^(٦).

(١) هذه الأدلة هى: البينة الخطية المنظمة وفقاً لأحكام الشريعة، أو الثابتة بشهادة رجلين أو بشهادة رجل وامرأتين وأحياناً بشهادة أربعة رجال كما فى حالة الزنا.

(٢) نظام الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، ص (١٦٦) (٣)، (٤) المصدر نفسه، ص (١٥٩).

(٥) المصدر السابق، ص (١٦٠) (٦) تاريخ الطبرى (٥/ ٦٨٨).

المبحث الثالث

حياته في المجتمع واهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

أولاً: دعوته للتوحيد ومحاربته للشرك:

إن حياة أمير المؤمنين على بن أبي طالب عامرة بالدعوة إلى توحيد الله تعالى، وتعريف الناس معاني الإيمان، والاعتماد والتوكل على الله والخوف منه سبحانه وتعالى، والتعريف به من خلال أسمائه الحسنى وصفاته العلى، ومحاربته للشرك بجميع أشكاله وأنواعه، ومن خلال توجيهه وتعليمه وتربيته للناس على دعوة التوحيد ومحاربة الشرك أمور منها:

١- قوله رضى الله عنه: «لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه»^(١) فهذا من أحسن الكلام، وأبلغه وأتمه. فإن الرجاء يكون للخير، والخوف يكون من الشر، والعبد إنما يصيبه الشر بذنوبه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، فالراجى يطلب حصول الخير ودفع الشر، ولا يأتى بالنعم إلا الله، ولا يذهب المصائب إلا الله ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]، ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]، والرجاء مقرون بالتوكل، فإن المتوكل يطلب ما رجاه من حصول المنفعة ودفع المضرة، والتوكل لا يجوز إلا على الله، كما قال تعالى: ﴿إِن يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُم مِّنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، فهؤلاء قالوا: حسبنا الله، أى: كافينا الله فى دفع البلاء، أولئك أمروا أن يقولوا: حسبنا فى جلب النعماء - فهو - سبحانه - كاف عبده فى إزالة الشر وفى إنالة الخير، أليس الله بكاف عبده، ومن توكل على غير الله ورجاه خذل من جهته وحُرم، ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ

(١) الفتاوى (٨ / ١٠١).

الْعَنْكَبُوتِ ﴿[العنكبوت: ٤١]، ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١)﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿[مريم: ٨١، ٨٢]، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١]، ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ [الإسراء: ٢٢]. وقال الخليل: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ١٧]، فمن عمل لغير الله رجاء أن يتفع بما عمل له، كانت صفقته خاسرة، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُورْقًا حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [النور: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ [إبراهيم: ١٨]، وقال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصاص: ٨٨]، كما قيل في تفسيرها: كل عمل باطل إلا ما أريد به وجهه، فمن عمل لغير الله ورجاه بطل سعيه، والراجي يكون راجياً تارة بعمل يعمل له لمن يرجوه، وتارة باعتماد قلبه عليه والتجائه إليه وسؤاله، فذاك نوع من العبادة له، وهذا نوع من الاستعانة به، وقد قال تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، وقال: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]، وقال: ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾ [الرعد: ٣٠]، ومما يوضح ذلك: أن كل خير ونعمة تنال العبد فإنما هي من الله، وكل شر ومصيبة تندفع عنه أو تكشف عنه، فإنما يمنعها الله، وإنما يكشفها الله، وإذا جرى ما جرى من أسبابها على يد خلقه، فالله - سبحانه - هو خالق الأسباب كلها سواء كانت الأسباب حركة حتى باختياره وقصده، كما يحدثه تعالى بحركة الملائكة والجن والإنس والبهائم أو حركة جماد بما جعل الله فيه من الطبع، أو بقاسر يقسره كحركة الرياح والمياه ونحو ذلك، فالله خالق ذلك كله، فإنه لا حول ولا قوة إلا به^(١)، وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فالرجاء يجب أن يكون كله للرب، والتوكل عليه والدعاء له، فإنه إن شاء ذلك ويسره كان وتيسر، ولو لم يشأ الناس، وإن لم يشأه ولم يسره لم يكن وإن شاء الناس^(٢)، هذه بعض المعاني من قول أمير المؤمنين: لا يرجون أحد إلا ربه^(٣).

(٣) المصدر نفسه (٨ / ٩٩)

(١)، (٢) الفتاوى (٨ / ١٠٢).

وأما قوله: «ولا يخافن إلا ذنبه»^(١)، قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف: ١٣١]. بين سبحانه أن الحسنه من الله ينعم بها على الناس، وأن السيئة إنما تصيبهم بذنوبهم، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، فأخبر أنه لا يعذب مستغفراً، لأن الاستغفار يحو الذنب الذي هو سبب العذاب، فيندفع العذاب، كما في سنن أبي داود وابن ماجه عن النبي ﷺ أنه قال: «من أكثر الاستغفار، جعل الله له من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً، ورزقه من حيث لا يحتسب»^(٢)، وقال تعالى: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ (٢) وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٢، ٣]. فين: أن من وحده واستغفره متعة متاعاً حسناً إلى أجل مسمى، ومن عمل بعد ذلك خيراً زاده من فضله، وفي الحديث: يقول الشيطان: أهلك الناس بالذنوب، وأهلكوني بلا إله إلا الله، والاستغفار^(٣)، فلما رأيت ذلك بثت فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يتوبون، لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا^(٤).

وقال عمر بن عبد العزيز: ما نزل بلاء إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة، ولهذا قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دَارِهِمْ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (٧٤) إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل

عمران: ١٧٣ - ١٧٥]، فهي المؤمنين عن خوف أولياء الشيطان، وأمرهم بخوفه، وخوفه يوجب فعل ما أمر به، وترك ما نهى عنه، والاستغفار من الذنوب، وحيثئذ يندفع البلاء ويتصر على الأعداء، فلهذا قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: لا يخافن عبد إلا ذنبه^(٥)، وإن سلط عليه مخلوق فما سلط عليه إلا بذنوبه، فليخف الله، وليتب من ذنوبه التي نال بها ما ناله^(٦)، كما في الأثر: يقول الله: أنا الله مالك الملوك، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي، من أطاعني جعلتهم عليه رحمة، ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة، فلا تشتغلوا بسب الملوك، وأطيعوني أعطف قلوبهم عليكم^(٧).

(١) الفتاوى (٨ / ٩٩). (٢) سنن ابن ماجه رقم (٣٨١٩)، سنن أبي داود (١٥١٨).

(٣) مسند أبي يعلى (١ / ١٢٣) رقم (١٣٦)، مجمع الزوائد (١ / ٢١٠) وهو ضعيف.

(٤) الفتاوى (٨ / ١٠٠). (٥) المصدر نفسه (٨ / ٩٩).

(٦)، (٧) المصدر نفسه (٨ / ١٠١).

٢- تعريف أمير المؤمنين الناس بأسماء الله وصفاته: قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [محمد: ١٩]، فمن كان بالله أعرف كان منه أخوف، كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وقد بين القرآن الكريم أن معرفة الأسماء الحسنى وصفاته العلى من أعظم الوسائل فى زيادة الإيمان وقوته وثباته، ومعرفتها تتضمن أنواع التوحيد الثلاثة، توحيد الربوبية، توحيد الإلهية، وتوحيد الأسماء والصفات، وهذه الأنواع هى روح الإيمان، وأصله وغايته، فكلما ازداد العبد معرفة بأسماء الله وصفاته، ازداد إيمانه وقوى يقينه^(١)، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]، وقد ثبت فى الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً - مائة إلا واحدة - من أحصاها دخل الجنة»^(٢)، أى من حفظها وفهم معانيها، واعتقدها، وتعبدها الله بها دخل الجنة، والجنة لا يدخلها لا المؤمنون^(٣).

ولأهمية هذا العلم قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: يا طالب العلم: إن للعالم ثلاث علامات، العلم بالله، وبما يحب الله، وبما يكره الله^(٤)، وقال فى معرض وصفه للمولى سبحانه وتعالى: هو العالم بكل مكان، وكل حين وأوان، لم يخلق الأشياء من أصول أولية، ولا بأوائل كانت قبله بديّة، بل خلق ما خلق فأقام خلقه، وصور ما صور فأحسن صورته، توحّد فى علوه فليس لشيء منه امتناع، ولا له بطاعة شيء من خلقه انتفاع، إجابته للداعين سريعة، والملائكة فى السماوات والأرضين له مطيعة، علمه بالأموات البائدين، كعلمه بالأحياء المتقلين، وعلمه بما فى السماوات العلى، كعلمه بما فى الأرض السفلى، وعلمه بكل شيء، لا تحيره الأصوات، ولا تشغله اللغات... مديّر بصير، عالم بالأمور، حى قيوم... سبحانه وتعالى عن تكيف الصفات^(٥).

وجاء يهودى إلى أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه فسأله: متى كان ربنا؟ فتمعر^(٦) وجه على بن أبى طالب وقال: لم يكن فكان؟! هو كان ولا كينونة، كان بلا

(١) الوسطية فى القرآن الكريم للصلاحي: ص (٢٢٨) (٢) البخارى، ك الدعوات رقم: (٦٤١٠).

(٣) التوضيح والبيان لشجرة الإيمان للسعدى، ص (٤١).

(٤) تاريخ يعقوبى (٢/ ٢٠٧)، منهج على بن أبى طالب، ص (٩١).

(٥) حلية الأولياء (١/ ٧٣). (٦) تمعر: تغير، لسان العرب (٥/ ١٨١).

كيف، كان ليس قبل ولا غاية، انقطعت الغايات دونه، فهو غاية كل غاية، فأسلم اليهودي^(١)، ومما يرويه أمير المؤمنين على رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ فى صفات الله سبحانه وتعالى قوله: قال رسول الله ﷺ: «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف»^(٢).

إن معرفة أسماء الله وصفاته، وتأمل معانيها، والإيمان بها تثمر للعبد محبة الله وتعظيمه الموجبين للقيام بأمره ونهيه، كما توجب اللجوء إليه فى الكربات، وسؤاله عند الحاجات، واستغاثته فى الملمات وغيرها من أنواع العبادات القلبية^(٣).

٣- تعريف أمير المؤمنين على بن أبى طالب الناس بنعم الله المستوجبة لشكره: قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه مذكراً بالله سبحانه وتعالى وبنعمه على عباده: أوصيكم عباد الله بتقوى الله الذى ضرب لكم الأمثال، ووقت لكم الآجال، وجعل لكم أسماً تعي ما عناها، وأبصاراً لتجلو عن غشاها، وأفئدة تفهم ما دهاها، فى تركيب صورها وما أعمارها، فإن الله لم يخلقكم عبثاً ولم يضرب عنكم الذكر صفحاً، بل أكرمكم بالنعم السوابغ، وأرشدكم بأوفر الروافد، وأحاط بكم الإحصاء، وأرصد لكم الجزاء فى السراء والضراء، فاتقوا الله عباد الله وجدوا فى الطلب، وبادروا بالعمل مقطوع النعمات وهادم اللذات^(٤)، وكان أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه يحث الناس على القرب من الله بشكر النعم الحاصلة ويحذرهم من الركون إليها والأمن معها، ويرغبهم فيما عند الله من المزيد فى حال شكر النعم، حيث يقول: فإن نزلت بكم رغبة فاشكروا الله، واجمعوا معها رهبة، وإن نزلت بكم رهبة فاذكروا الله واجمعوا معها رغبة، فإن الله قد تأذن المسلمين بالحسنى، ولمن شكره بالزيادة^(٥)، ودعا أمير المؤمنين على رضى الله عنه الناس إلى التفكير فى أنفسهم فقال: من عرف نفسه فقد عرف ربه^(٦)، وقد قال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١].

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص (٢٠٦).

(٢) مسند أحمد (٢/ ١٧٣)، قال أحمد شاعر: إسناده حسن.

(٣) منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٩٢).

(٤) الحلية (١/ ٧٨)، صفة الصفة (١/ ٣٢٨).

(٥) البداية والنهاية (٧/ ٣٠٩).

(٦) مطلوب كل طالب من شرح كلمات على بن أبى طالب، لمحمد عبد الجليل العمري، مخطوط نقلاً عن منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٩٦).

٤- حرص أمير المؤمنين على بن أبي طالب على محو آثار الجاهلية: قال على بن أبي طالب رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ فى جنازة، فقال: «أيكم ينطلق إلى المدينة فلا يدع وثناً إلا كسره، ولا قبراً إلا سواه، ولا صورة إلا لطخها؟» فقال على رضى الله عنه: أنا أنطلق يا رسول الله، فقال: «فانطلق»، فانطلق، ثم رجع فقال: يا رسول الله، لم أدع بها وثناً إلا كسرتها، ولا قبراً إلا سويته، ولا صورة إلا لطختها، ثم قال رسول الله ﷺ «من عاد لصنعة شيء من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(١).

وعندما أصبح أمير المؤمنين أرسل أبا الهياج الأسدى وقال له: أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع غملاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرقاً إلا سويته^(٢)، فأمره بمحو التماثيل، وأن تكون القبور مدروسة معالمها. وقد كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه كثيراً ما يقصد المقبرة زائراً ومتعظاً، وقد أشرف على المقبرة فقال: يا أهل القبور أخبرونا بخبركم، أما خبركم قبلنا فالنساء قد تزوجن، والمال قد قسم، والمساكن قد سكنها قوم غيركم، ثم قال: أما والله لو نطقوا لقالوا: لم نر خيراً من التقوى^(٣)، وقد كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يسعى جاهداً فى تجريد التوحيد، وقطع أسباب الشرك ووسائله من جميع الجهات، ولذلك حذر من اتخاذ القبور مساجد لما تسببه من الفتنة فى أهلها، وكونها ذريعة إلى عبادة الأموات، وقد وصف رضى الله عنه من فعل ذلك بأنه من شرار الناس كما فى قوله: شرار الناس من يتخذ القبور مساجد^(٤)، وهذا اتباع لقول رسول الله ﷺ: «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٥)، وغيره من الأحاديث التى صحت فى هذا المعنى، كما لا بد من التنبيه على أن الغرض من زيارة القبور أمران، كما هو بين من الهدى النبوى الشريف الاتعاظ بالموت، والدعاء للميت والترحم عليه، وليس فى واحد منها ما يدل على أن الزائر يقصد القبر، ليقضى حاجته، فقصده القبر للانتفاع به مخالف لهدى النبى ﷺ ومخالف لأدب زيارة القبور التى نصّ عليها العلماء^(٦)، قال ابن العربى وهو يعدد أغراض السفر، ومنه: القصد إلى الإخوان لتفقد أحوالهم - وبعد أن ذكر فضل من زار أخاً له فى الله - قال: هذا إن كان حياً، فإن كان ميتاً، فتجوز زيارة قبره

(١) مسند أحمد (٢/ ٨٧) حديث رقم (٦٥٧) ط. الرسالة. (٢) مسلم، ك الجنائز (٢/ ٦٦٦).

(٣) الاستذكار (١/ ٢٣٤).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١/ ٤٠٥)، كنز العمال رقم (٢٢٥٢٢).

(٥) فتح البارى (٤/ ٣٧٦) إسناده حسن.

(٦) الغلو فى الدين، د. الصادق الغريانى، ص (١١٩).

أيضاً، والترحم عليه لينتفع الميت بالحى، ولا يقصد الانتفاع بالميت فإنها بدعة^(١)، بل إن قصد القبر رجاء قضاء الحاجة هو عين ما حذر منه النبي ﷺ أصحابه عندما سألوه أن يجعل لهم ذات أنواط، ففي حديث أبي واقد الليثي: أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى حنين مر بشجرة للمشركين يقال لها: ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم فقالوا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم (ذات أنواط)، فقال النبي ﷺ: «سبحان الله، هذا كما قيل لموسى، اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، والذي نفسى بيده لتركبن سنة من كان قبلكم»^(٢)، وفي عدة المريد يقول الشيخ الزروق بعد أن ذكر الحديث المتقدم: ولا يجوز عند العلماء تعظيم مكان، أو شجر، أو بناء، أو أى شئ آخر له أصل فى معتقدات الجاهلية، رجاء الشفاء أو قضاء حاجة^(٣)، ثم قال: فى الحديث دليل على منع كل ما يستدام أو يكون له أصل فى عبادة الجاهلية من خشبة أو حديدة أو حجر أو بناء ونحوه، لا يمتنن أو يكون مستهلكاً^(٤)، ولا شك أن القبر له أصل فى عبادة الجاهلية، بل هو أصل أصولها، ولا أدل على ذلك من أن أشهر أصنامهم التى عبدوها من دون الله، «اللات» و «مناة»، هى أسماء لرجال صالحين ماتوا فغالوا فى تعظيمهم حتى عبدوهم من دون الله^(٥)، وهنا كان حديث النبي ﷺ وفعل سيدنا على له عمل عظيم فى حماية جناب التوحيد، ويتضح لنا أن ما يفعله بعض جهلة المسلمين من تعظيم القبور والطواف حولها والتعلق بأهلها أمر محرم يخالف أمر الله وسيرة أمير المؤمنين، فعلى العلماء الربانيين الذين يرجون الله واليوم الآخر أن يقتدوا بالنبي ﷺ كما فعل أمير المؤمنين على، وأن يسعوا لتعبيد الناس لربهم وجعل قلوبهم تتعلق بالله الواحد القهار، وأن يحاربوا العوائق فى الطريق إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة.

أ- الزيارة الشرعية للقبور: إن الزيارة الشرعية للقبور سنة مجهولة عند الكثيرين، قد غفلها جمع من الناس لفشو البدع والخرافات فى العالم الإسلامى، وعدم إرشاد أهل العلم الناس إلى هذه الزيارة المشروعة، وتقصير الدعاة فى توضيح هذا النوع المباح وما يقال عند الزيارة، فالزيارة الشرعية الغرض منها: تذكّر الموت ومكان الإنسان ونهايته، وأنه سيأتى اليوم الذى يكون هذا موضعه ومضجعه الذى يزوره الآن، مما يعين على الثبات على الطاعة، وحث النفس، والأخذ بزمامها نحو العبادة، خاصة إذا أصابها فتور وتقاعس عن العبادة، كما يشرع فيها السلام على الأموات والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة، ومن الأدلة

(١) فتح البارى (٣/ ٦٥). (٢) سنن الترمذى رقم (٢١٨٠) حسن صحيح.

(٣)، (٤) عدة المريد، ص (٢٠٦)، الغلو فى الدين للغريانى، ص (١١٩).

(٥) الغلو فى الدين، ص (١١٩).

على ذلك حديث عائشة، رضى الله عنها، قالت: كان رسول الله ﷺ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد»، وفي رواية عنها، رضى الله عنها، في قصة جبريل، حين جاء النبي ﷺ وأخبره أن الله تعالى يأمره أن يستغفر لأهل بقيع الغرقد، قالت عائشة رضى الله عنها: كيف أقول لهم يا رسول الله؟ فقال: «قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١).

ب- تاريخ الاحتفال بالمزارات في الأضرحة: يذكر أن أول من أحدث الاحتفال بالمزارات السنوية في الأضرحة هم العبيديون (الفاطيون) في القرن الرابع، ذكر ذلك المقرئ أحمد ابن على قال: كانت لهم ستة موالد، مولد النبي ﷺ، مولد على بن أبي طالب، والحسن والحسين، وفاطمة رضى الله عنهم، ومولد الخليفة، وكانوا ينحرون عند قبر الحسين الإبل والبقر والغنم^(٢). ولم يكن المسلمون قبل هذا التاريخ في القرون الثلاثة الأولى يقيمون الأضرحة، ولا يحتفلون بها، ولا أدل على ذلك من أن أكثر الصحابة رضوان الله عليهم دفنوا خارج البقيع في مصر والشام والعراق، لا تعرف قبورهم، ومن عرف قبره منهم، فمختلف فيه بين المؤرخين، وكتاب السير، فكيف خفيت قبورهم عن أهل السير، وهم الصلحاء والعلماء وأعلام الهدى، الذين حملوا راية الدين والعلم، والجهاد والعبادة؟ لو كان للأضرحة في زمانهم وزمان تابعيهم ذكر لما خفى مكانها، ولما اختلف المؤرخون فيها، وفعل الناس لهذا الأمر بعد القرون الأولى خير القرون لا يكسبه مشروعية بحال، كيف وقد نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره عيداً؟ فمن يفعل ذلك من الناس فإنما يفعل عين ما حذر منه النبي ﷺ، ويحتج بعمله، وعمل شيخه، ويقدمه على هدى رسول الله ﷺ وأصحابه، والله تعالى يقول: ﴿لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١]، ويقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

ج- ارتباط المزارات بالتخلف والجهل: ارتفع شأن القباب والتواييت - المضروبة على القبور - خلافاً لأمر رسول الله ﷺ بتسويتها، كما بين لنا أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه، وتفنن الناس في زخرفتها بالألوان الزاهية، ونصبت عليها ستائر الحرير كستائر الكعبة، وحرسوا بالآبواب الفاخرة وزودت بخزائن الحديد الثقيلة، لجمع ما يوجد

(١) مسلم رقم (٦٧١ / ١) رقم (٩٧٤).

(٢) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار (١ / ٤٢٧، ٤٩٠)، الغلو في الدين للغرياني، ص (١٠٣).

به الزائرون، وما ينفقونه على أصحاب الأضرحة من نذور، لتقضى حوائجهم وتحقق آمالهم، وازدهرت الحياة للمتعيشين على خدمة الضريح وحراسته، رواة الكرامات، ورواة التحذير الصارم بسوء عاقبة كل من يحاول أن يشكك في سلامة ما يجري، ومن المعروف أن التبجيل على هذا النحو للأضرحة لم يزدهر إلا يوم أن تخلف المسلمون، وضعفت همهم، في عصور الانحطاط العلمي، والجمود الفكري، يوم أن حولوا نور الرسالة المحمدية، التي استطاعت في الأربعين سنة الأولى من عمرها أن تجعل أهل الأرض من فارس إلى المغرب يدينون بها، حولوا هذه الرسالة الحضارية المشرقة إلى دروشة وخمول، وبطالة وتعلق بالأوهام، وقصروا همهم على أمور ما كان سلفنا الصالح، الذي ملأ الدنيا علماً وعملاً صالحاً يقف عندها، ولا يلتفت إليها، ألا يجدر بنا أن نسأل أنفسنا: هل وجد شيء من هذا على عهد الصحابة فعلوه لقبر الرسول ﷺ، وهو أفضل قبر على وجه الأرض؟! أو لقبورهم، وهم أفضل أمته، أو وجد شيء منه حتى في عهد الأئمة الذين يقتدى بهم، كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد رحمهم الله؟!

أليس عدم وجود شيء من ذلك عندهم دليلاً على أن ما يجري لا صلة له بالدين، ولا بالعبادة، ولا بالولاية؟! وإنما هي مظاهر التخلف والجهل، استغلها من لهم مصلحة باسم الدين، أيا كانت المصلحة، لتخدير العامة والاستيلاء على عقولهم، وجيوبهم، وأكل أموالهم وشدهم إلى الوراء، لقد ظل الإسلام قروناً عديدة يتزعم العالم قوة ومعرفة، وحضارة، وتشريعاً، وأخلاقاً، ورحمة بالإنسانية، وتطلعاً إلى الابتكار، ومعالي الأمور، ذلك كان حال المسلمين يوم أن كان تعلقهم بحقيقة الإسلام، فلما أعرضوا عن ذلك، واستبدلوا مفاهيم مغلوطة - تعتمد على التواكل والبطالة والدروشة والتعلق بالغيبيات التي لم يرق عليها دليل، ولم يأمرنا الله بها - بما عندهم من العلم والهداية، وسموا كل ذلك (بركة)، تسمية للشئ بضده، وأخرى بمن يعرض عن الهداية وأسبابها أن يكون من الضالين، وعن البركة من المبعدين^(١).

د- الحملات الاستعمارية وإقامة الأضرحة: كان للحملات الغربية الاستعمارية مواقف في تشجيع المسلمين أن ينحوا هذا المنحى ليعتدوا عن جوهر الدين، ذكرت صحيفة التايمز الإنجليزية قول أحد رجال الاستعمار البريطاني يحض على تشجيع البدع والأوهام بين المسلمين يقول: فإن ذلك كفيل بإبعادهم عن الإسلام، يقول الشيخ أحمد الباقوري: إن

(١) الغلو في الدين، للغرياني (١٠٥).

أحد كبار المستشرقين حدثه عن بعض أساليب الاستعمار في آسيا، أن الضرورة كانت تقضى بتحويل القوافل الآتية من الهند إلى بغداد، عبر تلك المنطقة الواسعة إلى اتجاه جديد، للمستعمر فيه غاية، ولم تجد الوسائل في جعل القوافل تختاره، وأخيراً اهتدوا إلى إقامة عدة أضرحة وقباب على مسافات متقاربة في هذا الطريق، وما هو إلا أن تنقل الناس الإشاعات بما فيها من الأولياء، وبما شوهده من كراماتهم، حتى صارت تلك الطريق مأهولة، ومقصودة عامرة^(١)، وقد اهتمت الحكومة الإنجليزية بالحالة الدينية في مصر، وهي ترصد التحرك الشيوعي في المنطقة، فكان مما طمأنها على تدين المصريين: أن ثلاثة ملايين مسلم زاروا ضريح أحمد البدوي بطنطا في ذلك العام، يقول أحد العلماء الذين أوفدوا من وزارة الأوقاف لوعظهم: لقد كنت أشهد من أعمالهم ما يستدعى الجلد بالسياط لا ما يستدعى الزجر بالكلام، ولو دعوا إلى واجب ديني صحيح لفروا نافرين، وحسبك معرفة حالهم أنهم جاءوا الضريح المذكور للوفاء بالنذور والابتهاال بالدعاء^(٢).

هـ- هل المزارات من الإحداث في الدين: مات رسول الله ﷺ وهو أكرم الخلق على الله تعالى وأتقاهم الله، وأخشاهم الله، وتوقير أصحابه له غير خاف، ومحبتهم إياه لا تقدر، وقبر ﷺ في بيته، ومكان قبره الشريف معروف لدى أصحابه غير مجهول، وهو أفضل قبر في الدنيا، فلم يقيموا عليه مشهداً، ولا بناء، ولا قباباً، ولم يجتمع عند قبره الخلفاء الراشدون إحياء لذكراه في يوم من السنة معلوم في (مزار) ولا غيره من أصحابه الأخيار، اغتناماً للذكر والعبادة، بل كانوا إذا مروا بقبره الشريف يصلون ويسلمون عليه كما أمرهم ربهم، وكانوا يطيعون أمره ويتبعون سنته، ويهتدون بهديه، ويقفون عند أمره ونهيه، حياءً وميتاً، امثالاً لأمر ربهم: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وقوله عز وجل: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]، وخلفاؤهم هم القدوة الحسنة الذين أمرنا رسول الله ﷺ باتباع سنتهم والعرض عليها بالنواجد، ولم ينقل أحد من أهل الإسلام أن أصحابه اجتمعوا ليلة في السنة عند قبره للذكر والعبادة، رجاء البركة، وهم أولياء الله، وحزب الهدى، وأنصار الحق، وكتائب الدين، وأعلم منا بما يحبه رسول الله ﷺ، وأحرص على الطاعة، وتعظيم رسول الله ﷺ في قلوبهم وتوقيره بالمكان الذي لا يخفى، ولا يختلف عليه، لأنه الذي نطق به القرآن، وأجمع على تعظيمهم له، ومحبتهم وتوقيرهم إياه أهل الإسلام، ولو كان هذا العيد السنوي

(٢) الغلو في الدين، ص (١٠٥)

(١) انظر: ليس من الإسلام، لمحمد الغزالي، ص (٢٢٤)

عند قبره مما يقرب إلى الله، ولا يخاف منه فساد في الدين لكانوا أسبق إليه، ولم يأمرهم رسول الله ﷺ في حياته بشيء من هذا، ولا وُجد في سنده بفعل ولا تقرير ما يدل على مشروعيته عند قبر النبي ﷺ بعد موته، أو عند أحد من قبور أصحابه الذين ماتوا، ومرت عليهم السنون في حياته، فلم يتعبد هو ولا أصحابه بشيء من هذا، وهو أكمل الخلق عبودية لله، وأكملهم علماً بما يرضى الله تعالى، ونصحته لأمته، وحرصه على ما ينفعهم نزل به القرآن ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقد نهانا النبي ﷺ عن اتخاذ قبره عيداً، فقال ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبرى عيداً، وصلوا على، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»^(١)، ومعنى عيد من العود، وهو الرجوع والمعودة، لأنه يتكرر مرة بعد مرة، أى لا تجعلوا لزيارة قبري أياماً معلومة، وأوقاتاً مخصوصة، كل شهر، أو كل سنة، أو غير ذلك، في اجتماع عام يتكرر بصفة ثابتة كالعيد، ولا تتخذوه منسكاً ترحلون إليه كالحج، ولا تشبهوا باليهود والنصارى، فإنهم يفعلون ذلك، وقد أدى بهم الأمر إلى الغلو والمبالغة في الإطراء، حتى جعلوا المسيح عليه السلام إلهاً، وقد حذر النبي ﷺ أصحابه من ذلك فقال ﷺ: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا: عبد الله ورسوله»^(٢)، فإذا كان الحال من النهى في التعلق بقبر النبي ﷺ، وهو أكرم الخلق على الله، وهو سيد الأولين والآخرين، وأفضل الخلق أجمعين، وأرجى الشفعاء عند الله يوم الدين، فما بالك بقبور الأموات من دونه من الأولياء والصالحين، فتكون مخالفة نهيه في ذلك باتخاذ قبورهم أعياداً، داخله في الشق الثاني من الحديث، وهو ما يقرب إلى من يخالف نبيه في قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]

فهذا هو هدى خير القرون، فمن خالفهم زاعماً أنه أتى بطاعة وقربة، فلا يخلو حاله من أمرين، إما أنه جاء ببدعة ظلماً، وإما أن يكون مدعياً أنه فاقهم فضلاً وعلماً، بل كان الإمام مالك رحمه الله تعالى يقول: من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الدين، لأن الله تعالى يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فما لم يكن يومئذ ديناً، لا يكون اليوم ديناً^(٣)، وكان يقول: السنة سفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق^(٤).

(١) فتح الباري: (٤/ ٣٧٦) إسناده حسن.

(٢) البخارى رقم (٣٣٤٥).

(٣) الاعتصام للشاطبي (٢/ ٥٣).

(٤) الغلو في الدين للقرطبي، ص: (١٠٩).

إن إقامة (المزارات) عبادة لم يفعلها رسول الله ﷺ ولا أصحابه، بل نهى عنها، ومخالفته من الإحداث في الدين الذي ينتهى بصاحبه إلى الضلال كما أخبر النبي ﷺ، فقد كان مما خطب به في كل جمعة محذراً: أما بعد... فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة^(١)، وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد»^(٢).

إن جمع الناس في يوم معين على الدوام، في مكان ما، تشد إليه الرحال من كل حذب وصوب للعبادة، لا يجوز إلا فيما شرعه الله تعالى من إقامة النسك في مكة، وعرفة، ومنى، والمزدلفة، وفي صلوات الأعياد والجمعة والجماعة، وهي الشعائر التي أمر الله تعالى بتعظيمها، وإقامتها، وأثنى على أهلها بقوله تبارك وتعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢]، وإحداث مشهد آخر غير ما ذكر، في يوم من السنة، من الإحداث في الدين، لأنه إحداث عبادة ونسك لم يشرعها الله تعالى، فإن هذه المزارات صارت عند العامة كالنسك، يجتمع إليها الناس في يوم من السنة معلوم للذبح والعبادة، وتشد إليها الرحال، وهذا في ذاته أمر مذموم، فإن الطاعات المطلقة المندوب إليها في كل وقت، إذا خصص شيء منها بليلة معينة، أو يوم معين، أو مكان معين، لم يخصصه الشرع به، واعتقد أن لفعلها في ذلك الوقت المعين، أو المكان المعين، أثراً خاصاً في البركة، أو رفع الدرجات، أو قبول العمل، أو تعظيم الأجر، تحولت تلك الأعمال التي هي من جنس الطاعات إلى بدعة بالاتفاق، لأن ترتيب الثواب على الأعمال، أمر توقفي لا يكون إلا من الشارع، وقد جر هذا إلى مفساد عظام، منها اعتقاد العامة في أصحابها الذين بنيت عليهم القباب خلافاً لنهي رسول الله ﷺ فاعتقدوا فيها الشر والنفع، وقضاء الحوائج، وتقربوا إليها بالذبايح والقرابين في يوم معلوم من السنة، عند إقامة المزار، وتوددوا إليها بعد ما أشاعوا حولها أن من ساق إليها الحيوان ليذبح في ذلك اليوم، وكانت له حاجة يرجوها من ربه، مثل ولد إن كان لا يلد، أو شفاء مرض إن كان مريضاً - لا يرجع إلا بها، فصارت ملجأً لنجاح المطالب، وسألوا منها ما سأل العباد من ربهم واستغاثوا بها، وظنوا أن حوائجهم تقضى لهم من ربهم بواسطتها وعن طريقها، حتى صاروا يذبحون عندها، لاستئزال المطر إذا تأخر المطر، معرضين عن كتاب الله وهدى رسول الله ﷺ الذي أمر بالتوبة والاستغفار والدعاء والصلاة طلباً للسقيا، وقد ينزل المطر بعد ذبحهم، استدراجاً وابتلاء، ولكن عملهم لا يزال من أعمال الشياطين، ومعتقدات الجاهلية^(٣)، فإلى الله المشتكى.

(٢) البخاري: ٢٦٩٧.

(١) مسلم: رقم (٨٦٧).

(٣) الغلو في الدين، ص (١١١، ١١٢).

إن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه دعا للتوحيد وحارب الشرك وأسبابه، فعلى محبيه ومتبعيه أن يأخذوا بأقواله وأفعاله التى ترشدنا للتمسك بالقرآن الكريم وهدى النبى ﷺ، وما أحسن كلامه عندما قال: «لا يرجون أحد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه»^(١)، وقوله لأبى الهياج الأسدى: ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ: «أن لا تدع مثالا إلا طمسته، ولا قبراً مشرقاً إلا سويته»^(٢).

و- حرص أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه على بطلان الاعتقاد بالكواكب: لما أراد أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه أن يسافر لقتال الخوارج، عرض له منجم، فقال: يا أمير المؤمنين، لا تسافر، فإن القمر فى العقرب، فإنك إن سافرت والقمر فى العقرب هزم أصحابك - أو كما قال - فقال على: بل أسافر ثقة بالله وتوكلاً على الله وتكذيباً لك، فسافر فبورك له فى ذلك السفر، فقتل عامة الخوارج^(٣)، وجاء فى رواية: ... فلما فرغ من النهروان حمد الله وأثنى عليه ثم قال: لو سرنا فى الساعة التى أمرنا المنجم لقال الجهال الذين لا يعلمون: سار فى الساعة التى أمره بها المنجم فظفر^(٤).

انظر إلى حرص أمير المؤمنين على رضى الله عنه على سلامة عقيدة أصحابه بما ادعاه المنجم من ذلك الاعتقاد الفاسد، فعلى رضى الله عنه مع ما كان فيه من الأمر المهم من قتال الخوارج، وانشغاله بتتبع المعركة، فإنه لم ينس تلك الكلمة التى قالها ذلك المنجم له فى بداية مسيره، فكان منه بيان فساد ذلك المعتقد فى الوقت المناسب بعد انتهاء قتاله للخوارج وانتصاره عليهم^(٥).

ز- إحراق أمير المؤمنين على رضى الله عنه لمن غلوا فيه وادعوا فيه الألوهية: عن عبد الله بن شريك العامرى عن أبيه قال: قيل لعلى: إن هنا قومًا على باب المسجد يدعون أنك ربهم، فدعاهم فقال لهم: ويلكم، ما تقولون؟ قالوا: أنت ربنا وخالقنا ورازقنا، فقال: ويلكم إنما أنا عبد مثلكم، أكل الطعام كما تأكلون، وأشرب كما تشربون، إن أطعت الله أثابني إن شاء الله، وإن عصيته خشيت أن يعذبني، فأتقوا الله وارجعوا، فأبوا فلما كان الغد غدوا عليه، فجاء قنبر، فقال: قد والله رجعوا يقولون ذلك الكلام، فقال: أدخلهم، فقالوا

(٢) مسلم، ك الجنائز (٢/ ٦٦٦).

(١) الفتاوى (٨/ ١٠١).

(٣) مجموع الفتاوى (٣٥/ ١٧٩)، البداية والنهاية (٧/ ٢٨٨).

(٤) البداية والنهاية (٧/ ٢٨٨).

(٥) منهج على بن أبي طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٣٢٩).

كذلك. فلما كان اليوم الثالث، قال: لئن قلت ذلك لأقتلنكم بأخيقت قتلته، فأبوا إلا ذلك، فخذ لهم أخدوداً بين المسجد والقصر، وقال: إني طارحكم فيها أو ترجعوا، فأبوا أن يرجعوا، فقف بهم فيها، حتى إذا احترقوا^(١) قال:

إني إذا رأيت الأمر أمراً منكراً أوقدت ناري ودعوت قنبراً^(٢)

كما أخرج البخاري في صحيحه خبر الإحراق من حديث عكرمة، قال: أتني على رضى الله عنه بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم لنهى رسول الله ﷺ حيث قال: «لا تعذبوا بعذاب الله»، ولقتلتهم لقول رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٣)، وقال ابن تيمية: وثبت عنه أنه حرق غالبية الرافضة الذين اعتقدوا فيه الإلهية^(٤).

لم ير ابن عباس رضى الله عنهما، رأى على بن أبى طالب رضى الله عنه فى إحراق السبئية، حيث يقول: لو كنت أنا لم أحرقهم محتجاً عليه بنهى رسول الله ﷺ: «لا تعذبوا بعذاب الله»، ولقوله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٥). قال ابن حجر: وهذا يحتمل أن ابن عباس سمعه من رسول الله ﷺ، ويحتمل أن يكون سمعه من بعض الصحابة.

وفى رواية أبى داود: فبلغ ذلك علياً، فقال: ويح أم ابن عباس^(٦)، وهذا يحتمل أنه لم يرض بما اعترض به، ورأى أن النهى للتنزيه^(٧). وقال ابن حجر أيضاً: (ويح) كلمة رحمة، فتوجع له لكونه حمل النهى على ظاهره، فاعتقد التحريم مطلقاً، فأنكره، ويحتمل أن يكون قالها رضاً بما قال، وأنه حفظ ما نسيه بناء على أحد ما قيل فى تفسير «ويح»، أنها تقال بمعنى المدح والتعجب^(٨)، وقال: واختلف السلف فى التحريق، فكره ذلك عمر، وابن عباس، وغيرهما مطلقاً سواء كان ذلك بسبب كفر، أو فى حال مقاتلة، أو كان قصاصاً، وأجازه على، وخالد بن الوليد وغيرهما، وقال المهلب: ليس هذا النهى على التحريم، بل على سبيل التواضع، ويدل على جواز التحريق فعل الصحابة، فقد سمل النبي ﷺ أعين العرنيين بالحديد المحمى، وقد حرق أبو بكر البغاة بالنار بحضور الصحابة،

(٣) البخاري، ك المرتدين (٤/ ٢٧٩).

(١)، (٢) فتح الباري (١٢/ ٢٧٠) سنده حسن.

(٥) البخاري، ك المرتدين (٤/ ٢٧٩).

(٤) الفتاوى (٢٨/ ٤٧٤)، منهاج السنة (٥/ ١٢).

(٧) فتح الباري (١٢/ ٢٧١).

(٦) سنن أبى داود، ك الحدود (٤/ ٥٢٠) صححه الألباني.

(٨) المصدر نفسه (١٢/ ٢٧٢).

وحرق خالد بن الوليد بالنار ناساً من أهل الردة، وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون والمراكب على أهلها، قاله الثوري، والأوزاعي، وقال ابن المنير وغيره، لا حجة فيما ذكر للجواز، لأن قصة العرنيين كانت إما قصاصاً أو منسوخة كما تقدم، وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر، وقصة الحصون والمراكب مفيدة بالضرورة إلى ذلك إذا تعين طريقاً للعدو^(١)، وقال ابن القيم: وحرق أبو بكر رضى الله عنه اللوطية وأذاقهم حر النار في الدنيا قبل الآخرة، وكذلك قال أصحابنا: إذا رأى الإمام تحريق اللوطى فله ذلك، فإن خالد بن الوليد، رضى الله عنه، كتب إلى أبي بكر الصديق، رضى الله عنه، أنه وجد في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح كما تنكح المرأة، فاستشار الصديق أصحاب رسول الله وفيهم على بن أبي طالب وكان أشدهم قولاً، فقال: إن هذا الذنب لم تعص به أمة من الأمم، إلا واحدة فصنع الله بهم ما قد علمتم، أرى أن يحرق بالنار، فكتب أبو بكر إلى خالد أن يحرقوا فحرقهم، ثم حرقهم عبد الله بن الزبير في خلافته، ثم حرقهم هشام بن عبد الملك^(٢).

ح- كيفية بداية الإيمان في القلب عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب، وتعريفه للتقوى: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه: إن الإيمان يدو لمظة بيضاء في القلب، فكلما ازداد العبد إيماناً ازداد القلب بياضاً، وكلما ازداد العبد نفاقاً ازداد القلب سواداً، حتى إذا استكمل العبد النفاق اسود القلب، وإيم الله لو شققتم عن قلب المؤمن لوجدتموه أبيض، ولو شققتم عن قلب المنافق والكافر لوجدتموه أسود^(٣).

وقد بين علماء أهل السنة حقيقة الإيمان فقالوا بأن الإيمان هو التصديق بالقلب والنطق بالشهادتين والعمل بالجوارح والأركان، أى هو: اعتقاد وقول وعمل، فهذه الثلاثة كلها مندرجة فيه وتمثل أجزاء من حقيقته، وقد تواترت أقوال العلماء ومن بعدهم على هذه الحقيقة واستدلوا بأدلة كثيرة من الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية على صحة هذا القول في حقيقة الإيمان^(٤)، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: ٢-٤].

فقد جمعت هذه الآيات - وهى تعرض صفات المؤمنين - بين عمل القلب وعمل الجوارح، واعتبرت هذا كله إيماناً، وقصرت الإيمان عليه بأداة القصر والحصص (إنما) وعرفت

(١) فتح البارى (٦/ ١٥٠). (٢) الطرق الحكمية فى الياسة الشرعية، ص (٢٢، ٢٣).

(٣) الفتاوى (٧/ ١٩١). (٤) فى ظلال الإيمان للخالدى، ص (٢٣).

المؤمنين بتلك الصفات مجتمعة، عندما ضمنتها بعبارة ﴿أَوَلَيْكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ وأعمال الجوارح في هذه الصفات هي: إقامة الصلاة والإنفاق في سبيل الله^(١)

وقال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان»^(٢) والشاهد في الحديث ما ذكره رسول الله ﷺ، فالشهادة قول وإماطة الأذى عن الطريق عمل، والحياء خلق وسلوك، وجعل الثلاثة من الإيمان دليل على حقيقته، ومعظم شعب الإيمان هي أعمال^(٣)، وقال الإمام البخاري في صحيحه: هو قول وفعل يزيد وينقص، والحب في الله والبغض في الله من الإيمان. وقال عمر بن عبد العزيز: إن للإيمان فرائض وشرائع وحدودًا وستيًا، فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان، فإن أعش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها، وإن مت فما أنا على صحبتكم بحريص^(٤)، وما قاله أمير المؤمنين في الإيمان لما سئل عنه: «الإيمان على أربع دعائم: على الصبر واليقين والعدل والجهد، والصبر منها على أربع شعب: على الشوق والشفق والزهد والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من النار اجتنب المحرمات، ومن زهد في الدنيا استهان بالمصيبات، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات، واليقين منها على أربع شعب: على تبصرة الفطنة، وتأول الحكمة، وموعظة العبرة، وسنة الأولين. فمن تبصر في الفطنة تبينت له الحكمة، ومن تبينت له الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الأولين. والعدل منها على أربع شعب: على غائض الفهم، وغور العلم، وزهرة الحكم، ورساخة الحلم، فمن فهم علم غور العلم، ومن علم غور العلم صدر عن شرائع الحكم، ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش بين الناس حميدًا، والجهد منها على أربع شعب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصدق في المواطن وشتان الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شد ظهور المؤمنين، ومن نهى عن المنكر أرغم أنوف المنافقين، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه، ومن شئ الفاسقين وغضب لله غضب الله له وأرضاه يوم القيامة»^(٥) وقال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه في تعريفه للتقوى: «ترك الإصرار على المعصية، وترك الاغترار بالطاعة»^(٦) وقال فيها: «التقوى هي الخوف من الجليل، والعمل بالتزليل، والقناعة بالقليل،

(١) تبصير المؤمنين بفقہ النصر والتمکین، ص (١٨٨) (٢) مسلم، ك الإيمان (١/ ٦٣) رقم (٧٥)

(٣) في ظلال الإيمان، ص (٣٠). (٤) البخاري، ك الإيمان (١/ ٩).

(٥) نهج البلاغة، ص (٦٦٧، ٦٦٨). (٦) تفسير الرازي (٢/ ٢١).

والاستعداد ليوم الرحيل^(١). ففي اهتمام أمير المؤمنين في حث الناس على التقوى ثمرات وأثار في جانب الفرد والمجتمع، منها: محبة الله له ﴿اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤]، معية الله ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، الانتفاع بالقرآن ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، الحفظ من الشيطان ووساوسه ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١]، انتفاء الخوف والحزن ﴿فَمَنْ أَتَقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأعراف: ٣٥]، قبول العمل ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧]، اليسر بعد العسر، والمخرج بعد الضيق ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢]، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٤]، الفراسة والحكمة والنور ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]، دخول الجنة ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، النجاة من النار ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا﴾ [مريم: ٧٢]، المتزلة العالية يوم القيامة^(٢) ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [البقرة: ٢١٢].

ط- القضاء والقدر عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه: قال أمير المؤمنين على ابن أبي طالب رضي الله عنه: إنه لا يكون في الأرض شيء حتى يقضى في السماء، وليس من أحد إلا وقد وكل به ملكان يدفعان عنه ويكلاونه، حتى يجيء قدره، فإذا جاء قدره خليا بينه وبين قدره، وإن على من الله جنة حصينة، فإذا جاء أجله كشف عني، وإنه لا يجد طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه^(٣)، وقال رضي الله عنه: إن الأمر ينزل من السماء كقطر المطر لكل نفس ما كتب الله لها من زيادة أو نقصان في نفس أو أهل أو مال، فمن رأى نقصاً في نفسه أو أهله أو ماله، ورأى لغيره عشرة فلا يكون ذلك له فتنة، فإن المسلم ما لم يغش دنياه يظهر تخشعاً لها إذا ذكرت، ويغرى به لثام الناس كالبائس العالم ينتظر أول فورة من قداحة توجب له المغنم، وتدفع عنه المغرم، فكذلك المسلم البرئ من الخيانة بين إحدى الحسينين، إذا ما دعا الله، فما عند الله خير له، وإما أن يرزقه الله مالا فإذا هو ذو أهل ومال ومعه حسبه ودينه، وإما

(١) فرائد الكلام، ص (٣٣٤).

(٢) سورة الحجرات دراسة تحليلية موضوعية للعمري، ص (٢٣٦، ٢٣٧).

(٣) حياة الصحابة للكاتب دهلوي (ج ٢)، ص (٣٠٥)، فرائد الكلام، ص (٣٤٨).

أن يعطيه الله في الآخرة، فالآخرة خير وأبقى، الحرث حرثان، فحرث الدنيا: المال والتقوى، وحرث الآخرة: الباقيات الصالحات، وقد يجمعهما الله تعالى لأقوام^(١).

ي- كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟ قيل لأمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه: كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟ فقال: كما يرزقهم على كثرة عددهم^(٢).

ثانياً: خطبة لأمير المؤمنين على بن أبي طالب وتحليلها:

كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب يتعهد الرعية بالتوجيه والتعليم والتربية من خلال الاحتكاك اليومي، وخصوصاً يوم الجمعة حيث كانت خطبة الجمعة من المنابر المهمة في توجيه الأمة وترشيدها، وقد حفظ التاريخ لأمير المؤمنين على كثيراً من خطبه، وهذه إشارات عابرة عن خطبه، وإليك هذا النموذج الفريد العجيب من خطبه حيث قال:

أما بعد فإن الدنيا قد أدبرت وأذنت^(٣) بوداع، وإن الآخرة قد أقبلت وأشرفت باطلاع، وإن المضمار^(٤) اليوم وغداً السباق، ألا وإنكم في أيام أمل من ورائه أجل، فمن قصر في أيام أمله قبل حضور أجله فقد خاب عمله، ألا فاعملوا لله في الرغبة، كما تعملون له في الرهبة، وإنه لم أر كالجنة نام طالبها، ولم أر كالنار نام هاربها، وإنه من لم ينفعه الحق ضره الباطل، ومن لم يستقم به الهدى حاد به الضلال، ألا وإنكم قد أمرتم بالظعن، ودلتم على الزاد، ألا أيها الناس إنما الدنيا عرض حاضر، يأكل منها البر والفاجر، وإن الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قادر، ألا إن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً، والله واسع عليم، أيها الناس، أحسنوا في أعماركم تحفظوا في أعقابكم، فإن الله وعد جته من أطاعه، وأوعد ناره من عصاه، إنها نار لا يهدأ زفيرها، ولا يفك أسيرها، ولا يجير كسيرها، حرها شديد، وقرها بعيد، وماؤها صديد^(٥).

ولو تأملنا في المقطع السابق لوجدنا أن عوامل التأثير في المدعويين تتمثل فيما يلي:

١- صدق اللهجة النابع من إيمانه بما يدعو إليه، مما يجعل كلماته كأنها قس من نفسه المشتعلة، وصورة من عواطفه المنفعلة، فهو لا يكاد ينطق بالجملة حتى تكون أسماعهم قد تلقفتها، وقلوبهم قد هوجتها.

(١) البداية والنهاية (٨/٨)، فرائد الكلام، ص (٣٤٣).

(٢) أدب الدنيا والدين، ص (٢٦)، فرائد الكلام، ص (٣٣٩).

(٣) أذنت: أعلمت.

(٥) البداية والنهاية (٨/٧).

(٤) المضمار: الموضع الذي تضم فيه الخيل للسباق.

٢- تمتاز الألفاظ بالقوة، مع سهولتها وعذوبتها وسلاستها، كما أن عبارتها واضحة، وجملتها قصيرة، ولعل ذلك يسعف السامعين بإدراك المعنى المراد.

٣- المقابلة بين المعاني المتضادة مما يزيد المعنى وضوحاً، والسامع تأثراً، ومن ذلك مثلاً: قوله: فإن الدنيا قد أدبرت وأذنت بوداع. . وإن الآخرة قد أقبلت وأشرفت باطلاع، وقوله: وإنه لم أر كالجنة نام طالبها. . ولا كالنار نام هاربها.

٤- الاقتباس من القرآن الكريم، كما في قوله: ألا إن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً، والله واسع عليم، ذلك مقتبس^(١) من قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦٨].

٥- لقد كانت عناصر الخطبة المذكورة تتمثل في التأثير الشديد بالقرآن الكريم وبكلام الرسول ﷺ وواقعيتها واتصالها الحميم بالحياة البشرية، وعمق المعاني وسموها وشمولها، والإجادة في تخير الألفاظ وبناء العبارة، والإيجاز، والتعبير عن المعاني والألفاظ بالصور، واعتماد الوسائل البديعية، وغاية القول، فإن هذه الخطبة تكتسب أهمية خاصة لما تتكشف عنه من مزايا دينية وأدبية وشخصية، فهي عميقة الدلالة على شخصية صاحبها أمير المؤمنين على بن أبي طالب، تنبئ عن إدراكه السليم للمفاهيم والآراء الإسلامية السليمة التي تناول طبيعة الدنيا وغاية الوجود البشري والمصير الذي ينتهي إليه، ونوضح النتائج التي توصل إليها أمير المؤمنين على بن أبي طالب في هذا الخصوص، وتدلنا على ما كان يتحلى به من حكمة نافذة ورؤيا معمقة يرفدها صفاء ذهنه وطهارة روحه، إلى غير ذلك من المزايا العقلية والروحية العالية التي أفاضها عليه إيمانه وتقواه وتمسكه بعرى الإسلام واعتصامه بربه ورضاه بقضائه، إن هذا كله قد ساعده في الوصول بالثر الفني إلى هذا المستوى الرفيع، فكان بحق في عالم الأدب فارس الكلمة وقائدها وإمامها تماماً، كما كان في الناس إماماً عادلاً زاهداً، وقائداً حكيماً مجرباً، وفارساً لا يبارى^(٢)، هذا وقد اهتم أمير المؤمنين على رضي الله عنه بانتهاز المناسبات في وعظ الناس وتذكيرهم، ولم يكتف بخطب الجمعة فقط، فعندما شيع جنازة ووضعت في لحدها وعج^(٣) أهلها ويكوا قال: ما تبكون؟ أما والله لو

(١) منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله.

(٢) الأدب العربي، حبيب يوسف مغنية، ص (٣٥٤ - ٣٦٣).

(٣) المعج: رفع الصوت، الصحاح للجوهري، (١/ ٣٢٧).

عاینوا ما عاین میتهم، لاذهلتهم معایتهم عن میتهم. وإن له فیهم لعودة ثم عودة، ثم لا یُسقی منهم أحدًا. . فاتقوا الله عباد الله، وجدوا فی الطلب، وبادروا بالعمل مقطع التهمات، وهادم اللذات، فإن الدنيا لا یدوم نعيمها، ولا تؤمن فجائعها، غرور حائل، وسند مائل، اتعظوا عباد الله بالعبر، واعتبروا بالآیات والاثّر، وازدجروا بالنذر، وانتفعوا بالمواعظ، فكأنما قد علقتكم مخالب المنية، وضمکم بیت التراب، ودهمتكم مقطعات الأمور بنفخة الصور، وبعثرة القبور وسياقة المحشر، وموقف الحساب؛ بإحاطة قدرة الجبار، كل نفس معها سائق يسوقها لمحشرها، وشاهد يشهد عليها بعملها ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٦٩]. فارتمجت لذلك اليوم البلاد، ونادى المناد، وكان يوم التلاق، وكشف عن ساق، وكسفت الشمس، وحشرت الوحوش، مكان مواطن الحشر، وبدت الأسرار، وهلكت الأشرار وارتمجت الأفتدة^(١).

ونستنتج من هذه الموعظة بعض عوامل التأثير منها:

١- وقوع الموعظة في مناسبتها، فإن الموعظة كانت بمناسبة تشيع جنازة، والنفوس في هذه الحالة تكون مستعدة لتلقي ما تذكر به في الموت والدار الآخرة.

٢- الصياغة البلاغية للموعظة، فمواظ أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه تتميز بأسلوبها المؤثر في نفوس المدعوين، فمن الجوانب البلاغية في النموذج المذكور ما يلي:

أ- الاستعارة مثل قوله: فكأنما قد علقتكم مخالب المنية، تشبيه الموت (المنية) بحيوان مفترس له مخالب، فحذف المشبه به وأبقى شيئاً من لوازمه وصفاته وهو المخالب.

ب- السجع العفوى غير المتكلف مثل قوله: فإن الدنيا لا یدوم نعيمها، ولا تؤمن فجائعها، غرور حائل، وسند مائل.

ج- الصيغ الإنشائية^(٢)، وهى مبثوثة في الخطبة كلها منها: ما تبكون؟ استفهام. . . (اتعظوا عباد الله بالعبر) نداء. . . (اتعظوا، اعتبروا، وازدجروا، وانتفعوا) كل هذا على سبيل الأمر.

(١) حلية الأولياء لأبي نعيم (١/ ٧٨)، صفة الصفوة (١/ ٣٢٨).

(٢) الكلام الذى لا يحتمل التصديق والتكذيب.

د- جزالة الألفاظ، لعل أى جزء من الخطبة يكون شاهداً عليها، لأن الخطبة كلها لا خلل فيها ولا ضعف.

٣- اعتماد المضمون على القرآن الكريم وانتهاجها منهجه فى الإرشاد والإقناع، كقوله: «كل نفس معها سائق يسوقها لمحشرها»، وشاهد يشهد عليها بعملها» اعتماداً على قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١].

٤- الترهيب بذكر أهوال يوم القيامة، كقوله: «ودهمتكم مقطعات الأمور بنفخة الصور، وبعثرة القبور، وسياقة المحشر، وموقف الحساب بإحاطة قدرة الجبار».

٥- الإقناع ومن ذلك قوله: كم مرضت بيديك وعللت بكفيك، ممن تطلب له الشفاء وتستوصف له الأطباء... للإقناع بحصول الموت، والارتحال عن الدنيا والقدوم على الآخرة، وأنه لا مهرب ولا فكاك.

٦- استحضار الصورة، وذلك لتعبيره بالفعل الماضى عما سيحدث فى المستقبل، حتى يتصور السامع هذا الأمر الذى ينتظره، ومن ذلك قوله: فكأنما قد علقتكم مخالب المنية، وضمكم بيت التراب، ودهمتكم مقطعات الأمور.

٧- لطف العبارة بحيث تستهوى السامعين ولا تنفرهم^(١).

فهذه بعض النماذج من خطب ومواعظ أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه والى انتشرت بين الناس وساهمت فى تربيتهم وتهذيب نفوسهم، وتطهير قلوبهم، وكان مفعولها سارياً فى جيله والأجيال التى بعده إلى يومنا هذا.

ثالثاً: أمير المؤمنين على بن أبى طالب والشعر:

يظهر من الأخبار التى وصلتنا أن الحركة الشعرية فى عهد الخلفاء الراشدين، كانت نشطة، ومعروف أن كتب الأدب لم تعتمد فى الأسانيد على الموثوقين من الرواة، ولكنها تكون المصدر الوحيد للأخبار الأدبية والنقدية التى تتصل بالخلفاء الراشدين، والصحابة بعامة، والتابعين بإحسان ماعدا بعض الأراجيز التى كانت تردد فى العهد النبوى وروتها كتب الحديث الشريف^(٢)، فالمراجع فيما يتعلق بالشعر، والشعراء فى عهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب، والأدباء، فهى غنية فى هذا الجانب، ولا يختلف موقف أمير المؤمنين

(١) منهج على بن أبى طالب فى الدعوة إلى الله، ص (١٤٥). (٢) المدينة النبوية فجر الإسلام (٢/ ٩٨)

على رضى الله عنه من الشعر عن مواقف الراشدين الذين سبقوه إلى سدة الخلافة، فكلهم يستقون من كتاب الله وسنة رسوله، فهو يستمع إلى الشعراء ينشدون بين يديه ما يطلب له أن يسمعه من صادق القول ورفيع المعاني، وكان يعطى على الشعر إذا استساغه وأعجبه، كما مر معنا عندما قال الأعرابي:

كسوتنى حلة تبلى محاسنها فسوف أكسوك من حسن الثنا حُللاً^(١)

ولعلنا نرى آراء نقدية راقية في الشعر، مازالت معايير يعتمد عليها النقاد في عصرنا الحاضر، فهو يقول: الشعر ميزان القول^(٢)، أى أن للشعر خصائص فنية يعرف بها صحيح القول من سقيم في مقاييس أهل هذا الفن الكلامي، وإن خالف في أغراضه قيم قوم آخرين^(٣)، وأما أمير المؤمنين الشاعر، فقد اختلف في كثير مما ينسب إليه من شعر، وهذا الاختلاف لا يقلل من شاعريته المتمثلة فيما رجحت نسبته إليه ولا يقدم ولا يؤخر في إمامته اللغوية والأدبية، ولكن يبدو للباحث أن الشعر لم يكن غاية عنده، كما أن سيرته السياسية وما رافقها من أحداث جسام لم تكن لتسمح له بالالتفات إلى صناعة الشعر وروايته، واصطياد المعاني الجميلة واختيار القوافي الرنانة المؤثرة، ومع ذلك فقد اشتهر له شعر كثير، ونسب إليه ديوان شعر يشتمل على العديد من القصائد والمقطوعات، فيه الكثير من الأقوال المرتجلة والآراء السديدة السامية، وكان أول من شكك في نسبة بعض القصائد إليه ابن هشام، فقد روى أن علياً كان يرتجز في أثناء بناء مسجد الرسول في المدينة:

لا يستوى من يعمر المسجداً يدأب فيه قائماً وقاعداً

ومن يرى عن الغبار حائلاً^(٤)

ويعقب ابن هشام قائلاً: سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز، فقالوا: بلغنا أن علياً بن أبي طالب ارتجز به، ثم يقول: فلا يلدرى أهو قائله أم غيره^(٥)، وفي موضع آخر يقول ابن هشام: وقد روى ابن إسحاق ثلاث قصائد منسوبة لعلى، ولم تصح له، ويرجح أنها قيلت في المعارك الإسلامية من قبل أحد المسلمين، وقد نظروا إلى معانيها الدينية فرأى الرواة أنها تناسب علياً فنسبوها له، وأما الديوان الذى نسب إليه فيرى الدكتور نايف معروف أن أمير المؤمنين علياً بفصاحته المعهودة وبلاغته المشهورة، هو أرفع

(١) العمدة لابن رشي (١/ ١٦).

(٢) المصدر السابق (١/ ١٤).

(٣) الأدب في الإسلام، نايف معروف، ص (١٩٢).

(٤) سيرة ابن هشام (١/ ٤٩٧).

(٥) المصدر السابق (١/ ٤٩٧).

مستوى من مجموع هذا الديوان، ويغلب على الظن أنه خليط لشعراء من مستويات متفاوتة قام بجمعها بعض محبيه الذين عز عليهم ألا يكون شاعراً، ظناً منهم أن ذلك يرفع من قدره عند الناس، علماً أن علياً لم يكن بين شعراء الرسول الذين تولوا الرد على الحملة الدعائية التي شنّها شعراء المشركين على الإسلام والمسلمين^(١)، ولكن الأمر لم يصح أن علياً تكلم من الشعر بشيء غير بيتين^(٢)، فهناك روايات عديدة جاءت تخالف هذا القول، إذ أثبت له الرواة عدداً من المقطوعات التي صحت نسبتها إليه عندهم^(٣).

ومن الأشعار التي نسبت إلى أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه:

١- فى الفرج والشدة:

إذا اشتملت على اليأس القلوب	وضاق بما به الصدر الرحيب
وأوطنت المكاره واطمأنت	وأرست فى أماكنها الخطوب ^(٤)
ولم تر لانكشاف الضر وجهها	ولا أغنى بحيلته الأريب ^(٥)
أتاك على قنوط منك غوث	يمن به القريب المستجيب ^(٦)
وكل الحوادث إذا تناهت	فموصول بها الفرج القريب ^(٧)

٢- فى الصبر:

ألا فاصبر على الحدث الجليل	وداود جواك بالصبر الجميل ^(٨)
ولا تجزع فإن أعسرت يوماً	فقد أيسرت فى الدهر الطويل
ولا تظن بربك ظن سوء	فإن الله أولى بالجميل
فإن العسر يتبعه يسار	وقول الله أصدق كل قيل
فلو أن العقول تجر رزقاً	لكان الرزق عند ذوى العقول
فكم من مؤمن قد جاع يوماً	سيروى من رحيق السلسيل ^(٩)

(٢) معجم الأدباء، ياقوت (٥/ ٢٦٣).

(٤) الخطوب: الأمور العظيمة.

(٦)، (٧) البداية والنهاية (٨/ ١٠).

(٩) البداية والنهاية (٨/ ١١).

(١) الأدب فى الإسلام، د. نايف معروف، ص (١٩٥).

(٣) الأدب فى الإسلام، ص (١٩٥).

(٥) الأريب: العاقل.

(٨) الجوى: الشوق.

٣- في حرص الناس على الدنيا:

لناس حرص على الدنيا وتدير
وإن أتوا طاعة الله ربهم
لأجل هذا وذاك الحرص قد مزجت
لم يرزقوها بعقل عندما قسمت
كم من أديب بسبب لا تساعده
لو كان عن قوة أو عن مغالبة

٤- في الصداقة:

فلا تصحب أخا الجهل
فكم من جـسـاهـل أـردى
يقـسـاس المرء بالمرء
وللشئ من الشئ
قـيـاس النعل بالنعل
وللقـلب على القـلب
٥- في التواضع والقناعة:

حقيق بالتواضع من يموت
فما للمرء يصبح ذا هموم
صنيع مليكنا حسن جميل
فيا هذا سترحل عن قليل
٦- في السر وكتمانه:

ولا تفش سـرك إلا إليك

وفي مراد الهوى عقل وتشمير
فالعقل منهم على الطاعات مأسور
صفاء عيشاتها هم وتكدير
لكنهم رزقوها باللقادير
وماتق نال دنياه بتقصير
طار البزاة بأرزاق العصافير^(١)

وإيـاك وإيـاه
حليـمًا حين آخـاه
إذا ما هو ما شـاه
مقاييس وأشـباه
إذا ما هو حـاذاه
دليل حين يلقـاه^(٢)

ويكفي المرء من دنياه قوت
وحرص ليس تدركه النعوت
وما أرزاقه عنا نفوت
إلى قوم كلامهم السكوت^(٣)

فإن لكل نصيح نصيحًا

(١)، (٢)، (٣) البداية والنهاية (٨ / ١٢).

(١) البداية والنهاية (٨ / ١١).

فلإني رأيت غشوة الرجال لا يتركون أديماً صحيحاً^(١)
 رابعاً: من حكم أمير المؤمنين على التي سارت بين الناس:

تهيأ لأمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه مجموعة من الأسباب من سرعة
 البديهة، وذلاقة اللسان، ورجحان العقل، وطهارة القلب، وصفاء النفس وعمق الإيمان،
 والتضلع في الدين، والقرب من رسول الله ﷺ وتلقى الوحي عنه، ما مكنه من فصاحة
 اللسان، وجودة البيان، فأصبحت كلماته درراً، وجمله حكماً أعجبت ذوى العقول، فهي
 لأهل البلاغة مطلب، ولأهل الهداية مغنم، ففيها حث لهم على فضائل الأعمال، وجميل
 الخصال وأصبحت حكمه الجميلة مادة قيمة فى مجال دعوة الناس وتعليمهم، وتهذيب
 نفوسهم وتنوير عقولهم، وإحياء قلوبهم، لما فيها من جودة التعبير، ووضوح المعانى،
 وعمق التفكير، وفوق ذلك فهي تنبع من قلب تقى، وصدر نقى^(٢) ومن هذه الحكم على
 سبيل المثال ما يلي:

١- صلاة الليل بهاء فى النهار^(٣). قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَسْتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾
 [الفرقان: ٦٤].

وقال أيضاً فى قيام الليل: نور المؤمن من قيام الليل^(٤).

٢- صلاح الدين من الورع وفساده من الطمع^(٥).

٣- طوبى لمن عمل بعلمه^(٦).

٤- الفرصة تمر مر السحاب^(٧).

٥- قسوة القلب من الشبع^(٨).

٦- الشرف بالفضل والأدب، لا بالأصل والنسب^(٩).

٧- جمال الخلق أبهى من جمال الخلق^(١٠).

٨- فى سعة الأخلاق كنوز الأرزاق^(١١).

(١) عيون الأخبار لابن قتيبة (١/ ٩٧).

(٢) منهج على بن أبي طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٢٧٥).

(٣)، (٤)، (٥) نثر الأكمى، مخطوط نقل عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٧٦).

(٦)، (٧) المرجع السابق، ص (٢٧٧). (٨) المرجع السابق، ص (٢٧٨).

(٩) الإعجاز والإيجاز للثعالبي، ص (٣٠)، نقل عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٢٦).

(١٠)، (١١) نثر الأكمى مخطوط نقل عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٢٨).

٩- المعروف كثر من أفضل الكنوز^(١).

اجتمع عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه جماعة فتذاكروا المعروف، فانتبهز أمير المؤمنين هذا الحديث لترغيبهم فيه وحثهم عليه فقال: المعروف كثر من أفضل الكنوز، وزرع من أركى الزروع، فلا يزهديكم فى المعروف كفر من كفره، وجحد من جحدته، فإن من يشركك عليه ممن لم يصل إليه منه شيء أعظم مما ناله أهله منه، فلا تلتصم من غيرك ما أسديت إلي نفسك، إن المعروف لا يتم إلا بثلاث خصال: تصغيره، وستره، وتعجيله، فإذا أصغرتة فقط عظمتة، وإذا سترته فقد أتممتة، وإذا عجلته فقد هنأته^(٢).

١٠- لا شرف مع سوء الأدب^(٣).

١١- لا راحة لحسود^(٤).

١٢- الحاسد مغتاط على من لا ذنب له^(٥).

١٣- ويل للباغين من أحكم الحاكمين^(٦).

١٤- من سل سيف البغى قُتل به^(٧).

١٥- للظالم البادى - غداً - بكفه عظة^(٨). وهذا الترهيب مستفاد من قوله ﴿وَيَوْمَ يَعِضُ

الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [الفرقان: ٢٧].

١٦- إخفاء الشدائد من المروءة^(٩).

١٧- أحسن إلى المسئ تسده^(١٠).

١٨- الإحسان يقطع اللسان^(١١).

(١)، (٢) تاريخ اليعقوبى (٢/ ٢١٠)، منهج على بن أبي طالب، ص (٢٣٠).

(٣) الإعجاز والإيجاز للتعاليى، ص (٢٨).

(٤) مطلوب كل طالب من كلمات على بن أبي طالب مخطوطة نقلت عن منهج على، ص (٢٣٤).

(٥) الإعجاز والإيجاز للتعاليى، ص (٢٩)، منهج على بن أبي طالب، ص (٢٣٥).

(٦) المصدر نفسه، ص (٣٥)، المصدر نفسه، ص (٢٣٥).

(٧) منهج على بن أبي طالب فى الدعوة إلى الله، ص (٢٣٥).

(٨) المصدر نفسه، ص (٢٣٦).

(٩) المروءة: هى كمال الرجولة، منهج علي بن أبي طالب، ص (٢٤٣).

(١٠) نثر اللآلئ من كلام على بن أبي طالب، نقلت عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٤٥).

(١١) مطلوب كل طالب فى شرح كلمات على بن أبي طالب، عن منهج على، ص (٢٤٦).

- ١٩- من عَذَّب لسانه كثر إخوانه^(١).
- ٢٠- من قل صدقه، قل صديقه^(٢).
- ٢١- لسانك يقتضيك ما عودته^(٣).
- ٢٢- من طلب ما لا يعنيه فاته ما يعنيه^(٤).
- ٢٣- صاحب الاختيار تأمن الأشرار^(٥).
- ٢٤- جليس الخير غنيمة^(٦).
- ٢٥- صحبة الأحمق نقصان في الدنيا وحسرة في الآخرة^(٧).
- ٢٦- كفى أدباً لنفسك ما كرهته لغيرك^(٨).
- ٢٧- لا تنظر إلى من قال وانظر إلى ما قال^(٩).
- ٢٨- خير الناس من يتفح الناس^(١٠).
- ٢٩- المرء مخبوء تحت لسانه^(١١).
- ٣٠- اللسان معيار أطاشه الجهل وأرجحه العقل^(١٢).
- ٣١- أخوك من واساك في الشدة^(١٣).
- ٣٢- قيمة كل امرئ ما يحسنه.
- ٣٣- احذر صولة الكريم إذا جاع، وصوله اللئيم إذا شبع.
- ٣٤- النفس مؤثرة للهوى، آخذة بالهوى، جامعة إلى اللهو، أمانة بالسوء، مستوطنة للفجور، طالبة للراحة، نافرة عن العمل، فإن أكرهتها أنضيتها، وإن أهملتها أردتها^(١٤).

(١) منهج على بن أبي طالب ص (٢٤٧).
 (٢) المصدر نفسه، ص (٢٤٧).
 (٣) المصدر نفسه، ص (٢٤٨).
 (٤) المصدر السابق ص (٢٤٩)، الإعجاز والإيجاز للثعالبي، ص (٢٩).
 (٥)، (٦) نثر اللآلئ من كلام على بن أبي طالب ومنهج على بن أبي طالب، ص (٢٤٩).
 (٧) منهج على بن أبي طالب، ص (٢٤٩).
 (٨)، (٩) المرجع السابق، ص (٢٥٠).
 (١٠) المصدر السابق، ص (٢٥١).
 (١١) المصدر السابق، ص (٢٥٢).
 (١٢) أدب الدنيا والدين، ص (٢٦٥).
 (١٣) منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله، ص (٢٥٣).
 (١٤) المرتضى للتدوي، ص (٢٠١).

- ٣٥- العجز آفة، والصبر شجاعة، والزهد ثروة، والورع جنة.
- ٣٦- لا تكن عبد غيرك، وقد جعلك الله حراً.
- ٣٧- إياك والانتكال على المني، فإنها بضائع التوكي^(١).
- ٣٨- الناس نيام، إذا ماتوا انتبهوا.
- ٣٩- الناس أعداء ما جهلوا.
- ٤٠- ما هلك امرؤ عرف قدره.
- ٤١- رب كلمة سلبت نعمة.
- ٤٢- الآداب حلل مجددة والفكر مرآة صافية.
- ٤٣- الفقر يخرس الفطن عن حجته، والمقل غريب في بلده.
- ٤٤- إذا أقبلت الدنيا على أحد أعارته محاسن غيره، وإذا أدبرت عنه سلبته محاسن نفسه^(٢).
- ٤٥- اجمعوا هذه القلوب، والتمسوا لها طرف الحكمة، فإنها تمل كما تمل الأبدان^(٣).
- ٤٦- بشاشة الوجه عطية ثانية^(٤).
- ٤٧- العفو عند المقدرة شكر للمقدرة^(٥).
- ٤٨- إعادة الاعتذار تذكير للذنب^(٦).
- ٤٩- أبلغ العظات النظر إلى الأموات^(٧).
- ٥٠- ذكر الموت جلاء القلوب^(٨).

فهذه بعض الحكم لأمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه التي سارت بين الناس، والتي لخصت كثيراً من تجاربه في الحياة في عبارات موجزة، غزيرة المعاني،

(١) التوكي: الحمقى.

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٠١).

(٤) نثر اللآلئ في كلام على بن أبي طالب نقلًا عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٣٨).

(٥) مطلوب كل طالب نقلًا عن منهج على بن أبي طالب، ص (٢٣٩).

(٦) الإعجاز والإيجاز، ص (٢٩)، نقلًا عن على بن أبي طالب، ص (٢٣٩).

(٧) نثر اللآلئ نقلًا عن منهج على بن أبي طالب، ص (١٤٨).

(٨) منهج على بن أبي طالب، ص (١٤٩).

والغايات والأهداف والمقاصد، كان لها تأثير في حياة المجتمع الذي عاش فيه والمجتمعات المتلاحقة من بعده إلى يومنا هذا، لقد كانت الحكم، والخطب والأشعار والمواظ من وسائل أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى توجيه وترشيد وتعليم المجتمع الإسلامى .
خامساً: حديث أمير المؤمنين على بن أبى طالب عن صفات خيار العباد، وعن تطوع النبى ﷺ، ووصف الصحابة الكرام:

١- صفات خيار العباد: نسل أمير المؤمنين على بن أبى طالب عن خيار العباد فقال: الذين إذا أحسنوا استبشروا، وإذا أساءوا استغفروا، وإذا ابتلوا صبروا، وإذا غضبوا غفروا^(١)، وقال: ألا وإن الله عباداً كمن رأى أهل الجنة فى الجنة مخلدين، وأهل النار فى النار معذبين... شرورهم مأمونة، وقلوبهم محزونة، أنفسهم عفيفة وحوائجهم خفيفة، صبروا أياماً قليلة لعقبى راحة طويلة، إذا رأيتهم فى الليل، رأيتهم صافين أقدامهم تجرى دموعهم على خدودهم، يجارون إلى الله فى فكاك رقابهم، وأما نهارهم فضلاء حلماء بررة أتقياء، كأنهم القداح، ينظر إليهم الناظر فيقول: مرضى وما بهم من مرض، وخولطوا، ولقد خالط القوم أمر عظيم^(٢).

وقال: ينبغى للمؤمن أن يكون نظره عبرة، وسكوته فكرة، وكلامه حكمة^(٣).

وقال: طوبى لكل عبد نومة^(٤)، عرف الناس، ولم يعرفه الناس، عرف الله برضوان، أولئك مصابيح الهدى، يكشف الله عنهم كل فتنة مظلمة، سيدخلهم الله فى رحمة منه ليسوا بالمذاييع^(٥) البذر^(٦)، ولا الجفاء^(٧) المرائين^(٨). وكلام أمير المؤمنين على فيه تأثر واضح بقول رسول الله ﷺ «إن الله يحب العبد التقى الغنى الخفى»^(٩).

٢- إجابته لمن سأل عن تطوع النبى ﷺ عن عاصم بن ضمرة قال: سألنا علياً عن تطوع النبى ﷺ بالنهار فقال: إنكم لا تطيقونه. قال: قلنا ما أطلقنا. قال: كان النبى ﷺ إذا صلى

(١) مروج الذهب (٢/ ٤٣١).

(٢) مروج الذهب (٢/ ٤٣٤).

(٣) الخامل الذكر الذى لا يؤبه له، وقيل: الغامض فى الناس الذى لا يعرف الشر وأهله.

(٤) المذاييع: جمع مذيع، من أذاع الشيء إذا أمشاه والمذيع: الذى لا يكتم السر.

(٥) البذر: جمع بذور وهو الذى يفسى الكلام بين الناس.

(٦) الجفاء: غلظ الطبع.

(٧) المرائين (٨) صفة الصفوة (١/ ٣٢٥).

(٩) المسند (١/ ١٦٨)، وقال أحمد شاكى: إسناده صحيح مسلم (٤/ ٢٢٧٧).

الفجر أمهل، حتى إذا كانت الشمس من ههنا، يعنى من قبل المشرق، مقدارها من صلاة العصر من ههنا من قبل المغرب قام فصلى ركعتين، ثم يمهل حتى إذا كانت الشمس من ههنا يعنى من قبل المشرق مقدارها من صلاة الظهر من ههنا، يعنى من قبل المغرب قام فصلى أربعاً، وأربعاً قبل الظهر إذا زالت الشمس، وركعتين بعدها، وأربعاً قبل العصر، يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين، والنبين، ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين، قال: قال على: تلك ست عشرة ركعة تطوع النبي ﷺ بالنهار، وقل من يداوم عليها^(١).

وقد بين أمير المؤمنين فى موضع آخر هدى رسول الله ﷺ فى الوتر فقال: أوتر رسول الله ﷺ من أول الليل وآخره وأوسطه، فانتهى وتره إلى السحر^(٢)، وفى بيان هدى النبي ﷺ بعد صلاته، قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب: كان النبي ﷺ إذا سلم من الصلاة قال: «اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أسرفت وما أنت أعلم به منى، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت»^(٣).

٣- وصف أمير المؤمنين على رضى الله عنه للصحابة الكرام: لما أحس أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه من أصحابه شيئاً من الغفلة وقلة النشاط فى الطاعة ذكرهم بشيء من سيرة أسلافهم أصحاب رسول الله ﷺ، فيما رواه أبو أراكة بقوله: صليت مع على صلاة الفجر، فلما انفلتت عن يمينه مكث كأن عليه كآبة، حتى إذا كانت الشمس على حائط المسجد قيد رمح صلى ركعتين ثم قلب يده فقال: والله لقد رأيت أصحاب محمد ﷺ فما أرى اليوم شيئاً يشبههم، لقد كانوا يصبحون صفراً شعثاً غبراً بين أعينهم أمثال ركب المعزى، قد باتوا لله سجداً وقياماً، يتلون كتاب الله، يتراوحون بين جباههم وأقدامهم، فإذا أصبحوا فذكروا الله مادوا كما تميد الشجر فى يوم الريح، وهملت أعينهم حتى تبطل ثيابهم، والله لكأن القوم باتوا غافلين، ثم نهض فما رُئى بعد ذلك مفترجاً يضحك حتى قتله ابن ملجم عدو الله الفاسق^(٤).

٤- تنبيه أمير المؤمنين على رضى الله عنه أصحابه على فضائل الأعمال: مما ورد له فى خطبة قوله: أوصيكم بتقوى الله، فإن أفضل ما توسل به العبد بالإيمان والجهاد فى سبيله، وكلمة

(١) مسند أحمد (٢/ ٦٢)، قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٦٤)، قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٣) صحيح سنن أبى داود (١/ ٢٨٣) للالبانى. (٤) حلية الأولياء (١/ ٧٦).

الإخلاص فإنها الفطرة، وإقام الصلاة فإنها الملة، وإيتاء الزكاة فإنها فريضة، وصوم شهر رمضان فإنه جنة من عذابه، وحج البيت فإنه منقاة مدحضة للذنوب، وصلة الرحم فإنها منسأة في الأجل، محبة في الأهل، وصدقة السر فإنها تكفر الخطيئة، وتطفئ غضب الرب، وصنع المعروف فإنه يدفع ميتة السوء ويقي مصارع الهول، أفيضوا في ذكر الله فإنه أحسن الذكر^(١).

٥- معاينة المريض: عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه قال: أخذ على يدي، قال: انطلق بنا إلى الحسن نعوذه، فوجدنا عنده أبا موسى فقال على (رضي الله عنه): أعانداً جئت يا أبا موسى أم زائراً؟ قال: لا بل عانداً، فقال على: سمعت رسول الله، يقول: «ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك، حتى يمسي، وإن عادته عشية إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح»^(٢).

٦- تشجيعه لابنه الحسن على الخطابة: قال أمير المؤمنين على لابنه الحسن يوماً: يا بني ألا تخطب حتى أسمعك؟ فقال: إني أستحي أن أخطب وأنا أراك، فذهب على حيث لا يراه الحسن، ثم قام الحسن في الناس خطيباً، وعلى يسمع فآدى خطبة بليغة فصيحة، فلما انصرف جعل على يقول: ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم^(٣).

٧- إني لست كما تقول: قال عمرو بن مرة، عن أبي البختری قال: جاء رجل إلى على فأتى عليه، وكان قد بلغه عنه أمر، فقال: إني لست كما تقول، وأنا فوق ما في نفسك^(٤).

٨- التحذير من الانقياد للشهوات: قال أمير المؤمنين على رضي الله عنه: إياكم وتحكيم الشهوات على أنفسكم، فإن عاجلها ذميم، وأجلها وخيم، فإن لم ترها تنقاد بالتحذير والإرهاب، فسوفها بالتأمل والإرغاب، فإن الرغبة والرغبة إذا اجتمعا على النفس ذلت لهما وانقادت^(٥).

٩- إدخال السرور على المسلم: قال على بن أبي طالب رضي الله عنه: إن من موجبات المغفرة إدخال السرور على أخيك المسلم^(٦).

(٢) صحيح سنن الترمذى للألبانى (١/ ٢٨٦).

(٤) تاريخ النعمى عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٤٦).

(٦) تنبيه الغافلين، ص (٢٤٥).

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣١٩).

(٣) البداية والنهاية (٨/ ٣٧).

(٥) أدب الدنيا والدين، ص (٢٦).

١٠- أشد الأعمال ثلاثة: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب: أشد الأعمال ثلاثة: إعطاء الحق من نفسك، وذكر الله على كل حال، ومواساة الأخ في المال^(١).
سادساً: التحذير من الأمراض الخطيرة التي حذر منها أمير المؤمنين:

١- جزاء المعصية: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب: جزاء المعصية الوهن في العبادة، والضيق في المعيشة، والنقص في اللذة، قيل: وما النقص في اللذة؟ قال: لا ينال شهوة حلالاً إلا جاءها ما ينقصه إياها^(٢)، ومع هذا الترهيب والتخويف من المعصية فإن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه لا يغفل عن الترغيب في تركها، حيث قال: من كان يريد العز بلا عشيرة، والنسل بلا كثرة، والغنى بلا مال، فليتحول من ذل المعصية إلى عز الطاعة^(٣)، وقال: إذا رغبت في المكارم، فاجتنب المحارم^(٤).

٢- طول الأمل واتباع الهوى: خطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه على منبر الكوفة، فحمد الله وأثنى عليه وقال: أيها الناس إن أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتباع الهوى، فأما طول الأمل فينسى الآخرة، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق، ألا إن الدنيا قد ولت مدبرة والآخرة مقبلة، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغداً حساب ولا عمل^(٥).

فقد أشار أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه في هذه الخطبة إلى أمرين خطيرين لهما تأثير كبير في حياة الناس وهما طول الأمل بالبقاء على قيد الحياة، فإنه يخدع الإنسان فيشغله بمشاريعه وطموحاته الدنيوية، ويمنيه بتأجيل الأعمال الصالحة وينسيه الحياة الآخرة، فيتضخم عمله للدنيا ويتضاءل عمله للآخرة، ولو أن كل إنسان وضع في مخيلته أنه معرض للموت في كل ساعة لأصبح العمل للدنيا قليلاً بقدر الضرورة، ولأصبح العمل للآخرة كثيراً لأنه هو الذي سيبقى بعد الموت، وأما اتباع الهوى فإنه يغير اتجاه صاحبه، ويجعل الهدف الأعلى في فكره هو تحقيق هوى نفسه وهوى من يعمل تحت إرادتهم،

(١) حلية الأولياء (١/ ٨٥). (٢) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص (٢٠٤).

(٣) تاريخ البقوي (٢/ ٢٠٦).

(٤) منهج على في الدعوة إلى الله، ص (٣٠٧)، نقلاً عن سجع الحمام في حكم الإمام، ص (٥٧).

(٥) حلية الأولياء (١/ ٧٦)، صفة الصفوة (١/ ٣٢١).

وينسى الهدف الإسلامى الأعلى الذى هو ابتغاء رضوان الله تعالى وفضله فى الجنة، وبناء على تغير الأهداف فإن مناهج العمل تتغير فتصبح مناهج دنيوية يُراد بها تحقيق أهداف لا تتجاوز الحياة الدنيا، كما تتغير العلاقات والروابط، فتصبح الأخوة قائمة على المصالح الدنيوية بدلاً من الإيمان والتقوى، إلى غير ذلك مما يترتب على تغير الأهداف^(١).

٣- الرياء: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: لا تعمل شيئاً من الخير رياءً، ولا تتركه حياءً^(٢)، وقال رضى الله عنه: للمرائي ثلاث علامات: يكسل إذا كان وحده، وينشط إذا كان فى الناس، ويزيد فى العمل إذا أثنى عليه، وينقص إذا ذم به^(٣)، وقد جاءت نصوص الشرع بتسمية الرياء شركاً أصغر، فقد قال رسول الله ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر»، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: «الرياء، يقول الله تعالى يوم القيامة، إذا جازى الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون فى الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(٤)، وعن شداد بن أوس قال: كنا نعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر^(٥).

إن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه حذر من مرض القلب الخطير المتعلق بإرادة الإنسان وقصده، وحث الناس على إفراد الله سبحانه وتعالى بالقصد والطاعة والالتزام بالسير على هدى السنة النبوية، فقد ثبت عنه أنه قال: لا ينفع قول إلا بعمل، ولا عمل إلا بنية، ولا نية إلا بموافقة السنة^(٦)، وروى عن الفضيل بن عياض أنه تلا قوله تعالى: ﴿لِيَلْوَكُمُ أَيُّكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]، فقال: أخلصه وأصوبه، قالوا: يا أبا على ما أخلصه وأصوبه؟ قال: إذا كان العمل خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً، لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً، والخالص إذا كان لله عز وجل، والصواب إذا كان على السنة^(٧).

إن صور الرياء متعددة منها: ما يكون بالأعمال، كمن يصلى فيطيل القيام ويطيل الركوع والسجود ويظهر الخشوع عند رؤية الناس له، ومنها ما يكون من جهة القول، كالرياء

(١) التاريخ الإسلامى للحميدى (٢٠ / ٢٧٦).

(٢) الكبائر للذهبي، ص ١٤٥، فرائد الكلام، ص (٣٣٨).

(٣) مسند أحمد (٥ / ٤٢٨، ٤٢٩) إسناده حسن.

(٤) الحاكم (٤ / ٣٢٩)، صححه الألبانى فى صحيح الترغيب (١ / ١٨).

(٥) الشريعة للأجرى (٢ / ٦٣٨)، إسناده فيه ضعف.

(٦) مدارج السالكين (٢ / ٨٩).

بالوعظ والتذكير وحفظ الأخبار والآثار لأجل المحاورة وإظهار غزارة العلم، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ويتغافل عنه في منزله، أو يكون الرياء من جهة الزى، كإبقاء أثر السجود على جبهته، ولبس الغليظ من الثياب وخشنها مع تسميرها كثيراً ليقال: عابد زاهد، أو ارتداء نوع معين من الزى ترتديه طائفة يعدهم الناس علماء ليقال: عالم، أو يكون الرياء بالأصحاب والزائرين، كالذى يتكلف أن يستزير عالماً أو عابداً ليقال: إن فلاناً قد زار فلاناً، ودعوة الناس لزيارته كي يقال: إن أهل الخير يترددون عليه، وكذلك من يرائي بكثرة الشيوخ ليقال: لقي فلان شيوخاً كثيرين واستفاد منهم لياهي بذلك، أو يكون الرياء لأهل الدنيا، كمن يتبحر ويختار في مشيته، أو يصعر خده أو يلف عباءته، أو يحرك سيارته حركة خاصة، أو يكون الرياء من جهة البدن، كأن يرائي بإظهار النحول والصفار ليوهم الناس أنه جاد في العبادة، كثير الخوف والحزن، وغير ذلك من الصور التي يرائي بها المرءون، يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد^(١).

وبالجملة فإن المحافظة على أعمال الخير والإكثار من ذكر الله وعبادته وخشيته وحده، وعدم خشية الناس في ذات الله ومحبة الصالحين وغيرها، كل هذا من الأعمال الصالحة الحسنة المطلوبة، ولكن لا بد أن تكون كلها لله، لأن الرياء هو عمل العمل الصالح لغير الله، فيجب على المؤمن تصحيح نيته لله، لا أن يترك العمل الصالح خوفاً من الرياء، فلتحذر تلك الأصناف من خطورة مرض الرياء، ولتذكر قول رسول الله ﷺ: «من طلب العلم ليمارى به الفقهاء، أو يجارى به العلماء، أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار»^(٢).

إن أمير المؤمنين علياً حذر من الرياء، وبين أن الأعمال لا تقبل إلا إذا كانت خالصة لله وعلى سنة رسول الله ﷺ، وقد حث رضى الله عنه على التمسك بالسنة في مناسبات عديدة، فقد قال: واقتدوا بهدى نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى، واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن^(٣).

٤- العجب: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب: الإعجاب آفة الألباب^(٤). إن العجب من الآفات التي تفسد الأعمال، وتهلك العباد، والعجب أحد العوارض التي تعرض

(١) انظر: مختصر منهاج القاصدين، ص (٢١٥ - ٢١٧)، الشرك في القديم والحديث، أبو بكر محمد زكريا (١/ ١٧١، ١٧٢).

(٢) مسلم، ك الإمامة، باب من قاتل للرياء والسمعة (٢/ ١٥١٣).

(٣) البداية والنهاية (٧/ ٣١٩). (٤) جامع بيان العلم وفضله (١/ ٥٧١).

للعاملين أثناء سيرهم إلى الله تعالى، والعجب داء يتافى الإخلاص ويضاده، ويجافى الذل والافتقار لله تعالى، فهو سوء أدب مع الله جل جلاله، كما أن العجب يجانب محاسبة النفس، ويعمى عن معرفة أدواء النفس وعيوبها، ومع كل ذلك فالحديث عن تلك الآفة قليل مع شدة خطورها، وعظيم ضررها، وكثرة انتشارها، قال عبد الله بن المبارك: العجب أن ترى عندك شيئاً ليس عند غيرك^(١)، وفرق ابن تيمية بين الرياء والعجب فقال: والعجب قرين الرياء لكن الرياء من باب الإشراك بالخلق، والعجب من باب الإشراك بالنفس، فالمرأى لا يحقق قوله تعالى: ﴿إياك نعبد﴾ والمعجب لا يحقق قوله تعالى: ﴿إياك نستعين﴾ فمن حقق قوله: ﴿إياك نعبد﴾ خرج من الرياء، ومن حقق قوله: ﴿إياك نستعين﴾ خرج عن الإعجاب^(٢).

وقال الغزالي: اعلم أن آفات العجب كثيرة، فإن العجب يدعو إلى الكبر، فيتولد عن العجب الكبر، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تخفى، والعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها، وأما العبادات فإنه يستعظمها ويتبجح بها، ويمنّ على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها، والمعجب يغتر بنفسه ويرأيه ويأمن مكر الله وعذابه، ويظن أنه عند الله بمكان. . ويخرجه العجب إلى أن يشئ على نفسه ويحمدها ويزكيها^(٣).

وقال القرافي: وسر تحريم العجب أنه سوء أدب مع الله تعالى، فإن العبد لا ينبغي له أن يستعظم ما يتقرب به إلى سيده، بل يستصغره بالنسبة إلى عظمة سيده، لا سيما عظمة الله تعالى، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، أى ما عظموه حق تعظيمه، فمن أعجب بنفسه وعبادته فقد هلك مع ربه، وهو مطلع عليه، وعرض نفسه لمقت الله تعالى وسخطه^(٤). ويمكن القول ابتداء، أن سبب العجب أمران:

أ- الجهل بحق الله تعالى، وعدم تقدير الله تعالى حق قدره، وقلة العلم بأسماء الله وصفاته، وضعف التعبد بهذه الأسماء والصفات.

ب- الغفلة عن حقيقة النفس، وقلة العلم بطبيعتها، والجهل بعيوبها وأدوائها، وإهمال محاسبة النفس ومراقبتها^(٥).

(٢) مجموع الفتاوى (١٠ / ٢٧٧).

(٤) الفروق (٤ / ٢٢٧).

(١) سير أعلام النبلاء (٨ / ٤٠٧).

(٣) الإحياء (٣ / ٣٧٠)، باختصار.

(٥) معالم السلوك وتزكية النفوس، عبد العزيز العبد اللطيف، ص ٩٨.

ومن ثم فإن العلاج هو التعرف على الله تعالى، وتحقيق تعظيمه وتقديره حق قدره والقيام بالعبودية له من خلال العلم بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وتعبد المولى عز وجل بها، فالخير كله بيده، ورحمته تعالى وسعت كل شيء: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣].

قال الإمام الشافعي: إذا خفت على عملك العُجب، فاذكر رضا من تطلب، وفي أي نعيم ترغب، ومن أي عقاب ترهب، فمن فكر في ذلك صغر عنده عمله^(١).

وقال النووي: وطريقه في نفى الإعجاب أن يعلم أن العلم فضل من الله تعالى، ومنّة عارية، فإن الله تعالى ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى، فينبغي ألا يعجب بشيء لم يخترعه، وليس مالكاً له، ولا على يقين من دوامه^(٢).

قال ابن القيم: اعلم أن العبد إذا شرع في قول أو عمل يتبغى مرضاة الله، مطالعاً فيه منة الله عليه به، وتوفيقه له فيه، وأنه بالله لا بنفسه، ولا بمعرفته وفكره وحوله وقوته، بل هو الذي أنشأ له اللسان والقلب والعين والأذن، فالذي منّ عليه بالقول والفعل، فإذا لم يرغب ذلك عن ملاحظته ونظر قلبه لم يحضره العجب الذي أصله رؤية نفسه وغيبته عن شهود منة ربه وتوفيقه^(٣). وأما العلاج الآخر للعجب فهو معرفة النفس ومحاسبتها، قال ابن الجوزي: من تلمح خصال نفسه وذنوبها، علم أنه على يقين من الذنوب والتقصير، وهو من حال غيره، في شك، فالذي يُحذر منه الإعجاب بالنفس، ورؤية التقدم في أعمال الآخرة، والمؤمن لا يزال يحتقر نفسه، وقد قيل لعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه: إن مت ندفنك في حجرة رسول الله ﷺ، فقال: لأن ألقى الله بكل ذنب غير الشرك أحب إليّ من أن أرى نفسى أهلاً لذلك^(٤)، وقال ابن حزم: من امتحن بالعجب فليفكر في عيوبه، فإن أعجب بفضائله، فليفتش ما فيه من الأخلاق الدنيئة، فإن خفيت عليه جملة حتى لا يظن أنه لا عيب فيه، فليعلم أن مصيبته إلى الأبد، وأنه أتم الناس نقصاً، وأعظمهم عيوباً، وأضعفهم تمييزاً، وأول ذلك أنه ضعيف العقل، جاهل، ولا عيب أشد من هذين، لأن العاقل هو من ميز عيوب نفسه فغالبها وسعى في قمعها، والأحمق هو الذي يجهل عيوب نفسه، وإن أعجبت بآرائك، فتفكر في سقطاتك واحفظها ولا تنسها، وفي كل رأى قدرته صواباً فخرج بخلاف تقديرك، وأصاب غيرك وأخطأت أنت، وإن أعجبت بعملك، فاعلم

(١) سير أعلام النبلاء (١٠/ ٤٢)

(٢) المجموع (١/ ٥٥).

(٣) الفوائد، ص (١٤٤).

(٤) صيد الخاطر، ص (٢٥٠، ٢٥١).

أنه لا حصة لك فيه، وأنه موهبة من الله مسجدة، وهبك إياها ربك تعالى، فلا تقابلها بما يسخطه، فلعله ينسبك ذلك بعله يمتحنك بها، تولد عليك نسيان ما علمت وحفظت، وإن أعجبت بمدح إخوانك لك، ففكر فى ذم أعدائك إياك، فحيثذ ينجلي عنك العجب، فإن لم يكن لك عدو، فلا خير فيك، ولا منزلة أسقط من منزلة من لا عدو له، فليست إلا منزلة من ليس لله تعالى عنده نعمة يحسد عليها - عافانا الله - فإن استحققت عيوبك، ففكر فيها لو ظهرت إلى الناس، وتمثل اطلاعهم عليها، فحيثذ تخجل وتعرف نقصك^(١).

ويقول ابن القيم أثناء حديثه عن الحكم والأسرار فى قضاء السيئات وتقدير المعاصى: ومنها: أن الله سبحانه إذا أراد بعبد خيراً أنساه رؤية طاعاته ورفعها من قلبه ولسانه، فإذا ابتلى بذنب جعله نصب عينيه، ونسى طاعته وجعل همه كله بذنبه، فلا يزال ذنبه أمامه، إن قام أو قعد، أو غدا أو راح، فيكون هذا عين الرحمة فى حقه، كما قال بعض السلف: إن العبد ليعمل الذنب فيدخل به الجنة، ويعمل الحسنة فيدخل بها النار، قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يعمل الخطيئة لا تزال نصب عينيه، كلما ذكرها بكى وندم وتاب واستغفر وتضرع وأناب إلى الله، وذلك له وانكسر وعمل لها أعمالاً فتكون سبب الرحمة فى حقه، ويعمل الحسنة فلا تزال نصب عينيه بمنّ بها، ويراه، ويعتدّ بها على ربه وعلى الخلق، ويتكبر بها ويتعجب من الناس كيف لا يعظمونه ويكرمونه ويجلونه عليها، فلا تزال هذه الأمور به حتى تقوى عليه آثارها فتدخله النار^(٢). هذا شرح موجز وسريع لقول أمير المؤمنين على رضى الله عنه: الإعجاب آفة الألباب^(٣).

سابعاً: اهتمام أمير المؤمنين على بن أبى طالب بترشيد الأسواق ومواقف متنوعة مع الناس: حرص أمير المؤمنين على رضى الله عنه على تفقد أحوال المتعاملين فى السوق وحملهم على التعامل بالشرع الخفيف، وقد ثبت أن علياً رضى الله عنه كان شديد العناية بالاحتساب فى مجال السوق، فعن الحر بن جرموز الماردى عن أبيه قال: رأيت على بن أبى طالب رضى الله عنه يخرج من القصر وعليه قطريتان، إزاره إلى نصف الساق، ورداؤه مشمر قريباً منه، ومعه الدرة يمشى فى الأسواق ويأمرهم بتقوى الله وحسن البيع ويقول: أوفوا

(١) الاخلاق والسير، ص (٦٦ - ٧١) باختصار.

(٢) مفتاح دار السعادة (١/ ٢٩٧، ٢٩٨)، مدارج السالكين (١/ ١٧٧).

(٣) جامع بيان العلم وفضله (١/ ٥٧).

الكيل والميزان ولا تنقحوا^(١) اللحم^(٢)، وعن أبي مطر قال: خرجت من المسجد، فإذا رجل ينادي من خلفي: ارفع إزارك، فإنه أنقى لشوبك وأنقى لربك، وخذ من رأسك إن كنت مسلماً، فمشيت خلفه، وهو مؤتزر بإزار، مرتد برداء، ومعه الدرة، كأنه أعرابي بدوي، فقلت: من هذا؟ فقال لي رجل: أراك غريباً في هذا البلد، فقلت: أجل من أهل البصرة. فقال: هذا على بن أبي طالب أمير المؤمنين، حتى انتهى إلى دار ابن أبي معيط وهو يسوق الإبل، فقال: بيعوا ولا تحلفوا، فإن اليمين تنفق السلعة وتمحق البركة، ثم أتى أصحاب التمر، فإذا خادمة تبكي، فقال: ما يبكيك؟ فقالت: باعني هذا الرجل تمرًا بدرهم، فردّه مولاي فأبى أن يقبله. فقال له على: خذ تمرًا وأعطاها درهمًا، فإنها ليس لها أمر، فدفعه، فقلت: أتدرى من هذا؟ فقال: لا. فقلت: هذا على بن أبي طالب أمير المؤمنين. فهبت تمرها فأعطاها درهمًا. ثم قال الرجل: أحب أن ترضى عني يا أمير المؤمنين. قال: ما أرضاني عنك، إذا وفيت الناس حقوقهم. ثم مر مجتازاً بأصحاب التمر، فقال: يا أصحاب التمر، أطعموا المساكين يربّ كسبكم، ثم مر مجتازاً - ومعه المسلمون - حتى أتى إلى أصحاب السمك، فقال: لا يباع في سوقنا طافٍ. ثم أتى دار فرات وهي سوق الكرايس^(٣).

عن زاذان قال: كان على يمشي في الأسواق وحده يرشد الضال، ويعين الضعيف، ويعر بالبيع والبقال فيفتح عليه القرآن ويقرأ: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ [الفصص: ٨٣]، ثم يقول: نزلت هذه الآية بأهل العدل والتواضع من الولاة وأهل القدرة من سائر الناس^(٤). وأخرج الحلال بسنده عن أبي سعيد قال: كان على أتى السوق فقال: يا أهل السوق، اتقوا الله وإياكم والحلف، فإن الحلف ينفق السلعة، ويمحق البركة، وإن التاجر فاجر إلا من أخذ الحق وأعطى الحق، والسلام عليكم ثم ينصرف، ثم يعود إليهم فيقول لهم مثل مقالته^(٥).

(١) في بعض الروايات (ولا تنقحوا) كما في الطبقات (٣/ ٢٨)، ومصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٣٠٨).

(٢) تنقيح العظم استخراج مخه، وتنقيح شحم الناقة أى قل، ونقيح الشيء أى قشره، والمراد - والله أعلم - لا تخرجوا مع العظام المكسو باللحم، لأن العرب (٢/ ٦٢٤)، فضائل الصحابة (٢/ ٦٨٨) إسناده صحيح رقم (٩٣٨).

(٣) البداية والنهاية (٨/ ٤٤).

(٤) الدر المنثور للسيوطي (٦/ ٤٤٤) البداية والنهاية (٨/ ٥).

(٥) السنة ص (٣٥٢)، تحقيق د. عطية الزهراني ص (٣٥٢).

وعن أبي الصهباء قال: رأيت على بن أبي طالب رضى الله عنه بشط الكلا يسأل عن الأسعار^(١)، فهذا الإشراف المباشر من أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه، تضمن أموراً منها:

أ- لم تقتصر الجولات على الإشراف والتوجيه، بل تعدت ذلك إلى خدمة الناس في شؤونهم، كإرشاد الضال، وإعانة الضعيف، فمن كانت هذه حاله كانت كلماته وتوجيهاته أقرب للناس، وأبلغ في نفوس السامعين.

ب- تضمن التوجيه النصح بتقوى الله سبحانه وتعالى وحسن البيع، وربما وعظهم بالقرآن الكريم، فإن من اتقى الله سبحانه وتعالى أحسن معاملته للناس في النفع لهم، والبعد عن مخادعتهم وغشهم.

ج- منع الظلم في المعاملات، وإعادة الحق إلى أهله، لأن موالى الجارية التى اشترت التمر لم يجيزوا هذا الشراء، وهى فى نفسها ليس لها أمر.

د- النهى عن أصناف الغش التى تحصل فى الأسواق، كنهيه عن تنقيح اللحم، وفى رواية (نفع اللحم).

هـ- بيان بعض الأحكام والآداب المتعلقة فى معاملات الناس ومنها:

* النهى عن الحلف فى البيع، وتعليل ذلك بأن اليمين تنفق السلعة، وتمحق البركة، كما ورد عن رسول الله ﷺ: «الحلف مَنَقَّةٌ للسلعة، مَمْحُقةٌ للبركة»^(٢).

* الحث على إطعام المساكين وترغيبهم فيه، لأنه زيادة فى الكسب.

* النهى عن بيع السمك الطافى^(٣)، ولعل ذلك حتى لا يختلط مع المصيد الطرى.

كان أمير المؤمنين يتفقد أمور التجار فى حضرته، ويأمر ولاته بذلك فى الولايات، ويشنى على المحسن منهم، أما من يقترب خطيئة بعد النهى، فينكل به، ويعاقبه من غير إسراف^(٤)، وكانت له بعض الإرشادات النافعة والنواهي الزاجرة التى تحت الناس على مكارم الأخلاق والالتزام بأحكام الشريعة وإليك بعض منها:

(١) الرياض النضرة فى مناقب العشرة، ص (٦٩٠)، شط الكلا مكان وبالبصرة سوق الكلا.

(٢) البخارى. ك البيوع (٢/ ٨٥).

(٣) هو الذى يعلو الماء ولا يرسب.

(٤) الدور السياسى للصفاة فى صدر الإسلام، ص (٢٠٢).

١- إنكاره على مزاحمة النساء الرجال في الأسواق: أنكر أمير المؤمنين على^{*} على أناس لا يمنعون نساءهم من الخروج إلى الأسواق لمزاحمات الكفار، فقال لهم: ألا تستحيون أو تغارون؟ فإنه بلغنى أن نساءكم يخرجن في الأسواق يزاحمن العلوج^(١).

٢- لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيرة: كان على رضى الله عنه يدخل السوق ويده الدرة، وعليه عباء ويقول: يا أيها التجار، خذوا الحق، وأعطوا الحق تسلموا، لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيرة، ونظر إلى رجل يقص، فقال له: أتقص ونحن قريب عهد برسول الله ﷺ، لأسألك فإن أجبتني وإلا جعفتك^(٢) بهذه الدرة، ما ثبات الدين وما زواله؟ قال: أما ثباته فالورع، وأما زواله فالطمع، قال: أحسنت، قص فمثلك من يقص^(٣).

٣- خطورة التجارة قبل التفقه في أحكامها: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه: من انجر قبل أن يتفقه في الدين فقد ارتطم في الربا، ثم ارتطم، ثم ارتطم^(٤)، وقد كان الفاروق، رضى الله عنه، يضرب بالدرة من يقعد في السوق وهو لا يعرف الأحكام، ويقول: لا يقعد في سوقنا من لا يعرف الربا^(٥)، وكان يقول: لا يبيع في سوقنا إلا من تفقه، وإلا أكل الربا شاء أو أبى^(٦)، فكل شئون الحكم كانت محل اهتمام الخلفاء الراشدين، رضى الله عنهم، لا يطفى جانب على جانب، فلا يختل الحال بين يدى الحاكم، فقد كانوا يقدون للتجارة القواعد التى تصلح للأسواق، وتنظم التداول، وتضمن الثبات والاستقرار، فلا غبن ولا غش، ولا احتكار ولا أسواق سوداء ولا زرقاء ولا جهل بما يجوز وما لا يجوز في عالم التجارة.

ويمكن اليوم تفقيه التجار من خلال دورات فى المساجد خصوصاً التى فى قلب الأسواق، ولابد من توجيه الخطاب للتجار من خلال كتيبات خاصة بهم والأشرطة الصوتية المختصرة التى تبين أحكام التجارة وتبسط المسائل المتعلقة بها والتى تبرز ما يلى:

* نماذج مختارة من التجار المسلمين المخلصين لدينهم الذين نصرروا الله ورسوله بأموالهم.

(١) العلوج: جمع علج وهو الواحد من كفار المعجم، مسند أحمد (٢/ ٢٥٤، ٢٥٥) قال أحمد شاكر: صحيح الإسناد.

(٢) جعفه: صرعه وضرب به الأرض.

(٣) المنتظم فى تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزى (٥/ ٧٠).

(٤) ارتطم: وقع: بستان العارفين، ص (٣٥٠). (٥) نظام الحكومة الإسلامية للكتانى (٢/ ١٧).

(٦) المصدر نفسه (٢/ ١٧).

* بيان أهمية الآخرة بالنسبة لهم لكي يجمعوا بين خيري الدنيا والآخرة.

وعلى العلماء وطلاب العلم واجب كبير في تفقيه هذه الشريحة الكبيرة في المجتمعات، وعلى الحركات الإسلامية ألا تنسى واجبها في تعليم أبنائها من التجار وغيرهم هذا الفقه العزيز.

٤- من سبق إلى موضع فهو أحق به: أثبت قضية المحل التجاري في السوق وقضى على ابن أبي طالب رضى الله عنه في سوق الكوفة، أن من سبق إلى موضع فهو أحق به ما دام فيه ذلك اليوم، فإذا انتقل عنه، فهو لمن حلَّ فيه، قال الأصمغيني بن نباتة: خرجت مع على ابن أبي طالب إلى السوق، فرأى أهل السوق قد حازوا أمكتهم، فقال على: ما هذا؟ فقالوا: أهل السوق قد حازوا أمكتهم، فقال: ليس ذلك لهم، سوق المسلمين كُمَصِّلَى المسلمين، من سبق إلى شيء فهو له يومه حتى يدعه، وظلت هذه القاعدة متبعة حتى ولاية المغيرة بن شعبة، فلما كانت ولاية زياد بن أبيه عليها عام ٤٩ هـ جعل من قعد في مكان فهو أحق به مادام فيه^(١).

٥- المحتكر عاص ملعون: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه في احتكار الطعام: جالب الطعام مرزوق، والمحتكر عاص ملعون^(٢)، وقد أمر أمير المؤمنين بتحريق الطعام المحتكر، فقد أخرج الحافظ ابن أبي شيبة عن الحكم قال: أخبر على برجل احتكر طعاماً بمائة ألف فأمر به أن يحرق^(٣). وقد ذهب ابن قدامة إلى أن الاحتكار المحرم ما اجتمعت فيه شروط ثلاثة هي:

أ- أن يشتري، فلو جلب شيئاً، أو أدخل من غلته شيئاً فادخره لم يكن محتكراً، وهذا واضح من قول على رضى الله عنه.

ب- أن يكون المشتري قوتاً^(٤).

ج- أن يضيق على الناس بشرائه. وترهب أمير المؤمنين على من الاحتكار مبني على قول رسول الله ﷺ: «لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِي»^(٥).

(١) الأموال لأبي عبيد، ص (١٢٣)، الحياة الاقتصادية، د. بطاينة، ص (١١٥).

(٢) فقه على، قلعجي، ص (٢٧)، مصنف عبد الرزاق (٨ / ٢٠٤)، مسند زيد، ص (٢٤٥).

(٣) المصنف رقم ٤٣٣ (٦ / ١٠٣)، الحسبة في العصر النبوي، ص (٣٤).

(٤) وقيل: لا فرق بين القوت وغيره.

(٥) مسلم، ك المساقاة (٣ / ١٢٢٨) والخطابي: العاصي الآثم.

٦- الخسارة على المال والربح على ما اصطالحوا عليه: بين أمير المؤمنين على بن أبي طالب شيئاً من أحكام المضاربة وهي: نوع من أنواع المعاملات بين الناس، وهي دفع مال معلوم لمن يتجر به ببعض ربحه، فقال رضى الله عنه: الوضعية على المال، والربح على ما اصطالحوا عليه^(١)، والوضعية تعنى الخسران فى الشركة وهي على المال، أى على كل واحد بقدر ماله، فإن كان ما لهما متساوياً فى القدر^(٢) فالخسران بينهما نصفان، وإن كان أثلاثاً فالوضعية تكون أثلاثاً.

٧- تحريقه قرية كانت تباع فيها الخمر: كان رضى الله عنه شديد الإنكار على من باع خمرًا، فقد أمر بتحريق قرية كانت تباع فيها الخمر، فقد روى الإمام أبو عبيدة القاسم بن سلام أن علياً بن أبي طالب رضى الله عنه نظر إلى زرارة^(٣) فقال: ما هذه القرية؟ قالوا: قرية تدعى زرارة، يلحم فيها، تباع فيها الخمر، فقام يمشى حتى أتاها، فقال: على بالنيران، اضرموها فيها، فإن الخبيث يأكل بعضه بعضاً، قال (الراوى): فاحترقت من غريبها حتى بلغت بستان خواستا بن جبرونا^(٤).

٨- احتسابه فيما يتعلق باللباس والهيئة: عن أبي مطر قال: خرجت من المسجد فإذا رجل ينادى خلفى: ارفع إزارك فإنه أنقى لثوبك، وأتقى لربك، وخذ من شعرك إن كنت مسلماً^(٥).

٩- حبسه أهل الشر والفساد: كان رضى الله عنه يلاحق أهل الشر والفساد، فإذا وجد أحداً منهم حبسه، فقد روى القاضى أبو يوسف عن عبد الملك بن عمير قال: كان على بن أبى طالب رضى الله عنه إذا كان فى القبيلة أو القوم الرجل الداعر حبسه، فإن كان له مال أنفق عليه من ماله، وإن لم يكن له مال أنفق عليه من بيت مال المسلمين، وقال: يحبس عنهم شره ويُنفق عليه من بيت مالهم^(٦).

١٠- الترهيب من عدم الإنفاق: قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب: بشر مال البخيل بحادث أو وارث^(٧)، وقال: البخيل مستعجل الفقر، يعيش فى الدنيا عيش الفقراء، ويحاسب فى العقبى حساب الأغنياء^(٨).

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٦/ ٤)، مصنف عبد الرزاق (٨/ ٢٤٨).

(٢) المغنى (٥/ ٣١). (٣) محلة فى الكوفة سميت باسم بانيتها زرارة بن زيد.

(٤) الأموال، ص (٩٧، ٩٨)، الحسبة لابن تيمية، ص (٦٠).

(٥) البداية والنهاية (٨/ ٤). (٦) الخراج لأبى يوسف ص (١٥٠).

(٧) نثر اللآلئ نقلاً عن منهج على بن أبى طالب، ص (١٨٣).

(٨) منهج على فى الدعوة إلى الله، ص (١٨٣).

١١- مناداته للصلاة: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه شديد الاهتمام بأمر الصلاة، فقد كان يمر في الطريق منادياً: الصلاة، الصلاة، كان يوقظ بذلك الناس لصلاة الفجر، يحدثنا الحسن، رضى الله عنه، عن خروجه اليوم الذى طُعن فيه من بيته حيث يقول: فلما خرج من الباب نادى: أيها الناس! الصلاة، الصلاة. وكذلك كان يصنع كل يوم، ومعه درته، فاعترضه الرجال، فضره ابن ملجم على دماغه^(١).

١٢- الاهتمام بالطرق العامة: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يأمر بالثاغيب^(٢)، والكنف^(٣)، تقطع من طريق المسلمين^(٤).

١٣- ظهور بدعة القصص ومحاربة أمير المؤمنين على لها: حدثت بدعة القُصَّاص في عهد على - رضى الله عنه - فأنكرها الصحابة والتابعون، فقد أخرج محمد بن وضَّاح عن موسى بن معاوية قال: حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبيد الله بن نافع قال: لم يقص على عهد النبي ﷺ، ولا أبى بكر، ولا عمر، ولا عثمان، وأول ما كان القصص حين كانت الفتنة^(٥)، والقصص هم الوعاظ الذين يعقدون مجالس للوعظ تضاهي مجالس العلم، يعظون الناس فيها بالحكايات والإسرائيليات ونحوها، مما لا أصل له أو موضوع، أو مما لا تدركه عقول العامة، وقد منعهم أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، لأنهم أخذوا يحدثون الناس بالغرائب والمتشابهات، وما لا تدركه عقولهم وما لا يعرفون^(٦)، وأذن أمير المؤمنين لمن كان متمكناً من العلم الشرعى بأن يقص على الناس.

كانت حياة أمير المؤمنين فى المجتمع دعوة للتوحيد ومحاربة للشرك، وكان حريصاً على تعليم الناس أسماء الله وصفاته وربط قلوبهم به وحده، وتذكيرهم بنعم الله وحضهم على شكرها، وقد كان رضى الله عنه مثابراً على محو آثار الجاهلية، متخذاً جميع الوسائل الدعوية من خطابة ووعظ، وشعر وحكم، ولم يعيش رضى الله عنه بعيداً عن الناس بل عاش بينهم بأخلاقه وسمته وعلمه رضى الله عنه.

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣٣٩).

(٢) الثاغيب: مفردا الثغب: سيل الماء فى الوادى.

(٣) والكنف: جمع كنيف وهو المرحاض، المصباح المنير، ص (٥٤٢).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١/ ٧٢). (٥) البدع والنهى عنها، ص (٢٠).

(٦) دراسات فى الأهواء والفرق والبدع، ص (٢٣٩).

ثامناً: ولاية الشرطة فى عهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب:

عندما تولى على رضى الله عنه أمر الخلافة كانت وظيفة الشرطة إحدى الوظائف المهمة المعروفة فى الدولة، والقصاص والآثار التى تحدثت عن دور الشرطة فى عهد على رضى الله عنه كثيرة منها، ما رواه أصبغ بن نباتة، أن شاباً شكاً إلى على بن أبى طالب رضى الله عنه نفراً، فقال: إن هؤلاء خرجوا مع أبى فى سفر فعادوا ولم يعد أبى، فسألتهم عنه، فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله: فقالوا: ما ترك شيئاً، وكان معه مال كثير، وترافعنا إلى شريح، فاستحلفهم وخلى سبيلهم، فدعا على بالشرطة، فوكل بكل رجل رجلين، وأوصاهم ألا يمكنوا بعضهم يدنو من بعض، ولا يمكنوا أحداً يكلمهم، ودعا كاتبه، ودعا أحدهم، فقال: أخبرنى عن أبى هذا الفتى، أى يوم خرج معكم؟ وفى أى منزل نزلتم؟ وكيف كان سيركم؟ وبأى علة مات؟ وكيف أصيب بماله؟ وسأله عن غسله ودفنه، ومن تولى الصلاة عليه، وأين دفن، ونحو ذلك، والكاتب يكتب، فكبر على، وكبر الحاضرون والمتهمون لا علم لهم إلا أنهم ظنوا أن صاحبهم قد أقر عليهم، ثم دعا آخر بعد أن غيب الأول عن مجلسه، فسأله كما سأل صاحبه، ثم الآخر كذلك، حتى عرف ما عند الجميع، فوجد كل واحد منهم يخبر بضد ما أخبر به صاحبه، ثم أمر برد الأول فقال: يا عدو الله، قد عرفت عنادك وكذبك بما سمعت من أصحابك، وما ينجيك من العقوبة إلا الصدق، ثم أمر به إلى السجن، وكبر معه الحاضرون، فلما أبصر القوم الحال لم يشكوا أن صاحبهم أقر عليهم فدعا آخر منهم، فهدده، فقال: يا أمير المؤمنين، والله لقد كنت كارهاً لما صنعوا، ثم دعا الجميع فأقرأوا بالقصة واستدعى الذى فى السجن وقيل له: قد أقر أصحابك ولا ينجيك سوى الصدق، فأقر بكل ما أقر به القوم، فأغرمهم المال، وأقاد منهم القتل^(١).

فهذه القصة تحوى معان ودلالات كثيرة تفيد المحققين، وتدل فى الوقت نفسه على وجود السجن، ورجال الشرطة^(٢)، هذا وقد بنى أمير المؤمنين سجناً فى الكوفة سمّاها «نافعاً» لم يكن مستوثق البناء، فكان المسجونون يخرجون منه، فهدمه وبنى بدلاً منه سجناً سمّاها مخيساً^(٣)، وقد أجرى على أهل السجن ما يقوتهم من طعامهم وأدمهم وكسوتهم

(١) الطرق الحكيمة، ص (٤٩).

(٢) ولاية الشرطة فى الإسلام، د. نمر الحميدانى، ص (١٠٧).

(٣) وهذه التسمية ليست اعتباطاً بل لها غرض، فإن النافع من النفع وهو ضد الضرر. . المخيس وهو التذليل والتهديب. . التسميتان تحققان أغراض السجن.

فى الشتاء، والصيف^(١)، وكان لأمير المؤمنين على بن أبى طالب شرطة منهم، أبو الهياج الأسدى، وقيس بن سعد بن عبادة ومعقل بن قيس الرّياحى، ومالك بن خبيب اليربوعى، والأصمغ بن نباتة المشاجعى، وسعيد بن سارية بن مرة الخزاعى، وكان من ضمن الوظيفة الاجتماعية للشرطة، مساعدة المحتاج، وإغاثة الملهوف، وإرشاد التائه، وإطعام المساكين، وتقديم العون، وإظهار الرفق، وغير ذلك من المساعدات الإنسانية التى يراد بها وجه الله تعالى.

ومن هنا يظهر لنا أن الأمن فى العصر الراشدى كان يقوم بدور حضارى فى تقديم خدمات عامة للمجتمع، ولم يقتصر دوره فقط على الجانب الأمنى وإن كان للجانب الأمنى الأهمية الكبرى.

(١) ولاية الشرطة، ص (١٠٨).

الفصل الرابع

المؤسسة المالية والقضائية في عهد

أمير المؤمنين على بن أبي طالب وبعض اجتهاداته الفقهية

المبحث الأول

المؤسسة المالية

في عهد على بن أبي طالب رضى الله عنه لم يحدث تغيير يذكر في السياسة المالية للدولة الإسلامية، إلا أن أمير المؤمنين على رضى الله عنه رجع إلى ما كان عليه أبو بكر الصديق في التسوية في العطاء^(١)، فلم يفضل أحداً على أحد، فأعطى الموالى كما أعطى السادة^(٢)، وكان الخراج في بعض الأمصار موكولاً إلى الولاية أنفسهم، ففي مصر كان قيس ابن سعد بن عباد- الوالى العام- مسئولاً عن الخراج فيها، وكذلك حينما بعث على رضى الله عنه الأشتر النخعي على مصر كان خطابه له ما يوحى أنه مع ولايته العامة كان مسئولاً عن الخراج بما يصلح أهله، فإن صلاحه وصلاحهم صلاح لمن سواهم ولا صلاح إلا بهم، لأن الناس كلهم عيال على الخراج وأهله، وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ عن نظرك في استجلاب الخراج، لأن ذلك يدرك بالعمارة ومن طلب الخراج بغير عمارة، أضر بالبلاد وأهلك العباد ولم يستقم أمره إلا قليلاً، فإن شكوا ثقلأ أو علة أو انقطاع شرب، أو إحالة أرض اغتمرها غرق، أو أجحف بها عطش، خفت عنهم بما ترجو أن يصلح به أمرهم.. فإن العمران محتمل ما حملته، وإنما خراب الأرض من إعواز أهلها، وإنما إعوازها أهلها لإشراف أنفس الولاية على الجمع وسوء ظنهم بالبقاء وقلة انتفاعهم بالعبر^(٣).

فقد كانت نظرة أمير المؤمنين على رضى الله عنه إلى الخراج بما يتعدى الجباية إلى المسألة الاقتصادية برمتها، حيث يشكل الخراج المصدر الأساسى لها في ذلك الوقت، وقد اشتهر عن على رضى الله عنه تشديده في مراقبة عماله في جميع النواحي، وكان الخراج والشئون المالية من الأمور المهمة التي كان يدقق فيها أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه،

(٢) على بن أبي طالب ، د. على شرفى، ص (٦٦).

(١) الاستيعاب (١١/٣).

(٣) الولاية على البلدان (١٥٣/٢ إلى ١٦٣).

فكان يبعث العيون والأرصاد ليعلم أحوالهم^(١)، وقد كان لولاية البلدان صلاحيات عامة في المصروفات من ولاياتهم وبيوت أموالها، فالولاية الذين كانوا يباشرون بيت المال وعمال الخراج بأنفسهم في عهد الخلفاء عموماً كانوا يتفقون من الأموال التي لديهم في الأوجه الشرعية في مصالح الولاية، فكانوا يستخدمون هذه الأموال في شئون الجهاد والفتوح من إعداد للسلاح والدواب ومرتبات الجند وغير ذلك من أوجه الجهاد، كما كان الولاية يقومون بصرف نفقات العمال، والموظفين في الولاية^(٢)، بالإضافة إلى أنهم كانوا يقومون ببعض الإصلاحات من بناء الجسور وحفر للقنوات والعيون والأنهار، وكان ذلك يستدعي الصرف مما يجوبونه من ولاياتهم^(٣).

وفي الأوقات التي تعزل فيها ولاية الخراج أو بيت المال عن الولاية العامة فإن الولاية بحكم إشرافهم العام على الولاية يطلبون من عمال الخراج الإنفاق على هذه الإصلاحات، أو يقوم الولاية بتعيين عمال خاصين بهذه المشاريع، وتصرف نفقات العمل أو التجهيز من دخل الولاية عن طريق عمال الخراج إذا كانوا مستقلين، وهكذا فإنه حتى لو عزلت مهمة (الجباية) عن الوالي كما عبر عنها بعض الباحثين^(٤) فإن النفقات مع ذلك كانت تأخذ طريقها بواسطة الولاية في كثير من الأحيان سواء للجهاد أو التعمير.

ولقد نبه بعض الفقهاء إلى أن على الولاية إنفاق الأموال في مصالح المسلمين وعدم تجميدها، إذ إن تجميد الأموال التي أخذت بحقها وعدم صرفها في مصالح المسلمين يوازي الظلم في جمعها، فععدوا التجميد للأموال العامة من باب الظلم والتقصير من جانب الولاية^(٥)، وقد كانت الأمصار والولايات أحق بأموالها وجباياتها من غيرها، فكان الولاية لا يعملون على ترحيل الأموال عن مناطقهم إلى العاصمة في المدينة أو الكوفة فيما بعد، إلا بعد أن يسدوا حاجة ولاياتهم من النفقات^(٦)، ولا شك أن ما قام به الخلفاء الراشدون خصوصاً في عهد عمر من تنظيم دقيق للشئون المالية في الولايات بما فيها من جباية- مصادر الدخل أو الواردات العامة إضافة إلى النفقات العامة- يعتبر تنظيمًا جديدًا، ولم يمنعهم ذلك من الاستفادة من خبرات من سبقوهم حيث استحدثوا الدواوين وضبطوا

(١) الولاية على البلدان (٩٨/٢)، النظريات المالية في الإسلام، ص (١٥٥).

(٢) التراتيب الإدارية للكتاني (٣٩٣/١). (٣) الولاية على البلدان (٩٨/٢).

(٤) النظم المالية في الإسلام، ص (١٥٧)، الولاية على البلدان (٩٩/٢).

(٥) أصول الفكر السياسي الإسلامي، فتحى عثمان، ص (٤٣).

(٦) السياسة المالية لعثمان بن عفان، قطب، ص (٩٩).

أمورهم المالية من مختلف جوانبها، وقد تحدثت عن المؤسسة المالية في عهد الفاروق، رضى الله عنه، بنوع من التفصيل، فمن أراد المزيد فليرجع إليها في كتابي فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وقد حاول بعض المستشرقين وفيهم فيليب حتى في موسوعته عن تاريخ العرب أن يقلل من شأن ما قام به الخلفاء الراشدون من تنظيم للأموال في الدولة عموماً فقال:

«والحقيقة أن الأخبار تعزو إلى عمر كثيراً مما أحدثته السنون التي لحقت عهده من إنشاءات دعت إليها التجارب والأحوال الجديدة، وأن ما جاء به الخلفاء وعمال الأمصار الأول في صدد الخراج والجزية، وأصول جبايتها وسياسة أموال الدولة لم يكن بالشئ الخطير، فلقد أبقي الإسلام أساس الحكم وأنظمة الإدارة البيزنطية على ما كانت عليه في سوريا ومصر، ولم يفكر أرباب الأمر في الأمصار الفارسية أن يبدلوا أصول الحكومة المحلية، ولم يأخذ القاتحون الضرائب إلا طبقاً لطبيعة البلاد وبمقتضى الأصول المرعية في العهد المنقرض سواء أكان بيزنطياً أو فارسياً، ولم يعتبروا في ذلك إذا كانت قد دانت لهم صلحاً أو أنهم فتحوها عنوة، ولا اهتموا بتشريع أوجده عمر»^(١). والكاتب هنا قد تجاهل النصوص التي وردت في استنباط عمر للخراج على الأراضي المفتوحة عنوة، وكيف أن النظام قد لقي مجادلة ومعارضة من بعض الصحابة إلى أن استقر الأمر عليه، واتفق الجميع على تنفيذه^(٢). وقد تولى محمد ضياء الدين الرئيس الرد على هؤلاء المستشرقين فيما قالوه من خلال نصوص تاريخية موثقة يخلص منها إلى أن هذه الدعوى لا أساس لها من الصحة، وأن المسلمين وفقهاءهم كانوا يفرقون بين ما أحدثه عمر، وما أحدثه غيره، بل ويفصلون تفصيلاً دقيقاً في قضايا الخراج في عهد عمر^(٣).

وهذه عادة المستشرقين وأذئابهم من الطعن والتنقص في عظماء الإسلام، ولكن المشكلة أنهم يجدون من الأمة من ينظر لهم بإجلال وتقدير.

وبسبب الحروب والتزاعات الداخلية تأثرت دولة الخلافة في عهد على في مؤسساتها المتعددة، كالمالية والعسكرية، ومنصب الخلافة، مما ساهم في زوال الخلافة الراشدة، وسيأتي تفصيل ذلك في محله بإذن الله.

(١) تاريخ العرب، فيليب حتى (١/٢٢٨). (٢) الولاية على البلدان (٢/١٠٠).

(٣) الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، ص (١٣١-١٣٦)، نقلاً عن الولاية على البلدان (٢/١٠٠).

المبحث الثاني

المؤسسة القضائية

ولى الخلافة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه، واقرنت توليته التى نجمت عن قتل عثمان وما تبعها من أحداث شقت صف المسلمين وفرقت كلمتهم، وأصبحت مواجهة تلك الأحداث لرأب الصدع شغله الشاغل، ولم يكن هذا الصراع الدامى فى عهد على رضى الله عنه مانعاً له من أن يعطى للقضاء نصيباً من الاهتمام به وتنظيمه، ويدل على هذا رسالته^(١) التى أرسلها إلى الأشتر النخعى واليه على مصر حين كانت تابعة لحكمه، وفيها يقول: ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيك فى نفسك ممن لا تضيق به الأمور، ولا تمحكه الخصوم، ولا يتمادى فى الزلة، ولا يحصر فى الفىء إلى الحق إذا عرفه، ولا تستشرف نفسه على طمع، ولا يكتفى بأدنى فهم دون أقصاه، وأوقفهم فى الشبهات، وأخذهم بالحجج، وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصوم، وأصبرهم على كشف الأمور، وأصرهم على اتضاح الحكم، ممن لا يزدهيه إطراء، ولا يستميله إغراء، وأولئك قليل، ثم أكثر من تعاهد قضائه، وأفسح له فى البذل ما يزيل علتة، وتقل معه حاجته إلى الناس، وأعطه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك، ليأمن بذلك اغتيال الرجال عندك^(٢).

وفى هذه الرسالة أيضاً: أنصف الله، وأنصف الناس من نفسك، ومن خاصة أهلك، ومن لك فيه هوى من رعيك، فإنك إلا تفعل تظلم، ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده، ومن خصمه الله أدحض حجته، وكان لله حرباً، حتى يترع أو يتوب. وليس شئ أدعى إلى تغيير نعمة الله، وتعجيل نعمته من إقامة على ظلم، فإن الله سميع دعوة المضطهدين، وهو للظالمين بالمرصاد^(٣).

ونلاحظ أن هذا العهد تضمن صفات القاضى، كما تضمن حقوقه وواجباته، والذى يتأمل فى الذى كتبه أمير المؤمنين على رضى الله عنه لواليه على مصر، يعجب لهذا العهد الذى كتب عام ٤٠ هـ، أو حولها، فى وقت لم يكن للعرب فيه أى اتصال بالحضارات الأخرى بعد، وكيف كان العقل المسلم الذى ينظر بنور الله قادراً على تفتيق المعانى، ووضع

(١) وقائع ندوة النظم الإسلامية (١/٣٧٩).

(٣) المصدر نفسه (٢/٥٥٩).

(٢) شرح نهج البلاغة نقلاً عن نظام الحكم للقاسمى (٢/١٠٣).

أمور الدولة في نصابها، على خير ما نرى اليوم في الدساتير والقوانين^(١). وهذه النظرات من أمير المؤمنين على في إنصاف الرعية، وتجنب ظلمها كانت فيما بعد عماداً في تنظيم ولاية المظالم^(٢).

أولاً: الخطة القضائية والتشريعية في عهد الخلفاء الراشدين والمصادر التي اعتمدها الصحابة في ذلك العهد:

قصد بهذه الخطة الطريقة التي سلكها الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام وهم يبحثون عن الأحكام الشرعية لما يحدث لهم من وقائع وقضايا في حياتهم العملية، وهي طريقة هدتهم إليها صحبتهم للرسول الكريم وتدريبهم على يديه، لذلك كان اتباع هذه الطريقة حقاً على من جاء بعدهم. وقد لاحظنا من خلال دراستنا لعهد الخلفاء الراشدين في كتبنا عن أبي بكر وعمر وعثمان ودراستنا الحالية لعهد على رضي الله عنهم، أنهم كانوا كلما عرض لهم حادث، أو قضاء لجأوا إلى كتاب الله أولاً، فإن وجدوا فيه الحكم الشرعي للنزلة حسم الأمر، وإلا رجعوا إلى سنة رسول الله ﷺ، حتى إذا لم يجدوا فيها حلاً انتقلوا إلى الرأي بمعناه الواسع، وقد لاحظنا أن هذا الرأي كان في أول الأمر جماعياً في غالب الأحيان، خصوصاً إذا انصب موضوعه على أمر من أمور الدولة ذات الصبغة العامة، وقد ساعد على ذلك أن كبار الصحابة كانوا مازالوا مستقرين بالمدينة يسهل جمعهم وأخذ رأيهم، وقد انبثق عن رأيهم الجماعي ما اصطلاح على تسميته فيما بعد «الإجماع»، وقد كانوا يستعملون القياس والمصلحة هي مناط التشريع، وخير دليل على هذه الخطة ما قاله ميمون بن مهران حيث قال: كان أبو بكر إذا ورد عليه الخصوم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضى بينهم قضى به، وإن لم يكن في الكتاب، وعلم من رسول الله ﷺ، في ذلك الأمر سنة قضى بها، فإن أعياه أن يجد فيه سنة عن رسول الله جمع رؤوس الناس وخيارهم فاستشارهم فإذا اجتمع رأيهم على أمر قضى به. وكان عمر يفعل ذلك فإن أعياه أن يجد في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لأبي بكر قضاء قضى به، وإلا دعا رؤوس المسلمين، فإن أجمعوا على شيء قضى به^(٣). وعن ابن مسعود قال: فمن عرض عليه قضاء بعد اليوم فليقض بما في كتاب الله، فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبيه ﷺ، فليقض بما قضى به الصالحون، فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا قضى نبيه

(١) نظام الحكم للقاسمي (٢/ ١٠٤)

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٥٦٠)

(٣) سنن الدارمي (١/ ٥٨) رجال إسناده ثقات غير جعفر بن برقان صدوق، السنن الكبرى للبيهقي (١٠/ ١١٤) وصحح إسناده ابن حجر، فتح الباري (٣/ ١٣).

ﷺ ولا قضى به الصالحون فليجتهد رأيه، ولا يقل: إني أرى وإني أخاف، فإن الحلال بين، والحرام بين، وبين ذلك مشبهات فدع ما يريك إلى ما لا يريك^(١)، وقد بينا في حديثنا عن المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين على بن أبي طالب حرصه على السير على نفس المنهج، ويتبين من هذه الآثار أن الصحابة كانوا يعتمدون في خطتهم التشريعية والقضائية على الكتاب والسنة قبل الانتقال إلى الرأي بمعناه الواسع^(٢).

ونحب أن نقف عند هذه الآثار لنستخلص منها بعض النتائج:

١- اتفاق الصحابة حول هذه الخطة إذ كانوا يرتبون مراحل اجتهادهم وفقهم مبتدئين بكتاب الله أولاً، ثم الانتقال إلى سنة رسول الله ﷺ قبل استخدام الرأي الجماعي ثم القياس.

٢- كان للسابقة القضائية دور مهم في هذه الخطة وهو دور جعلها تلى النصوص مباشرة.

٣- وما يلفت النظر في هذه الخطة أن أبا بكر وعمر على الخصوص، لم يكونا يستشيران إلا من كان موجوداً من الصحابة بالمدينة، ولم نطلع على نص يدل على أنهما كانا يستدعيان من كان غائباً من الصحابة قصد استشارته في أمر من الأمور الاجتهادية، مما يدل على أن الإجماع كان يتعقد باتفاق من حضر من الصحابة بصرف النظر عن رأى من كان غائباً^(٣)، ويتضح لنا من خلال ما سبق من خطة الخلفاء الراشدين والصحابة في التشريع والقضاء أنهم كانوا كلما حزبهم أمر، أو عرضت عليهم قضية بادروا إلى القرآن أولاً حتى إذا لم يجدوا فيه حلاً رجعوا إلى السنة، فإذا لم يجدوا الحل، استعملوا الرأي بمعناه الواسع سواء كان جماعياً أو فردياً، وقد انبثق عن آرائهم الجماعية ما سمي بالإجماع، وهو مصدر طارئ لم يكن له وجود في عصر الرسالة، وقد صنف هذا المصدر ثالث المصادر بعد الكتاب والسنة، وبما أنه لم يكن من المسور دائماً جمع الصحابة قصد التشاور والاتفاق على حكم معين لأسباب كثيرة، فقد لجأ الصحابة لاستعمال الرأي بصورة فردية في الفتوى والقضاء، وقد اعتمدوا الكتاب والسنة في آرائهم الفردية والجماعية، وعلى الفهم العميق لمقاصد الشريعة الهادفة إلى دفع المفسد وجلب المصالح، واستوحوا الأحكام للحوادث التي لا نص فيها من روح النصوص ولم يقضوا مع ظواهرها، وقد استعملوا

(١) أعلام الموقعين (١/٦٢) (٢) الاجتهاد في الفقه الإسلامي... ضوابطه ومستقبله، ص (١٥٣).

(٣) المصدر السابق نفسه، ص (١٥٣).

القياس منذ عهد الرسول ﷺ وهو المصدر الرابع من مصادر التشريع يأتي بعد الإجماع في المرتبة وإن كان سابقاً عليه في الوجود^(١).

وهذه هي المصادر التي اعتمدها الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام:

١- القرآن الكريم وهو العمدة والأساس، وينبوع الحكمة، وآية الرسالة، ونور الأبصار والبصائر، وأنه لا طريق إلى الله سواه.

٢- السنة وتطلق على ما جاء منقولاً عن النبي ﷺ بطرق صحيحة.

٣- الإجماع ولا بد أن يكون مستنداً إلى نص من كتاب أو سنة أو قياس.

٤- القياس.

وكان الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام يشرعون أحكاماً لحوادث بناء على المصلحة الواجب مراعاتها أو دفع المفسدة، فكان اجتهداهم فيما لا نص فيه فسيحاً مجاله يتسع لحاجات الناس ومصالحهم^(٢).

ثانياً: ميزات القضاء في العهد الراشدي:

إن القضاء في العهد الراشدي يمثل الدرجة الثانية بعد القضاء في العهد النبوي الذي يمثل الجذور والأساس، وجاء القضاء في العهد الراشدي يمثل البناء الكامل، والتنظيم الشامل من جهة، ويعطى الصورة البراقة للقضاء الإسلامي من جهة ثانية، ويعتبر أنموذجاً ومثلاً وقدوة وتحت محط الأنظار طوال العهود التالية، ويمكننا أن نشير باختصار وإيجاز إلى أهم ميزات القضاء في العهد الراشدي، وهي:

١- كان القضاء في العهد الراشدي امتداداً لصورة القضاء في العهد النبوي، بالالتزام به، والتأسي بمنهجه، وانتشار التربية الدينية، والارتباط بالإيمان والعقيدة، والاعتماد على الوازع الديني، والبساطة في سير الدعوى، واختصار الإجراءات القضائية، وقلة الدعاوى والخصومات إذا قورنت باتساع الدولة، وتعدد الشعوب والأمصار، وحسن اختيار القضاة، وتوافر الشروط الكاملة فيهم.

٢- يعتبر القضاء في العهد الراشدي صورة صحيحة وصادقة وسليمة للقضاء الإسلامي، ولذلك صار موئل الباحثين، ومحط الأنظار للفقهاء، وصارت الأحكام القضائية والتنظيم

(١) الاجتهاد في الفقه الإسلامي. ضوابطه ومستقبله، ص (١٥٤).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٥٩).

القضائي في العهد الراشدي مصدرًا للأحكام الشرعية، والاجتهادات القضائية والآراء الفقهية في مختلف العصور، وهذا بالاتفاق -ولو أدبيًا- عند جميع العلماء والمذاهب، مع وجود الاختلاف في التدقيق والجزئيات والتفاصيل، ومن ذلك اختلاف الأئمة في حجية قول الصحابي وعدم حجيته، كما هو مقرر في علم أصول الفقه، وعلم مصطلح الحديث، وتاريخ التشريع وسيأتي الحديث عن ذلك بإذن الله.

٣- مارس الخلفاء الراشدون، وبعض ولاة الأمصار، النظر في المنازعات وتولى القضاء بجانب الولاية، كما أولوا الاهتمام الكامل لتولى قضاء المظالم وقضاء الحسبة^(١).

٤- عين الخلفاء الراشدون في أكثر المدن والأقطار الإسلامية قضاة لممارسة القضاء خاصة، دون بقية السلطات، وظهر بشكل مبدئي - ولأول مرة - فصل السلطة القضائية عن بقية السلطات، وأن الولاية لا سلطان لهم على القضاة في المدن الكبرى التي تم فيها تعيين القضاة بجانب الولاية، بينما يتولى الولاية في بقية المدن والأمصار القضاء والولاية معاً وهم تحت بصر ومحاسبة الخليفة الراشد.

٥- كان القضاة في العهد الراشدي مجتهدين، فينظرون في نصوص القرآن والسنة مباشرة، ويعملون فيها بما يؤدي إليه اجتهادهم، فإن لم يجدوا فيها حكم الواقعة اجتهدوا رأيهم بعد الاستئناس بما قضى به أسلافهم، واستشارة العلماء المعاصرين لهم، ثم أصدروا الحكم الذي وصل إليه اجتهادهم.

٦- ظهرت مصادر جديدة للقضاء في العهد الراشدي نتيجة للمنهج السابق الذي التزموه، وصارت الأحكام القضائية هي: القرآن، والسنة الشريفة، والإجماع، والقياس، والسوابق القضائية، والرأي الاجتهادي، مع المشورة.

٧- تم التنظيم الإداري الدقيق للقضاء في العهد الراشدي، وأرسل عمر وعلي -رضي الله عنهما- الرسائل الخالدة والمشهورة إلى القضاة والولاة، لتنظيم شئون القضاء، وبيان الدستور والمنهج، وتبع ذلك متابعة الخلفاء للقضاة، ومراقبتهم، وتبادل الرأي معهم، والسؤال عن أخبارهم وأقضيته، وطلب مراجعتهم في القضايا المهمة والمعضلة والخطيرة، وكانت هذه الميزة في عهد عمر، رضي الله عنه، وخفت قليلاً في عهد عثمان، وضعفت في عهد علي لاضطراب الأمور، وكثرة الفتن، ونشوب الحروب الداخلية، وظهور بذرة الاستقلال الذاتي في الشام وما يتبعه، مع تعدد السلطة.

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص (١٥٨).

٨- كانت اختصاصات القاضي في الغالب عامة وشاملة لجميع الوقائع، وكانت صلاحية القاضي واسعة، وله الحرية الكاملة في الإجراءات، ولكن ظهر في هذا العهد نواة الاختصاص الموضوعي والنوعي للقضاة، وتم تعيين قضاة للنظر في القضايا الصغيرة والبسيطة، كما تم تعيين قضاة للأحداث الجسيمة والوقائع الكبيرة، وبقي معظم الخلفاء - غالباً - يتولون النظر في الجنايات والحدود، وقام بهذا الشأن بعض الولاة أيضاً، كما ظهر في هذا العهد تعدد القضاة في وقت واحد في المدن الكبرى والأقطار الواسعة كالمدينة المنورة، والكوفة، والبصرة، واليمن، كما ظهر قاض للعسكر لأول مرة.

٩- تأكد في هذا العهد ما كان في العهد النبوي من مراقبة الأحكام القضائية، وإقرار ما وافق القرآن والسنة، وما صدر عن الرأي والاجتهاد، لأن الاجتهاد لا ينقض بمثله، وينقض ما خالف القرآن والسنة^(١).

١٠- استحدثت في العهد الراشدي رواتب القضاة بشكل منظم، مع التوسعة على القضاة، وأقيمت دار للقضاء، وأنشئ السجن للحبس، كما ظهر - ولأول مرة - امتناع كبار الصحابة عن القضاء، كابن عمر الذي طلبه عثمان فامتنع، وكعب بن يسار بن ضنة الذي طلبه عمر لتولي القضاء بمصر فأبى أن يقبل، وقيل قبله أياماً، ثم اعتزل^(٢).

١١- كانت إجراءات التقاضي في العهد الراشدي بسيطة وسهلة وقليلة، بدءاً من سماع الدعوى، إلى إقامة البينة والإثبات والحجج، إلى إصدار الحكم فيها، إلى التنفيذ، وكانت آداب القضاء مرعية في حماية الضعيف، وبصرة المظلوم، والمساواة بين الخصوم، وإقامة الحق والشرع على جميع الناس، ولو كان الحكم على الخليفة أو الأمير أو الوالي، وكان القاضي في الغالب يتولى تنفيذ الأحكام، إن لم ينفذها الأطراف طوعاً واختياراً، وكان التنفيذ عقب صدور الحكم فوراً، ولكن ظهرت في العهد الراشدي أمور تنظيمية جديدة، فوجد كاتب للقاضي في عهد عمر، وظهرت الشرطة والأعوان لمساعدة القاضي والوالي في عهد عثمان، وتطور التحقيق الجنائي في عهد سيدنا علي رضي الله عنه، وفرق بين الشهود للوصول إلى الحق وكشف الواقع حتى صار مضرب المثل^(٣).

ثالثاً: أشهر قضاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

أقر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بعض القضاة الذين ثبتت جدارتهم، وكانوا على القضاء قبله، وعين قضاة وولاة آخرين^(٤)، منهم:

(١) تاريخ القضاء في الإسلام، ص (١٥٩).

(٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (١٦٠).

(٤) تاريخ القضاء في صدر الإسلام، جبر محمود، ص (٢٣٩).

- ١- شريح بن الحارث الذي كان على قضاء الكوفة، وأقره على^١ عليها، وكان يرزقه كل شهر خمسمائة درهم^(١).
- ٢- أبو موسى الأشعري الذي ولاه عثمان القضاء بالكوفة، فأقره على، ثم عزله^(٢).
- ٣- عبيد الله بن مسعود، الوالي والقاضي باليمن.
- ٤- عثمان بن حنيف على البصرة.
- ٥- قيس بن سعد على مصر، وكان شهد فتح مصر، واختط بها داراً، ووليها لعلى ثم عزله بمحمد بن أبي بكر^(٣).
- ٦- عمارة بن شهاب على الكوفة.
- ٧- قثم بن العباس على المدينة المنورة، سنة ٣٧ هـ على مكة والطائف^(٤).
- ٨- جعدة بن هبيرة المخزومي، ثم خلود بن قررة اليربوعي على خراسان^(٥).
- ٩- عبد الله بن عباس كان والياً لعلى على البصرة، وكان أبو الأسود الدؤلى على قضائها، وفى قول لى عبد الله بن عباس على القضاء فى البصرة عبد الرحمن بن يزيد الحُدّانى، وكان أخا المهلب بن أبى صفرة لأمه، وبقي قاضياً عليهم أيام على بن أبى طالب، وطائفة من عمل معاوية حتى قدم زياد فعزله^(٦)، وقال أبو عبيدة: كان ابن عباس يفتى الناس ويحكم بينهم^(٧)، وإذا خرج ابن عباس عن البصرة استخلف أبا الأسود، فكان هو المفتى، والقاضى يومئذ يدعى المفتى، فلم يزل كذلك حتى قتل على سنة أربعين، ونقل عن أبى الأسود أقضية طريفة، ولما خرج أمير المؤمنين على من المدينة إلى البصرة ولى عليها عبد الله بن عباس^(٨).
- ١٠- سعيد بن نمران الهمداني الذى عينه على لما قدم الكوفة، ثم عزله، ثم استقضاه مصعب بن الزبير على الكوفة فقضى ثلاث سنوات، ثم عين ابن الزبير عبد الله بن عتبة بن مسعود^(٩).

(٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٤٩).

(٤) المصدر نفسه (٧١/٦).

(٦) أخبار القضاة (١/٢٨٨، ٢٨٩).

(٨) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٥١).

(١) أخبار القضاة (٢/٢٢٧).

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٥٨٩).

(٥) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٥١).

(٧) المصدر نفسه (١/٢٨٨).

(٩) أخبار القضاة (٢/٣٩٦، ٣٩٧).

١١- عبيدة السلماني، محمد بن حمزة الذي عينه على قضاء الكوفة بعد عزل سعيد الهمداني، وقال له: اقضوا كما كنتم تقضون، ثم عزله وعين شريحاً، وقال الشعبي: كان شريح أعلم الناس بالقضاء، وكان عبيدة يوازي شريحاً في القضاء، وله أقضية طريفة، وكان من علماء الكوفة المشهورين، وكان شريح يستشير به ويرجع إليه^(١).

١٢- محمد بن يزيد بن خليفة الشيباني، عينه على قاضياً على الكوفة، وله أقضية فيها^(٢).

وقد كان قضاة على في الأمصار هم ولاته على البلدان المختلفة لأن ولايتهم كانت عامة تشمل الحكم والإدارة وإقامة الحدود والإمامة والقضاء وجباية الصدقات وغيرها^(٣)، وكان على رضى الله عنه يطلب من ولاته التحرى في تعيين القضاة، مما يدل على أنه خول لهم تعيين القضاة في البلدان التابعة لولايتهم، مع أن الولاة- في الغالب- هم قضاة الأمصار التي يقيمون فيها، إلا أنه ورد ذكر أسماء عدد من قضاة الأمصار في عهد على، كما مر معنا، ويبدو أن ولاية الأمصار كان لهم الحق في النظر في المظالم التي يرفعها الناس ضد أحكام القضاء، وبالدرجة الأولى التي حكم فيها قضاة ولوا من قبلهم وليس من قبل الخليفة، كما كان لهم النظر في المظالم الأخرى من قبل قضاة البلدان المعيّنين من قبل الخليفة بحكم عموم ولايتهم^(٤)، إلا أنهم كانوا يرجعون إلى الخليفة في مثل هذه القضايا، ومن المعروف أن الخلفاء كانوا يفتحون أبوابهم لمن يجار بالشكوى سواء كانت الشكوى ضد الولاة أو ضد القضاة أو عمال الخراج أو غيرهم^(٥).

رابعاً: الأسلوب القضائي عند أمير المؤمنين على، ونظرفته للأحكام الصادرة تبليه، والمؤهلين للقضاء ومكانة ومجانية الحصول على الحكم:

١- إبقاؤه على أسلوب القضاء: يظهر أن علياً بن أبي طالب رضى الله عنه كان ينوى إدخال بعض التعديلات في أسلوب القضاء وأصول المحاكمات بما يتناسب مع التطورات الجديدة التي طرأت على المجتمع، إلا أنه أرجأ ذلك إلى أن تستقر الأمور، فقد أثر عنه رضى الله عنه قال: اقضوا كما تقضون حتى تكونوا جماعة، فإنى أخشى الاختلاف^(٦).

(١) طبقات ابن سعد (١٠/٦)، أخبار القضاة (٣٩٩/٢، ٤٠١).

(٢) أخبار القضاة (٣٩٥/١). (٣) قضاء أمير المؤمنين، عبد الله بن عثمان، ص (٢٩٠).

(٤) الأحكام السلطانية، ص (٧٧) للماوردي. (٥) الولاية على البلدان (٩٣/٢).

(٦) مصنف عبد الرزاق (٣٢٩/١١).

٢- عدم نقضه الأحكام الصادرة قبله: وحرصاً على استقرار الأمور فإن أمير المؤمنين كان يرى بأنه لا يحق للقاضي أن ينقض حكماً أصدره قاض آخر، وقد كان هو- رضى الله عنه- كتب الكتاب بين أهل نجران وبين النبي ﷺ، فكثروا في عهد عمر حتى خافهم على الناس، فوقع بينهم الاختلاف، فأتوا عمر، فسألوه البدل، فأبدلهم، ثم ندموا، ووضع عليهم شيئاً فأبوه، فاستقالوه، فأبى أن يقبلهم، فلما ولى على أتوه فقالوا: يا أمير المؤمنين شفاعتك بلسانك وخطك يمينك، فقال على: ويحكم إن عمر كان رشيد الأمر^(١)، ولن أرد قضاء قضى به عمر^(٢)

٣- الأهلية للقضاء: القضاء من الولايات العامة، ولذلك يشترط في القاضي ما يشترط فيمن تكون له ولاية عامة على المسلمين من العقل والبلوغ والإسلام، ويشترط في القاضي أن يكون عفيفاً عما في أيدي الناس، حليماً لا تشبه الكلمة، ولا يغضبه التصرف النابي، عالماً بأحكام الشريعة، ويتأسخها ومنسوخها، فقد قال على بن أبي طالب لقاض: هل تعلم الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلك^(٣)، وإنما سألته على عن الناسخ والمنسوخ لأن معرفته ليس بالأمر السهل في ذلك العصر، ويشترط فيه أن يكون عالماً بما قضى به القضاة السابقون، حتى لا يخرج عن خطهم في القضاء، حسماً لفوضى الأحكام، وأن يكون متواضعاً لا يرى غضاظة في استشارة ذوي العلم والعقل الراجح، لأن هذه الشورى تبعده عن الخطأ في الأحكام، وأن يكون جريئاً في الحق لا يتأخر عن النطق بالحكم به، ولو أغضب ذوي السلطان، وقد جمع ذلك كله قول على رضى الله عنه: لا ينبغي أن يكون القاضي قاضياً حتى تكون فيه خمس خصال: عفيف، حليم، عالم بما كان قبله، يستشير ذوي الألباب، لا يخاف في الله لومة لائم^(٤)

٤- مكان القضاء: على القاضي أن يختار مكان جلوسه بين المتخاصمين في وسط المدينة بحيث لا يشق على أحد الوصول إليه، ولذلك كان على رضى الله عنه يأمر شريحاً- القاضي- بالجلوس في المسجد الأعظم^(٥)، ليسر الوصول إليه^(٦)

(١) سنن البيهقي (١٠/ ١٢). (٢) المغنى (٩/ ٥٧).

(٣) سنن البيهقي (١٠/ ١١٧). (٤) المغنى (٩/ ٤٣).

(٥) مسند زيد (٤/ ١٣٧)، موسوعة فقه على بن أبي طالب، ص (٥٠٦).

(٦) موسوعة فقه على بن أبي طالب، ص (٥٠٦).

٥- مجانية الحصول على الحكم: لما كانت إقامة العدل بين الناس من أهداف الدولة الإسلامية، فإن الفقه الإسلامي يقضى بالآلا يقام أى حائل بين صاحب الحق وبين الحصول على حقه، ولذلك فإن المتقاضين لا يدفعان للقاضى ولا للدولة شيئاً من المال للحصول على الحكم الذى يفصل الخلاف بينهما، بل الدولة الإسلامية هى التى تتكفل بنفقات الحاكم والمحكمة، وقد كان على رضى الله عنه يعطى شريحاً على القضاء رزقاً، وقد رزقه حين ولاه القضاء فى الكوفة كل شهر خمسمائة درهم^(١).

٦- بذور المحاماة: فى العهد الراشدى ظهرت بذور المحاماة، فكان على رضى الله عنه يوكل أخاه عقيلاً فى المخاصمة، ولما أسن عقيل، وكل عبد الله بن جعفر بن أبى طالب عنه أمام القضاء، وكان يقول: ما قضى لوكيلى فلى، وما قضى على وكيلى فعلى^(٢).

خامساً: ما يجب على القاضى:

لكى يحقق القاضى العدل فى الأحكام لا بد له من مراعاة ما يلى:

١- دراسة القضية المعروضة عليه دراسة واعية: ولا يجوز له أن يتسرع فى إصدار الحكم قبل الانتهاء من الدراسة، والاطمئنان إلى الحكم، ولذلك قال على لشريح: لسانك عبدك ما لم تتكلم، فإذا تكلمت فأنت عبده، فانظر ما تقضى، وفيم تقضى؟ وكيف تقضى؟^(٣).

٢- المساواة بين الخصوم: فقد نزل على على ضيف، فكان عنده أياماً، فأتى فى خصومة، فقال له على: أحصم أنت؟ قال: نعم، قال: فارتحل عنا، فإننا نهينا أن ننزل خصماً إلا مع خصمه^(٤).

٣- عدم الصياح بالمتخاصمين: ولى على بن أبى طالب رضى الله عنه أبا الأسود الدؤلى القضاء، ثم عزله، فقال: لم عزلتني وما خنت ولا جنيت؟ فقال: إنما رأيتك يعلو كلامك على الخصمين^(٥).

٤- الابتعاد عن المؤثرات ومجاهدة النفس: سواء كانت هذه المؤثرات قرابة، أو مالاً، أو بغضاً أو... فقد جاء جعدة بن هبيرة إلى على بن أبى طالب فقال: يا أمير المؤمنين، يأتيك

(١) موسوعة فقه عمر، ص (٥٠٦).

(٢) أصول المحاكمات الشرعية، ص (٧٠)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٣٢).

(٣) كثر العمال (١٤٤٣). (٤) كثر العمال برقم ١٤٤٢٩، مصنف عبد الرزاق (٨/ ٣٠٠).

(٥) المغنى (٩/ ١٠٤).

الرجلان أنت أحب إلى أحدهما من نفسه، والآخر لو يستطيع أن يذبحك لذبحك، فتقضى لهذا على هذا؟ قال: فلمزه على وقال: هذا شيء لو كان لي لفعلت، ولكن إنما ذلك شيء لله (١).

٥- الشورى: وعلى القاضي أن يستشير ذوي العلم، والرأي لثلا يفلت منه حق، وقد كان على رضى الله عنه أحد أعضاء الشورى الذين يحرص الخلفاء على استشارتهم عندما تعرض عليهم مشكلة، فقد روى الخصاص فى أدب القاضي أن عثمان بن عفان كان إذا جاءه الخصمان قال لهذا: ادع علياً، وقال لهذا: ادع طلحة والزبير ونفراً من أصحاب رسول الله ﷺ، فإذا جاءوا إليه قال لهما: تكلما، فإذا تكلما يقبل عليهم فيقول: ماذا تقولون؟ فإن قالوا ما يوافق قوله قضى عليهما ولا ينظرهما بعد (٢).

(١) فقه على بن أبي طالب، قلنجى، ص (٥٠٨).

(٢) شرح أدب القاضي للخصاص (٣٠٥/١)، موسوعة على بن أبي طالب، ص (٥٠٨).

المبحث الثالث

من فقه أمير المؤمنين على بن أبي طالب

أولاً: في العبادات:

لم يأل أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه جهداً في بيان أحكام العبادات للناس، لما يتمتع به من غزارة في العلم وفقه في الدين، وما بينه للناس من أحكام العبادات يحتاج إلى سفر ضخمة^(١)، ولكن نشير إلى مجموعة من الأحكام في هذا الكتاب على النحو التالي:

أحكام في الطهارة:

١- يغسل من بول الجارية وينضح من بول الغلام ما لم يطعم: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: يغسل من بول الجارية، وينضح من بول الغلام ما لم يطعم^(٢)، والدليل على ذلك، لما بال الحسين بن على في حجر النبي ﷺ قالت لبابة بنت الحارث: يا رسول الله، أعطني ثوبك، والبس ثوباً غيره، فقال ﷺ: إنما ينضح من بول الذكر، ويغسل من بول الأنثى^(٣).

٢- نوم الجالس وحكمه في نقض الوضوء: أخرج عبد الرزاق في مصنفه بسنده أن علياً، وابن مسعود، والشعبي قالوا في الرجل ينام وهو جالس: ليس عليه الوضوء^(٤)، ودل على ذلك حديث رسول الله ﷺ: «وكاء السه العينان، فمن نام فليتوضأ»^(٥).

٣- غسل المذى والوضوء منه: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: كنت رجلاً مذاء فأمرت رجلاً^(٦) أن يسأل النبي ﷺ -لمكان ابنته- فسأله، فقال ﷺ: توضأ، واغسل ذكرك^(٧).

٤- قراءة القرآن- من دون المصحف- على كل حال ما لم يكن جنباً: قال على بن أبي طالب رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً^(٨)، وعن عامر الشعبي قال: سمعت أبا الغريف الهمداني يقول: شهدت على بن أبي طالب بال ثم قال: اقرءوا القرآن ما لم يكن أحدكم جنباً، فإذا كان جنباً فلا، ولا حرقاً واحداً^(٩).

(١) انظر على سبيل المثال: موسوعة فقه على بن أبي طالب، محمد قلمجى، فقه الإمام على، أحمد طه.

(٢) صحيح سنن أبى داود للالبانى (٧٥/١) صحيح موقوف.

(٣) صحيح سنن ابن ماجه (٨٥/١) حسن صحيح. (٤) المصنف (١٣١/١).

(٥) صحيح سنن أبى داود للالبانى (٢٠٣/١).

(٦) الرجل هو المقداد كما فى رواية البخارى. (٧) مسلم، ك الحيف (٢٤٧/١).

(٨) مسند أحمد (٥١/٢) قال أحمد شاكر: إسناده صحيح. (٩) مصنف عبد الرزاق (٢٣٦/١).

٥- وطء الحائض: سأل عمر رضى الله عنه علياً: ما ترى فى رجل وقع على امرأته وهى حائض؟ قال: ليس عليه كفارة إلا أنه يتوب^(١)، وقد أجمعت الأمة على حرمة وطء الحائض دون خلاف^(٢)، لقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

٦- مباشرة الحائض: فقد سئل على - رضى الله عنه-: مالك من امرأتك إذا كانت حائضاً؟ قال: ما فوق الإزار^(٣)، ودليله فى ذلك عن عائشة- رضى الله عنها- قالت: كانت إحداها إذا كانت حائضاً أمرها رسول الله فتأترز بإزار ثم يياشرها^(٤).

أحكام فى الصلاة:

١- لا يقرأ القرآن راکعاً ولا ساجداً: قال على بن أبى طالب رضى الله عنه: نهانى رسول الله عن قراءة القرآن وأنا راکع، أو ساجد^(٥).

٢- من لم يصل فهو كافر: سئل أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه: يا أمير المؤمنين ما ترى فى امرأة لا تصلى؟ قال: من لم يصل فهو كافر^(٦)، قال عبد الله بن شقيق: لم يكن أصحاب رسول الله ﷺ يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة، ولأنها عبادة يدخل بها فى الإسلام، فيخرج بتركها منه كالشهادة^(٧)، ويؤيد هذا الحكم قول رسول الله ﷺ «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة»^(٨). قال الإمام النووى: تارك الصلاة إن كان منكراً لوجوبها فهو كافر بإجماع المسلمين، خارج من ملة الإسلام، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام، ولم يخالط المسلمين مدة يبلغه فيها وجوب الصلاة عليه، وإن كان تركه تكاسلاً مع اعتقاد وجوبها- كما هو حال كثير من الناس- فقد اختلف العلماء فيه، فذهب مالك والشافعى (رحمهما الله) والجمهور من السلف والخلف إلى أنه لا يكفر بل يفسق، ويستتاب، فإن تاب وإلا قتلناه حداً، كالزانى المحصن، ولكنه يقتل بالسيف، وذهب جماعة من السلف إلى أنه يكفر، وهو مروى عن على بن أبى طالب (رضى الله عنه)، وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل (رحمه الله)، وبه قال عبد الله بن المبارك،

(١) مصنف ابن أبى شبة (٥٩/١). (٢) بداية المجتهد (٥٧/١)، المجموع (٣٥٩/٢).

(٣) فقه الإمام على بن أبى طالب (١٥٥/١).

(٤) مسلم (١٦٦/١). (٥) مسلم (٣٤٩/١).

(٦) مصنف ابن أبى شبة (٤٧/١١)، كتر العمال (١٣/٨).

(٧) المغنى (٤٤/٢). (٨) مسلم ك. الإيمان (٨٨/١).

ولإسحاق بن راهويه، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي، وذهب أبو حنيفة وجماعة من أهل الكوفة، والمزني صاحب الشافعي أنه لا يكفر ولا يقتل، بل يعزر ويحبس حتى يصلى^(١).

٣- إعادة الصلاة في الوقت: إذا أعاد المصلي صلاته في الوقت لفضيلة الجماعة فإن^(٢) الأولى فرضه والمعادة نافلة عند علي، نقل ذلك عن ابن قدامة، وعن الحارث عن علي في الذي يصلى وحده، ثم يصلى في جماعة، قال: صلاته الأولى^(٣)، أي الثانية نافلة له، ودليله ما رواه أبو ذر حيث قال: قال لي رسول الله ﷺ: «كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يبيتون الصلاة أو يؤخرون الصلاة عن وقتها، فإن أدركتها معهم فصل فإنها لك نافلة»^(٤)، وجه الدلالة أنه سمى التي يصليها جماعة نافلة^(٥)، وإذا أعاد المغرب شفعها بركعة عند علي، فعن الحارث عن علي إذا أعاد المغرب شفع بركعة^(٦).

٤- قضاء الفوائت: من فاتته صلاة فيجب عليه قضاؤها، ويستحب أن يقضيها على الفور عند علي، وقد قال علي: إذا نام الرجل عن صلاة أو نسي فليصل إذا استيقظ أو ذكر^(٧)، وعلى هذا إجماع المسلمين دون خلاف^(٨)، والدليل على ذلك قول رسول الله ﷺ: «إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها، فإن الله يقول: أقم الصلاة لذكري»^(٩).

٥- صلاة التراويح: عن أبي عبد الرحمن السلمي أن علياً قام بهم في رمضان^(١٠)، وعن إسماعيل بن زياد قال: مر على المساجد وفيها القناديل في شهر رمضان فقال: نور الله على عمر قبره، كما نور علينا مساجدنا^(١١)، وعلى هذا إجماع مذاهب أهل السنة^(١٢)، والحجة في ذلك ما رواه أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»^(١٣)، وجه الدلالة أن التراويح من القيام فهو سنة^(١٤)، والجماعة في التراويح

(١) شرح صحيح مسلم (٧٠/٢)، المغني (٤٤٢/٢-٤٤٧).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٢٧٦/٢)، كنز العمال (٢٢٨٣٣).

(٥) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١٧٧/١).

(٧) المصدر نفسه (٦٤/٢).

(٩) مسلم ك المساجد ومواضع الصلاة (٤٧٧/١) رقم (٦٨٤).

(١٠) المغني (١٦٩/٢)، مصنف ابن أبي شيبة (٣٩٥/٢).

(١٢) بداية المجتهد (٢١٤/١)، المغني (١٦٥/٢).

(١٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢٨٥/١).

(٢) المغني (١١٣/٢).

(٤) مسلم، ك المساجد رقم (٢٤٠).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٢٧٦/٢).

(٨) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١٨١/١).

(١١) المغني (١٦٩/٢).

(١٣) مسلم رقم (٧٥٩).

أفضل عند علي وكان هو يصليها جماعة^(١)، ويجعل للرجال إماماً وللنساء إماماً، فعن عرفة الثقفي قال: كان علي بن أبي طالب يأمر الناس بقيام شهر رمضان ويجعل للرجال إماماً وللنساء إماماً، قال عرفة: فكنت أنا إمام النساء^(٢)، وصلاة التراويح لها دليل في أصلها من هدى النبي ﷺ: فعن عروة بن الزبير أن عائشة - رضى الله عنها - أخبرته أن رسول الله ﷺ خرج ذات ليلة من جوف الليل، فصلى في المسجد، وصلى رجال بصلاته، فأصبح الناس يتحدثون، فاجتمع أكثر منهم، فصلوا معه، فأصبح الناس يتحدثون فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة، فخرج رسول الله ﷺ فصلى الناس بصلاته، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح، فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال: «أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم، ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها»، فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك^(٣).

٦- صلاة العيد في المسجد بالشيوخ والضعفاء: لما تولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الخلافة وصار بالكوفة، وكان الخلق بها كثيرين، قالوا: يا أمير المؤمنين، إن بالمدينة شيوخاً وضعفاء يشق عليهم الخروج إلى الصحراء، فاستخلف علي بن أبي طالب رجلاً يصلى بالناس العيد في المسجد، وهو يصلى بالناس خارج الصحراء، ولم يكن هذا يفعل قبل ذلك، وعلي من الخلفاء الراشدين، وقد قال النبي ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى»^(٤)، فمن تمسك بسنة الخلفاء الراشدين فقد أطاع الله ورسوله^(٥).

٧- تغسيل الرجل زوجته: يجوز للرجل أن يغسل زوجته عند علي إذ إنه غسل زوجته فاطمة رضى الله عنهما^(٦)، وعن أسماء بنت عميس قالت: أوصت فاطمة إذا ماتت ألا يغسلها إلا أنا وعلي، قالت: فغسلتها أنا وعلي^(٧)، وحكى إجماع الصحابة على ذلك لأن ذلك اشتهر فيهم ولم ينكروه^(٨)، وبه قال جمهور العلماء والحجة لهم لقول رسول الله ﷺ لعائشة: «ما ضرك لو مت قبلي فغسلتك وكفنتك ثم صليت عليك ودفنتك»^(٩).

٨- الكفن من مال الميت: يحسب تكاليف تكفين الميت من رأس ماله إن كان له مال عند علي^(١٠)، فعن عبد الله بن ضميرة عن أبيه عن جده عن علي رضى الله عنه أنه قال:

(١) المغنى (١٦٨/٢). (٢) للمجموع (٣٤/٤)، مصنف ابن أبي شيبة (٢٢٢/٢).

(٣) البخارى رقم (٢٠١٢). (٤) سنن الترمذى فى العلم (٢٢٧٦) حسن صحيح.

(٥) الفتاوى (١١٣/٢٤). (٦) السيل الجرار (٣٤٤/١)، المبسوط (٧١/٢).

(٧) مصنف عبد الرزاق (٤١٠/٣)، المحلى (١٧٥/٥).

(٨) المغنى (٢٥٢/٢)، نيل الأوطار (٥٨/٤). (٩) سنن ابن ماجه رقم (١٤٦٤) إسناده صحيح.

(١٠) فقه الإمام على بن أبي طالب (٣٠٥/١).

الكفن من رأس المال^(١)، والحجة في ذلك أن مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يوجد له شيء يكفن فيه إلا غرة، فكنا إذا وضعناها على رأسه خرجت رجلاه وإذا وضعناها على رجليه خرج رأسه، فقال رسول الله ﷺ: «ضعوها مما يلي رأسه واجعلوا على رجليه الأذخر»^(٢)، وجه الدلالة، أنه لو كان واجباً على المسلمين لأخذ له من المسلمين الحاضرين ما يتم به كفته^(٣).

٩- كفن الرجل والمرأة وعدم المغالاة فيه: يسن أن يكفن الرجل في ثلاثة أثواب، والمرأة في خمسة أثواب عند علي، نقل ذلك عنه الكاساني وغيره^(٤)، ويكره المغالاة في الكفن وهو الزيادة على الثلاثة للرجل والخمسة للمرأة عند علي^(٥)، فقد قال أمير المؤمنين علي: كفن المرأة خمسة أثواب وكفن الرجل ثلاثة، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين^(٦).

١٠- غسل الشهيد وكفته: لا يغسل الشهيد ولا يكفن عند علي، فقد نقل ذلك عنه الكاساني وغيره^(٧)، وروى عنه أنه لم يغسل من قتل معه في قتال مع مخالفه ولم يأمر بتكفينهم، بل دفن عماراً ولم يغسله^(٨)، وهذا قول جمهور أهل العلم إلا الحسن البصري وسعيد بن المسيب لقولهما أن الميت يجب^(٩).

أحكام متعلقة بالزكاة:

١- لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول: بين أمير المؤمنين علي أن حولان الحول شرط في وجوب الزكاة، لما ورد عنه رضى الله عنه قال: ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول^(١٠)، والحول شرط لوجوب الزكاة في النقود والمواشى، وأموال التجارة، وليس بشرط في الزرع، وذلك إجماع لا خلاف فيه^(١١).

٢- نصاب الذهب والفضة ومقدار الزكاة فيهما: بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن نصاب الذهب عشرون مثقالاً، وليس فيما دونه زكاة، وما زاد فيحسبه، حيث يقول: ليس فيما دون عشرين ديناراً شيء، وفي عشرين نصف دينار، وفي أربعين

(٢) مسلم (٦٤٩/٢) رقم ٩٤٠.

(١) الطبراني الأوسط (٦٧/٤) إسناده ضعيف.

(٤) البدائع (٧٧٦/٢)، المبسوط (٧٢/٢).

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٣٠٦/١).

(٦) البدائع (٧٦٦/٢)، المبسوط (٧٢/٢).

(٥) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٣٠٧/١).

(٧) البدائع (٢٨٧/٢)، فقه الإمام علي بن أبي طالب (٣٠٦/١).

(٩) البدائع (٨٠٦/٢)، المغنى (٥٢٩/٢).

(٨) المغنى (٥٣٤/٢)، فقه الإمام علي (٣٠٦/١).

(١٠) مسند أحمد (٢١١/٢) قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(١١) موسوعة فقه الإمام علي، قلعي، ص (٢٩٥).

دينار، فما زاد بالحساب^(١)، وقال عن نصاب الفضة: ليس في أقل من مائتي درهم زكاة^(٢)، وقال: فإذا بلغ مائتي درهم ففيه خمسة دراهم، وأن نقص من المائتين فليس فيه شيء، وإن زاد على المائتين فيحساب^(٣).

٣- نصاب الإبل ومقدار الزكاة فيها: قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه: في خمس من الإبل شاة إلى تسع، فإن زادت واحدة ففيها شاتان إلى أربع عشرة، فإن زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى تسع عشرة، فإن زادت واحدة ففيها أربع شياه إلى أربع وعشرين، فإن زادت واحدة ففيها خمس شياه^(٤)، فإن زادت واحدة ففيها بنت مخاض أو لبون (ذكر أكبر منها بعام) إلى خمس وثلاثين، فإن زادت واحدة ففيها بنت لبون إلى خمس وأربعين، فإن زادت واحدة ففيها حقة «طريقة الفحل» إلى ستين، فإن زادت واحدة ففيها بنتا لبون إلى تسعين، فإذا كثرت الإبل ففي كل خمسين من الإبل حقة، ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع^(٥).

٤- الأصناف التي تجب فيها الزكاة من الزروع: الأصناف التي تجب فيها الزكاة عند على هي الحنطة والشعير والتمر والزبيب، نقل ذلك عنه ابن حزم وغيره^(٦)، وقد قال على: الصدقة عن أربع: من البر فإن لم يكن بر فتمر، فإن لم يكن تمر فزبيب، فإن لم يكن زبيب فشعير^(٧).

٥- عدم الزكاة في الخضراوات والفواكه والعسل: قال أمير المؤمنين على: ليس في الخضر صدقة^(٨)، وفي رواية: ليس في الخضر والبقول صدقة^(٩)، وهو قول جمهور العلماء^(١٠)، ولا زكاة في الفواكه عند على، فعن أبي إسحاق عن على قال: ليس في التفاح وما أشبه صدقة^(١١)، وعن عاصم بن ضمرة عن على قال: ليس في الخضر صدقة؛ البقل والتفاح والقثاء^(١٢)، وهو قول كل من قال باقتصار وجوب الزكاة على الأصناف الأربعة، والحجة

(١) مصنف ابن أبي شيبة (١١٩/٣). (٢) المصدر نفسه (١١٧/٣).

(٣) المحلى (٦١/٦، ٥٩)، المجموع (١٦/٦).

(٤) عند ابن قدامة في المغنى (٥٧٩/٢) من ٢٠ إلى ٣٥ فيها بنت مخاض.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٢٢/٣). (٦) المحلى (٢١٢/٥)، فقه الإمام على (٣٤٦/١).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٤٣٨/٣). (٨) مصنف عبد الرزاق (٧١٨٨)، جمع الجوامع (١٥٧/٢).

(٩) سنن البيهقي نقلاً عن فقه الإمام على (٣٤٧/١).

(١٠) فقه الإمام على (٣٤٧/١). (١١) جمع الجوامع (٩٥/٢)، فقه الإمام على (٣٤٨/١).

(١٢) مصنف عبد الرزاق (٧١٩٩)، فقه الإمام على (٣٤٨/١).

لهم لدخولها تحت حكم الخضراوات لاشتراكها معها في عدم البقاء والادخار^(١)، وأما زكاة العسل فهي غير واجبة عند علي حيث قال: ليس في العسل زكاة^(٢).

٦- صرف الزكاة لصنف واحد: يجوز إعطاء الزكاة لصنف واحد من الأصناف الثمانية، أو لشخص واحد بها عند علي، فقد قال: لا بأس أن يبعث الرجل الصدقة في صنف واحد^(٣)، وروى عنه أنه أتى بصدقة فبعثها إلى أهل بيت واحد^(٤).

٧- إعطاء الزكاة للأصول والفروع: قال أمير المؤمنين علي: ليس لولد ولا لوالد حق في صدقة مفروضة، ومن كان له ولد أو والد فلم يصله فهو عاق^(٥)، وحكى إجماع العلماء على هذا، وحمل من خالفه على صدقة التطوع، والحجة لهم لأن منفعتها تعود على دافع الزكاة لأنها تغنيهم عن النفقة فلا يدفعها إليهم، وقد يتخذ ذلك حيلة للتخلص من دفع الزكاة، ثم إن الزكاة والنفقة واجبان مستقلان لا يحل أحدهما مكان الآخر كالصلاة والصوم، وإن الزكاة حق لله تعالى فهي عبادة، وأما النفقة فهي حق العباد، وهي صلة القرابة^(٦).

أحكام متعلقة بالصيام:

١- ثبوت صيام رمضان برؤية الواحد العدل: يثبت دخول شهر رمضان عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بخبر الواحد العدل، ويلزم الناس بصيامه، فعن فاطمة بنت الحسين أن رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه على رؤية هلال رمضان فصام، وأحسبه قال: وأمر الناس بالصيام^(٧)، وهذا الحكم مبني على ما ثبت عن رسول الله ﷺ «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غُمي عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً»^(٨)، قال النووي: المراد رؤية بعض المسلمين، ولا يشترط رؤية كل إنسان، بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين، وكذا عدل على الأصح، وأما الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء إلا ثور فجوزه بعدل^(٩).

(١) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٤٥).

(٢) جمع الجوامع (٢/١٥٧)، فقه الإمام علي (١/٣٤٥).

(٣) فقه الإمام علي (١/٣٥٢) نقلاً عن سنن البيهقي.

(٤) البدائع (٢٠/١٠٤) فقه الإمام علي (١/٣٥٢).

(٥) سنن البيهقي نقلاً عن فقه الإمام علي (١/٣٥٥).

(٦) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٣٥).

(٧) المجموع (٦/٣١٥)، المغني (٣/٩٠)، موسوعة فقه الإمام علي، ص (٤٢).

(٨) مسلم (٢/٧٥٩). (٩) شرح صحيح مسلم (٧/١٩٠).

٢- صيام الجنب: يجوز أن يصوم الجنب أى يؤخر الغسل حتى يصبح، ثم يغتسل ويتم صومه عند على، نقل ذلك عنه ابن قدامة وعن الحارث عن على قال: إذا أصبح الرجل وهو جنب فأراد أن يصوم فليصم إن شاء^(١)، والدليل على ذلك ما ورد عن عائشة وأم سلمة: أن رسول الله ﷺ كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم^(٢).

٣- الإفطار للشيخ الكبير: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى تفسيره قول الله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] قال: الشيخ الكبير الذى لا يستطيع الصوم يفطر ويطعم مكان كل يوم مسكيناً^(٣).

٤- مكان الاعتكاف: عن أبى عبد الرحمن السلمى عن على قال: لا اعتكاف إلا فى مسجد جماعة^(٤)، وفى لفظ: لا اعتكاف إلا فى مصر جامع^(٥)، ولعله قصد بذلك أن الاعتكاف لا يقام إلا فى مسجد المصر الجامع الذى تقام فيه الجمعة^(٦).

٥- ما يجوز للمعتكف: قال على: إذا اعتكف الرجل فليشهد الجمعة وليعد المريض وليشهد الجنائز وليأتى أهله وليأمرهم بالحاجة وهو قائم^(٧).

من أحكام الحج:

١- تقبيل المحرم امرأته: قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب: من قبل امرأته وهو محرم فليهرق دمًا^(٨).

٢- قتل المحرم للحيوان الصائل: عن مجاهد عن على فى الضبع إذا عدا على المحرم فليقتله، فإن قتله قبل أن يعدو عليه فعليه شاة^(٩)، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣]، لأنه إن لم يقتله قتله فيتحقق منه الاضطراب، ثم إنه انقلب بذلك حيواناً شريكاً فليحرق بالمؤذيات التى يجوز قتلها^(١٠).

٣- قتل الغراب: يجوز للمحرم قتل الغراب عند على، فقد قال: يقتل المحرم الغراب^(١١)، ودليل ذلك قول رسول الله ﷺ: خمس فواسق يقتلن فى الحرم: الفأرة، والعقرب، والغراب، والحلديا والكلب العقور^(١٢).

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٢/ ٨١)، المغنى (١/ ١٣٧). (٢) البخارى (٢/ ٢٣٢).

(٣) تفسير الطبرى (٢/ ٨١). (٤) مصنف عبد الرزاق (٩/ ٨٠٠).

(٥) مصنف ابن أبى شيبة (٣/ ٩١). (٦) فقه الإمام على بن أبى طالب (١/ ٣٨٦).

(٧) مصنف ابن أبى شيبة (٣/ ٨٧)، جمع الجوامع (٢/ ١٤٠).

(٨) فتح العزيز، شرح الوجيز للرافعى الهاشمى المجموع (٧/ ٤٨٠).

(٩) مصنف ابن أبى شيبة (٤/ ٦). (١٠) فقه الإمام على بن أبى طالب (١/ ٤٠٣).

(١١) مصنف ابن أبى شيبة (٤/ ٩٤). (١٢) سنن الترمذى (١/ ١٦٦) حسن صحيح.

٤- الشك في الطواف: قال أمير المؤمنين: إذا طفت في البيت فلم تدر أتممت أو لم تتم، فأت ما شككت فإن الله لا يعذب على الزيادة^(١).

٥- النسيان في الطواف: إذا نسي الرجل فطاف أشواطاً رائدة على المسنون يضيف إليها ما يبلغه مجموع أشواط طوافين عند عليّ، قال عليّ في الرجل ينسى فيطوف ثمانية فليزد عليها ستة حتى تكون أربعة عشر ويصلي أربع ركعات^(٢).

٦- النيابة للحج: من استطاع بماله الحج ولم يستطع ببذنه لشيخوخة أو مرض يجب عليه أن ينوب عنه غيره عند عليّ، نقل ذلك عنه ابن حزم وغيره^(٣)، فقد قال في الشيخ الكبير، أنه يجهز رجلاً بنفقته فيحج عنه^(٤)، ودليل ذلك ما روى ابن عباس أن امرأة من خثعم قالت: يا رسول الله ﷺ إن أبي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره، فقال النبي ﷺ: «فحجى عنه»^(٥)، وهذا يدل على أن الاستطاعة بالمال كافية لوجوب الحج على المكلف عند علي ومن معه، أما الاستطاعة بالبدن فيكفي أن يستطيع بغيره إذا وجد سواه أكان بمؤنة أو إجارة أو غيرها^(٦).

٧- الشك في عدد الرميات: إذا شك الحاج في عدد رمي الجمرات يعيد ما شك فيه عند عليّ، فعن أبي مجلز أن رجلاً سأل ابن عمر فقال: إني رميت الجمرة ولم أدر رميت ستاً أو سبعاً، قال: أنت وذاك الرجل يريد علياً، فذهب فسأله فقال: أما أنا لو فعلت في صلاتي لأعدت الصلاة، فجاء فأخبره بذلك، فقال: صدق، أو أحسن، قال الشيخ: وكأنه أراد والله أعلم لأعدت المشكوك في فعله، كذلك في الرمي يعيد المشكوك في رمية^(٧).

بعض الأحكام ألحقت بالعبادات:

١- إدراك الميتة قبل موتها: إذا أدرك الحيوان الآيل إلى الموت قبل موته بوقت قصير فذبح جاز أكله، وعلامة حياته قبل ذبحه أن يتحرك منه عضو بعد ذبحه عند عليّ^(٨)، فقد قال: إذا وجدت الموقوذة، والمتردة والنطيحة وما أصاب السبع فوجدت تحريك يد أو رجل فذكها وكل^(٩)، ودليل ذلك قول الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٩٦/٤). (٢) مصنف عبد الرزاق رقم ٩٨١٤.

(٣) المحلى (٦١/٧)، المغنى (٢٢٨/٣٠). (٤) المحلى (٦١/٧).

(٥) مسلم (٩٧٤/٢) رقم (١٣٣٥). (٦) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٤٢٠)..

(٧) سنن البيهقي (١٤٩/٥) نقلاً عن فقه الإمام علي (١/٤١٨).

(٨) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٤٥٦). (٩) المحلى (٧/٤٥٨).

اللَّهُ بِهِ وَالْمُنْخَنَقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ﴿٣﴾ [المائدة: ٣] ووجه الدلالة: أن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ استثناء عما سبقه، أي إلا ما أدركتم ذكاته فيحل أكله^(١).

٢- ذبائح نصارى العرب: لا يحل أكل ذبائح نصارى العرب استثناء من عموم النصارى عند على، نقل ذلك عنه الطبرى وغيره^(٢)، وعن عبدة السلماني قال: لا تؤكل ذبائح نصارى العرب فإنهم لا يتمسكون من النصرانية إلا بشرب الخمر^(٣)، وفي رواية: لا تأكلوا ذبائح نصارى بنى تغلب فإنهم لم يتمسكوا بشيء من النصرانية إلا بشرب الخمر^(٤)، وقد استدل على ذلك بعدم التزامهم بتعاليم النصرانية في تحليل ما حللوا وتحريم ما حرموا فلا يعدون منهم، ولكن الله تعالى حين أحل ذبائحهم أحلها في وقت كان النصارى منحرفين عن أصل تعاليم النصرانية سواء عن عقيدتها، أو في أحكامها، فلم يمنع ذلك من تحليل ذبائحهم، فهذا ما عليه جمهور الصحابة والفقهاء^(٥).

٣- ذبيحة الفخر: يحرم أكل ما ذبح فخراً عند على رضي الله عنه، فعن الجارود بن أبي سبرة قال: كان رجل من بنى رياح يقال له ابن وشيل - وهو سحيم - قال: وكان شاعراً نافراً غالبه أبو فرزدق الشاعر بماء بظهر الكوفة على أن يعقر هذا مائة من إبله وهذا مائة من إبله إذا وردت، فلما وردت الإبل الماء قاما إليها بالسيوف فجعلا يكسعان عراقيهما، فخرج الناس على الحمرات^(٦) يريدون اللحم، وعلى بالكوفة، فخرج على بغلة رسول الله ﷺ، وهو ينادى أيها الناس: لا تأكلوا من لحومها فإنه أهل بها لغير الله. قال ابن حزم: إن رسول الله قال: «لعن الله من ذبح لغير الله»^(٧)، وجه الدلالة أن الذبح لأجل الفخر بما أهل به لغير الله، فيشملة الحديث^(٨).

٤- نجاسة البيضة داخل الدجاجة الميتة: البيضة في بطن الدجاجة الميتة نجسة عند على لا يجوز أكلها سواء أصلبت قشرتها أم لا، نقل ذلك عنه ابن قدامة^(٩).

(١) فقه الإمام على بن أبي طالب (٤٥٦/١). (٢) تفسير الطبرى (٥٦/٦)، تفسير القرطبي (٧٨/٦).

(٣) مصنف عبد الرزاق (١٠٠٣٥)، تفسير الطبرى (٦٥/٦).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١٠٠٣٤)، كثر العمال (١٥٦٥١).

(٥) تفسير الطبرى (٦٥/٥)، بداية المجتهد (٤٦٥/١). (٦) فقه الإمام على (٤٦٧/١).

(٧) مسلم، ك الاضاحى، باب تحريم الذبح لغير الله (١٥٦٧/٣).

(٨) فقه الإمام على بن أبي طالب (٤٦٨/١). (٩) المغنى (٧٥/١)، المجموع (٢٤٥/١).

٥- طعام المشركين والمجوس غير الذبائح: لا بأس بأكل طعام المجوس والمشركين إذا لم يكن فيها من ذبائحهم، لأن التحريم خاص بالذبائح، فقد قال أمير المؤمنين على: لا بأس بطعام المجوس إنما نهى عن ذبائحهم^(١)، وفي رواية: لا بأس بأكل خبز المجوس إنما نهى عن ذبائحهم^(٢)، وهو قول جمهور الفقهاء^(٣).

٦- ترك الشيب أبيض: يجوز ترك الشيب أبيض دون تغييره بحناء أو غيره عند على، نقل ذلك عنه ابن حجر وغيره^(٤)، وعن الشعبي قال: رأيت علياً أبيض الرأس واللحية قد ملأت ما بين منكبَيْهِ^(٥) وعن أبي إسحاق: رأيت علياً أصلع أبيض الرأس واللحية^(٦)، وعن ابن الحنفية أن علياً اختضب الحناء مرة ثم ترك^(٧).

٧- اللعب بالنرد والشطرنج: لعب النرد حرام عند أمير المؤمنين على حيث قال: لأن أقلب جمرتين أحب إليّ من أن أقلب كعنين^(٨). وكان لا يسلم على أصحاب النردشير^(٩)، ودليل تحريمه قول رسول الله ﷺ: «من لعب النردشير فكأنه صبغ يده في لحم الخنزير ودمه»^(١٠). والشطرنج محرم عند على أيضاً نقله عنه ابن قدامة^(١١)، وكان يقول في الشطرنج: هو ميسر الأعاجم^(١٢)، وفي رواية هو من الميسر^(١٣)، وعن ميسرة بن حبيب قال: مر على بن أبي طالب على قوم يلعبون بالشطرنج فقال: ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون، لأن يمس جمرًا حتى يطفأ خير له من أن يمسه^(١٤)، وعن عمار بن أبي عمار قال: مر على بمجلس من مجالس تيم الله وهم يلعبون بالشطرنج فوقف عليهم فقال: أما والله لغير هذا خلقتهم، أما والله لولا أن تكون سنة لضربت بها وجوهكم^(١٥)، والحجة في هذا التحريم بين المتلاعبين هو علة الميسر المحرم بنص الكتاب فيقاس عليه^(١٦).

(١) كنز العمال (٢٥٧٦)، فقه الإمام على بن أبي طالب (١/٤٧٦).

(٢) المغنى (٤/٢٩٦). (٣) فقه الإمام على (١/٤٧٧).

(٤) المتقى (٧/٢٧٠)، فقه الإمام على (١/٤٩٥). (٥) فقه الإمام على (١/٤٩٥).

(٦)، (٧) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٤٢٧).

(٨) المصدر نفسه (٨/٧٣٨). (٩) إعلاء السنن للثانوى (١٧/٤٦٤).

(١٠) مسلم (٤/١٧٧٠) رقم (٢٢٦٠). (١١) المغنى (١٠/٢١٢).

(١٢)، (١٣) إعلال السنن للثانوى (١٧/٤٦٤)، فقه الإمام على (١/٥٠١).

(١٤) المغنى (٩/١٧).

(١٥) سنن البيهقي نقلًا عن فقه الإمام على (١/٥٠٢).

(١٦) فقه الإمام على (١/٥٠٢).

٨- نكاح المتعة: قال أمير المؤمنين على رضي الله عنه: نسخ رمضان كل صوم ونسخ المتعة الطلاق والعدة والميراث^(١)، وحجة على ما رواه عن النبي ﷺ بأنه نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر^(٢).

٩- النكاح بدون ولي: عن أبي قيس الأودي أن علياً كان يقول: إذا تزوج بغير إذن ولي ثم دخل بها لم يفرق بينهما وإن لم يصحبها فُرق بينهما^(٣).

١٠- العيوب الجسدية في المرأة: إذا وجد الرجل فيمن تزوجها عيباً يصعب المقام معه، قال أمير المؤمنين على: إنه إذا دخل بها وجب المهر وخُبر بين الطلاق والإمساك، وإن لم يدخل بها فُرق بينهما بدون مهر^(٤).

١١- نكاح الخصي: قال أمير المؤمنين على: لا يحل للخصي أن يتزوج، فإن تزوج ولم تعلم المرأة، فُرق بينهما عند على، فقد قال: لا يحل للخصي أن يتزوج امرأة مسلمة عفيفة^(٥)، ودليل ذلك أن الخصاء من العيوب المنفرة التي يصعب معه الجماع أو ينعدم، فقيس على غيره من العيوب التي جاز بها التفريق^(٦).

١٢- من تزوج أختين جهلاً بأنهما أختان: من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى فظهر أنهما أختان يفارق التي تأخر زواجها عند على، فعن ابن جريج قال: أخبرت عن على أنه قال في رجل تزوج امرأة فأصابها ثم انطلق إلى أرض أخرى فتزوج امرأة فأصابها، فإذا هي أختها ففقدى أنه يفارق الآخرة ويراجع الأولى، غير أنه لا يرجع الأولى حتى تقضى هذه عدتها^(٧)، وهو قول جمهور فقهاء المذاهب^(٨)، والحجة لهم: أن نكاح الأول وقع صحيحاً دون الثانية، فإنه باطل لا ينعقد^(٩).

١٣- تحريم وطء الزوجة في دبرها: وطء الزوجة في دبرها حرام عند على، نقل ذلك عنه ابن قدامة^(١٠)، فعن أبي المعتمر قال: نادى على على المنبر فقال: سلوني، فقال رجل: أتوتى النساء في أدبارهن؟ فقال: سفلت سفل الله بك، ألم تر أن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّكُمْ

(١) فقه الإمام على (٢/٥٠٩).

(٢) مصنف عبد الرزاق (٦/١٩٦).

(٣) كنز العمال (٤٥٦٦٤)، مصنف عبد الرزاق (١٠٦٧٧)، فقه الإمام على (٢/٥٣٥).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١٠٧١٩).

(٥) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٥٣٦).

(٦) مصنف عبد الرزاق (١٠٥١٧).

(٧) المدونة (٢/٢٨٠)، المغني (٦/٢٥٨١).

(٨) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٥٦٢).

(٩) المغني (٧/٢٢٢).

لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿الْعنكبوت: ٢٨﴾، وروى ذلك عن عبد الله ابن عباس وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة، وبه قال سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن ومجاهد وعكرمة وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأحمد والمالكية والظاهرية^(١)، ودليل التحريم، قول رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأته في دبرها»^(٢)، وجه الدلالة: أن النهي عن الشيء وترتيب اللعن عليه يدل على التحريم^(٣).

١٤- عدة الحامل المتوفى عنها زوجها: إذا كانت المرأة حاملاً وتوفى زوجها فوضعت قبل أن تنقضى عدتها فعند على أنها تعتد أبعد الأجلين، أي عدة الحمل، إذا لم تضع قبل عدة المتوفى عنها زوجها، فإن وضعت قبل ذلك تعتد أربعة أشهر وعشراً، نقل ذلك عن ابن رشد وغيره^(٤)، وعن عبد الرحمن بن معقل قال: شهدت علياً سألته رجل عن امرأة توفى عنها زوجها وهي حامل قال: تتربص أبعد الأجلين^(٥)، وعن الشعبي كان يقول: أجل كل حامل آخر الأجلين^(٦)، وقد جمع أمير المؤمنين على رضي الله عنه بين قول الله تعالى: ﴿أُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، إذ بينهما عموم وخصوص فلا يترجح العمل بأحدهما دون الآخر، فيعمل بالاثنتين للخروج من الظن إلى اليقين والتخلص من التعارض^(٧).

والراجع أن عدتها وضع الحمل في كلتا الحالتين، فقد صح عن عبد الله بن عتبة أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة، وكان ممن شهد بداراً، فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل، فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنبال بن بعكك، فقال لها: مالي أراك متجملة؟ لعلك ترجين النكاح؟ إنك والله ما أنت بناكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر. قالت سبيعة: فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فافتاني بأني قد حللت حين وضعت حملي وأمرني بالتزوج إن بدا لي^(٨)،

(١) المغني (٢٢/٧)، المحلى (٦٩/٧)، تفسير القرطبي (٩٣/٣).

(٢) سنن أبي داود (٢٥٦/٢)، الجامع الصغير (٥٣٩/٢).

(٣) فقه الإمام على بن أبي طالب (٥٦٨/٢). (٤) بداية المجتهد (٩٥/٢)، نيل الأوطار (٧٧/٨).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٣٠٠/٤). (٦) المصدر نفسه (٢٩٨/٤).

(٧) سبل السلام (١٩٨/٣). (٨) البخاري رقم (٥٣١٨)، مسلم (١٤٨٤).

وهذا قول جمهور علماء المسلمين. وقيل: حصل الإجماع على ذلك بعد سماع هذا الحديث^(١)، وقال الشعبي: ما أصدق أن على بن أبي طالب كان يقول عدة المتوفى عنها زوجها آخر الأجلين^(٢)، ولعل علياً قال بذلك لعدم بلوغه حديث سبيعة وإلا فلا يخالف على الصحيح الثابت عن النبي ﷺ^(٣).

بعض الأحكام المتعلقة بالمعاملات المالية:

١- جوائز السلطان: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: لا بأس بجوائز السلطان، ما يعطيكم من الحلال أكثر مما يعطيكم من الحرام^(٤)، وقال أيضاً: لا تسأل السلطان شيئاً، فإن أعطاك فخذ فإن ما فى بيت المال من الحلال أكثر مما فيه من الحرام^(٥).

٢- الهدية لرفع الظلم وأخذ الحق: من نصر شخصاً فى حق أو دفع عنه ظلماً لايجوز له أن يقبل هدية من نصره أو رفع عنه الظلم عند على، نقل ذلك عنه ابن حزم^(٦).

٣- عدم ضمان العارية: لا يضمن المستعير العارية إذا تلفت بدون تعد عند على^(٧)، فقد قال على: ليست العارية مضمونة إنما هو معروف إلا أن يخالف فيضمن^(٨).

٤- عدم ضمان الوديعة: الوديعة أمانة بيد المودع عنده، فإذا تلفت عنده من غير جناية فلا ضمان عليه عند على، فقد قال رضى الله عنه: لا يضمن صاحب العارية ولا الوديعة^(٩).

٥- بيع الغنيمة للكفار: لايجوز بيع ما غنمه المسلمون من أموال الكفار فى الحرب إلى الكفار أنفسهم عند على رضى الله ، فعن أم موسى قالت: أتى على بن أبي طالب بآنية مرصعة بالذهب من آنية العجم فأراد أن يكسرها ويقسمها بين المسلمين، فقال ناس من الدهاقين: إن كسرت هذه كسرت ثمنها، ونحن نغلى لك بها، فقال على: لم أكن لأرد لكم ملكاً نزعه الله منكم فكسرها وقسمها بين الناس^(١٠)، وقد فعل أمير المؤمنين ذلك حتى لا تذكرهم بأمجادهم أو تعود بالنفع عليهم.

٦- تضمين الصناع: وذلك حفاظاً لأموال الناس من الضياع، قال الشاطبى: إن الخلفاء الراشدين قضوا بتضمين الصناع. قال على بن أبي طالب رضى الله عنه: لا يصلح الناس

(١) المغنى (٧/٤٧٣)، فقه الإمام على (٢/٧١٦). (٢) سبل السلام (٣/١٩٨).

(٣) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٦١٧).

(٤) المغنى (٦/٤٤٤)، فقه الإمام على (٢/٧١٦).

(٥) المغنى (٦/٤٤٤). (٦) المحلى (٩/١٢٩).

(٧) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٧٢١). (٨) مصنف عبد الرزاق (٤٧٨٨).

(٩) المصدر نفسه (١٤٧٨٦). (١٠) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٧٥٢).

إلا ذاك^(١)، وفي هذا مقصد من مقاصد الشريعة وهو حفظ الأموال من الضياع^(٢)، وفي مصنف عبد الرزاق أن علياً رضي الله عنه ضمن الخياط والصباغ، وأشباه ذلك احتياطاً للناس^(٣).

٧- عقد الذمة وعدم التشديد في الجباية عليهم: قال أمير المؤمنين علي: لا يقبل من مشركي العرب إلا الإسلام أو السيف، أما مشركو العجم فتؤخذ منهم الجزية، وأما أهل الكتاب من العرب والعجم فإن أبوا أن يسلموا وسألونا أن يكونوا أهل ذمة قبلنا منهم الجزية^(٤)، وعن علي أنه قال: إنما قبلوا عقد الذمة لتكون أموالهم كأموالنا ودماؤهم كدمائنا^(٥)، وكان رضي الله عنه يستعمل الرفق في طريقة أخذها واليسر في مقدارها، فعن عبد الملك بن عمير قال: أخبرني رجل من ثقيف قال: استعملني علي بن أبي طالب، فقال: لا تضربن رجلاً سوطاً في جباية درهم ولا تبعين لهم رزقاً ولا كسوة شتاء ولا صيف، ولادية يعملون عليها، ولا تقم رجلاً قائماً في طلب درهم، قال: قلت: يا أمير المؤمنين إذا أرجع إليك كما ذهبت من عندك، قال: وإن رجعت كما ذهبت، إنما أمرنا أن نأخذ منهم العفو يعني الفضل^(٦).

ثانياً: في الحدود:

١- عقوبة المرتد: قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: يستتاب المرتد ثلاثاً، فإن عاد وإلا قتل^(٧). وحجة قتله: ما روى ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٨)، وأما دليل استتابته فما روى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ استتاب رجلاً ارتد عن الإسلام أربع مرات^(٩).

وروى عن علي في استتابه الزنديق الذي يظهر الإسلام ويبطن الكفر قولان هما:

أ- لا فرق في الاستتابه بين من أظهر الردة، وبين الزنديق الذي أظهر الإسلام وأبطن الكفر، وقامت عليه البيئة بذلك^(١٠).

(١) الاعتصام (١٩/٢).

(٢) مقاصد الشريعة الإسلامية، ص (٦٠٢).

(٣) مصنف عبد الرزاق (٢١٧/٨)، موسوعة علي بن أبي طالب، ص (٢٢).

(٤) فقه الإمام علي (٧٥٦/٢). (٥) المغني (٣٧٥/٨)، فقه الإمام علي (٧٥٦/٢).

(٦) كنز العمال (١٤٣٤٦)، المغني (٥٣٧/٨). (٧) مصنف ابن أبي شيبة (١٣٨/١٠).

(٨) البخاري رقم (٣٠١٧). (٩) مجمع الزوائد (٢٦٢/٦) فيه ضعف.

(١٠) المغني (١٢٦/٨)، موسوعة فقه علي بن أبي طالب، ص (٢٧٣).

فقد روى عبد الرزاق أن محمد بن أبي بكر كتب إلى علي عن مسلمين تزندقا فكتب إليه: إن تابا وإلا فاضرب أعناقهما^(١)

ب- يستتاب من أظهر الردة ولا يستتاب الزنديق، فقد روى الأثرم بإسناده إلى علي (رضي الله عنه)، أنه أتى برجل عربي قد تنصر، فاستتابه فأبى أن يتوب فقتله، وأتى برهط يصلون وهم زنادقة وقد قامت عليهم بذلك الشهود العدول، فجحدوا وقالوا: ليس لنا دين إلا الإسلام، فقتلهم ولم يستتبهم، قال: أتدرون لم استتبت النصراني؟ استتبته لأنه أظهر دينه، فأما الزنادقة الذين قامت عليهم البيعة فإنما قتلتهم لأنهم جحدوا، وقد قامت عليهم البيعة^(٢)

وأما المرأة المرتدة فقد ورد فيها عن علي قولان:

أ- لا فرق بينهما وبين الرجل في حكم القتل، وقد روى هذا القول أيضاً عن أبي بكر رضي الله عنه، وقال به الحسن والزهرى والنخعي ومكحول وحماد ومالك والليث والأوزاعي والشافعي وإسحاق^(٣)

ب- المرأة تسترق ولا تقتل، وهذا القول قال به الحسن وقتادة، لأن أبا بكر استرق نساء بنى حنيفة وذرايرهم وأعطى علياً منهم امرأة فولدت محمد ابن الحنفية، وكان ذلك بحضور من الصحابة فلم ينكر، فكان إجماعاً^(٤)، كما أن قصة بعث علي إلى بنى ناجية دليل على هذا الرأي، وسيأتي الحديث عنها لاحقاً وفيها: وقتل مقاتلتهم وسبى ذرايرهم^(٥)

وقد قتل أمير المؤمنين على المرتدين بطرق مختلفة حسب حال كل منهم على النحو التالي:

أ- ضرب العنق بالسيف: كما في جواب علي بن أبي طالب رضي الله عنه لمحمد بن أبي بكر عندما سأله عن مسلمين تزندقا؟ فقال: فأما اللذان تزندقا، فإن تابا، وإلا فاضرب أعناقهما^(٦)

(١) المصنف (٣٤٢/٧) (١/ ١٧٠).

(٢) المغنى (٤١٤١/٨)، موسوعة فقه علي بن أبي طالب، ص (٢٧٣).

(٣) المغنى (١٢٣/٨). (٤) المغنى (١٢٣/٨)، فتح الباري (٢٦٨/١٢).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٤٤/١٠). (٦) مصنف عبد الرزاق (٣٩٥/٨).

ب- الضرب حتى الموت: ففى مصنف ابن أبى شيبة أن علياً أتى برجل نصرانى أسلم ثم تنصر، فسأله عن كلمة فقال له، فقام إليه على فرفسه برجله، فقام الناس إليه فضربوه حتى قتلوه^(١).

ج- الإحراق بعد القتل: كما فى قصة المستورد العجلى حيث أسلم ثم ارتد، فإن علياً رضى الله عنه أحرقه بعد أن قتله، ولعل علياً رضى الله عنه أحرقه لما خاف أن ينبش قومه جثته، بعد أن رفض على تسليمها مقابل مبلغ من المال بذلوه له^(٢).

د- القتل بالإحراق: كما فى قصة على رضى الله عنه، مع السيئة كما سبق بيانه^(٣).

وقتل المرتد فيه حفظ لأهل الدين، ومن مقاصد الشريعة الغراء حفظ الدين، فقد لاحظنا حرص الخلفاء الراشدين على تنفيذ أحكام الله فى أهل الأهواء والخارجين عن الدين، وإنزال العقوبة المناسبة بهم، ومن أعظمها قتل المرتدين وقتالهم، كما فعل الخلفاء الراشدون وهذا تنفيذ لقول رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزانى، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٤).

وقال ابن تيمية: فإنه لو لم يقتل ذلك- يعنى المرتد- لكان الداخل فى الدين يخرج منه فقتله حفظ لأهل الدين، والدين، فإن ذلك يمنع من النقص ويمنعهم من الخروج عنه^(٥).

٢- حد الزنا:

أ- قصة رجم: قال الشعبى: كان لشراحة زوج غائب بالشام، وإنها حملت، فجاء بها مولاهما إلى أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، فقال: إن هذه زنت واعترفت، فجلدها يوم الخميس مائة جلدة، ورجمها يوم الجمعة، وحفر لها إلى السرة، وأنا شاهد، ثم قال: إن الرجم سنة سنهها رسول الله ﷺ، ولو كان شهد على هذا أحد لكان أول من يرمى الشاهد بشهادته، ثم يتبع شهادته حجره، ولكنها أقرت، فأنا أول من يرميها، فرماها بحجر، ثم رمى الناس وأنا منهم، فكنت والله فيمن قتلها، وفى لفظ لأحمد والبخارى أن علياً قال: جلدتها بكتاب الله، ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ^(٦)، وهذا الحكم القضائى اجتهد لعل وهو مختلف فيه بين الفقهاء، وقال الجمهور بعدم الجمع بين الجلد والرجم^(٧).

(١) المحلى لابن حزم (١١/ ١٩٠).

(٢) موسوعة فقه على بن أبى طالب ص (٢٧٥).

(٣) منهج على بن أبى طالب، ص (٢٧٥).

(٤) البخارى رقم (٦٨٧٨).

(٥) مجموع الفتاوى (١٠٢/ ٢٠).

(٦) البخارى، ك الحدود (٤/ ٢٥٣).

(٧) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٥٢).

وجاء في رواية: فحفر لها حفرة بالسوق فدار الناس عليها أو قال بها، فضربهم بالدرّة، ثم قال: ليس هكذا الرجم إنكم إن فعلوا هذا يفتك بعضكم بعضاً ولكن صفوا كصفوفكم للصلاة ثم قال: أيها الناس، إن أول الناس يرمي الزاني الإمام إذا كان الاعتراف، وإذا شهد أربعة شهداء على الزنا، أول الناس يرمي الشهود بشهادتهم عليه، ثم الإمام ثم الناس، ثم رماها بحجر وكبر، ثم أمر الصف الأول فقال: ارموا، ثم قال: انصرفوا، وكذلك صفّاً صفّاً حتى قتلوها^(١).

ب- تأجيل رجم الحامل: المرأة الحامل إذا ثبت عليها الزنا لا يقيم عليها الحد حتى تضع حملها عند علي^(٢)، فعنه رضى الله عنه قال: إن خادماً للنبي ﷺ فجرت، فأمرني أن أقيم عليها الحد، فوجدتها لم تحف من دمها، فأثبته فذكرت له، فقال: «إذا جفت من دمها فأقم عليها الحد، أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم»^(٣)، وقد قام بهذا الحكم في خلافته.

ج- المستكرهه على الزنا: لا حد على المستكرهه على الزنا عند علي ولها مهر المثل بذلك^(٤)، فقد قال في البكر تستكره نفسها أن للبكر مثل صداق إحدى نساها وللثيب مثل صداق^(٥) مثلها.

٥- زنا المضطرة: إذا اضطرت امرأة على الزنا لإنقاذ حياتها من الموت فلم يدفع إلا بها سقط عنها الحد عند علي^(٦)، فقد جاء في رواية: أن امرأة أتت عمر فقالت: إني زنيته فارجمني فردها حتى شهدت أربع شهادات فأمر برجمها، فقال علي: يا أمير المؤمنين، ردّها فاسألها ما زناها لعل لها عذراً؟ فردها فقال: ما زناك؟ قالت: كان لأهلي إبل فخرجت في إبل أهلي فكان لنا خليط^(٧)، فخرج في إبله فحملت معي ماء ولم يكن في إبلي لبن، وحمل خليطنا ماء وكان في إبله لبن، فنقد مائي فاستسقيت فأبى أن يسقيني، حتى أمكنه من نفسي، فأبيت حتى كادت نفسي تخرج أعطيته، فقال علي: الله أكبر، فمن اضطّر غير باغ ولا عاد، أرى لها عذراً^(٨)، وزيد في رواية: فأعطاها عمر شيئاً وتركها^(٩)، وقد ذكر الفقهاء هذه الحادثة ضمن الإكراه على الزنا فلم يختلفوا في سقوط الحد بالإكراه^(١٠)، ولكن الإكراه غير الاضطراب لأن الاضطراب فيه الإقدام على الفعل اختياراً، أما الإكراه فلا

(١) مصنف عبد الرزاق ١٣٣٥، فقه الإمام علي (٧٨٢/٢).

(٢) فقه الإمام علي (٧٨٣/٢). (٣) مسند الإمام أحمد رقم (١١٣٧) صحيح لغيره.

(٤) فقه الإمام علي (٧٨٦/٢). (٥) مصنف عبد الرزاق (١٣٦٠/٧).

(٦) فقه الإمام علي (٧٨٨/٢). (٧) خليط: الشريك الذي يخلط ماله بمال غيره.

(٨) كنز العمال ١٣٥٩٦، مغنى المحتاج (١٤٥/٤). (٩) المغنى (١٨٧/٨).

(١٠) إعلاء السنن (٦٧١/١١)، المغنى (١٨٧/٨).

إقدام فيه وإنما يساق إلى الفعل جبراً، بدليل أن الله تعالى ذكر الإكراه مستقلاً عن الاضطراب كما في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦] وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ [النور: ٣٣] وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣].

وقد استدلل على رضى الله عنه بالآية الأخيرة، ووجه الدلالة أن الاضطراب لإنفاذ الحياة يرفع العقوبة الأخروية عن المضطر، فهو يسقط العقوبة الدنيوية من باب أولى في حقوق الله تعالى، ويؤخذ من هذه المسألة: عمل على بقاعدة الضرورات تبيح المحظورات^(١).

هـ- درء الحدود بالشبهات: تدرأ الحدود بالشبهات عند عليّ، فعن الضحاك بن مزاحم عن عليّ قال: إذا بلغ في الحدود لعل وعسى فالحد معطل^(٢)، وعن عليّ أن امرأة أتته فقالت: إني زني، فقال: لعلك أتيت وأنت نائمة في فراشك أو أكرهت؟ قالت: أتيت طائعة غير مكرهة، قال: لعلك غصبت على نفسك، قالت: ما غصبت، فحبسها فلما ولت وشب ابنها جلدها^(٣)، لأنها لم تكن متزوجة ولذلك جُلدت.

و- زنا النصرانية: إذا زنت النصرانية فلا تحد بل تدفع إلى أهل دينها يقيمون عليها حسب دينهم عند عليّ^(٤)، فعن قابوس بن مخارق أن محمد بن أبي بكر كتب إلى عليّ يسأله عن مسلم زنى بنصرانية، فكتب إليه عليّ: أما المسلم فأقم عليه الحد وادفع النصرانية إلى أهل دينها^(٥)، إن حد الزنا أمر تعبدى فيه التطهير من الإثم، وذلك لا يناسب الخارج عن ملة الإسلام.

ز- الحد كفارة للذنوب من أقيم عليه عند عليّ: فعن أبي ليلى عن رجل من هذيل قال وعداده من قريش سمعت علياً يقول: من عمل سوءاً فأقيم عليه الحد فهو كفارة^(٦)، وفي رواية عنه أيضاً: كنت مع عليّ حين رجم شراحة فقلت: لقد ماتت هذه على شر حالها، فضربنى بقضيب، أو بسوط كان في يده حتى أوجعنى فقلت: لقد أوجعتنى، قال: وإن أوجعتك، قال: فقال: إنها لن تسأل عن ذنبها هذا أبداً كالدين^(٧)، ودليل ما ذهب إليه أمير المؤمنين على رضى الله عنه حديث عبادة بن الصامت حيث قال: كنا مع رسول الله ﷺ في مجلس فقال: «ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به، فهو كفارة له، ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه، فأمره إلى الله، إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه»^(٨).

(١) فقه الإمام على (٢/ ٧٨٩). (٢) مصنف عبد الرزاق ١٣٧٢٧، المغنى (٨/ ٢١١).

(٣) فقه الإمام على (٢/ ٧٦١). (٤) المصدر السابق (٢/ ٧٩٩).

(٥) مصنف عبد الرزاق (١٣٤١٩). (٦) المصدر نفسه (١٣٣٥٥).

(٧) المصدر نفسه (١٣٣٥٣). (٨) مسلم. ك الحدود، رقم (٧٠٩) (٣/ ١٣٣٣).

إن من مقاصد الشريعة حفظ العرض والنسب، فعدم حفظه يترتب عليه مفساد حاصل بسبب إهماله: وانتهاكه، ومعلوم ما يحصل من جراء ذلك من الحروب والتقاتل والفساد، واختلاط الأنساب، وقطع النسل، لأن الزاني ليس له قصد في الولد، وإنما قصده اللذة الحاضرة، فلو لم تحفظ الفروج لعزف الناس عن النكاح، وانتشار الفساد الخلقي وظهور جريمة الزنا، وما ينشأ عنها من مفساد خلقية وصحية، ونزول المصائب وحلول الكوارث والمحن، ولو لم يرد في ذلك إلا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢]، لكان كافياً^(١)، لذلك جاءت الشريعة الغراء بالتشريعات اللازمة لحفظ الأعراض والأنساب وقام الخلفاء الراشدون بتنفيذها.

٣- حد الخمر:

أ- شرب الخمر في رمضان: عن عطاء عن أبيه أن علياً ضرب النجاشي الحارثي الشاعر، شرب الخمر في رمضان فضربه ثمانين ثم حبسه، فأخرجه الغد فضربه العشرين ثم قال له: إنما جلدتك هذه العشرين بجراؤك على الله تعالى، وإفطارك في رمضان^(٢).

ب- حكم الموت بإقامة حد الخمر: عن علي، قال: ما من رجل أقمت عليه حداً، فمات فأجد في نفسي إلا الخمر، فإنه لو مات لوديته، لأن النبي ﷺ لم يسنه^(٣).

وقد جاءت الأحكام الشرعية بالمحافظة على العقل الذي ميز الله به الإنسان وكرمه، فحُرِّمَت الخمر التي تذهب بالعقل وتغييه، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنتُم مُّتَّبِعُونَ﴾ [المائدة: ٩٠، ٩١]، وقال رسول الله ﷺ: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام»^(٤)، ولذلك شرع إقامة الحد على السكران، وحرَمَ المخدرات والمفترات التي تؤثر على سلامة العقل^(٥).

إن حفظ العقل مقصود في الشرع لما يترتب عليه من حفظ باقى الضرورات، ولما يترتب على إهماله من مفساد لا تعد ولا تحصى^(٦).

(١) مقاصد الشريعة لليوبى، ص (٢٥٥). (٢) كتر العمال ١٣٦٨٧، فقه الإمام على (٢/ ٨٠٧).

(٣) مسند أحمد رقم (١٠٢٤) إسناده صحيح على شرط الشيخين.

(٤) البخارى رقم (٥٥٨٥). (٥) الحكم والتحاكم فى خطاب الوحي (١/ ٤٦٧).

(٦) مقاصد الشريعة لليوبى، ص (٢٤٣).

٤- حد السرقة:

أ- اشتراط الحرز: يشترط لقطع يد السارق أن يسرق المال من حرز مثله عند عليّ، فعن ضميرة قال: قال عليّ: لا يقطع السارق حتى يخرج المتاع من البيت^(١).

ب- سرقة ما فيه شبهة ملك: لا تقطع يد سارق سرق من مال له فيه شبهة ملك، كان يكون له نصيب فيه عند عليّ^(٢)، فعن زيد بن دثار قال: أتى عليّ برجل سرق من الخمس فقال: له فيه نصيب، فلم يقطعه، وعن الشعبي عن عليّ أنه كان يقول: ليس عليّ من سرق من بيت المال قطع^(٣).

ج- سرقة الحر: من سرق حرّاً صغيراً فإنه تقطع يده عند عليّ، فعن ابن جريج أن عليّاً قطع البائع - بائع الحر - وقال: لا يكون الحر عبداً^(٤)، لأن الإنسان أقوم وأثمن من المال، فهو الأولى أن يقطع فيه^(٥).

د- سرقة العبد مولاه: لا تقطع يد عبد سرق من سيده عن عليّ، فعن الحكم أن عليّاً قال: إذا سرق عبد من مالى لم أقطعه^(٦).

هـ- إثبات السرقة: تثبت السرقة عند أمير المؤمنين عليّ رضي الله عنه بشهادة شاهدين أو الاعتراف مرتين، نقل ذلك عنه ابن قدامة^(٧)، وعن عكرمة بن خالد قال: كان عليّ لا يقطع سارقاً حتى يأتي بالشهداء فيوقفهم عليه ويسجنه، فإن شهدوا عليه قطعه وإن نكلوا تركه، فأتى مرة بسارق فسجنه حتى إذا كان الغد دعا به وبالشاهدين فقبل: تغيب أحد الشاهدين فخلى سبيل السارق ولم يقطعه^(٨). وعن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه أن رجلاً أتى إلى عليّ فقال: إني سرقت فانتهره وسبه فقال: إني سرقت، فقال عليّ: اقطعوا قد شهد عليّ نفسه مرتين، فلقد رأيتها في عنقه^(٩).

و- كشف السارق قبل أن يسرق: لا تقطع يد السارق عند كشفه قبل أن يخرج المتاع من الحرز عند عليّ، فعن الحارث عن عليّ قال: أتى برجل قد نقب فأخذ عليّ تلك الحال فلم يقطعه^(١٠)، وفي لفظ بزيادة وعززه أسواطاً^(١١).

(١) كنز العمال ١٣٩١١، فقه الإمام عليّ (٢/ ٨١٠). (٢) فقه الإمام عليّ (٢/ ٨١١).

(٣) مصنف عبد الرزاق (١٨٨٧١) (٤) المصدر نفسه رقم (١٨٨٠٦)

(٥) فقه الإمام عليّ (٢/ ٨١٤). (٦) مصنف ابن أبي شيبة (١٠/ ٢٠٢)

(٧) المغني (٨/ ٢٧٩).

(٨) مصنف عبد الرزاق، (١٨٧٧٩)، كنز العمال، (٨/ ١٣٩٠).

(٩) مصنف عبد الرزاق رقم (١٨٧٨٤)، المغني (٨/ ٢٨٠).

(١٠) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٤٧٧). (١١) كنز العمال (١٣٩١١)، فقه الإمام عليّ (٢/ ٨١٧).

ز- تكرار السرقة: من سرق قطعت يده اليمنى، ثم إن سرق مرة ثانية قطعت رجله اليسرى، فإن سرق الثالثة ورابعة يعزر ولا تقطع يده الأخرى أو رجله الثانية عند على، نقل ذلك عنه ابن المنذر وغيره^(١)، وعن عبد الله بن سلمة أن علياً أتى بسارق فقطع يده، ثم أتى به فقطع رجله، ثم أتى به فقال: أقطع يده؟ فبأى شيء يتمسح وبأى شيء يأكل؟ ثم قال: أقطع رجله؟ على أى شيء يمشي؟ إنى لأستحي من الله، قال: ثم ضربه وخلده السجن^(٢). وعن المغيرة والشعبي قالوا: كان على يقول: إذا سرق السارق مراراً قطعت يده ورجله، ثم إن عاد استودعته السجن^(٣)، وعن الشعبي قال: كان على لا يقطع إلا اليد والرجل، وإن سرق بعد ذلك سجن ونكل، وأنه كان يقول: إنى لأستحي من الله أن لا أدع له يدًا يأكل بها ويستحي^(٤).

ح- قطع اليد وتعليقها: يستحب أن يحسم اليد ويعلق المقطوع فى عنق المحدود عند على^(٥)، فعن حجية بن عدى: كان على يقطع ويحسم ويحبس، فإذا برئوا أرسل إليهم فأخرجهم ثم قال: ارفعوا أيديكم إلى الله فيرفعونها، فيقول: من قطعكم؟ فيقولون على، فيقول: ولم؟ فيقولون: سرقنا، فيقول: اللهم اشهد اللهم اشهد^(٦)، وحسم اليد، فلكى لا ينزف الدم ويسرع البرء ومخافة سريان الجرح إلى الجسم وتلفه^(٧).

إن من مقاصد الشريعة الإسلامية حفظ أموال الناس التى هى قوام حياتهم، وقد حرم الإسلام كل وسيلة لأخذ المال بغير حق شرعى، وحرم السرقة، وأوجب الحد على من ثبتت عليه تلك الجريمة، قال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِّنَ اللَّهِ﴾ وقام الخلفاء الراشدون بالإشراف على تنفيذ تلك الأحكام.

ثالثاً: فى القصاص والجنايات:

جاءت شريعة الإسلام بأحكام القصاص للمحافظة على النفس ودرء المفسد الناشئة عن شيوع القتل وسفك الدماء المحرمة، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٧٨]، وقال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾

(١) المحلى (٣/٣٥٤)، المغنى (٨/٢٦٤). (٢) البدائع (٩/٤٢٧٣)، فقه الإمام على (٢/٨١٨).

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٩/٥٠٩). (٤) مصنف عبد الرزاق رقم (١٨٧٦٤).

(٥) فقه الإمام على (٢/٨٢١). (٦) كنز العمال (١٣٢٦).

(٧) فقه الإمام على (٢/٨٢١).

[البقرة: ١٧٩]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، وهذه بعض المسائل المتعلقة بأحكام القتل والقصاص والجنايات.

أ- الاشتراك في القتل العمد: إذا اجتمع جماعة على قتل شخص عمداً فإنهم يقتلون به جميعاً عند علي^(١)، وقد روى عنه أنه قتل ثلاثة قتلوا رجلاً^(٢).

ب- من أمر عبده بالقتل: إذا أمر السيد عبده أن يقتل رجلاً فقتله يقتل السيد عند علي^٣ ويحبس العبد، نُقل ذلك عن ابن المنذر وغيره^(٣)، وعن خلاص عن علي في رجل أمر عبده أن يقتل رجلاً قال: إنما هو بمنزلة سوطه أو سيفه^(٤)، وفي رواية: إذا أمر الرجل عبده أن يقتل رجلاً فإنما هو كسيفه أو كسوطه، يقتل المولى ويحبس العبد^(٥).

ج - المقتول في الزحام: من قتل في الزحام ولم يعلم قاتله، فإن ديته على بيت مال المسلمين عند علي^(٦)، وعن يزيد بن مذكور الهمداني أن رجلاً قتل يوم الجمعة في المسجد في الزحام، فجعل على ديته من بيت المال^(٧).

د- جناية السائق والقائد والراكب: في المسألة روايتان عن علي: الرواية الأولى: سائق الدابة وقائدها وراكبها ضامنون إذا وطئت الدابة، أو ضربت برجلها أحداً، أو شيئاً عند علي لنسبة التقصير وعدم التحرز والتثبت إليهم^(٨)، فعن خلاص عن علي: أنه كان يضمن القائد والسائق والراكب^(٩)، والحجة في ذلك، أن الراكب مباشر للقتل لأن الدابة كالألة في يده، أما السائق، والقائد فهما متسيبان، ويضمنان لعدم تحرزهما من الوقوع في الجناية وعدم تثبتهما من السوق والقود والركوب بصورة تمنع وقوع الجناية^(١٠)، والرواية الثانية: لاضمان عليهما إذا ثبت عدم التقصير منهم عند علي، إذ روى عنه أنه قال: إذا قال: الطريق، فاسمع فلا ضمان عليه^(١١)، وعن علي أنه قال: إذا كان الطريق واسعاً فلا ضمان عليه^(١٢)، والحجة أن وسع الطريق وتنبية المارة هو التحرز والتثبت، فإذا لم يبال المارة فهو

(١) فقه الإمام علي (٢/ ٨٢٦).

(٣) المغني (٧/ ٧٥٧).

(٥) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/ ٨٣٦).

(٧) الخلافة الراشدة، يحيى اليحيى، ص (٥٠٢).

(٩) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٢٥٩).

(١١) المصدر نفسه (٢/ ٨٤٢).

(٢) المغني (٧/ ٦٧٢).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٣٧١).

(٦) المصدر نفسه (٢/ ٨٣٨).

(٨) فقه الإمام علي (٢/ ٨٤١).

(١٠) فقه الإمام علي (٢/ ٨٤١).

(١٢) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٥٥٩).

تقصيرهم، فإن أصيبوا فقد جنوا على أنفسهم فلا ضمان لهم، ولا منافاة بين الروایتين، لأن الأولى مع ثبوت التقصير، والثانية مع عدمه^(١)، وثبوت التقصير على المارة.

هـ- ما أنشئت بتعد فأحدثت تلفاً: من حفر بئراً أو وضع شيئاً أو بناء في مكان لا حق له فيه فسبب تلف إنسان كان يقع في البئر أو يعثر بما وضعه فيموت فهو ضامن عند علي^(٢)، فقد قال رضي الله عنه: من حفر بئراً أو عرض عوداً فأصاب إنساناً فهو ضامن^(٣).

و- الخطأ في الشهادة: الخطأ في الشهادة يوجب الضمان عند علي، فمن شهد على غيره خطأ في حد أو قصاص فأدى إلى تلف عضو أو نفس ضمن الدية عنده^(٤)، فقد روى عن علي من طرق متعددة أنه: شهد رجلان بسرقة على رجل، فقطع على يده، ثم جاء الغد برجل فقال: أخطأنا بالأول، هو هذا الآخر فأبطل شهادتهما على الآخر، وأغرمهما دية الأول^(٥)، وفي رواية فقال: لو كنتمما تعمداً لقطعتمكما فأبطل شهادتهما عن الآخر وأغرمهما دية الأول^(٦)، والحجة في ذلك أنهما تسببا في الإتلاف والتسبب موجب للضمان كحافر البئر في الطريق^(٧).

ز- اشتراك جماعة في قتل بعضهم بعضاً خطأ: إذا اشترك جماعة في قتل بعضهم بعضاً خطأ توزعت المسؤولية الجنائية على جميعهم، كل واحد بقدر فعله مطروحاً منه ما جناه الميت على نفسه^(٨)، فعن خلاص قال: استأجر رجل أربعة رجال ليحفروا له بئراً فحفروها فانخسفت بهم البئر، فمات أحدهم فرفع ذلك إلى علي بن أبي طالب، فضمن الثلاثة ثلاث أرباع الدية وطرح عنه ربع الدية^(٩).

ح- من استخدم صغيراً أو عبداً بغير إذن: من استخدم صغيراً بغير إذن وليه، أو عبداً بغير إذن مولاه في عمل، أو حملة على دابة فمات إثر ذلك فهو ضامن عند علي، فعن الحكم قال: قال علي: من استعمل مملوك قوم صغيراً أو كبيراً فهو ضامن^(١٠)، وقال علي: من استعان صغيراً حرّاً. فهو ضامن ومن استعان كبيراً لم يضمن^(١١).

(٢) المصدر نفسه (٢/٨٤٢).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/٨٤٣).

(٦) مصنف عبد الرزاق (١٨٤٦١).

(٨) المصدر نفسه (٢/٨٤٤).

(١) فقه الإمام علي (٢/٨٤٢).

(٣) مصنف عبد الرزاق (٨٤٠٠).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٤٠٩).

(٧) فقه الإمام علي (٢/٨٤٤).

(٩) المحلى (١٠/٥٠٥)، فقه الإمام علي (٢/٨٤٤).

(١٠)، (١١) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٣٧٧).

ط- الفعل المعنوي: الفعل المعنوي كالإخافة والترويع وما شابههما إذا سبب قتل إنسان أو عطبه توجب المسؤولية الجنائية عند علي^(١)، فعن ابن جريج قال: قلت لعطاء: رجل نادى صبيّاً على جدار أن استأخر فخر فمات؟ قال: يروون عن علي أنه قال: يغرمه ويقول: أفرعه^(٢)، وإيجاب المسؤولية على الفعل المعنوي إجمالاً هو قول جمهور العلماء^(٣).

ي- جناية الطبيب: إذا خالف الطبيب أو البيطري شروط المعالجة، فعطب الإنسان أو الحيوان فهو ضامن^(٤)، فعن الضحاك بن مزاحم قال: خطب عليّ الناس فقال: يامعشر الأطباء البياطرة والمطبين من عالج منكم إنساناً أو دابة فليأخذ لنفسه البراءة، فإنه إن عالج شيئاً ولم يأخذ لنفسه البراءة فعطب فهو ضامن^(٥)، وعن مجاهد أن علياً قال في الطبيب: إن لم يُشهد على ما يعالج فلا يلومن إلا نفسه، يقول: يضمن^(٦).

ك- الميت من القصاص والحد: إذا أقيم حد أو قصاص على مستحق فمات فلا ضمان على المقتص عند علي^(٧)، فقد قال رضى الله عنه: من مات بقصاص بكتاب الله فلا دية له^(٨)، وقال: من مات في حد فإنما قتله الحد^(٩)، وقال أيضاً: إذا أقيم على الرجل حد في الزنا أو السرقة أو قذف فمات فلا دية له^(١٠)، والحجة في ذلك، أن القصاص واجب، والواجب غير مشروط بالسلامة فيه فلا ضمان في أدائه إذا لم يحصل فيه تقصير أو إهمال^(١١).

ل- قاطع طريق ألقى القبض عليه: إذا لم يأخذ مالاً ولم يقتل نفساً حبس حتى يتوب، وإذا أخذ مالاً ولم يقتل نفساً قطعت يده، ورجلاه من خلاف، وإذا قتل وأخذ المال قطعت يده ورجلاه من خلاف ثم صلب حتى يموت، وإن تاب قبل أن يؤخذ ضمن الأموال واقتص منه ولم يحد^(١٢).

وقد تاب الحارث بن بدر قبل القدرة عليه، وكان قاطعاً للطريق، فقبل على توبته وأسقط حد الحراية عنه لأنه تاب قبل القدرة عليه^(١٣).

- | | |
|---|-------------------------------|
| (١) فقه الإمام على بن أبي طالب (٢/٨٤٦). | (٢) كنز العمال (٨٦/٤٠). |
| (٣) فقه الإمام على (٢/٨٤٦). | (٤) المصدر نفسه (٢/٨٤٧). |
| (٥) مصنف عبد الرزاق (٤٧/١٨٠). | (٦) المصدر نفسه (٤٦/١٨٠). |
| (٧) فقه الإمام على (٢/٨٤٧). | (٨)، (٩) المصدر نفسه (٢/٨٤٨). |
| (١٠) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٣٤٢). | (١١) فقه الإمام على (٢/٨٤٨). |
| (١٢) المحلى رقم (٢٥٢)، عصر الخلافة الراشدة للعمرى، ص (١٥١). | |
| (١٣) عصر الخلافة الراشدة، ص (١٥١). | |

م- قاتل اعترف بالقتل لدفع التهمة عن متهم برئ: أتى برجل إلى أمير المؤمنين على من خربة بيده سكين ملطخة بدم، وبين يديه قتيل يتشطح في دمه، فسأله، فقال: أنا قتلته، قال: اذهبوا به فاقتلوه، فلما ذهب به أقبل رجل مسرعاً فقال: يا قوم لا تعجلوا ردوه إلى على، فردوه، فقال الرجل: يا أمير المؤمنين ما هذا صاحبه، أنا قتلته، فقال على للأول: ما حملك على أن قلت أنا قاتله، ولم تقتله؟ قال: يا أمير المؤمنين، وما أستطيع أن أصنع، وقد وقف العسس على الرجل يتشطح في دمه، وأنا واقف بين يدي سكين، وفيها أثر الدم، وقد أخذت في الخربة، فخفت ألا يقبل مني، وأن يكون قسامه، فاعترفت بما لم أصنع، واحتسبت نفسي عند الله، فقال على: بش ما صنعت، فكيف كان حديثك؟ قال: إنني رجل قصاب، خرجت إلى حانوتي في الغلس، فذبحت البقرة وسلختها، فبينما أنا أسلخها، والسكين في يدي أخذني البول، فأثيت خربة كانت بقربي، فدخلتها لقضاء حاجتي، وعدت أريد حانوتي، فإذا أنا بهذا المقتول يتشطح في دمه، فراعني أمره، ووقفت أنظر إليه، والسكين في يدي، فلم أشعر إلا بأصحابك قد وقفوا عليّ، فأخذوني، فقال الناس: هذا قتل هذا، ما له من قاتل سواه، فأيقنت أنك لا تترك قولهم بقولي، فاعترفت بما لم أجنه، فقال على للمقر الثاني: فأنت كيف كانت قصتك؟ فقال: أغواني إبليس فقتلت الرجل طمعاً في ماله، ثم سمعت حس العسس فخرجت من الخربة، واستقبلت هذا القصاب على الحال التي وصفها، فاستترت منه ببعض الخربة، حتى أتى العسس فأخذوه وأتوك به، فلما أمرت بقتله علمت أنني سأبوء بدمه أيضاً، فاعترفت بالحق، فقال على للحسن: ما الحكم في هذا؟ قال: يا أمير المؤمنين، إن كان قد قتل نفساً فقد أحيا نفساً، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢]، فخلى على عنهما، وأخرج دية القتيل من بيت المال^(١)، ولعله فعل ذلك بعد أن أسقط أولياء القتيل حقهم بالقصاص^(٢).

ن- امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقتها: حدث في عهد على رضي الله عنه أن امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقتها، فكانت العقوبة القتل قصاصاً^(٣) من الجناة.

(١) الطرق الحكمية، ص (٥٦)، القضاء في الإسلام، ص (١٥٤).

(٢) القضاء في الإسلام، ص (١٥٤).

(٣) المغنى (٩/ ٣٦٢، ٣٧٦)، الطرق الحكمية، ص (٥٠)، عصر الخلافة الراشدة، ص (١٥٣).

س- بدل الإبل في دفع الدية، وكيف تدفع الدية؟: الإبل أصل في الدية ويجوز دفع بدلها إذا لم يتوافر الإبل عند على، فعن عامر عن على وعبد الله وزيد قالوا: الدية مائة من بعير^(١)، وعن الحسن أن علياً قضى بالدية اثني عشر ألفاً^(٢)، أي درهم من الفضة، وأما كيفية دفع الدية، فدية الخطأ وشبه العمد على العاقلة تدفعها مقسطاً على ثلاث سنين عند على^(٣)، والحجة في ذلك ما روى عن المغيرة بن شعبه قال: قضى رسول الله ﷺ بالدية على العاقلة^(٤)، وأما تقسيطها، فلأنها كثيرة يصعب أداؤها حالاً فقسمت على ثلاث سنين بناء على التيسير الذي أمر به الإسلام^(٥).

ع- دية الكتابي: دية الكتابي من اليهود والنصارى مثل دية المسلم^(٦)، فعن الحكم بن عتيبة أن علياً قال: دية اليهودي والنصراني وكل ذمي مثل دية المسلم^(٧).

ف- دية الصلب: دية العمود الفقري دية كاملة عند على إذا كسر وفقد صاحبه القوة على الجماع، فقد قال على رضي الله عنه: إذا كسر الصلب ومنع الجماع ففيه الدية^(٨).

ص- عين الأعور: إذا فقأ إنسان عين الأعور فإن فيها الدية كاملة أو يقتص الأعور لنفسه فيفقأ عيناً للجاني ويأخذ نصف الدية عند على، نقل ذلك ابن قدامة^(٩)، لأن عين الأعور تعادل عيني البصير في منفعة البصر، لذلك فيها الدية كاملة^(١٠).

ق- دية الأصابع: دية كل أصبع من الأصابع عشر دية النفس عند على، أي عشر من الإبل، فعن عاصم بن ضمرة عن على قال: في الأصابع عشر الدية^(١١)، وفي رواية: في الأصابع عشر العشر^(١٢).

رابعاً: في التعزير:

كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه يؤدب العاصي ويردعه عن معصيته بالتعزير إذا لم يترتب على معصيته حد، ولما كانت عقوبة التعزير على المعصية غير محددة، فإن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه يذهب إلى الملاءمة بين العقوبة والمعصية، فكلما

(١) مصنف ابن أبي شيبة (١٢٨/٩).

(٣) فقه الإمام على (٨٥٣/٣).

(٥) فقه الإمام على (٨٥٤/٢).

(٧) مصنف عبد الرزاق (١٨٤٩٤).

(٩) المغني (٥/٨).

(١١) مصنف ابن أبي شيبة (١٩٣/٩).

(٢) الأم (١٧٧/٧).

(٤) سنن ابن ماجه رقم (٣٦٣٣).

(٦) المصدر نفسه (٨٥٥/٢).

(٨) مصنف ابن أبي شيبة (٢٣١/٩).

(١٠) فقه الإمام على (٨٦٠/٢٠).

(١٢) مصنف عبد الرزاق رقم (١٧٦٩٣).

تعاظمت المعصية كانت العقوبة أعظم، ولقد تعددت وسائل التعزير عند أمير المؤمنين على ابن أبي طالب رضى الله عنه حسب نوع المعصية وحال العاصي^(١)، ومنها على سبيل المثال:

١- الضرب باليد: ومثال ذلك لما كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يطوف بالبيت، وعلى رضى الله عنه يطوف معه، إذ عرض رجل لعمر فقال: يا أمير المؤمنين خذ حقى من على بن أبي طالب، فقال: وما باله؟ قال: لطم عيني، فوقف عمر، حتى لحق به على فقال: أطمعت عين هذا يا أبا الحسن؟ قال: نعم، يا أمير المؤمنين، قال: ولم؟ قال: لأني رأيته يتأمل حرم المؤمنين فى الطواف، فقال عمر: أحسنت يا أبا الحسن^(٢).

٢- الجلد دون الحد: وكان أكثر ما يعزر به، ومن ذلك جلده للنجاشى الشاعر الذى شرب الخمر، وأفطر فى رمضان، فقال له: إنما جلدتك هذه العشرين لجرأتك على الله، وإفطارك فى رمضان^(٣).

٣- التشهير: لجأ على بن أبي طالب رضى الله عنه إلى التشهير بالعاصى وتعريف الناس به، كما فعل بشاهد الزور، وفى ذلك مصلحة للمجتمع، لئلا يستشهد فتضيع الحقوق، عن على بن الحسين قال: كان على إذا أخذ شاهد زور بعثه إلى عشيرته فقال: إن هذا شاهد زور فاعرفوه وعرفوه ثم خلى سبيله^(٤)، وعن زيد بن على عن أبيه عن جده عن على بن أبي طالب رضى الله عنه أنه أخذ شاهد الزور فعزروه، وطاف به فى حيه وشهره، ونهى أن يستشهد به^(٥).

٤- الحبس: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يعاقب بالحبس أحياناً، ومن ذلك حبسه للنجاشى الشاعر، الذى شرب الخمر، وأفطر فى رمضان^(٦).

٥- التقيد فى الحبس: كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه يقيد الدعار^(٧) بالحبس بقيود لها أفقال، ويوكل بهم من يحلها لهم وقت الصلاة من أحد الجانبين^(٨).

٦- الغمس فى الأقدار: وجد رجل تحت فراش امرأة، فأتى به على، فقال رضى الله عنه: اذهبوا به فقلبوه ظهوراً لبطن فى مكان منتن، فإنه كان فى مكان شر منه^(٩).

(١) منهج على بن أبي طالب فى الدعوة، ص (٣٢١). (٢) الرياض النضرة فى مناقب العشرة (٢/ ١٦٥).

(٣) موسوعة فقه على بن أبي طالب، قلمجى، ص (١٥٣).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٤٩).

(٥) موسوعة فقه على، ص (١٤٨).

(٦) جمع داعر، والدعارة هى الفسق والخبث.

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٣٦١٠).

(٨) المصدر نفسه، ص (١٥٤).

(٩) موسوعة فقه على، قلمجى، ص (١٥٦).

٧- القتل: قد يصل التعزير عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه إلى القتل، إذا كانت الجريمة قد تعاضمت، وكان لها أثرها البالغ الأهمية، كوضع الأحاديث على لسان رسول الله ﷺ، لأن هذا العمل يؤدي إلى إدخال شيء في الدين ما ليس منه، وانحراف الناس عن دينهم الذي ارتضى الله لهم^(١)، لذا فقد كان يقول: من كذب على النبي ﷺ يضرب عنقه^(٢).

٨- إتلاف أداة الجريمة وما يتبعها: فقد ورد عن ربيعة بن زكار قال: نظر على بن أبي طالب رضى الله عنه إلى قرية فقال: ما هذه القرية؟ قالوا: قرية تدعى زرارة^(٣)، يلحم فيها وبيع فيها الخمر، فأناها بالنيران فقال: أضرموها فيها، فإن الخبيث يأكل بعضه بعضاً، فاحترقت^(٤)، فقد أحرق أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه في هذه القرية الخمر وما يتبعه من مواد وأدوات تستخدم لصناعته^(٥).

لقد أثر أمير المؤمنين على رضى الله عنه في المؤسسة القضائية باجتهاداته في مجال القصاص والحدود والجنايات والتعزير، كما أنه - رضى الله عنه - ساهم في تطوير المدارس الفقهية الإسلامية باجتهاداته الدالة على سعة اطلاعه وغزارة علمه وعمق فقهه وفهمه واستيعابه لمقاصد الشريعة الغراء.

(١) منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله، ص (٣٢٤).

(٢) موسوعة فقه على، ص (١٥٤).

(٣) محلة بالكوفة سميت بزرارة بن يزيد بن عمر من بني بكر.

(٤) كثر العمال رقم (١٣٧٤٤) أبو عبيد، الأموال، ص (١٠٣).

(٥) منهج على في الدعوة إلى الله ص (٣٢٥).

المبحث الرابع

حجية قول الصحابي والخلفاء الراشدين

تحدث الأصوليون عن مذهب الصحابي وقالوا بأنه من الأدلة المختلف فيها عند الكثير منهم، وحكى ابن القيم إجماع الأئمة الأربعة على الاحتجاج به^(١).

إن أصحاب النبي ﷺ وخصوصاً ساداتهم تبوأوا مكانة عالية في الفهم والإدراك كما قال عنهم ابن مسعود رضى الله عنه: فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً، وأحسنها حالاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوا آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم^(٢)، والشاهد من كلامه قوله: «أعمقها علماً» فهم أعمق الأمة علماً، وأكثرهم فهماً وإدراكاً، ونسبة علم من بعدهم إلى علمهم كنسبة فضلهم إلى فضلهم^(٣)، وإذا كان هذا من الواضح بمكان بحيث لا يحتاج إلى حجة وبرهان، فإننا نشير إلى بيان الأسباب التي بوأهم الله بها هذه المكانة وهى:

١- تلقيهم المباشر من النبي ﷺ:

وهذا له أثره في الفهم من عدة نواح:

أ- صفاء المورد: إذ يتلقيهم من النبي ﷺ يتلقون الوحي غصاً كما أنزل، ويسمعون كلام النبي ﷺ منه مباشرة، فليس علمهم مشوباً بما يكدره، بل هو محض الكتاب والسنة لم يختلط به آراء الرجال، وغيره من العلوم التي فتح بابها من بعد على المسلمين كعلوم الفلسفة وغيرها.

ب- دقة الفهم: حيث إن معلمهم رسول الله ﷺ أفصح الناس لساناً، وأبلغهم بياناً، وأقدرهم تفهيماً، فكيف إذا صادف ذلك آذاناً صاغية، وقلوباً واعية، وسليقة مواتية، تنشده الحق، وتتلهم لسماعه، ولا شك أن ذلك يجعلهم يفهمون ما يلقي إليهم فهماً دقيقاً مطابقاً لمراد الله ورسوله، وهذا الأمر في غاية الواضح إذ الناس في حياتهم وطلبة العلم في طلبهم يبحثون إيان تلقيهم عن أفضل العلماء علماً وأحسنهم تصويراً للمسائل، وأقدرهم تفهيماً، وكم من تلميذ سطع نجمه، وعلا كعبه في العلم بفضل الله، ثم بفضل

(٢) شرح السنة للبغوي (١/ ٢١٤، ٢١٥).

(١) إعلام الموقعين (٤/ ١٢٠).

(٣) إعلام الموقعين (٤/ ١٤٧).

حسن تعليم معلمه، ونحن نعلم أن أحداً لن يبلغ معشار ما بلغ إليه النبي ﷺ في حسن التعليم، ولا أقل من ذلك، وبهذا شهد معاوية بن الحكم رضى الله عنه في حسن التعليم، حيث قال: فبأبى هو وأمى ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه^(١).

ج- ما يحصل لهم من يقين بما سمعوا وفهموا: فعلومهم يقينية، وعلوم من بعدهم يداخلها الظن في كثير من أحوالها.

د- ما يحصل لهم من اطلاع على أسباب النزول وأسباب ورود الأحاديث ومعرفة الناسخ والمنسوخ مما يعينهم على فهم المراد وإدراك المقاصد.

هـ- وما يحصل لهم من مشاهدة أفعال النبي ﷺ التي تفسر أقواله، وتشرحها، وتبين آيات القرآن وتوضحها، ويوقف بها على المراد.

و- إمكانية السؤال عما أشكل عليهم، والحصول على الجواب.

٢- سليقتهم العربية:

يفهمون آى القرآن، وأحاديث النبي ﷺ بسليقتهم ويعرفون وجوه دلالتها على معانيها، فلا يحتاجون إلى ما يحتاج إليه من بعدهم من دراسة قواعد اللغة وقواعد الأصول.

٣- إخلاصهم لله وتقواهم:

فببركة إخلاصهم نالوا العلوم الكثيرة النافعة، فى أوقات قليلة، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

فإذا تقرر هذا فكل هذه الأسباب شكلت فقها قوياً متماسكاً لدى أصحاب النبي ﷺ، قال ابن القيم بعد أن ذكر مدارك اختصاصها بها، كسماعهم من النبي ﷺ وسماعهم من بعضهم، وعلمهم بالعربية على أكمل الوجوه^(٢)، قال: أما المدارك التي شاركناهم فيها من دلالات الالفاظ والأقيسة، فلا ريب أنهم كانوا أبر قلوباً وأعمق علماً، وأقل تكلفاً وأقرب إلى أن يوفقوا فيما لم نوفق له نحن، ولما خصهم الله تعالى به من توقد الأذهان، وفصاحة اللسان، وسعة العلم، وسهولة الأخذ، وحسن الإدراك وسرعته، وقلة المعارض أو عدمه، وحسن المقصد وتقوى الرب تعالى، فالعربية طبيعتهم وسليقتهم، والمعانى الصحيحة مركوزة فى فطرتهم وعقولهم، ولا حاجة بهم إلى النظر فى الإسناد وأحوال الرواة وعلل

(٢) مقاصد الشريعة للبيوى، ص (٦٠).

(١) مسلم، ك المساجد، رقم (٣٣).

الحديث والجرح والتعديل، ولا إلى النظر في قواعد الأصول وأوضاع الأصوليين، بل غنوا في ذلك كله، فليس في حقهم إلا أمران:

أحدهما: قال الله تعالى كذا، وقال رسوله كذا.

والثاني: معناه كذا وكذا.

وهم أسعد الناس بهاتين المقدمتين، وأحظى الأمة بهما، فقواهم متوفرة مجتمعة عليهما، وأما المتأخرون فقواهم متفرقة وهمهم متشعبة، فالعربية وتوابعها قد أخذت من قوى أذهانهم شعبة، والأصول وقواعدها قد أخذت منها شعبة، وعلم الإسناد وأحوال الرواة قد أخذ منها شعبة، وفكرهم في كلام مصنفهم وشيوخهم على اختلافهم وما أرادوا به قد أخذ منها شعبة، إلى غير ذلك من الأمور، فإذا وصلوا إليها بقلوب وأذهان قد كلت من السير في غيرها، وأوهن قواهم مواصلة السير في سواها، فأدركوا من النصوص ومعانيها بحسب القوة^(١)، وبما تقدم يتقرر أن أصحاب النبي ﷺ أدق فهمًا وعلماً بما هياً الله لهم من الأسباب المعينة على الفهم والعلم، فبناء على ذلك فهم أعلم بمقاصد الشريعة ومراميها من غيرهم، ولكون من أهم الطرق المحصلة لمقاصد الشريعة: العلم بالكتاب والسنة وطرق الاستنباط منهما، وهذا متوافر لدى الصحابة بلا شك على أكمل الوجوه وأحسنها^(٢).

قال الشاطبي: السلف أعلم الناس بمقاصد القرآن^(٣)، وقال عن الصحابة: هم القدوة في فهم الشريعة والجري على مقاصدها^(٤). هذا وقد تنوعت مذاهب العلماء في حجية قول الصحابي وانقسمت إلى خمسة أقوال مشهورة، وقبل أن نذكر أقوال المذاهب نحرر محل النزاع فنقول:

١- اتفق الكل على أن مذهب الصحابي في مسائل الاجتهاد لا يكون حجة على غيره من الصحابة إماماً كان أو حاكماً أو مفتياً.

٢- إذا قال الصحابي قولاً ووافقه الباقر فليس داخلاً في محل النزاع لكونه إجماعاً حيثئذ.

٣- إذا قال قولاً وانتشر ولم يخالفه أحد فهذا له حكم الإجماع السكوتي.

٤- اتفقوا على أن قول الصحابي ليس بحجة إذا خالفه صحابي آخر.

(٢) مقاصد الشريعة الإسلامية لليوبي، ص (٦٠١).

(١) إعلام الموقعين (٤/ ١٤٩).

(٤) المصدر نفسه (٤/ ١٣٠).

(٣) الموافقات (٣/ ٤٠٩).

٥- اتفقوا على أن قول الصحابي إذا رجع إلى الكتاب أو السنة أو الإجماع فإن الحجة حيثذ فيما رجع إليه.

٦- اتفقوا على أن قول الصحابي إذا رجع عنه فليس بحجة، ومحل الخلاف إذا قال الصحابي قولاً في مسألة اجتهادية تكليفية ولا ظهر له مخالف ولا موافق، ولا ندرى انتشر أم لا؟ خالف أحداً أم لا؟^(١).

واختلف العلماء في ذلك على أقوال:

القول الأول: أنه حجة وهو قول مالك والشافعي في القديم، وأحمد في رواية عنه، وعليه أكثر الأصوليين والفقهائ من الحنفية وابن عقيل من الحنابلة والعلاني^(٢)، والخطيب البغدادي من الشافعية، واختاره ابن القيم في إعلام الموقعين والشاطبي في الموافقات وابن تيمية^(٣).

القول الثاني: إنه ليس بحجة وهو قول الشافعي في أحد قوليه اختارها الآمدي والرازي والغزالي وأحمد في رواية^(٤).

القول الثالث: إنه حجة إن كان مما لا مجال للرأى فيه فقط، وهو قول جماعة من الأحناف^(٥).

القول الرابع: قول أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - حجة دون غيرهما^(٦).

القول الخامس: قول الخلفاء الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم حجة دون غيرهم^(٧).

والراجع - والله أعلم - هو القول الأول، وأدلة الترجيح في ذلك:

أولاً: من كتاب الله تعالى: قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

روى الحافظ ابن جرير في تفسيره لهذه الآية بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال: مر عمر بن الخطاب برجل يقرأ: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ حتى بلغ

(١) مقاصد الشريعة الإسلامية، ص (٥٩٦، ٥٩٧).

(٢) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢٠).

(٣) مجموعة الفتاوى (٥/ ٤١٣)، إعلام الموقعين (٤/ ١٢٠).

(٤) مقاصد الشريعة الإسلامية، ص (٥٩٧).

(٥) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢١).

(٦) الإحكام للآمدي (٤/ ١٣٠)، حجية قول الصحابي، ص (٤٠).

(٧) حجية قول الصحابي، ص (٤٠).

﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ قال: وأخذ عمر بيده فقال: من أقرأك هذا؟ قال: أبي بن كعب، قال: لا تفارقتني حتى أذهب بك إليه، فلما جاءه قال عمر: أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا. قال: نعم، قال: أنت سمعتها من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. قال: لقد كنت أظن أنا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا، فقال أبي: تصديق هذه الآية من أول سورة الجمعة: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الجمعة: ٣]، وفي سورة الحشر: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠]، وفي الأنفال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٥]، وسبب سؤال عمر أنه كان يقرأ هذه الآية برفع الأنصار وبعد إلقاء الواو في الذين كما أورد ذلك ابن جرير^(١)، ثم لما تبين له من أبي بن كعب الخفض وإلقاء الواو قال: لقد كنت أظن أنا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا، يقصد المهاجرين، وهذا القول منه - رضى الله عنه - يؤيد ما ذهب إليه أصحاب القول الأول القائلون بحجية أقوال الصحابة من غير تخصيص لبعضهم، إذ اشترك الجميع في وصف الثناء عليهم بكونهم سبقوا في كل علم وفضل وجهاد وعمل، وهذه الآية احتج بها ابن القيم وجعلها من الأدلة الدالة على وجوب اتباع الصحابة^(٢)، وحكى احتجاج الإمام مالك بها في هذا المعنى^(٣)، وذكر أن الآية تتضمن مدح الصحابة والثناء عليهم واستحقاقهم أن يكونوا أئمة متبوعين يقتدى بهم، وتؤخذ أقوالهم، وأنها اقتضت المدح لمن اتبعهم كلهم، أو اتبع كل واحد منهم ما لم يخالف نصاً^(٤). ومن الأدلة: قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، روى ابن جرير بسنده عند تفسيره لهذه الآية عن الضحاك، قال: هم أصحاب رسول الله ﷺ خاصة^(٥)، قال ابن جرير بعد إيراد لهذا الأثر مبيناً معناه: يعني وكانوا هم الرواة الدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم^(٦)، واستشهد بالآية الشاطبي حين قرر أن: سنة الصحابة - رضى الله عنهم - وسنة يعمل عليها ويرجع إليها^(٧)، فقال في الآية: إثبات الأفضلية على سائر الأمم، وذلك يقتضى استقامتهم في كل حال وجريان أحوالهم على الموافقة دون المخالفة^(٨)، وقد أفاض الإمام

(٢) إعلام الموقعين (٤/ ١٢٣).

(١) تفسير الطبري (١٤/ ٤٣٨).

(٤) المصدر نفسه (٤/ ١٢٣-١٢٤).

(٣) المصدر نفسه (٤/ ١٢٣).

(٦) المصدر نفسه (٧/ ١٢٠).

(٥) تفسير الطبري (٧/ ١٠٢).

(٨) المصدر نفسه (٤/ ٧٤).

(٧) الموافقات (٤/ ٧٤).

ابن القيم الجوزية في الاستدلال على حجية قول الصحابة بالآيات الكريمة ووجه استدلاله فأجاد وأفاد^(١)

ثانياً: أما الأدلة من السنة فهي كثيرة منها: قوله ﷺ: «خير الناس القرن الذي أنا فيه، ثم الثاني ثم الثالث»^(٢)، فأخباره ﷺ بذلك يقتضى تقديمهم في كل باب من أبواب الخير، ولا سيما في ظفرهم بالصواب^(٣)، فهم أفضل من غيرهم في كل فضيلة، من علم وعمل وإيمان وعقل ودين وبيان وعبادة، وأنهم أولى بالبيان لكل مشكل، هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم من الدين بالضرورة من دين الإسلام^(٤)، وعند عبد الله بن مسعود: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي بعثه الله عز وجل إلا كان له في أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره»^(٥)، وقد استشهد البيهقي بهذا الحديث على أفضليتهم ومزلتهم^(٦) العالية في كل علم وعمل ومقصد^(٧)

ثالثاً: الأدلة من الآثار منها: ما روى عن حذيفة بن اليمان - رضى الله عنهما - أنه قال: يا معشر القراء خذوا الطريق ممن كان قبلكم، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم بعيداً، ولئن تركتموه ميئاً وشمالاً لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً^(٨)، روى الخطيب بسنده عن عامر الشعبي أنه قال: ما حدثوك عن أصحاب محمد ﷺ فخذ^(٩)

رابعاً: من أقوال الأئمة والعلماء في حجية قول الصحابي:

١- قول الشافعي: ما كان الكتاب والسنة موجودين فالعذر عمن سمعهما مقطوع إلا باتباعهما، فإذا لم يكن ذلك صرنا إلى أقاويل أصحاب رسول الله ﷺ أو واحد منهم^(١٠)، وقال أيضاً: لا يكون لك أن تقول إلا عن أصل، أو قياس على أصل، والأصل كتاب أو سنة، أو قول بعض أصحاب رسول الله ﷺ أو إجماع الناس^(١١)

٢- وقال أحمد: لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء، ما جاء عن النبي ﷺ وأصحابه فخذ به، ثم التابعين بعد، الرجل فيه مخير^(١٢)

(٢) مسلم (٢/ ١٩٦٥).

(١) إعلام الموقعين (٤/ ١٢٣-١٣٥).

(٤) مجموع الفتاوى (٤/ ١٥٨).

(٣) إعلام الموقعين (٤/ ١٣٦).

(٦) الاعتقاد للبيهقي، ص (٣١٩).

(٥) مسلم، ك الإيمان (١/ ٦٩).

(٧) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٣٨).

(٨) حلية الأولياء (١٠/ ٢٨٠)، البع لابن وضاح، ص (١٠).

(١٠) الأم للشافعي (٧/ ٢٦٥).

(٩) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢٩).

(١٢) مسائل الإمام أحمد لأبي داود، ص (٢٧٦).

(١١) مناقب الشافعي، ص (٣٦٧).

٣- وقول الإمام مالك: ومذهبه في ترجيح عمل أهل المدينة مشهور ومعلوم، بيد أنه قد ذهب إلى أبعد من ذلك، حين اعتبر قول الصحابة، ولا سيما ولاية الأمر بعده محل احتجاج^(١).

٤- قال ابن تيمية: ومن قال من العلماء إن قول الصحابي حجة، فإنما قاله إذا لم يخالفه غيره من الصحابة، ولا عرف نصاً يخالفه، ثم إذا اشتهر ولم ينكروه، كان إقراراً على القول، فقد يقال هذا إجماع إقرارى إذا عرف أنهم أقروه، ولم ينكروه أحد منهم وهم لا يقرون على باطل^(٢)، أما إذا لم يشتهر فهذا إن عرف أنه خالفه فليس بحجة بالاتفاق^(٣).

٥- قال الشاطبي: عند شرحه لقول النبي ﷺ: «ما أنا عليه وأصحابي»^(٤)، فإنه راجع إلى ما قالوه وما سنوه، وما اجتهدوا فيه حجة على الإطلاق، وبشهادة رسول الله ﷺ لهم بذلك خصوصاً - إلى أن قال - فإذا كل ما سنوه فهو سنة، من غير نظير فيه بخلاف غيرهم^(٥)، وقال في الموافقات: سنة الصحابة - رضى الله عنهم - سنة يعمل عليها ويرجع إليها^(٦).

(٢)، (٣) مجموع الفتاوى (١/ ٢٨٣).

(٥) الاعتصام (٢/ ٢٦٣)

(١) إعلام الموقعين (٤/ ١٢٣)، ترتيب المدارك (١/ ٦٤).

(٤) السلسلة الصحيحة (١٢/ ١)، (٢٥) (٣/ ٤٨٠).

(٦) الموافقات (٤/ ٧٤).

الفصل الخامس

مؤسسة الولاية في عهد أمير المؤمنين

على بن أبي طالب رضي الله عنه

المبحث الأول

أقاليم الدولة

أولاً: مكة المكرمة:

توفي عثمان - رضي الله عنه - وعلى مكة خالد بن سعيد بن العاص، فأصدر على رضي الله عنه قراراً بعزله وعين أبا قتادة الأنصاري والياً على مكة^(١)، ويبدو أن فترة ولايته قصيرة إذ إن علياً رضي الله عنه عندما أراد الخروج من المدينة إلى العراق بعث قثم بن العباس^(٢) والياً على مكة، وعزل أبا قتادة الأنصاري^(٣)، وبهذا فإن ولاية أبي قتادة استمرت قرابة الشهرين، ولم ترد عنها أخبار تذكر، ومعظم المصادر التي تحدثت عن ولاية قثم بن العباس على مكة ذكرت أن علياً ولاه على مكة والطائف وأعمالها في وقت واحد^(٤)، وما نقلت الأخبار عن مكة في عهد خلافة على رضي الله عنه سوى ما يتعلق بموسم الحج ومن كان والياً عليه، فعلى بن أبي طالب لم يرد أنه شهد الحج أثناء خلافته بسبب انشغاله بالفتن التي قامت في أنحاء الدولة الإسلامية، حيث لم تستقر الأوضاع فيها، وكان خلال موسم الحج يبعث من يقود الحجيج، ويبدو أن قثم بن العباس أقام الحج بالناس سنة ٣٧ هـ فقط، بينما بعث على رضي الله عنه على الحج عبد الله بن العباس سنة ٣٦ هـ، وعبيد الله بن العباس سنة ٣٨ هـ^(٥)، مع وجود اختلاف بين المصادر في سنة حج كل منهما، وأما سنة ٣٩ هـ فقد بعث معاوية أحد قواد الشام مع حجاج الشام وأمره أن يقيم الحج بالناس، فلما وصل إلى مكة تنازع مع (قثم بن عباس) وكاد أن يقع بينهما قتال لولا أن عمل بعض الصحابة بينهما بالصلح على أن يقيم الحج بالناس أحد بنى شعبة

(١) الولاية على البلدان (٣/٢)، تاريخ ابن خياط، ص (٢٠١). (٢) سير أعلام النبلاء (٣/٤٤٠).

(٣) تاريخ يعقوبى (٢/١٧٩).

(٤) الكامل في التاريخ (٣/٣٩٨)، الولاية على البلدان (٤/٢).

(٥) تاريخ خليفة، ص (١٩١، ١٩٢، ١٩٨)، الولاية على البلدان (٤/٢).

وانتهى الحج بسلام ولم يقع قتال^(١)، وقد استمر قثم بن العباس في ولايته على مكة إلى أن قدم جيش معاوية بقيادة بسر بن أرطاة فخرج منها قثم هارباً خائفاً على نفسه، وبذلك انتهت ولاية قثم، وخرجت مكة من ولاية على بن أبي طالب، وقد بعث على بعض أجناده لاستعادة مكة إلا أن استشهاد على رضى الله عنه حال دون إتمام المهمة^(٢).

ثانياً: المدينة النبوية:

كانت المدينة المنورة طيلة عهد رسول الله ﷺ وخلفائه الثلاثة من بعده عاصمة الدولة الإسلامية، ويقع فيها الخليفة، ويتولى شئونها بنفسه أثناء وجوده، أما في حالة السفر فإنه ينوب عليها من يتولى شئونها، وقد اختلف الوضع بعد مبايعة على رضى الله عنه بالخلافة، إذ دعت له الحسبة العامة والارتباك الذى حدث بعد مقتل عثمان إلى مغادرة المدينة المنورة، خصوصاً بعد خروج طلحة والزبير وعائشة باتجاه العراق قبل موقعة الجمل^(٣)، وقد استخلف على المدينة سهل بن حنيف الأنصارى كما تقول بعض الروايات^(٤)، ولا نعلم المدة التى بقى فيها ابن حنيف والياً على المدينة، والذى يبدو أن ولايته قد استمرت أكثر من سنة، فقد ورد أنه كان على المدينة سنة ٣٧ هـ^(٥)، ثم ولى على تمام بن العباس على المدينة بعد أن عزل سهل بن حنيف، وقد ولى على بن أبي طالب على المدينة بعد ذلك أبا أيوب الأنصارى الذى استمر والياً عليها إلى سنة ٤٠ هـ، حيث قدم المدينة جيش من الشام من قبل معاوية بقيادة بسر بن أرطاة^(٦)، ففر أبو أيوب من المدينة، وتوجه إلى على فى الكوفة^(٧)، وبذلك خرجت المدينة من حكم على بن أبي طالب رضى الله عنه ودخلت فى حكم معاوية، وهكذا تحولت المدينة فى عهد على من قاعدة للخلافة إلى ولاية من الولايات، وأخذت الأحداث السياسية تدور بعيداً عنها، لذلك نجد المصادر التاريخية تكاد تهملها خلال تلك الفترة إلى أن استطاع جيش معاوية الاستيلاء عليها^(٨).

(١) الولاية على البلدان (٤/٢)، تاريخ الطبرى (٧٩/٦).

(٢) تاريخ الطبرى (٨٠/٦) الولاية على البلدان (٥/٢).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٨١)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٤) تاريخ ابن خياط، ص (١٨١، ٢٠١)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٥) تاريخ الطبرى (٥٣/٦)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٦) سير أعلام النبلاء (٤٠٩/٣)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٧) تاريخ الطبرى (٨٠/٦)، الكامل (٣٧٣/٣). (٨) الولاية على البلدان (٣/٢).

ثالثاً: ولاية البحرين وعمان:

كانت البحرين حين توفي عثمان - رضى الله عنه - تابعة لإمارة البصرة، وكان ابن عامر يولى عليها من عماله، وفى عهد على رضى الله عنه عين على ولاية البحرين مجموعة من الأمراء كان من أهمهم عمر بن أبى سلمة^(١) الذى خرج مع على من المدينة أثناء سفره إلى العراق، ثم بعثه على والياً على البحرين^(٢)، لفترة من الوقت، ثم استدعاه على لمصاحبته فى العراق بعد ذلك، كما كان من عمال على فى البحرين قدامة بن العجلان الأنصارى^(٣)، والنعمان بن العجلان الأنصارى^(٤)، وكذلك ذكر من ولاته على البحرين عبيد الله بن العباس^(٥)، ويلاحظ أن عبيد الله بن عباس كان والى اليمن، فلعل البحرين ونجد كانتا تابعتين له فى تلك الفترة، وهذا يوحى به تعبير الطبرانى، كما أن تعبير خليفة ابن خياط يوحى بعدم معرفته لترتيب معين لهؤلاء الولاة^(٦)، وقد أوردت المصادر أسماء بعض العمال الذين وجههم على إلى عمان أحدهم وال والآخر قائد جند لإخماد إحدى الثورات التى قامت ضد على فى عمان^(٧)، وكذلك كان هنالك عامل على اليمامة^(٨)، ولعله خاضع لإشراف والى البحرين^(٩).

رابعاً: ولاية اليمن:

لما استشهد عثمان وبويع على بالخلافة ولى على اليمن عبيد الله بن العباس، رضى الله عنهما^(١٠)، وقد خرج ولاة عثمان من اليمن قبل وصول عبيد الله بن عباس إليها، واشترك بعضهم فى جيش الجمل مع طلحة والزبير وكان لهم دور فى تجهيز الجيش^(١١)، وقد كان عبيد الله بن عباس على صنعاء وأعمالها، كما كان معه فى الولاية سعيد بن سعد بن عبادة الأنصارى^(١٢) على الجند ومخالفها^(١٣). وكان مقتل عثمان له أثر بالغ على المسلمين فى اليمن، وأحس القوم بالامتعاظ والتبرم من هذا الجرم، وبقي بعض اليمنيين لم يبايع

(١) تهذيب التهذيب (٤٥٦/٧). (٢) الكامل (٢٢٢/٣)، الولاية على البلدان (٥/٢).

(٣) الولاية على البلدان (٥/٢). (٤) الإصابة (٥٦٢/٣)، الولاية على البلدان (٥/٢).

(٥) تاريخ الطبرى (٩٠/٦). (٦) الولاية على البلدان (٦/٢).

(٧) تاريخ اليعقوبى (٩٥/٢)، الولاية على البلدان (٦/٢).

(٨، ٩) الولاية على البلدان (٦/٢).

(١٠) تاريخ خليفة بن خياط ص (٦).

(١١) مروج الذهب للمسعودى (٣٥٧/٢)، الولاية على البلدان (٦/٢).

(١٢) الاستبصار لابن قدامة المقدسى، ص (٩٩)، الولاية على البلدان (٦/٢).

(١٣) الولاية على البلدان (٦/٢).

ويرغب فى قتل قتلة عثمان، رضى الله عنه، ولما تأخر هذا راسلوا معاوية بعد التحكيم، فأرسل بسر بن أبى أرطاة، فاستطاع أن يستولى على اليمن بفضل مساعدتهم، ولكن لفترة وجيزة^(١)، حيث استطاع على استرجاعها من جيش معاوية، فأعاد عبید الله بن عباس إلى ولايتها مرة أخرى، واستمر واليًا عليها إلى أن استشهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه^(٢).

وقد روى أن بسرًا قتل ابنين لعبید الله بن عباس وبعض أنصار على هناك، ثم رجع إلى الشام، وكان أمير المؤمنين قد وجه جارية بن قدامة السعدى، قيل: ففعل مثلما فعل بسر وقتل بعض محبى عثمان فى اليمن^(٣)، قال ابن كثير: وهذا الخبر مشهور عند أهل السير وفى صحته عندى نظر^(٤)، ولاشك أن قتل الأبرياء لم يحصل فى تلك المرحلة حتى فى أيام البصرة وصفين عندما قامت الحرب بين الطرفين، فكيف يقتل الأطفال والأبرياء فى مرحلة الهدنة، لذلك لا يمكن قبول هذه الأعراف المناقضة لأعراف المسلمين وقيمهم ودينهم^(٥).

خامسًا: ولاية الشام:

كان معاوية، رضى الله عنه، واليًا على الشام فى عهدى عمر وعثمان، رضى الله عنهما، ولما تولى على الخلافة أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر فأبى عليه عبد الله بن عمر قبول ولاية الشام، واعتذر فى ذلك، وذكر له القرابة والمصاهرة التى بينهم^(٦)، ولم يلزمه أمير المؤمنين على وقبل منه طلبه بعدم الذهاب إلى الشام، وأما الروايات التى تزعم أن عليًا قام بالتهجم على عبد الله بن عمر، رضى الله عنه، لاعتزاله وعدم وقوفه إلى جانبه، ففى ذلك الخبر تحريف وكذب^(٧)، وأقصى ما وصل إليه الأمر فى قضية عبد الله بن عمر وولاية الشام ما رواه الذهبى من طريق سفيان بن عيينة، عن عمر بن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال: بعث إلىَّ على قال: يا أبا عبد الرحمن إنك رجل مطاع فى أهل الشام، فسر فقد أمرتك عليهم، فقلت: أذكرك الله وقرابتي من رسول الله وصحبتى إياه، إلا ما أعفيتنى فأبى على، فاستعنت بحفصة فأبى، فخرجت ليلاً إلى مكة^(٨)، وهذا دليل قاطع على

(١) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على، ص (١٠٩).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/ ٨٠، ٨١)، الولاية على البلدان (٧/ ٢).

(٣) تاريخ الطبرى (٦/ ٥٥).

(٤) البداية والنهاية (٧/ ٣٣٤).

(٥) الإتناف د. حامد، ص (٥٧٥).

(٦) المصنف لابن أبى شيبة (٧/ ٤٧٢) إسناده صحيح.

(٧) استشهاد عثمان ووقعة الجمل، خالد الغيث، ص (١٦٠).

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٢٤) رجاله ثقات.

مبايعة ابن عمر، ودخوله في الطاعة، إذ كيف يوليه على وهو لم يبايع؟. وفي الاستيعاب لابن عبد البر من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن ابن عمر أنه قال حين احتضر: ما آسى على شيء إلا تركي قتال الفتنة الباغية مع على رضي الله عنه^(١)، وهذا مما يدل أيضاً على مبايعته لعلى، وأنه إنما ندم على عدم خروجه مع على للقتال، فإنه كان ممن اعتزل الفتنة، فلم يقاتل مع أحد، ولو كان قد ترك البيعة لكان ندمه على ذلك أكبر وأعظم ولصرح به، فإن لزوم البيعة والدخول فيها واجب، والتخلف عن ذلك متوعد عليه برواية ابن عمر نفسه أن النبي ﷺ قال: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٢). وهذا بخلاف الخروج للقتال مع على، فإنه مختلف فيه بين الصحابة، وقد اعتزله بعض الصحابة، فكيف يتصور أن يندم ابن عمر على ترك هذا القتال، ولا يندم على ترك البيعة لو كان تاركاً لها، مع ما فيه من الوعيد الشديد، وبهذا يظهر بطلان قول بعض المؤرخين في زعمهم من ترك ابن عمر البيعة لعلى - رضي الله عنهما - حيث ثبت أنه كان من المبايعين له بل المقرين منه، الذين كان يحرص على توليتهم، والاستعانة بهم، لما رأى فيه من صدق الولاء والنصح له^(٣).

وبعد اعتذار ابن عمر عن قبول ولاية الشام، أرسل أمير المؤمنين على بن سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام حتى أخذته خيل معاوية وقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيلاً بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(٤)، وكانت بلاد الشام تغلّى غضباً على مقتل عثمان ظلماً وعدواناً، فقد وصلهم قميصه مخضباً بدمائه، وبأصابع نائلة زوجته، التي قطعت أصابعها وهي تدافع عنه، وكانت قصة استشهاد أليمة قطيعة اهتزت لها المشاعر، وتأثرت بها القلوب، وذرفت منها الدموع، كما وصلتهم أخبار المدينة وسيطرة الغوغاء عليها، وهروب بنى أمية إلى مكة، كل هذه الأمور وغيرها من الأحداث والعوامل كان لها تأثير على أهل الشام وعلى رأسهم معاوية، رضي الله عنه، فقال كان يرى أن عليه مسئولية الانتصار لعثمان والقود من قاتليه فهو ولى دمه، والله عز وجل يقول: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَاناً فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾ [الإسراء: ٣٣]، لذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان وأنه قُتل ظلماً وعدواناً على يد سفهاء منافقين، لم يقدروا الدم الحرام؛ إذ سفكوه في الشهر الحرام، في البلد الحرام، فثار الناس،

(١) الاستيعاب (٣٢٦/٦) بحاشية كتاب الإصابة. (٢) مسلم. ك الإمامة رقم (١٨٥١).

(٣) الانتصار للصحب والأل، ص (٥٠٧).

(٤) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤)، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (١١٠).

واستكروا وعلت الأصوات، وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحدهم واسمه مرة بن كعب فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت، وذكر الفتن فقربها، فمر رجل متقنع في ثوب، فقال: «هذا يومئذ على الهدى»، فقامت إليه، فإذا هو عثمان بن عفان فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم^(١). وهناك حديث آخر له تأثيره في طلب معاوية القود من قتلة عثمان وكان منشطاً ودافعاً قوياً للتصميم على تحقيق الهدف، وهو عن النعمان بن بشير عن عائشة رضى الله عنها قالت: أرسل رسول الله ﷺ إلى عثمان بن عفان فجاء فأقبل عليه رسول الله ﷺ، فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه فقال: «يا عثمان، إن الله عسى أن يلبسك قميصاً فإن أراك المنافقون على خلعهم فلا تخلعه حتى تلقاني» قالها ثلاثاً، فقلت لها: يا أم المؤمنين فإين كان هذا عنك؟ قالت: نسيته والله ما ذكرته، قال: فأخبرته معاوية بن أبي سفيان فلم يرض بالذي أخبرته حتى كتب إلى أم المؤمنين أن اكتبى إلى به، فكتبت إليه به كتاباً^(٢). كان الحرص الشديد على تنفيذ حكم الله في القتل السبب الرئيسى في رفض أهل الشام بزعامة معاوية بن أبي سفيان بيعة على بن أبى طالب بالخلافة، وليست لأطماع معاوية في ولاية الشام، أو طلبه ما ليس له بحق؛ إذ كان يدرك إدراكاً تاماً أن هذا الأمر في بقية الستة من أهل الشورى، وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر^(٣)، ودليل ذلك ما أخرجه يحيى بن سليمان الجعفى بسند جيد، عن أبى مسلم الخولانى أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً، أم أنت مثله؟ فقال: لا والله إنى لأعلم أنه أفضل منى، وأحق بالأمر منى، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً، وأنا ابن عمه، والطالب بدمه، فأتوه، فقولوا له: فليدفع إلى قتلة عثمان، وأسلم له، فأتوا علياً، فكلموه، فلم يدفعهم إليه^(٤)، وفي رواية: فأتوه فكلموه فقال: يدخل في البيعة ويحاكمهم إلى، فامتنع معاوية^(٥)، وأما الروايات التى تصور معاوية في خروجه عن طاعة على بسبب أطماع ذاتية وأطماع دنيوية، وبسبب العدا والتنافس الجاهلى القديم بين بنى هاشم وبنى أمية، وغير ذلك من القذف والافتراءات والطعن على أصحاب رسول الله ﷺ، مما اعتمد عليها الكتاب المعاصرون - كالعقاد في عبقرية على، وعبد العزيز الدورى في مقدمة في

(١) صحيح سنن ابن ماجه (٢٤/١).

(٢) مسند أحمد، باقى مسند الأنصار رقم (٢٤٠٤٥)، حديث صحيح.

(٣) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على، ص (١١٢).

(٤) فتح البارى (٩٢/١٣)، البداية والنهاية (١٢٩/٨).

(٥) فتح البارى (٩٢/١٣)، استشهاد عثمان، ص (١٦٠).

تاريخ صدر الإسلام - وبنوا عليها تخيلاتهم الباطلة، فهي روايات متروكة مطعون في روايتها عدلاً وضبطاً^(١).

وقد استمرت ولاية الشام تابعة لنفوذ معاوية بن أبي سفيان طيلة خلافة على رضى الله عنه، ولم يتمكن على من السيطرة عليها أو تعيين العمال والأمراء فيها، وقد وقعت في الشرق من بلاد الشام بعض المناوشات بين جند على وجند معاوية كان أهمها موقعة (صفين) والتي شهدها على ومعاوية رضى الله عنهما في سنة ٣٧ هـ، ولم تمنع هذه المعارك من استمرار سيطرة معاوية على الشام^(٢).

سادساً: ولاية الجزيرة:

كانت الجزيرة إحدى الولايات التابعة للشام أيام عثمان بن عفان، رضى الله عنه، وبعد استشهاد كانت الشام بيد معاوية، والعراق بيد على، مما جعل الجزيرة محل تنازع بين الفريقين، نظراً لموقعها الجغرافى واتصالها بالشام من جهة وبالعراق من جهة أخرى^(٣)، وبالتالي سهولة السيطرة عليها من كلا الجانبين، وقد وقعت في الجزيرة العديد من المعارك بين أجناد على وأجناد معاوية في محاولة من كلا الطرفين للسيطرة عليها، ويبدو أن علياً استطاع السيطرة عليها^(٤)، لفترة من الوقت، وعين عليها «الأشتر» وهو أشهر لالة على في الجزيرة^(٥)، حيث ولاه عليها لأكثر من مرة، فاستطاع أن يرتب أمورها، ثم اضطر على رضى الله عنه لنقله لولاية مصر وذلك في سنة ٣٨ هـ^(٦)، فعاد الاضطراب مرة أخرى إلى الجزيرة، ونشط معاوية في الاستيلاء عليها بعد ذلك، ف وقعت فيها العديد من المعارك^(٧)، ويبدو أن معاوية استطاع في أواخر سنة ٣٩ هـ أن يسيطر إلى حد ما على الجزيرة^(٨)، وقد كانت ملجأ لبعض المعتزلين للحرب بين على ومعاوية وهم الذين لم يبايعوا أيامها أثناء النزاع الناشب بينهما^(٩)، ولعل موقعها في المنتصف بين الطرفين هو الذى دفعهم لاختيارها، وقد وردت أسماء بعض من ولى الجزيرة لعلى ومنهم شبيب بن عامر^(١٠)، وكميل بن زياد، وكان لهما دور في مقاومة جيوش الشام التى هاجمت الجزيرة بل إنهما استطاعا الهجوم على الشام من قبل الجزيرة^(١١).

(١) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (١١٢). (٢) الولاية على البلدان (٨/٢).

(٣) معجم البلدان (١٣٥/٢). (٤) الأخبار الطوال للدينورى، ص (١٥٤)، الولاية على البلدان (٨/٢).

(٥) تاريخ خليفة بن خياط، ص (٢٠٠). (٦) تاريخ الطبرى (٥٤/٦).

(٧) الفتوح لابن أعمش الكوفى (٤٥/٤)، الكامل (٣٧٩/٣). (٨) الكامل (٣٨٠/٣).

(٩) سير أعلام النبلاء (٤١٤/٣). (١٠) الولاية على البلدان (٩/٢).

(١١) الفتوح، لابن أعمش الكوفى (٥٠/٤ - ٥٢)، تاريخ الطبرى (١٩/٦).

استشهد عثمان، رضى الله عنه، وعلى مصر محمد بن أبي حذيفة مغتصباً للولاية فيها، ولم يقره عثمان عليها، وبعد وفاة عثمان أقره على مصر فترة من الوقت لم تطل، حيث وجه معاوية جيشاً إلى نواحي مصر فظفر بمحمد بن أبي حذيفة فقبض عليه ثم سجن وقتل^(١)، وقد ذكر أن علياً لم يعين محمد بن أبي حذيفة على مصر وإنما تركه على حاله حتى إذا قتل عين على قيس بن سعد الأنصارى على ولاية مصر^(٢)، فقال له: سر إلى مصر وليتكها، واخرج إلى رحلك واجمع إليه ثقاتك ومن أحببت أن يصحبك حتى تأتيها ومعك جند، فإن ذلك أرحب لعدوك وأعز لوليك، فإذا أنت قدمتها إن شاء الله فأحسن إلى المحسن واشتد على المريب، وارفق بالعامّة والخاصة، فإن الرفق بمن^(٣)، وقد ظهر ذكاء قيس وحسن تصرفه في العديد من المواقف، فإنه حين توجه إلى مصر كان فيها مجموعة ممن غضبوا لمقتل عثمان، ومجموعة ممن اشتركوا في قتله، ولقد لقيته خيل من مصر قبل دخوله إليها فقالوا: من أنت؟ قال: من فالة^(٤) عثمان، فأنا أطلب من أوى إليه فانتصر به لله، قالوا: من أنت؟ قال: قيس بن سعد، قالوا: امض فمضى حتى دخل^(٥) مصر. وهذا الموقف لقيس هو الذى مكّنه من دخول مصر، ثم أعلن بعد ذلك أنه أمير، وربما لو أنه أعلن لهؤلاء الأجناد أنه أمير لمنعوه من دخول مصر أصلاً، كما حدث لمن وجهه على إلى الشام فمنعته أجناد الشام من دخولها حينما علموا أنه قد بعث أميراً على الشام^(٦)، وحينما وصل قيس بن سعد إلى القسطنطينية صعد المنبر وخطب في أهل مصر وقرأ عليهم كتاباً من على بن أبي طالب رضى الله عنه وطلب البيعة لعلى^(٧)، وهنا انقسم أهل مصر إلى فريقين: فريق دخل في بيعة على وبايعوا قيساً، وفريق توقف واعتزل، وكان قيس بن سعد حكيماً مع الذين بايعوا والذين امتنعوا، حيث لم يجبرهم على البيعة وكف عنهم وتركهم في حالهم^(٨)، ولم يكتف بذلك، بل إنه بعث لهؤلاء أعطيائهم في مكان

(١) ولاية مصر للكندى، ص (٤٢، ٤٣)، الولاية على البلدان (٩/٢).

(٢) ولاية مصر، ص (٤٤)، النجوم الزاهرة (٩٤/١). (٣) الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

(٤) الفالة: الجماعة المنهزمون، لسان العرب (٥٣١/١١).

(٥) الولاية على البلدان (١٠/٢) نقلاً عن نهاية الأرب في تاريخ العرب للنويرى.

(٦) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤). (٧) الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

(٨) ولاية مصر، ص (٤٤)، الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

اعتزالهم، ووفد عليه قوم منهم فأكرمهم وأحسن إليهم^(١)، فساعدت تلك المعاملة الطيبة على تجنب الصدام بهم، وبالتالي ساعدته على تهدئة الأوضاع بمصر، حتى استطاع قيس أن ينظم الأمور فيها، فوزع الأمراء ونظم أمور الخراج، وعين رجالاً على الشرطة^(٢)، وبذلك استطاع أن يرتب ولاية مصر، وأن يسترضى جميع الأطراف فيها^(٣)، وأصبح قيس ابن سعد في هذا الموقع يشكل ثقلًا سياسيًا وخطرًا عسكريًا على معاوية بن أبي سفيان في الشام، نظرًا لقرب مصر من الشام، ولترتيب قيس لها وتنظيمها، وما اشتهر عن قيس من حزم، وخوف معاوية من حركات عسكرية مناوئة له تخرج من مصر، ولذلك فإنه أخذ يرسل قيس بن سعد في مصر مهددًا له؛ وفي الوقت نفسه يحاول إغراءه بالانضمام إليه، وكانت إجابات قيس على تلك الرسائل إجابات ذكية بحيث لم يستطع معاوية أن يفهم موقف قيس وما ينوي عمله، وقد تعددت بينهما الرسائل^(٤)، وقد انتشرت الروايات الرافضية من الرسائل بين معاوية وقيس بن سعد التي ذكرها أبو مخنف في كتب التاريخ وهي باطلة لا تصح، فقد انفرد بها هذا الرافضي التالف الذي ضعفه رجال الجرح والتعديل بها، وفي متن تلك الرواية غرائب من أبرزها ما يلي:

١- خطاب على إلى أهل مصر مع قيس بن سعد وفيه: ثم ولي بعدهما وال فأحدث أحداثًا فوجدت عليه الأمة مقالًا فقالوا: ثم تقموا عليه فغيروا، وهذا يعنى أن الذين قاموا على عثمان (رضى الله عنه) رجال الأمة، وأن الأمة قد غيرت هذا المنكر بقتل عثمان، وعلى رضى الله عنه برئ من هذا القول، وهو يعلم أن الذين قتلوا عثمان هم أوباش الناس وأن قتله ظلم وفجور، وأقواله تدل على ذلك، ومنها ما رواه ابن عساكر أن محمد ابن الحنفية قال: ما سمعت عليا ذاكرًا عثمان بسوء قط^(٥)، وأخرج الحاكم وابن عساكر أن عليًا رضى الله عنه قال: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان، ولقد طاش عقلى يوم قتل عثمان، وأنكرت نفسى، وجاءونى للبيعة فقلت: والله إني لأستحي من الله أن أبايع قومًا قتلوا رجلاً قال له رسول الله ﷺ: «ألا أستحي ممن تستحي منه الملائكة»، وإني لأستحي من الله أن أبايع وعثمان قتيل على الأرض لم يدفن بعد، فانصرفوا فلما دُفن رجع الناس يسألوننى البيعة، فقلت: اللهم إني مشفق مما أقدم عليه، جاءت عزيمة فبايعت، فلما قالوا: أمير

(١) ولاية مصر، ص (٤٤).

(٢) الولاية على البلدان (١١/٢)، النجوم الزاهرة (٩٨/١).

(٣) الولاية على البلدان (١١/٢).

(٤) الكامل (٣٥٥/٢)، الولاية على البلدان (١١/٢).

(٥) تاريخ ابن عساكر، ترجمة عثمان، ص (٣٩٥).

المؤمنين فكان صدع قلبي وانسكب^(١) بعبرة. وأقواله في هذا المعنى كثيرة^(٢)، وقد جمعتها في كتابي: تيسير الكريم الثمان في سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان^(٣).

٢٠٠٠ قول قيس بن سعد: أيها الناس إنا قد بايعنا خيراً ما نعلم بعد نبينا ﷺ. وهذا مردود، إذ إن الثابت تفضيل أبي بكر وعمر (رضى الله عنهما) على علي^{رضي الله عنه} كما صح بذلك، وهذا لا يشك فيه أحد في ذلك الزمان من الصحابة وغيرهم، وعليه فلا يصح نسبة هذا الكلام لقيس بن سعد، رضي الله عنه، ولا لغيره من الصحابة والتابعين، ولم يشتهر هذا إلا عند الشيعة الروافض المتأخرين^(٤)، قال ابن تيمية: الشيعة المتقدمون كلهم متفقون على تفضيل أبي بكر وعمر^(٥)، والأدلة في تفضيل أبي بكر وعمر كثيرة منها ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ، فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان^(٦).

والأحاديث في ذلك كثيرة^(٧) ومشهورة، وحقيقة الأمر كما مر معنا في الروايات الصحيحة السابقة أن معاوية طلب من أمير المؤمنين تسليمه قتلة عثمان ولم يتهم أمير المؤمنين علياً به.

٣- رسالة معاوية إلى قيس بن سعد: وإشارته إلى كون علي طرقاتاً في قتل عثمان، وهذا لا يصح صدوره من معاوية، ذلك أن الأمر واضح في براءة علي (رضى الله عنه) كما مر في الفقرة السابقة، وهذا لا يجمله معاوية (رضى الله عنه)، فضلاً أن يقره لقيس ابن سعد (رضى الله عنهما)، وهذا محمد بن سيرين من كبار التابعين ومن الذين عاصروا ذلك المجتمع يقول: لقد قتل عثمان وما أعلم أحداً يتهم علياً في قتله^(٨)، ويقول أيضاً: لقد قتل عثمان يوم قتل وإن الدار يومئذ لغاصة، فيهم عبد الله بن عمر، وفيهم الحسن بن علي في عنقه السيف، ولكن عثمان عزم عليهم أن لا يقاتلوا^(٩)، وأخرج ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن محمد ابن الحنفية أن علياً قال: لعن الله قتلة عثمان في السهل

(١) المستدرك (٣/٩٥، ١٠٣) صحيح على شرط الشيخين.

(٢) مرويات أبي مخنف، د. يحيى اليحيى، ص (٢١١).

(٣) عثمان بن عفان للصلاحي، ص (٤٠٧ - ٤٠٩).

(٤) مرويات أبي مخنف، ص (٢١١).

(٥) منهاج السنة (١/٤، ٢١١١).

(٦) البخاري رقم (٣٦٩٧).

(٧) مرويات أبي مخنف، ص (٢١٢).

(٨) تاريخ ابن عساکر، ترجمة عثمان، ص ٣٥، مرويات أبي مخنف، ص (٢١٢).

(٩) تاريخ ابن عساکر، ترجمة عثمان، ص (٣٥٠).

والجبل والبر والبحر^(١)، والنصوص في هذا المعنى كثيرة جداً^(٢)، مما يؤكد اشتهار كراهية على رضى الله عنه لقتل عثمان^(٣).

٤- وأما ما أورده من اتهام معاوية للأنصار في دم عثمان، فهذا لا يصح من معاوية وهو يعلم أن الذى قام بالدفاع جميعاً هم الأنصار، فقد أخرج ابن سعد بسند صحيح أن زيد بن ثابت، رضى الله عنه، جاء إلى عثمان، رضى الله عنه، وهو محصور فقال: هذه الأنصار بالباب يقولون: إن شئت كنا أنصار الله مرتين، قال: فقال عثمان: أما القتال فلا^(٤).

٥- ما ذكره من اختلاق معاوية كتاباً على لسان قيس بن سعد، فهذا من الكذب الذى لا يعقل صدوره من معاوية، ذلك أن العرب كانوا يعدون الكذب من أقبح الصفات التى يتنزه عنها الرجال الكرام، وهذه قصة أبى سفيان وهو يومئذ على الشرك فيما أخرجه البخارى فى قصة سؤال هرقل عن رسول الله ﷺ يقول أبو سفيان: فوالله لولا الحياء من أن يأتروا على كذباً لكذبت عليه^(٥)، فهذه منزلة الكذب عند العرب، وعند المسلمين أشد وأخزى، ولا يقول قائل: هذه خدعة، والحرب خدعة، فإن الخدعة ليس معناها الكذب كما هو معلوم من كلام العرب، ومعاوية، رضى الله عنه، أحق من أن يفعل هذا^(٦).

٦- رواية هذه الكتب الكثيرة بين قيس ومعاوية وعلى رضى الله عنهم بهذا التسلسل وبهذه الدقة تدخل الشك والريبة على القارئ لجهالة المطلع والناقل لها^(٧).

يقول الدكتور يحيى اليعشى: إن ولاية قيس بن سعد بن عبادة، رضى الله عنهما، على مصر من قبل أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه أمر مجمع عليه^(٨)، وكل من ترجم لقيس لم يذكر هذه التفاصيل^(٩)، أى التى ذكرها أبو مخنف فى روايته، وحتى مؤرخو مصر المعتبرون لم يذكروا ذلك^(١٠)، هذا وقد نقل رواية أبى مخنف من الطبرى بعد حذف واختصار كل من: ابن الأثير، وابن كثير، وابن خلدون، وابن تغرى بردى^(١١).

(١) المصنف (٢٦٨/١٥).

(٢) نقل ابن عساكر نصوصاً كثيرة تبين نصرة على لعثمان، ترجمة عثمان، ص (٣٩٥).

(٣) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢١٣).

(٤) الطبقات (٧٠/٣) سنده صحيح. (٥) البخارى رقم (٧).

(٦) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢١٤). (٧) المصدر نفسه، ص (٢١٤).

(٨) تاريخ خليفة، ص (٢٠١)، فتوح مصر (٢٧٤)، ولاية مصر (٤٤٠)، سير أعلام النبلاء (١٣/٣).

(٩) طبقات ابن سعد (٥٢/٦)، تاريخ بغداد (١٧٧/١)، سير أعلام النبلاء (١٠٢/٣).

(١٠) فتوح مصر، وولاية مصر مرويات أبى مخنف، ص (٢٠٧).

(١١) تاريخ ابن خلدون (١٠٩٢/٤)، النجوم الزاهرة (٩٧/١)، البداية والنهاية (٢٥١/٧).

وقد أخرج الكندي أيضًا عن عبد الكريم بن الحارث قال: لما ثقل مكان قيس على معاوية كتب إلى بعض بنى أمية بالمدينة: أن جزى الله قيس بن سعد خيرًا واكتموا ذلك، فأني أخاف أن يعزله على إن بلغه ما بينه وبين شيعتنا، حتى بلغ عليًا فقال من معه من رؤساء أهل العراق وأهل المدينة: بدل قيس وتحول، فقال علي: ويحكم، إنه لم يفعل، فدعوني، قالوا: لتعزله فإنه قد بدل، فلم يزالوا به حتى كتب إليه: إني قد احتجت إلى قربك، فاستخلف علي عمك وادقم^(١)، وقد رجح هذه الرواية الدكتور يحيى فى كتابه القيم مروييات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى قال:

١- إنها من رواية مصرى ثقة وهو أعلم بقطره من غيره.

٢- أخرجها مؤرخ مصرى.

٣- خلوها من الغرائب.

٤- منها مما يتفق مع سيرة أولئك الرجال.

٥- بينت تردد على فى عزل قيس حتى ألح عليه الناس فاستبقاه عنده، وهكذا القائد لا يفرط بالقيادات الحاذقة وقت المحن^(٢).

- تعيين محمد بن أبى بكر على ولاية مصر: تدخل بعض الناس للإفساد بين على وقيس ابن سعد لكى يعزله، وفى نهاية المطاف طلب بعض مستشارى على منه أن يعزل قيسًا وصدقوا تلك الإشاعات التى قيلت فيه، وألحوا فى عزله، فكتب إليه على: إني قد احتجت إلى قربك فاستخلف على عمك وادقم^(٣). وكان هذا الكتاب بمثابة عزل لقيس عن ولاية مصر، وقد عين على مكانه الأشتر النخعى^(٤)، على أكثر الأقوال، وقد التقى على بالأشتر قبل سفره إلى مصر، فحدثه حديث أهل مصر وخبره خبر أهلها، وقال: ليس لها غيرك، اخرج رحمك الله فأني إن لم أوصك اكتفيت برأيك، واستعن بالله على ما أهمك؛ فاخبط الشدة باللين، وارفق ما كان الرفق أبلغ، واعزم بالشدة حين لا يغنى عنك إلا الشدة^(٥)، وقد توجه الأشتر إلى مصر ومعه رهط من أصحابه، إلا أنه حينما وصل إلى أطراف (بحر القلزم) - البحر الأحمر - مات قبل أن يدخل مصر، وقد قيل إنه سقى شربة

(١) ولاية مصر، ص (٤٥، ٤٦) وفيها الدائى وهو صدوق وبقية رجالها ثقات إلا أنها مرسله.

(٢) مروييات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢١٠).

(٣) ولاية مصر (٤٥، ٤٦). (٤) فتوح البلدان، ص (٢٢٩)، الولاية على البلدان (١٢/٢).

(٥) النجوم الزاهرة (١٠٣/١).

مسمومة من غسل فمات منها، وقد اتهم أناس من أهل الخراج أنهم سموه بتحريض من معاوية^(١)، والتهمة الموجهة إلى معاوية في قتل الأشتر بالسم لا تثبت من طريق صحيح. واستبعد ذلك ابن كثير^(٢)، وابن خلدون^(٣)، وسار على نهجهما الدكتور يحيى اليحيى^(٤)، وملت إلى هذا القول.

هذا وقد مات الأشتر قبل أن يياشر عمله في مصر، ومع ذلك فإن المصادر تتحدث عنه كأحد ولاة مصر لعلى بن أبي طالب، وقد ولى بعده على مصر محمد بن أبي بكر^(٥). وقد سبق لمحمد بن أبي بكر أن عاش في مصر في عهد عثمان، وتدل الروايات على أن محمد بن أبي بكر قد وصل إلى مصر قبل أن يغادرها الوالي الأول قيس بن سعد، وقد دارت محاورة بين قيس بن سعد ومحمد بن أبي بكر قدم فيها قيس عدة نصائح لمحمد، خصوصاً فيما يتعلق بالناس الغاضبين لمقتل عثمان، والذين لم يبايعوا علياً بعده، وقد قال قيس: يا أبا القاسم إنك قد جئت من عند أمير المؤمنين وليس عزله إياي بماعى أن أنصح لك وله، وأنا من أمركم هذا على بصيرة، ودع هؤلاء القوم ومن انضم إليهم - يقصد الذين لم يبايعوا علياً ولا غيره - على ما هم عليه، فإن أتوك فاقبلهم وإن تخلفوا عنك فلا تطلبهم، وأنزل الناس على قدر منازلهم وإن استطعت أن تعود المرضى وتشهد الجنائز فافعل، فإن هذا لا يتقصك^(٦).

وقد حمل محمد معه عهداً من على رضى الله عنه فقرأه على أهل مصر وخطبهم^(٧)، وقد كتب أمير المؤمنين على لمحمد بن أبي بكر كتاباً جاءه عندما ولاه على مصر، ولم يكن هذا الكتاب مقتصرًا على سياسة الولاية، بل يحوى دعوة محمد بن أبي بكر الصديق إلى الله، ومما جاء في هذا الكتاب: واعلم يا محمد أنك وإن كنت محتاجاً إلى نصييك من الدنيا، إلا أنك إلى نصييك من الآخرة أحوج، فإن عرض لك أمران: أحدهما للآخرة والآخر للدنيا، فابدأ بأمر الآخرة، ولتعظم رغبتك فى الخير، ولتحسن فيه نيتك، فإن الله عز وجل يعطى العبد على قدر نيته، وإذا أحب الخير وأهله ولم يعمله كان - إن شاء الله - كمن عمله، فإن رسول الله ﷺ قال حين رجع من تبوك: «إن بالمدينة لأقواماً ما سرتهم من

(١) النجوم الزاهرة (١/١٠٤)، سير أعلام النبلاء (٤/٣٤).

(٢) البداية والنهاية (٨/٣٠٣). (٣) تاريخ ابن خلدون (٤/١١٢٥).

(٤) مرويّات أبى مخنف، ص (٢٢٤). (٥) النجوم الزاهرة (١/١٠٦).

(٦) ولاة مصر، ص (٥٠)، الولاية على البلدان (٢/١٣).

(٧) الكامل فى التاريخ (٢/٣٥٦).

مسير، ولا هبطتم من واد إلا كانوا معكم، ما حبسهم إلا المرض. يقول: كانت لهم نية^(١)، ثم اعلم يا محمد أني قد وليتك أعظم أجنادي: أهل مصر ووليتك ما وليتك من أمر الناس، فانت محقوق أن تخاف فيه على نفسك وتحذر فيه على دينك، ولو كان ساعة من نهار، فإن استطعت أن لا تسخط ربك لرضا أحد من خلقه منه، فاشتد على الظالم، ولين لأهل الخير وقربهم إليك واجعلهم بطانتك، وإخوانك، والسلام^(٢).

وبدا محمد بن أبي بكر يمارس ولايته، وقد مضى الشهر الأول من ولايته بسلام، إلا أن الأمور بدأت تتغير بعد ذلك، فلم يعمل محمد بنصيحة قيس بن سعد، وبدأ يتحرش بأولئك الأقوام الذين لم يبايعوا علياً، فكتب إليهم يدعوهم إلى المبايعه فلم يجيبوه، فبعث رجالاً إلى بعض دورهم فهدموها ونهب أموالهم وسجن بعض ذرائعهم، فعملوا على محاربته^(٣)، ثم إن معاوية أعد جيشاً بقيادة عمرو بن العاص فغزا به مصر، وتحالف مع من قاتلهم محمد بن أبي بكر، وكانت قوتهم كبيرة تصل إلى عشرة آلاف مقاتل وفيهم مسلمة ابن مخلد ومعاوية بن حديج^(٤) ووقعت بينهم وبين محمد بن أبي بكر معارك قوية انتهت بمقتل محمد بن أبي بكر واستيلاء أجناد معاوية على مصر، وبذلك خرجت مصر من حكم على بن أبي طالب رضى الله عنه سنة ثمان وثلاثين للهجرة^(٥)، وقد انفرد أبو مخنف الشيعي الرافضي برواية مفصلة ذكرها الطبري^(٦)، شوهت كثيراً من حقائق التاريخ والتي لم يخرجها غيره ثم ذكرها بعض المؤرخين على النحو التالي:

اليعقوبي: ذكر قتال عمرو بن العاص لمحمد بن أبي بكر، وأن معاوية بن حديج أخذه وقتله ثم وضعه في جيفة حمار فأحرقه^(٧)، وأما المسعودي^(٨)، وابن حبان^(٩)، فقد أشارا إلى قتل محمد بن أبي بكر ولم يذكر التفصيل^(١٠)، ونقل ابن الأثير^(١١) رواية أبي مخنف في الطبري بعدما حذف منها كتاب معاوية إلى محمد بن أبي بكر، ونص المكاتبات بين علي وابن أبي بكر، وحذف رد ابن أبي بكر على معاوية وعمرو بن العاص، من رواية أبي مخنف في الطبري.

(١) له أصل في صحيح مسلم، ك الإمامة (٣/١٥١٨).

(٢) تاريخ الطبري، منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص (٢٨٢).

(٣) الكامل في التاريخ (٢/٣٥٧)، الولاية على البلدان (٢/١٣). (٤) تاريخ الطبري (٦/١١).

(٥) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٩)، تاريخ الطبري (٦/٥). (٦) تاريخ الطبري (٦/٧ إلى ١٨).

(٧) تاريخ اليعقوبي (٢/١٩٤). (٨) مروج الذهب (٢/٤٢٠).

(٩) الثقات (٢/٢٩٧). (١٠) مرويات أبي مخنف ص (٢٤١).

(١١) الكامل (٢/٤٠٩ إلى ٤١٤).

وقد ذكر النويري نحواً مما ذكره ابن الأثير^(١)، وذكر ابن كثير قريباً مما ذكره ابن الأثير والنويري، وأما ابن خلدون فأشار إلى معنى روايات أبي مخنف^(٢)، واختصر ابن تغري بردي روايات أبي مخنف^(٣)، وكل هذه الروايات جاءت من طريق أبي مخنف وساهمت في تشويه التاريخ الإسلامي لتلك الحقبة، وتناقلها الكتاب المعاصرون دون تمحيص وساهموا في نشرها، واستقرت كثير من تلك الأكاذيب في أذهان بعض المثقفين، فأصبحت جزءاً لا يتجزأ من ضمن سلسلة المفاهيم المغلوطة التي نشرها بين الناس.

هذا وإن قتل معاوية بن حديج لمحمد بن أبي بكر قد ثبت من طريق صحيح فيما أخرجه أبو عوانة عن عبد الرحمن بن شماس قال: دخلت على عائشة أم المؤمنين فقالت لى: ممن أنت؟ قلت: من أهل مصر، قالت: كيف وجدتم ابن حديج في غزاتكم هذه؟ فقلت: وجدناه خير أمير، ما مات لرجل منا عبد إلا أعطاه عبداً، ولا بعير إلا أعطاه بعيراً، ولا فرس إلا أعطاه فرساً، قالت: أما إنه لا يمنعني قتله أخى أن أحدث ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول: «من ولى من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فارفق به، ومن شق عليهم فشق عليه»^(٤).

وقد اشتملت روايات أبي مخنف في تاريخ الطبرى حول ولاية محمد بن أبي بكر لمصر ومقتله على جملة من الغرائب أبرزها ما يأتي:

١- ما ذكره من مبايعة أهل الشام لمعاوية بالخلافة بعد التحكيم فهذا غير صحيح، فقد نقل ابن عساكر بسند رجاله ثقات عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي أعلم الناس بأمر الشام^(٥)، أنه قال: كان على بالعراق يدعى أمير المؤمنين وكان معاوية بالشام يدعى الأمير، فلما مات على دُعي معاوية بالشام أمير المؤمنين^(٦). فهذا النص يبين أن معاوية لم يبايع بالخلافة إلا بعد وفاة على وإلى هذا ذهب الطبرى، فقد قال في آخر حوادث سنة أربعين: وفي هذه السنة بويع لمعاوية بالخلافة بإيليا^(٧)، وعلق على هذا ابن كثير بقوله: يعنى لما مات على قام أهل الشام فبايعوا معاوية على إمرة المؤمنين لأنه لم يبق له عندهم منازع^(٨).

(١) نهاية الأرب (١٠٧/٢٠ - ١١٢). (٢) تاريخ ابن خلدون (٤/ ١١٢٦ - ١١٢٨).

(٣) النجوم الزاهرة (١٠٧/١ - ١١٢).

(٤) مسند أبي عوانة (٤٠/ ١١٣)، مسلم (٣/ ١٤٥٨) مع اختلاف في بعض الألفاظ.

(٥) قال الحاكم: هو لأهل الشام كمالك لأهل المدينة، تهذيب التهذيب (٤/ ٦٠).

(٦) تاريخ الطبرى (٦/ ٧٦). (٧) تاريخ دمشق (١٦/ ٣٦٠).

(٨) البداية والنهاية (٨/ ١٦).

وكان أهل الشام يعلمون بأن معاوية ليس كفتاً لعلّ بالخلافة، ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف على رضى الله عنه، فإن فضل على وسابقته وعلمه، ودينه، وشجاعته، وسائر فضائله كانت عندهم ظاهرة معروفة، كفضل إخوانه أبى بكر وعمر وعثمان، وغيرهم رضى الله عنهم^(١)، وإضافة إلى ذلك فإن النصوص تمنع من مبايعة خليفة مع وجود الأول، فقد أخرج مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»^(٢)، والنصوص فى هذا المعنى كثيرة، ومن المحال أن يقدم الصحابة على مخالفة ذلك^(٣).

٢- قوله: إن عمرو بن العاص صالح معاوية على أن له مصر طعمة ما بقى، فهذه القصة أخرجها ابن عساكر بسند فيه مجهول^(٤)، وذكرها الذهبى بصيغة التمرىض، وبالتالي تصبح ساقطة لا اعتبار لها.

٣- اتهام محمد بن أبى بكر بقتل عثمان رضى الله عنه بمشاقصه، فهذا باطل، وقد جاءت روايات ضعيفة فى ذلك، كما أن متونها شاذة لمخالفتها للرواية الصحيحة التى تبين أن القاتل هو رجل مصرى^(٥)، وقد ذكر الدكتور يحيى اليعاقبة عدة أسباب ترجح براءة محمد بن أبى بكر من دم عثمان منها:

(أ) أن عائشة، رضى الله عنها، خرجت إلى البصرة للمطالبة بقتلة عثمان ولو كان أخوها منهم ما حزنّت عليه لما قتل.

(ب) لعن على رضى الله عنه لقتلة عثمان، رضى الله عنه، وتبرؤه منهم، يقتضى عدم تقريبهم وتوليهم، وقد ولى محمد بن أبى بكر مصر فلو كان منهم ما فعل ذلك.

(ج) ما أخرج ابن عساكر بسنده عن محمد بن طلحة بن مصرف قال: سمعت كنانة مولى صفية بنت حى قال: شهدت مقتل عثمان وأنا ابن أربع عشرة سنة، قال: هل أئدى محمد بن أبى بكر شيء من دمه؟ فقال: معاذ الله، دخل عليه، فقال عثمان: يا ابن أخى لست بصاحبى، فخرج، ولم يند من دمه بشيء^(٦)، ويشهد بهذا ما أخرج خليفة بن خياط والطبرى بإسناد رجاله ثقات عن الحسن البصرى، وكان ممن حضر يوم الدار^(٧)، أن

(١) فتاوى ابن تيمية (٣٥/٧٣).

(٢) صحيح مسلم (٣/١٤٨٠).

(٣) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٤١٢).

(٤) تاريخ دمشق (١٣/٢٦١).

(٥) فتنة مقتل عثمان (١/٢٠٩).

(٦) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى ص (٢٤٣). (٧) المصدر نفسه ص (٢٤٤)، تهذيب الكمال (٦/٩٧).

ابن أبي بكر أخذ بلحيته، فقال عثمان: لقد أخذت مني مأخذاً أو قعدت مني مقعداً ما كان أبوك ليقعده، فخرج وتركه^(١)، وبهذا يتبين لنا براءة محمد بن أبي بكر الصديق من دم عثمان، براءة الذئب من دم يوسف، كما تبين أن سبب تهمة هو دخوله قبل القتل^(٢)، وقد ذكر ابن كثير - رحمه الله - أنه لما كلمه عثمان - رضى الله عنه - استحي، ورجع وتندم، وغطى وجهه وحاجز دونه فلم تفد محاجزته^(٣).

(د) ما ورد من تخويف معاوية بن أبي سفيان (رضى الله عنه) لمحمد بن أبي بكر بالمثلثة، وما ذكر من جعل محمد بن أبي بكر في جيفة حمار وإحراقه، كل هذا لا يستقيم مع أحكام الشرع في القتل، فقد ورد الزجر عن التمثيل بالكفار فكيف بالمسلمين، أخرج مسلم في صحيحه أن رسول الله ﷺ كان إذا أمر أميراً على جيش أو سرية، أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا^(٤)، وقال الشافعي: وإذا أسر المسلمون المشركين فأرادوا قتلهم، قتلوهم بضرب الأعناق ولم يجاوزوا ذلك؛ أى أن لا يمثلوا بقطع يد ولا رجل ولا عضو ولا مفصل ولا بقر بطن، ولا تحريق، ولا تغريق ولا شئ يعدو ما وصفت، لأن رسول الله ﷺ نهى عن المثلثة^(٥)، وهل يظن بالصحاب الكرام مخالفة هذا، وهم كما وصفهم ابن مسعود: خير هذه الأمة، أبرها قلوباً وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ﷺ، ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم وطرائقهم، فهم أصحاب محمد ﷺ، كانوا على الهدى المستقيم ورب الكعبة^(٦)، وقال عنهم ابن أبي حاتم: ندب الله عز وجل إلى التمسك بهديهم والجرى على مناهجهم، والسلوك لسبيلهم والاقتراء بهم قال: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٧) [النساء: ١١٥].

وأصح رواية جاءت في إحراقه ما أخرجه الطبراني عن الحسن البصري قال: أخذ هذا الفاسق محمد بن أبي بكر في شعب من شعاب مصر فادخل في جوف حمار فأحرق^(٨)، وهذا الرواية مرسله إذ إن الحسن لم يشهد الحادثة، ولم يسم لنا من نقل عنه، إضافة إلى

(١) مرويات أبي مخنف، ص (٢٤٤).

(٢) فتنة مقتل عثمان (٢٠٩/١).

(٣) البداية والنهاية (١٩٣/٧).

(٤) صحيح مسلم (١٣٥٧/٣).

(٥) الأم (١٦٢/٤)، انظر آثار الحرب في الفقه الإسلامي، ص (٤٧٩).

(٦) حلية الأولياء (٣٠٥/١).

(٧) مقدمة الجرح والتعديل (٧/١).

(٨) المعجم الكبير (٨٤/١) ورجاله ثقات غير أمية بن خالد فهو صادق.

أن النص لم يذكر من قام بإحراقه، وأيضاً ما كان الحسن أن يرميه بالفسق وهو يعلم ثناء على رضى الله عنه عليه وتفضيله له^(١).

(هـ) ما ذكره من قوله على (رضى الله عنه)، الفاجر ابن الفاجر يقصد معاوية، فهذا يستبعد صدوره من على (رضى الله عنه)، إذ إن الخلاف مع معاوية دون أبيه، وأبو سفيان، رضى الله عنه، قد أسلم وحسن إسلامه ومات قبل مقتل عثمان رضى الله عنه، فلم يدرك الفتنة^(٢)، والله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [فاطر: ١٨]، والصحابة أعلم الناس بكتاب الله وأشدهم وقوفاً عند حدوده، فكيف ينسب لهم مثل هذا الفعل^(٣).

(و) ما ذكره من قول معاوية بن حديج - رضى الله عنه - لعمر بن العاص - رضى الله عنه - لما طلب ابن أبي بكر وتلاوته لهذه الآية ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَائِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر: ٤٣]، فهذا يعنى تكفير محمد بن أبي بكر وغيره، وهذا لم يعرف من الصحابة وما كان بينهم لم يصل إلى درجة التكفير، وقد وضع سعد بن أبي وقاص، رضى الله عنه، هذا بقوله: «إن ما بيننا لم يبلغ ديتنا»^(٤)، وأيضاً فإن معاوية بن حديج من جند عمرو بن العاص، رضى الله عنه، وما كان له أن يرفض طلب قائده^(٥).

(ز) ما أورده من قول محمد بن أبي بكر أن عثمان عمل بالجور ونبذ حكم الكتاب لم أقف له على أصل يثبت صحة نسبته إلى ابن أبي بكر، أما إظهار براءة عثمان، رضى الله عنه، من ذلك فأشهر من أن تذكر^(٦)، وقد توسعت فيها فى كتابى «تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان بن عفان».

ثامناً: ولاية البصرة:

أرسل أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه عثمان بن حنيف الأنصارى أميراً على البصرة بدلاً من عبد الله بن عامر واليها السابق الذى تركها واتجه إلى مكة المكرمة، وقد كان عثمان بن حنيف الأنصارى صاحب خبرة فى المنطقة؛ إذ سبق أن عينه عمر على

(١) الاستيعاب (٣/ ٣٤٨).

(٢) سير أعلام النبلاء (٢/ ١٠٥)، و مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢٤٨).

(٣) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢٤٧).

(٤) فضائل الصحابة (٢/ ٧٥١) وسنده صحيح، مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢٤٨).

(٥)، (٦) مرويات أبى مخنف، ص (٢٤٨).

مسح (السواد) وتقدير الخراج فيه^(١)، وقد سار عثمان بن حنيف إلى البصرة ودخلها بسلام، إلا أن أهل البصرة انقسموا ثلاث فرق، فرقة بايعت ودخلت في الجماعة، وفرقة اعتزلت وقالت: نظر ما يصنع أهل المدينة فنصنعه، وفرقة رفضت الدخول في البيعة.^(٢) ولم يلبث عثمان بن حنيف طويلاً في الولاية، فقد قدم إلى البصرة جيش طلحة والزبير وعائشة قبل معركة الجمل ومعهم ممن خرج للمطالبة بدم عثمان، وتطورت الأمور وحدث قتال، وخرج عثمان بن حنيف إلى على بن أبي طالب رضى الله عنه فلقبه في طريقه إلى البصرة قبيل وقعة الجمل، وبذلك انتهت ولاية عثمان بن حنيف، وقد وصل على بن أبي طالب إلى البصرة ومكث فيها بعضاً من الوقت حدثت في أثنائه وقعة الجمل - التي سيأتي تفصيلها بإذن الله تعالى - وعندما أراد على بن أبي طالب الخروج من البصرة ولى عبد الله ابن عباس، رضى الله عنه، وقد ولى على مع عبد الله بن عباس زياد بن أبيه على الخراج، وأمر ابن عباس أن يستشير ويأخذ برأيه نظراً لما وجد على عنده من خبرة في العمل وفضانة في السياسة^(٣). وقدم على بعض النصائح لابن عباس منها قوله: «أوصيك بتقوى الله عز وجل والعدل على من ولاك الله أمره، اتسع للناس بوجهك وعلمك وحكمك، وإياك والإحـ^(٤)ن»، فإنها تميّت القلب والحق، واعلم أن ما قربك من الله بعدك من النار، وما قربك من النار بعدك من الله، واذكر الله كثيراً ولا تكن من الغافلين^(٥). وقد بدأ ابن عباس يمارس عمله في ولايته وهو صحابي عرف بعلمه الواسع في الفقه والتفسير، وقد أثبت مهارة إدارية بتوطيد الأمن في سجستان وهي تابعة لولاية البصرة، وفي إقليم فارس حيث عين زياد بن أبي سفيان والياً عليه، كما أنابه حين خرج من البصرة فتمكن من ضبط الأمن فيها، ويعتبر عبد الله بن عباس من أهم رجالات أمير المؤمنين على، وكان يرافقه في الأحداث الخطيرة، وينصح له ويجادل عنه، وكان أمير المؤمنين على يعتمد عليه ويستشير، وقد استمرت ولاية ابن عباس على البصرة حتى ٣٩ هـ، وكان يعاونه صاحب الشرطة وصاحب الخراج، وقد استمر ابن عباس في بعض الروايات على البصرة حتى مقتل على، قال الطبري في حوادث سنة ٤٠ هـ: وفيها خرج عبد الله بن عباس من البصرة، ولحق بمكة في قول عامة أهل السيرة، وقد أنكر ذلك بعضهم وزعم أنه لم يزل بالبصرة عاملاً

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٢٠).

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (١٠٧)، تاريخ الطبري (٥/ ٤٩٢).

(٣) تاريخ الطبري (٥/ ٥٨٠).

(٤) الإحـ: الأحقاد.

(٥) وقعة صفين للمنقرى ص (١٠٥)، الولاية على البلدان (٢/ ١٥).

عليها من قبل أمير المؤمنين على رضى الله عنه حتى قتل، وبعد مقتل على صالح الحسن معاوية، ثم خرج إلى مكة^(١).

إن شخصية ابن عباس كانت شخصية قيادية جمعت صفات القائد الرباني، من العلم والفطنة والذكاء والصبر، والحزم، وغيرها من الصفات إلا أنه اشتهر بالفقه والعلم بسبب دعاء رسول الله ﷺ له بالفقه في الدين والعلم بالتأويل، وأخذته عن كبار الصحابة، وقوة اجتهاده وقدرته على الاستنباط، واهتمامه بالتفسير، ومنهجه المتميز في تعليم أصحابه، وحرصه على نشر العلم، ورحلاته وأسفاره، وتأخر وفاته وقرب منزلته من عمر، رضى الله عنه^(٢)، فقد حظى بعناية خاصة من الفاروق عندما لمس فيه مخايل النجابة والذكاء والفطنة، فكان يدينه من مجلسه، ويقربه إليه، ويشاوره، ويأخذ برأيه فيما أشكل من الآيات، وابن عباس مازال شاباً غلاماً، فكان لذلك الأثر البالغ في دفعه وحثه على التحصيل والتقدم، بل والإكثار في باب التفسير وغيره من أبواب العلم، فعن عامر الشعبي عن ابن عباس، رضى الله عنه، قال: قال لى أبى: يا بنى إني أرى أمير المؤمنين يقربك، ويخلو بك، ويستشيرك مع أناس من أصحاب رسول الله، فاحفظ عني ثلاثاً: اتق الله ولا تفشين له سرّاً، ولا يجربن عليك كذبة، ولا تغتابن عنده أحداً^(٣)، وكان عمر يدخله مع أكابر الصحابة، وما ذلك إلا لأنه وجد فيه قوة الفهم وجودة الفكر، ودقة الاستنباط، وقد قال ابن عباس، رضى الله عنهما: كان عمر يسألني مع أصحاب محمد ﷺ، فكان يقول لى: لا تتكلم حتى يتكلموا، فإذا تكلمت قال: غلبتموني أن تأتوا بما جاء به هذا الغلام الذى لم تجتمع شئون رأسه^(٤)، وكان ابن عباس لشدة أدبه، إذا جلس فى مجلس فيه من هو أسن منه لا يتحدث إلا إذا أذن له، فكان عمر يلمس ذلك منه فيحسه، ويحرضه على الحديث تنشيطاً لنفسه، وتشجيعاً له فى العلم^(٥). وكان لعمر، رضى الله عنه، مجلس يسمع فيه الشباب ويعلمهم، وكان ابن عباس من المقدمين عند عمر، فعن عبد الرحمن بن زيد قال: كان عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، إذا صلى السبحة وفرغ دخل مربداً له^(٦)، فأرسل إلى فتیان قد قرءوا القرآن منهم ابن عباس، قال: فيأتون فيقرؤون القرآن ويتدارسون، فإذا كانت القائلة انصرفنا، قال: فمروا بهذه الآية: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ

(٢) تفسير التابعين (١/ ٣٧٤ - ٣٩٥).

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٥٦).

(٣) الحلية (١٠/ ٣١٨)، تفسير التابعين (١/ ٣٧٦).

(٤) المستدرک (٣/ ٥٣) صحح إسناده الحاكم ووافقه الذهبي. (٥) تفسير التابعين (١/ ٣٧٧).

(٦) السبحة: الدعاء وصلاة التطوع، المريد: المكان يجعل فيه الثمر.

العِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ (٢٠٦) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ [البقرة: ٢٠٦، ٢٠٧]، فقال ابن عباس لبعض من كان إلى جانبه: اقتل الرجلان: فسمع عمر ما قال، فقال: وأى شيء قلت؟ قال: لا شيء يا أمير المؤمنين، قال: ماذا قلت؟ اقتل الرجلان؟ قال: فلما رأى ذلك ابن عباس قال: أرى هاهنا من إذا أمر بتقوى الله أخذته العزة بالإثم، وأرى من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله، يقوم هذا فيأمر هذا بتقوى الله فإذا لم يقبل، وأخذته العزة بالإثم قال هذا: وأنا أشري نفسي، فاقتل الرجلان، فقال عمر: لله تلادك يا ابن عباس^(١)، وكان عمر، رضى الله عنه، يسأل ابن عباس عن الشيء من القرآن ثم يقول: غص غواص^(٢)، بل كان إذا جاءتة الأقضية المعضلة يقول لابن عباس: يا ابن عباس قد طرأت علينا أقضية عضل، وأنت لها ولأمثالها، ثم يأخذ برأيه، وما كان يدعو لذلك أحداً سواه إذا كانت العضل^(٣)، وعن سعد بن أبي وقاص قال: ما رأيت أحداً أحضر فهماً، ولا ألب لباً، ولا أكثر علماً، ولا أوسع حِلماً من ابن عباس، ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعوه للمعضلات ثم يقول: عندك قد جاءتك معضلة، ثم لا يجاوز قوله، وإن حوله لأهل بدر من المهاجرين والأنصار^(٤)، وكان عمر يصفه بقوله: ذاكم فتى الكهول، إن له لساناً سؤولاً، وقلباً عقولاً^(٥)، يقول طلحة بن عبيد الله: ما كنت أرى عمر بن الخطاب يقدم على ابن عباس أحداً^(٦)، وكان ابن عباس، رضى الله عنه، كثير الملازمة لعمر، حريصاً على سؤاله والأخذ عنه، ولذا كان رضى الله عنه من أكثر الصحابة نقلاً ورواية لتفسير عمر وعلمه -رضى الله عنه-، وقد أشار بعض أهل العلم إلى أن عامة علم ابن عباس أخذه عن عمر، رضى الله عنه، عن الجميع^(٧)، لقد كان اهتمام عمر به مساعداً له على المضي قدماً في طريق العلم عامة والتفسير خاصة^(٨)، ولذلك تشرفت المدرسة المكية في عهد التابعين بحبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس رضى الله عنهما^(٩)، وكان ابن عباس في عهد عثمان من المقرين إلى الخليفة، وقد كلفه بالحج بالناس

(١) تفسير الطبرى (٤/٢٤٥)، الدر المنثور (١/٥٧٨).

(٢) فضائل الصحابة لأحمد (١/٩٨١) رقم (١٤٠).

(٣) تفسير التابعين (١/٣٧).

(٤) طبقات ابن سعد (٢/٣٦٩).

(٥) تفسير التابعين (١/٣٧٩)، فضائل الصحابة لأحمد رقم (١٥٥٥).

(٦) طبقات ابن سعد (٢/٣٧٠).

(٧) تفسير التابعين (٢/٣٧٠).

(٨) المصدر نفسه (١/٥٠٦).

(٩) عمر بن الخطاب للصلايى، ص (٢٢٠).

فى العام الذى قتل فيه^(١)، هذا وقد عمل بعض المتأثرين بمدرسة الاستشراق بتشويه صورة حبر الأمة ونسبوا إليه أباطيل وأكاذيب الصقوها بسيرته، علمًا بأن مدرسة الاستشراق فيما يتعلق بالعهد الراشدى وتاريخ صدر الإسلام امتداد لمؤرخى الرفض والشيعه الغلاة الذين اختلقوا الروايات والأخبار، ولطخوا بها سيرة الصحابة الكرام، فجاء مؤرخو الاستشراق وأحيوا تلك الأخبار الكاذبة، والروايات الموضوعه، وصاغوها بأسلوب حديث ويرفعون شعار الموضوعية والبحث العلمى، وكل هذا كذب وزور، وقد تأثر به الكثير من الباحثين والأدباء والمؤرخين، ولذلك تجد فى كتب التاريخ والأدب المعاصر البعيده عن منهج أهل السنة والموغة فى مناهج المستشرقين، تشويهاً عجيباً للصحابة، فمثلاً: زعمت تلك الكتب أن عبد الله بن عباس رضى الله عنه نهب أموال المسلمين بالبصرة، وغدر بابن عمه على رضى الله عنه، وهرب بالأموال المسروقة إلى مكة، وتطلع للانضمام إلى معاوية^(٢) بعد أن كان مع على، ذكر ذلك دون حياء صاحب كتاب الفتنة الكبرى (على وبنوه) الدكتور طه حسين والعبارات التى وردت على لسان طه حسين فى كتابه (على وبنوه):

١- قال: وكان لابن عباس من العلم بأمور الدين والدنيا، ومن المكانة فى بنى هاشم خاصة وفى قريش عامة، وفى نفوس المسلمين جميعاً، ما كان خليقاً أن يعصمه من الانحراف عن ابن عمه^(٣)

٢- قال: رأى ابن عباس نجم ابن عمه فى أفول، ونجم معاوية فى صعود، فأقام فى البصرة يفكر فى نفسه أكثر مما يفكر فى ابن عمه^(٤)

٣- قال: ولو نسى ابن عباس نفسه قليلاً، ولكنه لم يضعها بحيث كان يجب عليه أن يضعها منذ قليل، أن يكون والياً لعل على مصر من أمصار المسلمين^(٥)

وغير ذلك من الأكاذيب والترهات التى اعتمد قائلوها على الروايات الضعيفة والموضوعه، ويكفى شرقاً لابن عباس دعاء رسول الله ﷺ له: «اللهم علمه التأويل وفقهه فى الدين»^(٦)

هذا، وقد بدأ ابن عباس يمارس عمله فى ولايته على البصرة بعد خروج على من البصرة إلى الكوفة، ولحق ابن عباس بعلى قبيل صفين واستخلف على البصرة زياد بن

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٥/٥ - ٤٣١).

(٢) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، ص (١٩١).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٢٢).

(٣) الفتنة الكبرى (على وبنوه)، ص (١٢١).

(٦) الطبرانى رقم (١٠٥٨٧) إسناده صحيح.

(٥) المصدر نفسه، ص (١٢٦).

أبيه^(١)، وفي أثناء ولاية ابن عباس على البصرة قام بالعديد من الأعمال أهمها ترتيب (سجستان) بعد أن قتل واليها على يد مجموعة من الخوارج، حيث بعث إليها ابن عباس بأمر من على مجموعة من أجناد البصرة تمكنوا من قتل الخوارج فيها وترتيب أمورها وتأمين أهلها سنة ٣٦ هـ^(٢)، كما كان لابن عباس ولأجناد البصرة دور مع على بن أبي طالب في معركة صفين^(٣)، كما قام ابن عباس بتنظيم شئون بعض الأقاليم التابعة لولايته وعين عليها الأمراء من قبله، حيث وجه إلى فارس زياد بن أبيه فرتبها، واستطاع أن ينظم أمورها ويؤدب أهلها بعد عصيانهم^(٤)، وفي أيامه غدر أهل اصطخر فقام بغزوهم وتأديبهم^(٥)، وفي سنة ٣٨ هـ أرسل معاوية بن أبي سفيان رجلاً إلى البصرة ليدعو له بين أهلها، إلا أن زياد بن أبيه نائب ابن عباس على البصرة تمكن من مقاومته ومدافعتها حتى قتل الرجل في إحدى دور البصرة^(٦)، وكان ابن عباس يرافق علياً في كثير من تحركاته في نواحي العراق، وإذا وقعت بعض الأشياء وابن عباس في البصرة كان على يطلعه عليها بالكتب التي كان يرسلها إليها باستمرار ويأخذ رأيه في كثير من القضايا عن طريق المراسلة، كما كان ابن عباس أيضاً يكتب لعلی عن شئون ولايته، كما بعثه على سنة ٣٨ هـ على الحج نيابة عنه، وقد استمر ابن عباس في ولاية البصرة إلى استشهاد علي أخذاً برأى الطبرى في ذلك، وقد وجد مجموعة من المساعدين لوالی البصرة أيام على فيهم القاضي وصاحب الشرطة، وصاحب الخراج وغيرهم، كما كانت تتبع ولاية البصرة مجموعة من الأقاليم في بلاد فارس.

ومما سبق يتبين لنا أن على بن أبي طالب بعد مبايعته بادر إلى عزل ابن عامر، والي عثمان على البصرة، وعين مكانه عثمان بن حنيف، ولكن حملة الجمل أحدثت ارتباكاً في البصرة، وبالتالي خرجت من سيطرة عثمان بن حنيف، فاضطر إلى مغادرتها حتى قدم على، وبعد موقعة الجمل عمل على تنظيم أمورها^(٧). كما وقعت بعض الاضطرابات في البصرة من جراء حركة الخوارج، وكذلك أثناء محاولة معاوية السيطرة عليها، إلا أن البصرة مع ذلك استمرت إحدى الولايات الإسلامية التابعة لخلافة على طيلة عصره، ولم

(١) تاريخ خليفة بن خياط، ص (٢٠١)، الولاية على البلدان (١٦/٢).

(٢) الكامل في التاريخ (٣٥١/٢، ٣٥٢).

(٣) الولاية على البلدان (١٦/١)، تاريخ الطبرى (٥٩٥/٥ إلى ٦١٥). (٤) تاريخ الطبرى (٥٢/٦، ٥٣).

(٥) الأخبار الطوال، ص (٢٠٥)، الولاية على البلدان (١٦/٢).

(٦) الولاية على البلدان (١٦/٢) نقلاً عن خليفة بن خياط. (٧) الولاية على البلدان (١٧/٢).

يتمكن خصومه من السيطرة عليها^(١)، وبرزت في البصرة قدرات ابن عباس القيادية، وقد انتفع بصحبته لعلّى رضى الله عنهما وتأثر به غاية التأثر، وكان أمير المؤمنين على يتعهده بالنصح والإرشاد والموعظة بين الحين والآخر، حتى أن ابن عباس قال: ما انتفعت بكلام أحد بعد رسول الله ﷺ كانتفاعي بكتاب كتب به إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه، فإنه كتب إلى: أما بعد فإن المرء يسوؤه فوت ما لم يكن ليدركه، ويسره درك ما لم يكن ليفوته، فليكن سرورك بما نلت من أمر آخرتك، وليكن أسفك على ما فاتك منها، وما نلت من دنياك فلا تكثرن به فرحاً، وما فاتك منها فلا تأس عليه حزناً، وليكن همك فيما بعد الموت^(٢).

وقد كان ابن عباس من أهل القيام، فعن ابن مليكة قال: صحبت ابن عباس من مكة إلى المدينة، فكان يصلى ركعتين، فإذا ترك، قام شطر الليل، ويرتل القرآن حرفاً حرفاً، ويكثر في ذلك من النشيج والنحيب^(٣)، وقد كان رضى الله عنه غزير الدمعة حتى أثر ذلك على خديه، فعن أبي رجاء، قال: رأيت ابن عباس وأسفل من عينيه مثل الشراك البالى من البكاء^(٤)، وكان رضى الله عنه يصوم الاثنين والخميس، فعن سعيد بن أبي سعيد، قال: كنت عند ابن عباس، فجاء رجل، فقال: يا ابن عباس، كيف صومك؟ قال: أصوم الاثنين والخميس، قال: ولم؟ قال: لأن الأعمال ترفع فيهما، فأحب أن يرفع عملى، وأنا صائم^(٥)، وكان كريماً جواداً يحفظ لأهل السبق مكانتهم ومنزلتهم، فقد تعرض أبو أيوب الأنصارى رضى الله عنه لأزمة مالية وأثقلته الديون، فتزل على ابن عباس، ففرغ له بيته، وقال: لأصنعن بك كما صنعت برسول الله ﷺ، ثم قال: كم دينك؟ قال: عشرون ألفاً فأعطاه أربعين ألفاً، وعشرين مملوكاً، وكل ما فى البيت^(٦).

وكان من أبلغ الناس وله قدرة عجيبة على تفهيم المستمعين، فعن الأعمش قال: حدثنا أبو وائل قال: خطبنا ابن عباس، وهو أمير على الموسم، فافتتح سورة النور، فجعل يقرأ ويفسر، فجعلت أقول: ما رأيت ولا سمعت كلام رجل مثل هذا، لو سمعته فارس والروم والترك لاسلمت^(٧)، وكان رضى الله عنه من أجمل الناس وأفصح الناس، وأعلم الناس،

(١) الولاية على البلدان (١٧/٢).

(٢) صفة الصفوة (١/٣٢٧).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٣٥٢).

(٤) المصدر نفسه (٣/٣٥٢).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٣٥٢) إسناده فيه ضعف إلا أن فعل ابن عباس ثابت عن النبي ﷺ حيث قال: «تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملى وأنا صائم» رواه الترمذى رقم ٨٤٧ حديث حسن.

(٦) المصدر نفسه (٣/٣٥١)، الحلية (١/٣٢٤).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣/٣٥١).

فعن مسروق قال: كنت إذا رأيت ابن عباس، قلت: أجمل الناس، فإذا نطق، قلت: أفصح الناس، فإذا تحدث، قلت: أعظم الناس^(١)، وقال القاسم بن محمد: ما رأيت في مجلس ابن عباس باطلاً قط^(٢)، وقد أصيب رضى الله عنه ببصره قبل وفاته وقد قال في ذلك شعراً:

إن يأخذ الله من عيني نورهما ففى لساني وقلبي منهما نور
قلبي ذكى وعقلي غير ذى دخل وفى فمى صارم كالسيف مأثور^(٣)

وابن عباس رضى الله عنه نموذج رائع للعالم الربانى والقائد المحنك والأمير العادل، وهو أحد المؤثرين فى الأحداث فى عهده، وهو باختصار من أفضل النماذج لورثة الأنبياء.
تأسعاً: ولاية الكوفة:

استشهد عثمان رضى الله عنه وواليه على الكوفة أبو موسى الأشعرى، وبعد مبايعة على بالخلافة أقر أمير المؤمنين على^١ أبا موسى الأشعرى على ولايته، وقد أخذ له البيعة من أهلها، وكتب له بموقف أهل الكوفة من بيعته، من حيث تقبل الكثير للبيعة^(٤)، وعندما خرج أمير المؤمنين من المدينة للعراق كان يسأل عن أبى موسى خصوصاً، ففى أثناء الطريق إليها لقيه رجل من أهل الكوفة، فسأله على عن أبى موسى فقال: إن أردت الصلح فأبو موسى صاحب ذلك، وإن أردت القتال، فأبو موسى ليس بصاحب ذلك، قال: والله ما أريد إلا الإصلاح حتى يرد علينا، قال: قد أخبرتك الخبر^(٥)، وقد تبين فيما بعد ميل أبى موسى إلى الصلح والمسالمة وعدم القتال بين المسلمين، فقد بعث على محمد بن أبى بكر وعمار بن ياسر والحسن بن على وغيرهم فى وفود مختلفة لاستتفار أهل الكوفة قبل موقعة الجمل - سيأتى الحديث عنها بالتفصيل لاحقاً إن شاء الله تعالى - فسأل أهل الكوفة أبا موسى عن الموقف واستشاروه فى الخروج: فقال: أما سبيل الآخرة فإن تقيموا، وأما سبيل الدنيا فإن تخرجوا وأنتم أعلم^(٦)، وقد اقتنع العديد من أهل الكوفة بعد ذلك بالخروج مع الحسن، رضى الله عنه، بعد محاورات متعددة وطويلة بينهم وبين الحسن، وقيل إنه خرج معه قرابة تسعة آلاف رجل^(٧)، وتميل العديد من الروايات إلى أن ولاية أبى موسى على الكوفة قد انتهت فى هذه الفترة قبيل موقعة الجمل، حيث تذكر بعض الروايات أن الاشتهر

(٣) المصدر نفسه (٣/٣٥٧).

(١)، (٢) سير أعلام النبلاء (٣/٣٥١).

(٥) المصدر نفسه (٥/٥١١).

(٤) تاريخ الطبرى (٥/٤٦٧).

(٧) المصدر نفسه (٥/٥١٧).

(٦) المصدر نفسه (٥/٥٠٨).

«وكان أحد قواد على» قد طرد أبا موسى وغلماؤه من قصر الكوفة وتغلب عليه^(١)، كما ذكرت بعض الروايات أن علياً كتب إلى أبي موسى بعزله، وعين مكانه «قرضة بن كعب الأنصاري» والياً على الكوفة^(٢)، ثم إن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قدم الكوفة بعد موقعة الجمل حيث أصبحت الكوفة قاعدة الخلافة، وبالتالي كان علي رضى الله عنه هو المسئول مباشرة عن أحوال الكوفة وما يتبعها من ولايات، وأصبح لها مكانة خاصة بقية عصره، حيث كانت عاصمة الخلافة ومنها يدير أمير المؤمنين على مختلف أنحاء الدولة، وإليها تقدم الوفود، ومنها تخرج الأجناد، كما كان ذلك سبباً في جذب السكان إليها، ولاشك أن هذا كان له دور كبير في تنشيط الحركة التجارية والعمرانية في الكوفة طيلة خلافة على. وقد كان رضى الله عنه كثير الاهتمام بالكوفة ويتفقد أهلها بنفسه، كما يحرص على تعيين من ينوب عنه في ولايتها في حال غيابه، فحينما أراد على الخروج إلى صفين ولى على الكوفة «أبا مسعود البدرى»^(٣) وحينما أراد التوجه لقتال الخوارج في «النهروان»^(٤)، ولى على الكوفة «هاني بن هوزة النخعي»^(٥)، فلم يزل بالكوفة حتى استشهد على^(٦) رضى الله عنه.

وما سبق نلاحظ أن الكوفة كانت تدار من قبل الولاة، حتى إذا اتخذها على رضى الله عنه مقراً للخلافة أصبح هو المسئول عن ولايتها، وأخذ ينوب عنه من يتولى شئونها في غيابه، وأصبحت الكوفة ذات أهمية خاصة نظراً لإقامة أمير المؤمنين فيها^(٧).

عاشراً: ولايات الشرق:

١- فارس: تذكر المصادر أن علي بن أبي طالب ولى على فارس سهل بن حنيف الأنصاري، رضى الله عنه، وقد استمر والياً على فارس فترة من الوقت، ثم إن أهل فارس عصوا وأخرجوا سهل بن حنيف سنة ٣٧ هـ تقريباً، فاتصل على رضى الله عنه بابن عباس، وتباحث معه في شأن فارس، وكان ابن عباس على البصرة، فاتفق معه بعد استشارة مجموعة من الناس على أن يبعث ابن عباس مساعده زياد بن أبي سفيان على

(١) تاريخ الطبرى (٥/٥١٩).

(٢) الاستبصار لابن قدامة ص ١٢٤، الولاية على البلدان (٢/١٩). (٣) سير أعلام النبلاء (٢/٤٩٣).

(٤) هي كورة واسعة بين بفسداد وواسط بها العديد من القرى، وبها وقعة أمير المؤمنين على مع الخوارج، معجم البلدان (٥/٣٢٤).

(٥) الولاية على البلدان (٢/٢٠)، تاريخ خليفة ص (١٨٧، ٢٠٢). (٦) المصدر نفسه (٢/٢٠).

(٧) المصدر نفسه (٢/٢٠).

فارس^(١)، وهنا يبدو الارتباط واضحاً بين ولاية البصرة وإقليم فارس، وإحساس ابن عباس بمسئوليته عن ذلك الإقليم من خلال مباشرته لولاية البصرة، إذ اتفق ابن عباس مع علي^٢ على بعث أحد معاونيه إلى ذلك الإقليم لضبطه وترتيب أموره، وقد توجه زياد إلى فارس يصاحبه أربعة آلاف جندي، فدوخ تلك البلاد وقضى على الفتنة فيها وتمكن من ضبطها^(٣)، وقد اشتهر زياد بمقدرة سياسية فذة مكنته من إعادة الاستقرار إلى تلك البلاد بأقل الخسائر^(٤)، يقول الطبري: لما قدم زياد فارس بعث إلى رؤسائها فوعد من نصره ومناه، وخوف قومًا وتوعدهم وضرب بعضهم ببعض، ودل بعضهم على عورة بعض، وهربت طائفة، وأقامت طائفة، فقتل بعضهم بعضًا، وصفت له فارس فلم يلق فيها حمياً ولا حرباً، وفعل مثل ذلك بكرمان^(٥)، ثم رجع إلى فارس فصار في كورها ومناهم فسكن الناس إلى ذلك، فاستقامت له البلاد^(٦)، وقد قام زياد بتنظيم أمور فارس، وبنى فيها بعض الحصون، وقام بترتيب شئون الخراج فيها، كما ضبط العديد من البلدان التابعة لولايته حتى أمنت البلاد واستقامت^(٧)، وقد استمر زياد والياً على فارس بقية خلافة علي رضي الله عنه، وكان زياد أشهر ولاة علي^٨ على فارس نظراً لسياسته وتمكنه من ضبطها^(٩).

وقد وجدت بعض التقسيمات الإدارية داخل إقليم فارس، فقد ورد ذكر بعض الولاة المختصين ببلدان معينة داخل الإقليم، فقد ذكرت اصطخر، وذكر أنه كان من ولايتها المنذر ابن الجارود^(١٠)، وجرت بينه وبين علي بعض المكاتبات^(١١)، كما أن زياد بن أبي سفيان سكنها وتحصن بها بعد مقتل علي رضي الله عنه^(١٢)، كما ذكرت من بلدان فارس أصبهان التي تعد من أكبر كورها^(١٣)، وقد ذكر من ولايتها لعلي محمد بن سليم^(١٤)، كما كان من أشهر ولاة أصبهان لعلي «عمر بن سلمة» وقد قدم بأموال وطعام من أصبهان إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(١٥)، وقد ضربت الدراهم زمن علي في هذه المناطق الفارسية

- | | |
|---|------------------------------------|
| (١) تاريخ الطبري (٧١/٦). | (٢) تاريخ الطبري (٥٣/٦). |
| (٣) ولاية البلدان (٢١/٢). | (٤) تاريخ الطبري (٥٣/٦). |
| (٥) المصدر نفسه (٥٢/٦). | (٦) المصدر نفسه (٥٣/٦). |
| (٧) الولاية على البلدان (٢١/٢). | (٨) الطبقات الكبرى (٥٦١/٥) (٨٧/٧). |
| (٩) تاريخ يعقوبى (٢٠٣/٢)، الولاية على البلدان (٢٢/٢). | |
| (١٠) الأخبار الطوال، ص (٢١٩)، الولاية على البلدان (٢٢/٢). | |
| (١١) معجم البلدان (٢٠٧/١). | |
| (١٢) الأخبار الطوال، ص (١٥٣)، الولاية على البلدان (٢٢/٢). | (١٣) الكامل في التاريخ (٤٤٢/٢). |

سنة ٣٩ هـ، ولا يزال بعض منها محفوظاً في المتحف العراقي وتحمل عبارات عربية، إضافة إلى تاريخ ضربها^(١).

٢- خراسان: تعتبر خراسان ولاية واسعة، وقد ارتبطت بطريقة مباشرة أو غير مباشرة بولاية البصرة في عهد الخلفاء الراشدين، وفي خلافة على رضى الله عنه ورد ذكر العديد من الحوادث التي وقعت في هذه الولاية خلال تلك الفترة، كما ورد ذكر بعض ولايتها، وبعض الأمراء على كورها وبلدانها، فقد ورد أن أول ولاية على خراسان عبد الرحمن ابن أبزي^(٢)، كما كان من ولاية على إلى خراسان جعدة بن هبيرة بن أبي وهب^(٣)، وقد بعثه على رضى الله عنه إلى خراسان، بعد عودته من صفين سنة ٣٧ هـ، وكان أهل خراسان قد ارتدوا فحاول تأديبهم وتنظيم البلاد مرة أخرى^(٤)، إلا أنه - على ما يبدو - لم ينجح، فبعث على أحد قواده إلى خراسان، حتى تمكن من مصالحة أهلها، وضبط أمورها مرة أخرى^(٥).

كما تعد سجستان أحد الأقاليم المجاورة لخراسان، وكلا الإقليمين مرتبطان إلى حد ما بوالى البصرة، وفي الغالب فإن هناك ارتباطاً إدارياً بين الإقليمين، وقد ورد ذكر بعض ولاية سجستان في عهد على بن أبي طالب رضى الله عنه، ومن هؤلاء عبد الرحمن بن جزء الطائي^(٦)، وقد بعثه على رضى الله عنه إلى سجستان بعد موقعة الجمل، فقام ثوار من صعاليك العرب بقتله، وعاثوا فساداً في البلد، فكتب على إلى ابن عباس في البصرة أن يوجه أميراً آخر إلى سجستان، فوجه ربيع بن كاس العنبري، فاستطاع القضاء على ثورة الصعاليك، وقتل زعيمهم وضبط أمور البلاد، واستقر بها إلى أن استشهد على بن أبي طالب رضى الله عنه^(٧).

وكانت همدان: أحد الثغور الشرقية، وقد امتازت أثناء ولاية عثمان بوجود وال مستقل فيها، وتوفى عثمان وعليها جرير بن عبد الله البجلي، وبعد مبايعة على بالخلافة ووصوله إلى العراق بعث إلى جرير بن عبد الله في همدان يأمره بأخذ البيعة له بالخلافة على من

(١) الدراهم الإسلامية للخلفاء الراشدين، ص (٥)، وداد القزاز. (٢) فتوح البلدان، ص (٣٩٩).

(٣) تهذيب الكمال (١/١٩١)، الولاية على البلدان (٢/٢٣).

(٤) فتوح البلدان، ص (٣٩٩)، الولاية على البلدان (٢/٢٣).

(٥) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٩٩)، الولاية على البلدان (٢/٢٣).

(٦) الولاية على البلدان (٢/٢٣).

(٧) فتوح البلدان، ص (٣٨٧)، الأخبار الطوال، ص (١٥٣)، الولاية على البلدان (٢/١٥٣).

قبله من الناس والقدوم إليه^(١)، وبعث بالرسالة مع رجل يعتمد عليه وقال: إني بعثت إليك بفلان، فاسأله عما بدا لك وقرأ كتابي هذا على المسلمين^(٢)، وقد قدم جرير إلى على في الكوفة فبعثه إلى معاوية في الشام، ثم عاد مرة أخرى وتعرض للإهانة من قبل بعض أجناد على، ومنهم الأشتر وغيره، فلحق جرير بمعاوية في الشام، وترك ولايته، وكان ذلك قبيل موقعة صفين^(٣).

٣- أذربيجان: كان الأشعث بن قيس عاملاً على أذربيجان حينما توفي عثمان بن عفان، فلما بويع على بن أبي طالب بالخلافة كتب إلى الأشعث بن قيس أن يبايع له، وأن يأخذ له البيعة على من قبله^(٤)، ويبدو أن علياً رضى الله عنه استقدم الأشعث بن قيس فلحق بعلى في الكوفة، ثم شهد معه المشاهد حيث اشترك معه في صفين^(٥)، وفي قتال الخوارج، ويبدو أن علياً رضى الله عنه ولى على أذربيجان خلال هذه الفترة سعيد بن سارية الخزاعي، ثم أعاد الأشعث بن قيس مرة أخرى على أذربيجان، ويظهر أن علياً ضم إليه ولاية أرمينية، كما صرح بذلك البلاذري^(٦)، وقد كانت للأشعث بن قيس بعض الأعمال الهامة أثناء ولايته أذربيجان لعلى، ومن ذلك إنزاله مجموعة من العرب من أهل العطاء أردبيل^(٧)، وتخصيصها وبناء مسجدها بعد أن انتشر الإسلام بين أهلها^(٨)، وقد وردت بعض الأسماء لولاية على في بعض بلدان المشرق الأخرى، من ذلك أسماء بعض الولاة في الأهواز، ومنهم الخريت بن راشد، وقد كان والياً على بعض بلاد الأهواز قبل صفين، فلما رجع على من صفين أخذ الخريت يجمع الجنود، ويدعو إلى خلع على، واستولى على بعض الأماكن فبلغ ذلك علياً فوجه إليه جيشاً تمكن من القضاء على حركته وقتله^(٩)، وسيأتي الحديث عنها بالتفصيل بإذن الله تعالى.

(١) تاريخ الطبرى (٥/٥٩٩).

(٢) الفتوح، ابن أشم الكوفى (٢/٣٦٣)، الولاية على البلدان (٢/١٦٧).

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٦٠٠، ٦٠١). (٤) تاريخ الطبرى (٥/٥٩٩).

(٥) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٩٣)، الولاية على البلدان (٢/٢٤).

(٦) فتوح البلدان، ص (٢٠٧)، الولاية على البلدان (٢/٢٤).

(٧) أدريل من أشهر مدن أذربيجان وهى قاعدتها قبل الإسلام، واشتهرت بذلك فى صدر الإسلام وتقع حالياً على بعد ٦٤ كيلو متراً شرق تبريز، معجم البلدان (١/١٤٥).

(٨) فتوح البلدان، ص (٣٢٤)، الولاية على البلدان (٢/٢٥).

(٩) تاريخ اليعقوبى (٢/٩٥)، تاريخ الطبرى (٦/٢٧ - ٤٧).

ومن الأمراء لعلی فی الأهواز مصقلة بن هبيرة الشيباني^(١)، وقد اشترى أسرى من بعض أجناد علی فأعتقهم، ولم يتمكن من تسديد كامل ثمنهم، ثم فر إلى معاوية في الشام^(٢)، وقد أورد خليفة بن خياط واليًا لعلی علی بلاد السند، وذكر أنه جمع جمعًا أيام علی وتوجه إلى السند، بعد أن اجتمع إليه الناس، ولكنه فشل في إحدى المعارك ومن معه، ولم يبق من جيشه إلا عصابة^(٣) يسيرة، كما ذكر من ولاية علی (يزيد بن حجية التميمي) وقد استعمله علی^٤ علی «الري» بعد صفين، ثم اتهمه علی رضى الله عنه بأنه أخذ من الخراج فحبسه في الكوفة، ثم فر إلى معاوية في الشام^(٤)، وأما المدائن فقد كان عليها سعد بن مسعود الثقفي، وقد كان له دور رئيسي في مجابهة الخوارج، ودارت بينه وبين علی وقواده العديد من المراسلات في شأنهم، حيث حاولوا الوصول إلى المدائن^(٥)، وقد اشتهر عن سعد توليته ابن أخيه - المختار بن أبي عبيد الثقفي^(٦) - علی المدائن في حالة غيابه، وقد غضب علی علی المختار الثقفي نتيجة تصرفه تصرفًا غير شرعي في أموال الخراج^(٧)، ويعتبر سعد من قواد علی المشهورين، ولعل قرب ولايته من الكوفة كان السبب الرئيسي في اشتراكه مع علی في الكثير من المواقع، وقد أورد المؤرخ أبو حنيفة الدينوري بعض الأسماء لولاية علی في مناطق مختلفة^(٨).

وهكذا رأينا فيما سبق أن علی بن أبي طالب رضى الله عنه بذل جهدًا كبيرًا في تنظيم الولايات، وأنه عانى من الصعوبات والمشكلات الكثيرة في هذه الولاية، فقد خرجت العديد من الولايات من يده كاليمن والحجاز ومصر، كما أنه لم يفرض سيطرته ابتداءً علی بعض الولايات كالشام وفلسطين وما جاورها، وأما البلاد والولايات التي استمرت تحت حكمه كالعراق وفارس فقد عانى فيها من المشكلات الكثيرة وعلى رأسها مشكلة الخوارج الذين ظهروا في تلك المناطق، خصوصًا في السنوات الأخيرة من حكم علی، وبالتالي فإن الاستقرار في تلك المناطق لم يكن تامًا، كما أن أهل البلاد الأصليين في بلاد المشرق

(١) الأنساب للسمعاني (٤٣٨/٧)، الولاية علی البلدان (٢٥/٢).

(٢) البداية والنهاية (٣١٠/٧)، الولاية علی البلدان (٢٥/٢).

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢٠٠)، الولاية علی البلدان (٢٥/٢).

(٤) نهاية الأرب (١٩٧/٢٠)، الولاية علی البلدان (٢٦/٢).

(٥) تاريخ الطبري (٦٩٠/٥).

(٦) المصدر نفسه (٦٩٠/٥).

(٧) التمهيد والبيان، ص (١٨٦)، الولاية علی البلدان (٢٦/٢).

(٨) الأخبار الطوال، ص (٢٦) نقلًا عن الولاية علی البلدان (٢٦/٢).

كفارس وخراسان وسجستان قاموا بالعديد من الثورات التي قتل فيها بعض ولاة على، ومن أبرز المشكلات التي واجهها على ما وقع له من خلاف مع بعض الولاة، وبالتالي تخلوا عن ولاياتهم، كجريد بن عبد الله في همذان، ومفضلة بن هبيرة في الأهواز وغيرهما، وهكذا يتضح أن علياً رضي الله عنه قضى مدة خلافته في جهاد داخلي مع جبهات داخلية منعتة في كثير من الأحيان من تنظيم شئون تلك البلاد كما أراد، وواجهته العديد من العقبات التي بددت طاقته، واستنفدت جهوده رضي الله عنه، وقد شغلت هذه المشكلات اهتمام المؤرخين فركزوا عليها الأضواء، وكان هذا على حساب رصدتهم للشئون التنظيمية والإدارية لهذه الولايات^(١).

(١) الولاية على البلدان (٢/٢٧) جل هذا المبحث من كتاب الولاية على البلدان للدكتور عبد العزيز العمري، وهو من أفضل ما اطلعت في هذا الباب فجزاه الله خيراً.

المبحث الثاني

تعيين الولاية في عهد على رضى الله عنه

بويع على بالخلافة بعد مقتل أمير المؤمنين عثمان، رضى الله عنه، وقد وقع الاضطراب فى مختلف أنحاء الدولة نتيجة مقتل عثمان، وبالتالي فإن علياً رضى الله عنه بويع فى ظروف صعبة بدأت الدولة الإسلامية خلالها تفقد الشيء الكثير من استقرارها ونشاطها، وقد ظهر هذا الاضطراب واضحاً فى المدينة نفسها، وقد بدأت الأمور تضطرب فى مختلف أنحاء الدولة، وأحس المستشارون والنصحاء بخطورة ما يقع، فتقدم بعضهم بنصائح إلى على فيما يمكن أن يفعله من البداية وخصوصاً فيما يتعلق بالولاية على البلدان^(١).

أولاً: موقف على من ولاية عثمان وتعيينه لأقاربه:

١- موقف على من ولاية عثمان: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يدرك إدراكاً كاملاً، أن من الأسباب الرئيسية للفتنة، عدم رضا مجموعة من الناس عن ولاية عثمان، رضى الله عنه، وذلك بسبب ما أشاعه رؤوس الفتنة ضد عثمان وولاته، وليس لعجزهم أو ظلمهم، ولكن الكثير من الكتاب المعاصرين فى حديثهم عن سياسة على فى تولية الولاية، يستفتحون بقولهم: إن علياً لم يكن ليرضى أن يبقى عمال عثمان على ولايتهم ساعة واحدة بعد توليه الخلافة، يمنعه من ذلك دينه وأمانته^(٢)، وما أقطع هذا الاتهام الموجه ضد عثمان، رضى الله عنه، وضد عماله، وقد نسفته فى كتابي تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان بن عفان، وتحدثت عن حقيقة ولاية عثمان فى مبحث كامل^(٣)، فمن أراد المزيد فليرجع إليه.

لقد اعتمد من طعن فى ولاية عثمان على روايات واهية ومشهورة وهى:

أ- الرواية الأولى: من طريق الواقدي: أن ابن عباس قال: دعاني عثمان فاستعملني على الحج ثم قدمت المدينة وقد بويع لعليّ، فأتيته فى داره، فوجدت المغيرة بن شعبه مستخلياً به فحبسني حتى خرج من عنده، فقلت: ماذا قال هذا؟ قال: قال لى قبل مرته هذه: أرسل إلى عبد الله بن عامر، وإلى معاوية، وإلى عمال عثمان بعهودهم تقرهم على أعمالهم،

(٢) الخلفاء الراشدون للنجار، ص (٣٧٤).

(١) الولاية على البلدان (٢/ ٢٧، ٢٨).

(٣) عثمان بن عفان للصلاحي، ص (٢٦٤-٢٨٩).

يباعون لك الناس، فإنهم يهدثون البلاد ويسكنون الناس، فأبيت ذلك عليه يومئذ وقلت: والله لو كان ساعة من نهار لاجتهدت فيها رأيي، ولا وليت هؤلاء ولا مثلهم يولي، قال: ثم انصرف من عندي وأنا أعرف فيه أنه يرى أنه مخطئ ثم عاد إلى الآن فقال: إنني أشرت عليك أول مرة بالذي أشرت عليك وخالفني فيه، ثم رأيت بعد ذلك رأيًا، وأنا أرى أن تصنع الذي رأيت فتزعهم وتستعين بمن تثق به، فقد كفى الله، وهم أهون شوكة مما كان، قال ابن عباس: فقلت لعلي: أما المرة الأولى فقد نصحك وأما المرة الأخيرة فقد غشك، قال لي علي: ولو نصحتني؟ قال ابن عباس: لأنك تعلم أن معاوية وأصحابه أهل دنيا، فمتى تثبتهم لا يبالون بمن ولي الأمر، ومتى تعزلهم يقولون: أخذ هذا الأمر بغير شوري، وهو قتل صاحبنا ويؤلبون عليك، فيستقض عليك أهل الشام وأهل العراق، مع أني لا آمن طلحة والزبير أن يكرأ عليك، فقال علي: أما ما ذكرت من إقرارهم فوالله ما أشك أن ذلك خير في عاجل الدنيا لإصلاحهما، وأما الذي يلزمني من الحق والمعرفة بعمال عثمان فوالله لا أولى منهم أحدًا أبدًا، فإن أقبلوا فذلك خير لهم، وإن أدبروا بذلت لهم السيف، قال ابن عباس: أظنني وأدخل دارك والحق بمالك بيني، وأغلق بابك عليك، فإن العرب تجول جولة وتضطرب ولا تجدد غيرك، فإنك والله لئن نهضت مع هؤلاء اليوم ليحملنك الناس دم عثمان غدًا، فأبى علي، فقال لابن عباس: سر إلى الشام فقد وليتكها، فقال ابن عباس: ما هذا برأي، معاوية من بنى أمية، وهو ابن عم عثمان رضى الله عنه وعامله علي الشام، ولست آمن أن يضرب عتقي لعثمان، أو أدنى ما هو صانع أن يحبسني فيتحكم علي، فقال له علي: ولم؟ قال: لقرابة ما بيني وبينك، وإن كان ما حمل عليك حمل علي ولكن اكتب إلى معاوية فمئة وعده، فأبى علي وقال: والله لا كان هذا أبدًا^(١).

ب- الرواية الثانية: وهي مثل الرواية الأولى في المعنى، وفيها زيادة واختلاف يثير الشك في صحتها، وهو أن ابن عباس قدم مكة بعد مقتل عثمان - رضى الله عنه - فلقى في طريقه الزبير وطلحة ومعهما فئة من قریش بالنواصف^(٢)، يريد مكة، وهذا يخالف الحقيقة، إذ إن عليًا يبيع بعد أن وصل ابن عباس من الحج، وأن الزبير وطلحة قد بايعا عليًا، فإذا خرجا في هذا الوقت يكون قد خرجا قبل البيعة وهذا خطأ واضح جلي^(٣).

(٢) المصدر نفسه (٥/٤٦٣).

(١) تاريخ الطبري (٥/٤٦١ إلى ٤٦٣).

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي، ص (١٠٣).

ج- الرواية الثالثة: رواية أبي مخنف، رواها بدون إسناد، بأن المغيرة بن شعبة أشار على عليّ أن يثبت معاوية على الشام، وأن يولى طلحة والزبير البصرة والكوفة، فاعترض ابن عباس على رأيه لأن البصرة والكوفة عين المال ومصدره، فإذا ولاهما ضيقاً على عليّ، وأن ولاية معاوية الشام لا تنفعه وقد تضره، فاستمع على إلى رأى ابن عباس، ولم يقبل مشورة المغيرة بن شعبة^(١).

د- الرواية الرابعة: وردت رواية الواقدي الأولى بشيء من الاختصار عن ابن عبد البر^(٢)، ولكن بدل ابن عباس، الحسن^(٣). إن هذه الروايات يأتي خطرهما من حيث إنها الأساس الذي بنيت عليه أهم الدراسات المعاصرة وخرجت منها بتائج خطيرة تطعن في أكابر الصحابة أهل الشورى، في دينهم وفي عدلهم وأمانتهم، وتصورهم أفراداً ماديين همهم الثروة والسلطان ولو على حساب دماء المسلمين، وما الفتنة التي أدت إلى مقتل عثمان، وما حرب الجمل إلا بسبب هذه الأطماع الشخصية^(٤)، ويظهر الاضطراب والنعارة في متن هذه الروايات في جل فقراتها، فقلوه: إن ابن عباس قدم المدينة بعد بيعة عليّ يخالف الروايات الموثوقة في أنه جاء قبل أن يبايع بالخلافة وقد تقدم. وقوله: أشار المغيرة على عليّ بأن يرسل إلى عبد الله بن عامر وإلى معاوية، وإلى عمال عثمان بعهودهم يقرهم على أعمالهم.. يخالف روايات أوثق منها تفيد أن معظم هؤلاء الولاة قد تركوا ولاياتهم واتخذوا سبيلهم إلى مكة، فكيف يرسل إليهم بإثباتهم وهم قد تركوا البلاد؟.

وقوله: إن عليّاً قال في هؤلاء الولاة، والله لو كانت ساعة نهار لاجتهدت فيها رأيي ولا وليت هؤلاء، ولا مثلهم يولى، يخالفه أن هؤلاء الولاة مؤهلون للإمرة والقيادة، فقد توسعت على أيديهم الدولة الإسلامية، فعبد الله بن عامر وصلت فتوح البصرة في ولايته إلى كابل- عاصمة أفغانستان- أما معاوية فلولا أنه لم يكن مؤهلاً ما ولى عشرين عاماً.. وقد بينت أن عدم رضا مجموعة من الناس عن عمال عثمان هو بسبب ما أشاعه أهل الفتنة عنهم، وليس لعجزهم، والواقع التاريخي يثبت ذلك، وتصور الرواية الواهية المغيرة بن شعبة بالمداينة والغش، وعدم المبالاة بمصلحة المسلمين، وفي هذا الوقت العصيب بالذات، وهذا لا يوافق أخلاقه وسيرته قبل الفتنة وبعدها، كما تصور- عن حسن نية- عليّاً رضى

(١) أنساب الأشراف (٣٦/٢).

(٢) الاستيعاب (٣٧١/٢) بحاشية الإصابة.

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (١٠٣)، تاريخ الإسلام للذهبي عهد الخلافة الراشدة، ص (٥٣٧).

(٤) على وبنوه، طه حسين إسلاميات، ص (٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٤)، عبقريّة على ص (٥٣، ٥٥، ٧٥) للعقاد.

الله عنه بالجناهل في هذه الأمور السياسية، وأن المغيرة وابن عباس هما العارفان بهذه الأمور^(١)، وأما رواية أبي مخنف، فإن ابن عباس يشير على عزل معاوية وأن ولايته لا تنفعه «سياسياً» بخلاف روايات الواقدي- وفيها أن الصحابييين الجليلين طلحة والزبير إذ ولاهما على مصرى العراق، فسيستأثران بموارده المالية^(٢).

إن الروايات السابقة واهية من حيث السند، وهذا كاف في إسقاطها، ومضطربة ومنكرة من حيث المتن، وهى روايات افتراضية إذا حدث كذا فسيحدث كذا، فهى لا تنقل الخبر التاريخي على حقيقته، وللأهواء وتدخل الراوى بشخصه وميوله الرافضية أثر في ذلك^(٣). وما قام به أمير المؤمنين على رضى الله عنه من تعيين ولاية جدد أدعى إلى بيعه الناس في تلك البلاد البعيدة، وليجدد بهم عهد الفتوحات، ويفسح المجال أمام العبقرات الجديدة أن تنطلق وتخدم دين الله تعالى^(٤).

إن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه كان يمتلك موهبة قيادية ومعرفة بالنفوس والأوضاع القائمة، وأنه أقال الولاية ليختار سواهم حسب ما يراه ملائماً لتحقيق الانسجام الإدارى والسياسى بين الخليفة وأعوانه، وقد عزل عمر بعض ولاية أبى بكر، كما عزل عثمان بعض ولاية عمر، وبالتالي من حق على أن يعزل من يرى أن المصلحة متحققة بعزله وتعيين غيره^(٥)، وقد جانب الصواب بعض المؤلفين المعاصرين في قضية عزل على لولاية عثمان، فاشتطت أقلامهم في تفسير هذا الموقف، فمنهم من حملة على صلابة على في الحق وضرورة التغيير، ومنهم من حملة على ضعف خبرة على السياسية، وأن الأولى سياسياً إبقاء الولاية، وخاصة معاوية حتى تستقر الأوضاع وتؤخذ البيعة لعلى في الأمصار، وهذه التفسيرات مدارها على روايات واهية وأخبار ضعيفة تدور حول إبداء المغيرة بن شعبة رأيين متعارضين حول الموقف من الولاية^(٦)، كما أن علياً - رضى الله عنه - إمام مجتهد له أن يعزل جميع عمال عثمان إذا رأى المصلحة في ذلك، وقد ولى رسول الله ﷺ وهو المعصوم- خالد بن سعيد بن العاص على صنعاء وعمرو بن العاص على عمان^(٧)، فعزلهما الخليفة الصديق من بعده- رضى الله عنه- عزل خالد وولى مكانه المهاجر بن أبى أمية- له صحبة- وعزل عمرو وولى مكانه حذيفة بن محصن- له صحبة-^(٨)، وقد ولى أبو بكر-

(١) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على، ص (١٠٥) ..

(٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (١٠٦).

(٤) على بن أبى طالب، عبد الستار الشيخ، ص (١٧٦). (٥) عصر الخلافة الراشدة، ص (١٢٩).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٥٩). (٧) تاريخ خليفة بن خياط، ص (٩٧).

(٨) المصدر نفسه، ص (١٢٣).

رضى الله عنه- القائدين العظيمين خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة- رضى الله عنهما- فعزلهما عمر- رضى الله عنه- مع كفاءتهما^(١)، وولى الفاروق- رضى الله عنه- على مصر عمرو بن العاص^(٢)- رضى الله عنه- وعلى الكوفة المغيرة بن شعبة- رضى الله عنه-^(٣)، فعزلهما ذو النورين، وولى على مصر ابن أبي سرح^(٤)، وعلى الكوفة سعد بن أبي وقاص^(٥)، فهل يتقد عاقل الصديق والفاروق وذا النورين فى عزلهم هؤلاء العمال الاكفاء؟ إن لكل وقت أحوالاً وظروفاً تطرأ، فيحمل اللاحق على ما لا يراه السابق من الاجتهاد، ويرى الشاهد ما لا يراه الغائب^(٦)، وأما قول بعض الكتاب المعاصرين بأن أمير المؤمنين على عزل جميع عمال عثمان، فإن العزل لم يتحقق إلا فى معاوية بن أبى سفيان فى الشام^(٧)، وخالد بن أبى العاص بن هشام فى مكة^(٨)، وأما البصرة فخرج منها عبد الله ابن عامر، ولم يول عثمان عليها أحداً^(٩)، وفى اليمن أخذ أميرها يعلى بن منية- رضى الله عنه- مال جباية اليمن وقدم مكة بعد مقتل عثمان، وانضم إلى طلحة والزبير وحضر معهما موقعة الجمل، ووفد ابن أبى سرح عامل مصر واستتاب ابن عمه عليها، فلما رجع إليها وجد ابن أبى حذيفة تغلب عليها فطرده عنها، فذهب إلى الرملة بفلسطين ومكث بها حتى مات^(١٠)، وهكذا فإن أميرى اليمن والبصرة عزلا نفسيهما، وأمير مصر عزله المتغلب عليها ابن أبى حذيفة، وأمير الكوفة أقره على- رضى الله عنه- فى منصبه، فلم يرد العزل حقيقة إلا فى حق معاوية والى الشام وخالد بن أبى العاص والى مكة، كما أن أمير المؤمنين على رضى الله عنه ولى أخيار الناس على المسلمين، فمن الولاة الذين ولاهم على الأقاليم سهل بن حنيف على الشام وهو صحابى جليل شهد بدرًا وأحداً، وثبت مع النبى ﷺ يوم أحد حين انكشف الناس وبايعه على الموت، وجعل ينضح بالنبل عن رسول الله ﷺ، وشهد أيضاً الخندق والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ^(١١)، وولى عثمان بن حنيف على

- (١) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٢٢).
 (٢) تاريخ الطبرى (٤٦٧/٥).
 (٣) سير أعلام النبلاء (٣٣/١)، الولاية على البلدان (١٧/١).
 (٤) تاريخ الطبرى (٢٥١/٥).
 (٥) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٩٩/٢).
 (٦) المعجم الكبير للطبرانى (٢٦١/١٢)، مصنف ابن أبى شبة (٨١/١٥) رجاله رجال الصحيح.
 (٧) تاريخ ابن خياط، (٢٠١)، الولاية على البلدان (٣/٢).
 (٨) سير أعلام النبلاء (٣٥/٣)، الإصابة ترجمة (٤٧١١).
 (٩) تحقيق مواقف الصحابة (١٠٠/٢).
 (١٠) الطبقات (٤٧١/٣).

البصرة، وهو صحابي من الأنصار كان عاملاً لعمر على العراق^(١)، كما ولى قيس بن سعد بن عباد على مصر^(٢)، وكان صاحب شرطة النبي ﷺ وكان جواداً من ذوى الرأى والذكاء^(٣)، وولى عبید الله بن العباس بن عبد المطلب على اليمن، له صحبة^(٤)، وهو أصغر من أخيه بسنة، وكان كريماً ممدوحاً نبيلاً^(٥)، وأما قول بعض الكتاب، إنه عزل العمال قبل أن تصل إليه بيعة أهل الأمصار، فإن تولية الإمام العمال على الأمصار غير مشروطة بوصول بيعة أهلها له عند جميع المسلمين، فمتى بايع أهل الحل والعقد أى خليفة لزمّت بيعته جميع البلدان النائية عن مركز خلافته شرعاً وعقلاً، ولو كانت تولية الخليفة العمال على الأمصار متوقفة على وصول بيعة أهلها له ما تمت بيعة الصديق - رضى الله عنه - لأنه تصرف بإرسال بعث أسامة ومحاربة المرتدين ومانعى الزكاة قبل وصول بيعة أهل مكة والطائف وجوائى فى البحرين، وكذلك الفاروق، رضى الله عنه، فإنه استهل خلافته بعزل خالد بن الوليد وتولية أبى عبيدة بن الجراح قائداً عاماً على جيوش المسلمين بالشام قبل وصول بيعة أهل اليمن وجيوش المسلمين بالشام والعراق إليه، وتصرف ذو النورين - رضى الله عنه - فى أمور المسلمين أيضاً قبل بيعة الأمصار إليه^(٦).

٢- تعيين أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعض أقاربه على الولايات: تحدث الكتاب المعاصرون عن قضية تولية الأقارب على الولايات فى خلافتى عثمان وعلى، حيث إن عثمان عين عدداً من الولاة، وقد تم تبين ذلك، وكانوا خمسة من بنى أمية من ثمانية عشر والياً، وعندما توفى عثمان لم يكن من بنى أمية من الولاة إلا ثلاثة وهم معاوية وعبد الله ابن سعد بن أبى السرح، وعبد الله بن عامر بن كريز فقط، وعزل عثمان الوليد بن عقبة وسعيد بن العاص، ولكنه عزلهما من أين؟ من الكوفة التى عزل منها عمر سعد بن أبى وقاص، الكوفة التى لم ترض بوال أبدأ، إذ عزل عثمان، رضى الله عنه لأولئك الولاة لاعتبر مطعناً فيهم بل مطعن فى المدينة التى ولوا عليها^(٧)، ثم إن الولاة الذين ولاهم عثمان - رضى الله عنه - من أقاربه قد أثبتوا الكفاية والمقدرة فى إدارة شئون ولاياتهم، وفتح الله على أيديهم الكثير من البلدان وساروا فى الرعية سيرة العدل والإحسان، ومنهم من

(١) التاريخ الكبير للبخارى (٢٠٩/٣). (٢) النجوم الزاهرة (٩٤/٢)، ولاة مصر ص (٤٤).

(٣) الإصابة (٩٤/٣)، تحقيق مواقف الصحابة (١٠١/٢).

(٤) تاريخ خليفة، ص (٢٠٠)، تحقيق مواقف الصحابة (١٠١/٢).

(٥) سير أعلام النبلاء (٥١٢/٣). (٦) تحقيق مواقف الصحابة (١٠١/٢).

(٧) حقه من التاريخ، ص (٥٧)، عثمان بن عفان للصلاى، ص (٢٦٥)، هناك تحقيق موسع فى المسألة.

تقلد مهام الولاية قبل ذلك في عهد الصديق والفاروق، رضى الله عنهما^(١)، وقد قام أمير المؤمنين على رضى الله عنه بالسير على منهج عثمان في تولية أصحاب الكفاية والمقدرة والصلاح من الأقارب على الولايات، وهم من أبناء عمه العباس بن عبد المطلب، وهم على التوالي، عبد الله بن عباس، وعبيد الله بن عباس، وقثم وتمام ابنا العباس، ومحمد ابن أبي بكر ربيبه، والتحقيق يثبت أن كلاً من على وعثمان عينا من يغلب على ظنهما كفاءته، ولا يتصور أنهما قدما الأقارب بسبب القرابة، وكانت الظروف التي تسود الولايات تقتضى اختياراً دقيقاً للولاة من حيث القوة والأمانة، فلا تزال الفتوحات في الأقاليم الشرقية غير مستقرة، فضلاً عن مشكلات الخوارج في خلافة على^(٢)، ولو تأملنا في أنساب ولاة على لوجدنا أحد عشر والياً منهم من الأنصار من بين ستة وثلاثين والياً، وسبعة منهم من قريش- بينهم أربعة من أبناء العباس بن عبد المطلب- وهذه قائمة بأسماء الولاة في خلافة على^(٣).

- ١- سهل بن حنيف الأنصارى (المدينة).
- ٢- تمام بن العباس بن عبد المطلب (المدينة).
- ٣- أبو أيوب الأنصارى (المدينة).
- ٤- أبو قتادة الأنصارى (المدينة).
- ٥- قثم بن العباس بن عبد المطلب (مكة والطائف).
- ٦- عمر بن أبي سلمة (البحرين).
- ٧- قدامة بن العجلان الأنصارى (البحرين).
- ٨- النعمان بن العجلان الأنصارى (البحرين).
- ٩- عبيد الله بن عباس (اليمن والبحرين).
- ١٠- سعيد بن سعد بن عبادة الأنصارى (الجند).
- ١١- مالك بن الأشتر (الجزيرة ثم مصر).
- ١٢- شبيب بن عامر (الجزيرة).

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٤١٧). (٢)، (٣) عصر الخلافة الراشدة، ص (١٢٩).

- ١٣- كميل بن زياد النخعي (الجزيرة).
- ١٤- محمد بن أبي حذيفة بن عتبة (مصر).
- ١٥- قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري (مصر).
- ١٦- محمد بن أبي بكر الصديق (مصر).
- ١٧- عثمان بن حنيف الأنصاري (البصرة).
- ١٨- عبد الله بن عباس (البصرة).
- ١٩- أبو الأسود الدؤلي (الكوفة).
- ٢٠- هاني بن هوذة النخعي (الكوفة).
- ٢١- أبو موسى الأشعري (الكوفة).
- ٢٢- أبو مسعود البدرى (الكوفة).
- ٢٣- قرظة بن كعب الأنصاري (الكوفة).
- ٢٤- سهل بن حنيف الأنصاري (فارس).
- ٢٥- زياد بن أبي سفيان (فارس).
- ٢٦- المنذر بن الجارود (اصطخر).
- ٢٧- عمر بن سلمة (أصبهان).
- ٢٨- محمد بن سليم (أصبهان).
- ٢٩- خليلد بن قره التميمي (خراسان).
- ٣٠- عبد الرحمن بن أبزى (خراسان).
- ٣١- جعدة بن هبيرة بن أبي وهب (خراسان).
- ٣٢- عبد الرحمن بن جزء الطائي (سجستان).
- ٣٣- رباعي بن كأس العنبري (سجستان).
- ٣٤- جرير بن عبد الله البجلي (همدان).

٣٥- الأشعث بن قيس الكندي (أذربيجان).

٣٦- سعيد بن سرية الخزاعي (أذربيجان).

٣٧- الخريت بن راشد الناجي (الأهواز).

٣٨- مصقلة بن هبيرة الشيباني (الأهواز).

٣٩- يزيد بن حجية التميمي (الري).

٤٠- سعد بن مسعود الثقفي (المدائن).

٤١- الحارث بن مرة العبدي (السند)^(١).

إن عثمان وعليًا -رضى الله عنهما- خليفان راشدان يقتدى بهما، وأفعالهما تشكل سوابق دستورية في هذه الأمة، فكما أن عمر سن لمن بعده التحرج من تقريب الأقربين، فإن عثمان وعليًا سنا لمن بعدهم تقريب الأقربين إذا كانوا أهل كفاءة^(٢).
ثانيًا: مراقبة أمير المؤمنين عليٍّ لعماله وبعض توجيهااته:

دأب أمير المؤمنين عليٌّ رضي الله عنه مراقبة ولاته وتبع أحوالهم في ولاياتهم، والسؤال عنهم، وقد اتبع لذلك عدة أساليب منها أنه كان يبعث مفتشيه إلى هؤلاء الولاة فيسألون عنهم الناس، وقد يسأل بعض العمال عن بعض ويأمرهم بتفقد أمورهم، فقد كتب إلى كعب بن مالك: أما بعد فاستخلف على عملك، واخرج في طائفة أصحابك حتى تمر بأرض كورة السواد فتسأل عن عمالي وتنظر في سيرتهم^(٣)، كما كان علي رضي الله عنه يعتمد على تقارير سرية يبعثها إليه مفتشوه على هذه الولايات ولا يعرف الولاة مهمتهم^(٤)، وقد يكون هؤلاء المراقبون من موظفي الوالي أو آخرين مجهولين، وقد يكونون مقيمين في الولاية أو منتقلين من ولاية إلى أخرى، ويدل على وجود هذه التقارير السرية ما كان يكتبه عليٌّ رضي الله عنه إلى هؤلاء الولاة، ولعل تدخل بعض الأشخاص بين أمير المؤمنين وولاته هو السبب في ترك بعضهم للولاية ورفضهم للعمل، كتدخل الأشرار بين عليٍّ وجبريل ابن عبد الله البجلي، وتدخل بعض الناس بين علي ومصقلة بن هبيرة^(٥)، وقد فتح عليٌّ

(١) عصر الخلافة الراشدة، ص (١٣٠، ١٣١، ١٣٢).

(٢) الأساس في السنة وفقهها سعيد حوى (٤/١٦٧٥)، عثمان بن عفان للصلاحي، ص (٣٦٥).

(٣) تاريخ يعقوبى (٢/٢٠٤). (٤) الولاية على البلدان (٢/٣٣).

(٥) تاريخ الطبري (٥/٦٠٠، ٦٠١).

رضى الله عنه الباب على مصراعيه لآى شكوى تقدم إليه ضد أحد من ولاته، وكان إذا بلغه عن أحد منهم شكاية قال: اللهم إني لم آمرهم أن يظلموا خلقك أو يتركوا حقك^(١)، وقد قام رضى الله عنه بحبس أحد الولاة وتأديبه وضربه بالدرة حينما بلغته شكاية عنه^(٢)، وثبتت التهمة.

وقد كان أمير المؤمنين على دائم النصيح لولاته، وقد نصح على رضى الله عنه مجموعة من الولاة منهم قيس بن سعد، حين ولاء على مصر حيث أوصاه: تأتياها ومعك جند، فإن ذلك أرفع لعدوك، وأعز لوليك، فإذا أنت قدمتها إن شاء الله فأحسن إلى المحسن واشتد على المريب، وارفق بالعامية والخاصة، فإن الرفق بمن^(٣). ومن نصائحه إلى قيس بن سعد فى إحدى رسالاته: أما بعد فأقبل على خراجك بالحق، وأحسن إلى جندك بالإنصاف، وعلم من قبلك مما علمك الله^(٤)، وقد كانت بعض العهود المرسلة للبلدان فى تعيين الولاة تشتمل على بعض النصائح والتوجيهات، ومن ذلك عهد على إلى محمد بن أبى بكر فى ولاية مصر الذى قرأه على الناس، فقد كان يحتوى على جملة من النصائح للعامية وللوالى نفسه^(٥)، وكانت تجرى بين على وبين ولاته العديد من الاتصالات سواء بالمراسلة الخطية، أو الشفهية، أو بالاتصال المباشر، وبالدرجة الأولى أثناء قدوم هؤلاء الولاة إلى الكوفة لمقابلة أمير المؤمنين على أو للاشتراك معه فى قتال الخوارج وغيرهم، ولم يؤثر عن أمير المؤمنين أنه حج واتصل بولاته فى الحج بعد مبايعته، كما كان يفعل الخلفاء السابقون، وإنما كان ينبى عنه فى ذلك بعض من يثق فيهم كأبناء العباس وغيرهم، وكان ولاية المشرق أكثر ولاية على اتصالاً به، نظراً لقربهم من الكوفة وتكرار وفودهم إليها، وكان على كثيراً ما يكتب أوامر تصدر على شكل نصائح تبين لهم طريقة العمل، وقد كان بعضها مكتوباً، وبعضها مشافهة، فقد جاء فى أحد كتب أمير المؤمنين إلى عماله: «فإنكم خزان الراعية، ووكلاء الأمة، وسفراء الأئمة، ولا تجشموا أحداً عن حاجته، ولا تحبسوه عن طلبته، ولا تبيعن الناس فى الخراج كسوة شتاء، ولا صيف، ولا دابة يعملون عليها، ولا عبداً، ولا تضربن أحداً سوطاً لمكان درهم ولا تمس مال أحد من الناس مصل ولا معاهد^(٦)».

وتقدم بعض الدهاقين بشكوى إلى على من أحد عماله فكتب إلى ذلك العامل: أما بعد فإن دهاقين أهل بلدك شكوا منك غلظة وقسوة واختقاراً وجفوة، ونظرت فلم أرهم أهلاً

(١) الفتاوى (٢٨، ١٥١).

(٢) الولاية على البلدان (٣٤/٢) نقلاً عن الكامل لابن الأثير.

(٣) تراث الخلفاء الراشدين، ص (١٥٦).

(٤) الولاية على البلدان (٣٦/٢).

(٦) نهج البلاغة (١٥٥/٢).

لأن يدنوا لشركهم، ولا أن يُقضوا ويجفوا لعهدهم، فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة، وداول لهم بين القسوة والرافة، وامزج لهم بين التقريب والإدناء، والإبعاد والإقضاء إن شاء الله^(١).

ثالثاً: الصلاحيات الممنوحة للولاية في عهد علي رضي الله عنه:

امتنع أمير المؤمنين علي عن تسليم جميع السلطات بيد شخص واحد، فكان مبدؤه توزيع السلطات وتحديد الصلاحيات، فقد نصب ابن عباس والياً على البصرة، ونصب زياداً على الخراج وبيت المال، ولم يكتف بهذا بل أمر ابن عباس أن يسمع منه ويطيع^(٢)، وهذا قمة الضبط الإداري، فزياد يطيع ابن عباس في إطار ولايته على البصرة، وابن عباس يطيع زياد في إطار عمله في بيت المال والخراج، أما لشئون القضاء فقد نصب أبا الأسود الدؤلي^(٣).

ومن خلال عهد أمير المؤمنين علي الذي كتبه لمالك بن الأشتر يمكن أن نلاحظ الصلاحيات الممنوحة للولاية، ونحاول أن نجعل الصورة أكثر وضوحاً مع التفصيل:

١- تعيين الوزراء: يقول أمير المؤمنين في عهده لمالك بن الأشتر: إن شر وزرائك من كان للأشرار قبلك وزيراً، ومن شركهم في الآثام فلا يكونن لك بطانة^(٤)، فإنهم أعوان الأئمة، وإخوان الظلمة، وأنت واجد منهم خير الخلف^(٥)، ممن له مثل آرائهم ونفادهم، ويبين عليه مثل آصارهم وأوزارهم^(٦)، ممن لم يعاون ظالماً على ظلمه، ولا آثماً على إثمه، أولئك أخف عليك مثونة، وأحسن لك معونة، وأحنى لك عطفاً، وأقل لغيرك إلغاً^(٧). ففي هذا النص الذي أورده أمير المؤمنين علي بصورة نصائح أورد فيه النقاط والحقائق الآتية:

أ- تعيين الوزراء من صلاحيات الوالي.

ب- الشروط التي يجب أن يختار الوالي وزراء بموجبها.

ج- طريقة التعامل والعلاقة المتبادلة بين الوالي والوزير.

د- وظيفة الوزير.

(٢) تاريخ الطبري (٥/ ٥٨٠).

(١) نهج البلاغة (٢/ ١٥٥).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط، ص (٢٠٠).

(٤) بطانة الرجل: خاصته، والأئمة: جمع إثم، والظلمة: جمع ظالم.

(٥) الخلف: بمعنى البديل.

(٦) الآصار: جمع إصر وهو الذنب والإثم وكذلك الأوزار.

(٧) الإلغ: الألفة والمحبة.

أما عدد الوزراء فلم يذكره أمير المؤمنين على بل اكتفى بلفظ الجمع، ويظهر أن عددهم يرتبط بمقدار حاجة الوالى إلى معاونين، لأن عمل الوزير هو مساعدة الوالى فى وظائفه، وهناك شروط حددها أمير المؤمنين على: أن لا يكون وزيراً سابقاً للولاة الأشرار، وينتخب الوالى من مجموع وزرائه وزيراً واحداً يكون نائبه ومساعدته فى تمشية الأمور، ويجب أن يختاره من بين وزرائه على أساس^(١) قول أمير المؤمنين: ثم ليكن أثرهم عندك أقولهم ببر الحق لك^(٢). وأقلهم مساعدة فيما يكون منك مما كره الله لأوليائه واقعاً ذلك من هواك حيث وقع^(٣)، وأما وظائفهم فهى تدخل فى دائرة «المساعدة» وأما تحديد تفاصيل هذه الدائرة فيوكل إلى الوالى الذى يقرر وظائف وزرائه حسب الحاجة إليهم، ويكون ارتباط الوزراء بالوالى بصورة مباشرة^(٤).

٢- تشكيل مجالس الشورى: وذلك بالاستعانة بالعلماء والحكماء وهم أهل الحل والعقد، وأهل الخبرة، فقد ورد فى حقهم هذا النص: وأكثر مدارس العلماء، ومناقشة الحكماء فى تثبيت ما صلح عليه أمر بلادك وإقامة ما استقام به الناس قبلك^(٥).

وفى هذا النص التأكيد على جمع العلماء والحكماء فى مجالس استشارية منتظمة، ويمكن أن يجرى تعيينهم من قبل الوالى أو يتم انتخابهم من قبل الناس، فليس هناك تحديد من أمير المؤمنين عن طبيعة تشكيل هذه المجالس، بل اكتفى أمير المؤمنين بالمطالبة من واليه، وأكثر مدارس العلماء ومناقشة الحكماء، أما كيف تم جمعهم؟ فهل اجتمعوا بأمر من الوالى أو يتم انتخابهم من قبل الناس؟ فهذا أمر لم يبت فيه أمير المؤمنين على، بل تركه معلقاً حسب الظروف التى تتحكم فى طريقة تعيينهم، إما باختيار الوالى أو انتخاب الناس، وأما وظيفة هذا المجلس فهو الدراسة والبحث لتحديد السياسات العامة بخصوص الأمور:

أ- تثبيت ما صلح عليه البلاد.

ب- إقامة ما استقام عليه الناس من قبل الوالى.

وهذا يعنى وضع الخطوط العريضة لكل ما يتعلق بإصلاح أوضاع البلاد والعباد، سواء كان ذلك فى مصرف بيت المال أو تعيين الإداريين، أو تقديم الخدمات للأصناف من تجار

(١) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، د. محسن الموسوى، ص (٢٦١).

(٢) مر الحق: صعوبته على نفس الوالى.

(٣) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ص (٦٠٩).

(٤) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، ص (٢٦١).

(٥) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ص (٦١٠).

وصناع ومزارعين، وهذا المجلس أشبه مايكون بالمجالس المحلية التى تقام فى الدول التى يقوم نظامها على اللامركزية^(١)، وفى نص آخر يذكر أمير المؤمنين صفات هؤلاء المستشارين والمعاونين: ثم الصق بذوى المروءات والأحساب وأهل البيوتات الصالحة والسوابق الحسنة، ثم أهل النجدة والشجاعة والسخاء والسماحة، فإنهم جماع من الكرم وشعب من العرف^(٢)، وذكر أمير المؤمنين على رضى الله عنه أهمية الاهتمام بهم وتفقد أحوالهم وأمورهم فقال: ثم تفقد من أمورهم ما يتفقد الوالدان من ولدهما، ولا يتفاقم فى نفسك شئ قويتهم به^(٣)، ولا تحقرن لطفًا تعاهدتهم^(٤) له، وإن قل فإنه داعية لهم إلى بذل النصيحة لك وحسن الظن بك، ولا تفقد لطيف أمورهم اتكالا على جسيمه، فإن للسير من لطفك موضعًا يتفعون به، وللجسيم موقعًا لا يستغنون عنه^(٥).

٣- إنشاء الجيش وتجهيزه: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه لملك النخعي: وليكن آثار رؤوس جندك عندك^(٦) من واساهم فى معوته، وأفضل عليهم من جدته بما يسعهم، ويسع من وراءهم من خلوف أهليهم، حتى يكون همهم همًا واحدًا فى جهاد العدو، فإن عطفك عليهم^(٧) يعطف قلوبهم عليك^(٨). والذى يظهر من هذا النص:

أ- لابد من وجود قوة عسكرية تدافع عن الولاية.

ب- تشكيل هذه القوة وإعدادها من مسئولية الوالى، ويجرى الإنفاق عليها من بيت مال الولاية.

ج- تعيين رؤساء الجند من مسئولية الوالى، وهناك شروط على الوالى يجب العمل بموجبها عند اختيار رؤساء الجند، فلا بد من رعايتهم والاهتمام بهم حتى يكون همهم همًا واحدًا فى جهاد العدو^(٩)، فإن عطفك عليهم يعطف قلوبهم عليك^(١٠).

(١) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، ص (١٦١).

(٢) نهج البلاغة: شرح محمد عبده، ص (٦١٢). (٣) تفاقم الأمر: عظم، فهم مستحقون لكل خير.

(٤) أى لا تعد شيئًا من تلطفك معهم حقيرًا فتركه لحقارته، فكل تلطف له موقع فى قلوبهم.

(٥) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ص (٦١٣).

(٦) أى أفضل وأعلى منزلة من واسى الجند وساعدهم. (٧) أى على الرؤساء.

(٨) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ص (٦١٣).

(٩) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على ص (٢٦٥).

(١٠) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ص (٦١٣).

٤- ترسيم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلام: يقول أمير المؤمنين عليّ رضي الله عنه لواليه مالك الأشر: ولا تدفعن صلحاً دعاك إليه عدوك والله فيه رضا، فإن في الصلح دعة لجنودك^(١)، وراحة من همومك وأمنًا لبلادك، ولكن الحذر كل الحذر من عدوك بعد صلحه فإن العدو ربما قارب ليتغفل^(٢)، فخذ بالحزم، واتهم في ذلك حسن الظن، وإن عقدت بينك وبين عدوك عقدة أو ألبسته منك ذمة^(٣)، فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالأمانة، واجعل نفسك جنة دون ما أعطيت^(٤)، فإنه ليس من فرائض الله شيء الناس أشد عليه اجتماعاً مع تفرق أهوائهم وتشتت آرائهم من تعظيم الوفاء بالعهود^(٥)، وقد لزم ذلك المشركون فيما بينهم دون المسلمين لما استولوا من عواقب الغدر^(٦)، فلا تغدرن بذمتك، ولا تخيسن بعهدك^(٧)، ولا تختلن عدوك، فإنه لا يجترئ على الله إلا جاهل شقي، وقد جعل الله عهده وذمته أمنًا أفصاه بين العباد برحمته^(٨)، وحرماً يسكنون إلى منعه، ويستفيضون إلى جواره^(٩)، فلا إدخال ولا مدالسة^(١٠)، ولا خداع فيه ولا تعقد عقدًا تجوز فيه العلل^(١١)، ولا تعولن على لحن قول بعد التأكيد والتوثقة، ولا يدعونك ضيق أمر لزمك فيه عهد الله إلى طلب انفساخه بغير الحق، فإن صبرك على ضيق أمر ترجو انفراجه وفضل عاقبته خير من غدر تخاف تبعته وأن تحيط بك من الله فيه طلبه^(١٢)، فلا تستقبل فيها دنياك ولا آخرتك^(١٣).

واستناداً لهذا النص يقوم الوالي بـ:

- عقد معاهدة الصلح مع الدول والأمم المجاورة.
- أخذ الاستعداد للحرب، وأخذ الحيلة عند الضرورة، وبين هذين الأمرين تجري مفردات كثيرة من تبادل الرسائل، وتبادل الوفود، وتبادل الزيارات وعقد الحوارات^(١٤).

(١) الدعة: الراحة.

(٢) قارب أي تقرب منك بالصلح ليلقى عليك غفلة عنه فيغدرك فيها.

(٣) الذمة: العهد. (٤) أي الوقاية، أي حافظ على ما أعطيت من العهد بروحك.

(٥) أي أن الناس لم يجتمعوا على فريضة من فرائض الله أشد من الوفاء بالعهود.

(٦) لأنهم وجدوا عواقب الغدر وبيلة أي مهلكة. (٧) خاس بعهد: خانه ونقضه، والختل: الخداع.

(٨) أفصاه هنا: بمعنى أفشاه. (٩) يستفيضون: أي يفزعون إليه بسرعة.

(١٠) الإدخال: الإفساد، والمدالسة: الخيانة. (١١) نهج البلاغة، ص (٦٢٧).

(١٢) نهج البلاغة، ص (٦٢٧). (١٣) المصدر نفسه، ص (٦٢٧).

(١٤) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي، ص (٢٥٦).

- الوفاء بالعهد عند المسلمين قاعدة أصولية من قواعد الدين الإسلامى التى يجب على كل مسلم أن يلتزم بها^(١)، كما أن الوفاء بالعهود والمواثيق لم يكن عند أمير المؤمنين على مجرد نظرية مكتوبة على الورق، ولكنه كان سلوكًا عمليًا فى حياته بالوفاء بالعهود، وقد حذر الله من نقض الأيمان بعد توكيدها فى كثير من الآيات القرآنية، قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [النحل: ٩١]، وقال جل وعلا: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤].

٥- الحفاظ على الأمن الداخلى: وذلك بانتهاج السياسات السلمية، كتب أمير المؤمنين إلى بعض عماله: «أما بعد، فإن دهاقين أهل بلدك شكروا منك غلظة وقسوة واحتقارًا وجفوة، فالبس لهم جلبابًا من اللين تشويه بطرف من الشدة، وداول لهم بين القسوة والرافة، وامزج لهم بين التقريب والإدناء والإبعاد والإقصاء»^(٢)، وتأتى هذه السياسة للحفاظ على الأمن الداخلى، فإذا حدث ما يعكر هذه المهمة فإن مهمة الوالى هى محاولة حل المشكلات بطرق سلمية بعيدة عن استخدام القوة رافضًا سياسة الاستقواء على الشعب^(٣)، وفى رسالته إلى مالك بن الأشتر: فلا تقوين سلطانك بسفك دم حرام، فإن ذلك مما يضعفه ويهونه، بل يزيله وينقله^(٤).

٦- تشكيل الجهاز القضائى فى الولاية: يقول أمير المؤمنين على رضى الله عنه: «ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيك فى نفسك ممن لا تفيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم»^(٥)، ولا يتمادى فى الزلة، ولا يحصر من الفىء إلى الحق إذا عرفه^(٦)، ولا تشرف نفسه على طمع^(٧)، ولا يكتفى بأدنى فهم دون أقصاء^(٨)، وأوقفهم فى الشبهات^(٩)، وأخذهم بالحجج، وأقلهم تبرمًا بمراجعة الخصم، وأصبرهم على تكشف الأمور، وأصرمهم عند انفتاح الحكم ممن لا يزدنيه إطراء^(١٠)، ولا يستميله إغراء.. وافصح له فى البذل ما يزيل

(١) منهج الإعلام الإسلامى فى صلح الحديبية، ص (٣٢٩).

(٢) الولاية على البلدان (٣٧/٢) نقلًا عن شرح نهج البلاغة (٢/ ٢٣٠) طبعة أخرى غير محمد عبده.

(٣) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، ص (٢٥٧).

(٤) شرح نهج البلاغة، ص (٦٢٧). (٥) لا تحمله مخاصمة الخصوم على اللجاج والإصرار على رأيه.

(٦) أى: لا يضيّق صدره من الرجوع إلى الحق. (٧) الإشراف على الشئ: الإطلاع عليه من فوق.

(٨) لا يكتفى فى الحكم بما يبدو له بأول فهم وأقربه دون أن يأتى على أقصى فهم.

(٩) الشبهات: ما لا يتضح الحكم فيها بالنص. (١٠) لا تستخفه زيادة الثناء عليه.

علته وتقل معه حاجته إلى الناس، ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك». فانظر في ذلك نظراً بليغاً^(١).

من هذا النص يظهر لنا:

أ- من مسئولية الوالى تعيين القضاة.

ب- على الوالى الالتزام بشروط صارمة فى اختيار القاضى.

ج- على الوالى رعاية القضاة رعاية كاملة حتى لا يشعروا بالحاجة إلى الآخرين^(٢).

٧- النفقات المالية: المصدر لتمويل النفقات فى الولاية أموال الزكاة والصدقات والغنائم والفى والخراج والعشور، وتوضع فى بيت المال وهو المحل الذى يجتمع فيه بيت مال المسلمين، وهناك عامل فى بيت المال يسجل كل ما يصله من أموال، وكل ما يخرج من بيت المال، وليت المال وظيفة مهمة فى الإدارة المركزية، فما يجتمع من الأموال يتم أولاً إنفاقه على شئون الولاية من موظفين وعمال وقضاة، ومحتاجين، وإعمار إلخ... وما تبقى يتم إرساله إلى عاصمة الخلافة، ويعتبر بيت المال قلب الولاية الذى يوزع الدم فى شرايين الأجهزة العاملة^(٣)، قال أمير المؤمنين على: وانظر إلى ما اجتمع عندك من مال الله فاصرفه إلى من قبلك من ذوى العيال والمجاعة^(٤)، وجزء من هذه الأموال مصدره الخراج- كما ذكرنا- وهو ما وضع لأخذه على الأرض المزروعة، وهو المصدر الأول لتغطية رواتب موظفى الولاية، ومازاد على ذلك يوزع على الفقراء والمساكين، يقول أمير المؤمنين على: «الناس كلهم عيال على الخراج وأهله» والمقصود بالناس عامة الموظفين والمجاهدين الذين قال عنهم أمير المؤمنين رضى الله عنه: «لا قوام للجند إلا بما يخرج الله من الخراج». وقد أرشد أمير المؤمنين إلى استثمار الأرض؛ أى عمارة الأرض فقد قال: «وليكن نظرك فى عمارة الأرض أبلغ من نظرك فى استجلاب الخراج لأن ذلك لا يدرك إلا بالعمارة، ومن طلب الخراج لغير عمارة أخرج البلاد وأهلك العباد»^(٥)، فعمارة الأرض ستضيف موارد مالية جديدة يمكن الاستفادة منها فى مجال الرواتب والنفقات المتنوعة، وتتم هذه النفقات باستقلالية عن الأجهزة المركزية التى لها حصة من هذه الموارد بعد أن يتم استخراج المقادير الضرورية للولاية، وبعث البقية إلى العاصمة، يقول أمير المؤمنين: «وما فضل عن ذلك فاحمله إلينا لنقسمه فيمن قبلنا»^(٦)، كما أن النفقات المهمة فى الولاية إعمار الأنهار، فقد

(١) شرح نهج البلاغة، ص (٦١٥).

(٢) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢٥٨).

(٣) الإدارة والنظام عند الإمام على، ص (٢٦٢).

(٤) شرح نهج البلاغة، ص (٦٤٧).

(٥) المصدر نفسه، ص (٦١٧).

(٦) المصدر نفسه (٦١٨)، الإدارة والنظام، ص (٢٥٨).

كتب أمير المؤمنين على لقرظة بن كعب الأنصارى: «أما بعد، فإن رجالاً من أهل الذمة من عمالك ذكروا نهراً في أرضهم قد عفا واندفن، وفيه لهم عمارة على المسلمين، فانظر أنت وهم، ثم أعمر وأصلح النهر، فلعمري لأن يعمرُوا أحب إلينا من أن يخرجوا وأن يعجزوا ويقصروا في واجب من صلاح البلاد والسلام»^(١).

٨- العمال التابعون للدولة ومتابعيهم: قال أمير المؤمنين على: «ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختباراً»^(٢)، ولا تولهم محابة وأثرة، فإنها جماع شعب الجور واليانة، وتوخَّ منهم أهل التجربة والحياء، أهل البيوتات الصالحة والقدم في الإسلام^(٣) المتقدمة، فإنهم أكرم أخلاقاً وأصح أعراضاً، وأقل في المطامع إشراقاً، وأبلغ في عواقب الأمور نظراً، ثم أسبغ عليهم الأرزاق^(٤)، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم، وغنى لهم عن تناول ماتحت أيديهم، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو ثلموا أمانتك^(٥)، ثم تفقد أعمالهم، وابعث العيون^(٦) من أهل الصدق والوفاء عليهم، فإن تعاهدك في السر لأمورهم حدود لهم^(٧) على استعمال الأمانة والرفق بالرعية، وتحفظ من الأعوان، فإن أحد منهم بسط يده إلى الخيانة اجتمعت بها عليه عندك أخبار عيونك^(٨)، اكتفيت بذلك شاهداً، فبسطت عليه العقوبة في بدنه، وأخذته بما أصاب من عمله، ثم نصبته بمقام المذلة ووسمته بالخيانة، وقلدته عار التهمة»^(٩).

وهنا يتحدث عن الموظفين التابعين للدولة والمحافظين على المدن والقرى وجباة الصدقات، وعلى عاتقهم مسئولية كبيرة لأن عملهم متصل بالناس بصورة مباشرة، ويتجلى في هذا النص أهمية هؤلاء في الجهاز الإداري؛ لأنهم يمثلون السلطة التنفيذية الحقيقية، فكان لابد من إشباع حاجاتهم حتى لا يطمعوا في مال غيرهم، ولا حقوقهم^(١٠)، ويشير أمير المؤمنين على إلى أهمية العيون التي تقوم بأعمال الرقابة على الإدارات والوحدات وبيت المال، ويتم تعيينهم من قبل والي ويكون ارتباطهم معه، وهناك شروط يجب أن تتوافر فيهم:

(١) تاريخ يعقوبى (٢/٢٠٣)، الولاية على البلدان (٢/٣٧).

(٢) أى الاختيار والامتحان قبل تولية الأعمال.

(٣) أى أهلها هم الأولون.

(٤) أكمله ووسع لهم فيه.

(٥) نقصوا فى أدايتها أو خانوا.

(٦) العيون: الرقباء.

(٧) حدود لهم: أى سوق لهم وحث.

(٨) اجتمعت عليه أخبار الرقباء.

(٩) شرح نهج البلاغة، ص (٦١٦).

(١٠) الإدارة والنظام الإدارى عند على، ص (٢٦٦).

أ- أن يكونوا من أهل الصدق حتى تكون تقاريرهم واقعية صادقة.

ب- أن يكونوا من أهل الوفاء حتى يكون هدفهم هو الإخلاص للدولة، وبعد تقديم التقارير على الوالى أن يثبت بدقة ما فى هذه التقارير ولايسرع فى الحكم على الافراد، ومن أعمال هذا الجهاز فرض الرقابة على التجار وذوى الصناعات لمنعهم من الاحتكار وإيقاع الضرر بالناس، وما قاله أمير المؤمنين فى رسالته للأشتر فى هذه الفقرة يشير إلى أن دولة الخلافة الراشدة تهتم بدوام المباشرة لأحوال الرعية، وتفقد أمورها، والتماس الإحاطة بجانب الخلل فى أفرادها وجماعاتها، وهذا مبدأ قرأنى بينه المولى عز وجل على لسان سليمان عليه السلام: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠) لِأَعَذَّبْتُهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [النمل: ٢٠، ٢١]، وتفقد الطير، وذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور الخلافة والاهتمام بكل جزء فيها والرعاية لكل واحد فيها وخاصة الضعفاء، ولاشك أن القيادة تحتاج إلى لجان ومؤسسات وأجهزة حتى تستطيع أن تقوم بهذه المهمة العظيمة، إن سليمان عليه السلام كان مهتمًا بمتابعة الجند وأصحاب الأعمال وخاصة إذا رابه شئ من أحوالهم، فسليمان عليه السلام، لما لم ير الهدهد بادر بالسؤال: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ﴾ يعنى أهو غائب؟ كان يسأل عن صحة ما لاح له^(١)، ثم قال: ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ سؤال آخر ينم عن حزم فى السؤال بعد الترفق، فسليمان عليه السلام أراد أن يفهم منه أنه يسأل عن الغائب لا عن شفقة فقط ولكن عن جد وشدة، إذا لم يكن الغياب بعذر^(٢)، فعهد الخلافة الراشدة تطبيق عملى لمفاهيم القرآن الكريم، إن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه أشار إلى أهمية الأجهزة الأمنية للدولة المسلمة التى تحرص أشد الحرص على الاهتمام بالأخبار والمعلومات حتى توظف لخدمة الدين، ونشر المبادئ السامية، والأهداف النبيلة، والمثل العليا، وتقضى على بذور الفساد فى الأجهزة المتعددة التى يقوم عليها نظام الولايات.

٩- أصناف وطبقات المجتمع: قال أمير المؤمنين: «واعلم أن الرعية طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض، ولا غنى ببعضها عن بعض، فمنها جنود الله، ومنها كتاب العامة والخاصة، ومنها قضاة العدل، ومنها عمال الإنصاف والرفق، ومنها أهل الجزية والخراج من أهل الذمة ومسلمة الناس، ومنها التجار وأهل الصناعات، ومنها الطبقة السفلى من ذوى

له (١) تفسير الرازى (١٨٩/٢٤).

(٢) الحكم والتحاكم فى خطاب الوحي (٥٩٣/٢).

الحاجة والمسكنة، وكل قد سمى الله سهمه^(١)، ووضع على حده فريضته في كتابه أو سنة نبيه ﷺ، عهداً منه عندنا محفوظاً إلى أن قال: «ولا قوام لهم جميعاً إلا بالتجار وذوى الصناعات فيما يجتمعون عليه من مرافقهم»^(٢)، وقيمونه من أسواقهم، ويكفونه من الترفق بأيديهم مالا يبلغه وفق غيرهم، ثم الطبقة السفلى من أهل الحاجة والمسكنة الذين يحق رفدهم ومعونتهم»^(٣) ثم أوصى بالتجار وأصحاب الصناعة بهم خيراً فقال: «ثم استوص بالتجار وذوى القناعات وأوص بهم خيراً: المقيم منها، والمضطرب بما له»^(٤)، والمترفق بيده، فلإنهم مواد المنافع وأسباب المرافق وجلأبها من المباع والمطارح في برك وسهلك وجبلك، وحيث لا يلتئم الناس لمواضعها»^(٥)، ولا يجترئون عليها، فإنهم سلم لا تخاف بائقته»^(٦)، وصلح لا تخشى عائلته، وتفقد أمورهم بحضرتك وفي حواشى بلادك، واعلم مع ذلك أن في كثير منهم ضيقاً فاحشاً وشحاً قبيحاً»^(٧)، واحتكاراً للمنافع وتحكماً في البياعات، وذلك باب مضرة للعامة وعيب على الولاية، فامنع من الاحتكار، فإن رسول الله ﷺ منع منه، وليكن البيع بيعاً سمحاً، بموازين عدل وأسعار لا تجحف بالفريقين من البائع والمبتاع، فمن قارف حكرة بعد نهيك إياه»^(٨)، فنكل به، وعاقب في غير إسراف»^(٩)

ونلاحظ من كلام أمير المؤمنين على رضى الله عنه أن طبقة التجار من أهم شرائح المجتمع، ولذلك أرشد الولاة إلى الاهتمام بهم من خلال وجود دائرة تتولى رعاية هذه الطبقة والإشراف على أعمالها، حتى لا يظهر عليها المظاهر السلبية كالشح والاحتكار وما شابه ذلك. وذوو الصناعات، يلم بهم ما يلم التجار من أضرار ومشاكل، فكان لا بد من قيام جهاز لرعايتهم ومساعدتهم في إتمام أعمالهم»^(١٠)، ومن هذه الطبقات أهل الخراج، وهم العاملون على الأرض من زراع وحرث وحافرين لآبار، وهم يحتاجون إلى الاهتمام وتشكيل لجان تكون موكلة بأهل الخراج لحل المشكلات التى تعترضهم، لأن هذا الطريق هو السبيل إلى التنمية واستثمار الأرض. ومن هذه الأصناف أهل الذمة الذين يعيشون في الدولة الإسلامية، ويعملون فيها، فلا بد من رعاية الدولة لهم وتفقد شئونهم، من خلال جهاز يتولى شئونهم الاقتصادية منها والاجتماعية»^(١١)، ومنها الطبقة السفلى من المساكين

(١) أى نصيبه من الحق.

(٢) شرح نهج البلاغة، ص (٦١١).

(٣) رفدهم: مساعدتهم وصلتهم.

(٤) المتردد بأمواله بين البلدان.

(٥) يجلبونها من أمكنة بحيث لا يمكن الشام الناس واجتماعهم فى مواضع تلك المرافق.

(٦) البائقة: الداهية.

(٧) الشح: البخل.

(٨) قارف: خالط، حكرة: الاحتكار.

(٩) شرح نهج البلاغة، ص (٦٢٠).

(١٠)، (١١) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، ص (٢٦٣).

والمحتاجين وأهل البؤس والزمن، فإن في هذه الطبقة القانع^(١)، والمعتز^(٢)، وتشمل هذه الطبقة أهل اليتيم وذوى الرقة فى السنّ عن لا حيلة له، ولا ينصب للمسألة نفسه، فالدولة مسئولة عن رعاية كاملة، اجتماعية واقتصادية وتعليمية، وكان على الوالى أن يحدد وقتاً للقاء بهم ليزيل عنهم مشاعر الحرمان ويفقد أمورهم بنفسه وبصورة مباشرة، وعليه أن يوفر الأجواء التى يستطيع بواسطتها هؤلاء المحرومون من التكلم أمام الوالى^(٣).

١٠- التربية بالعقاب والثواب: قال أمير المؤمنين على: «ولا يكون المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء، فإن فى ذلك تزهيداً لأهل الإحسان فى الإحسان، وتدريباً لأهل الإساءة على الإساءة، وألزم كلاً منهم ما ألزم نفسه^(٤)، واعلم أنه ليس بشيء أدعى إلى حسن ظن راع برعيته من إحسانه إليهم وتخفيفه المؤنات عليهم، وترك استكراهه إياهم على ما ليس قبّله^(٥)»، فليكن منك فى ذلك أمر يجتمع لك به حسن الظن برعيته، فإن حسن الظن يقطع عنك نصباً طويلاً^(٦)، وإن أحق من حسن ظنك به لمن حسن بلاؤك عنده^(٧)، وهذه التربية بالعقاب والثواب تحدث عنها القرآن الكريم وتوضح معالمها جلية فى قصة ذى القرنين فى قوله تعالى: ﴿قَالَ أَمَا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ۝٨٧ وَأَمَا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۝٨٨﴾ [الكهف: ٨٧، ٨٨].

إن التربية العملية للقيادة الراشدة هى التى تجعل الحوافز المشجعة هدية للمحسن ليزداد فى إحسانه، وتفجر طاقة الخير العاملة على زيادة الإحسان وتشعره بالاحترام والتقدير، وتأخذ على يد المسيء لتضرب على يده، حتى يترك الإساءة، وتعمل على توسيع دوائر الخير والإحسان فى أوساط المجتمع وتضييق حلقات الشر إلى أبعد حدود وفق قانون الثواب والعقاب، وهذا ما أرشد إليه أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

١١- دور العرفاء والنقباء فى تثبيت نظام الولايات: عرف المسلمون النقباء فى بيعة العقبة الثانية حينما عين الرسول ﷺ اثنى عشر نقيباً من الأنصار على قومهم؛ ثلاثة من الأوس وتسعة من الخزرج^(٨)، واستمر تنظيم النقباء والعرفاء فى الأجناد الإسلامية المختلفة فى عهد عمر، ومما ورد فى ذلك تنظيم الناس فى القادسية على يد سعد بن أبى وقاص حيث اجتمعت القبائل، فأمر أمراء الأجناد وعرف العرفاء، فعرف على كل عشرة رجلاً، كما

(١) القانع: السائل. (٢) المعتز: المتعرض للعطاء بلا سؤال.

(٣) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢٦٤). (٤) فإن المسيء ألزم نفسه استحقاق العقاب، والمحسن الثواب.

(٥) قبلهم: بكسر ففتح- أى عندهم. (٦) النصب: التعب.

(٧) البلاء هنا: الصنع مطلقاً حسناً أو سيئاً، انظر: نهج البلاغة، ص (٦١).

(٨) السيرة النبوية لابن هشام (٨٧/٢).

كانت العرافات أزمان النبي ﷺ وكذلك كانت إلى أن فرض العطاء، وأمر على الرايات رجالاً من أهل السابقة، وعشر الناس وأمر على الأعشار رجالاً من الناس لهم وسائل في الإسلام^(١). ويُعد عمر أول من نظم تقسيم الناس في الأمصار عموماً، ففي زمانه برز العرفاء على الناس في أمصارهم وأصبحوا مسئولين أمام الوالي عن قبائلهم والمجموعات المنضمة إليهم حسب التقسيم المتبع ذلك الوقت^(٢)، وقد استمر نظام العرفاء طيلة عصر عثمان رضي الله عنه، وخلال عهد علي رضي الله عنه، فكان يجمع النقباء ويعطيهم الأموال بحصصهم فيقسمونها على من يتبعهم من الناس^(٣)، وقد استفاد الولاة من العرفاء في إدارة الولايات في الشئون المختلفة المدنية منها والعسكرية، فكانوا يساعدون في توزيع العطاء على الناس، وفي السيطرة على النظام داخل الولايات، وفي البحث عن المطلوبين للقضاء وغيره، وفي سرعة تجنيد الناس حين الحاجة، وفي أخذ المشورة من الناس، كما كان للنقباء دور في معرفة من يضاف اسمه إلى العطاء ومن يحذف اسمه، وغير ذلك من الأمور المختلفة، وهكذا كان العرفاء من أهم الموظفين للولاة في إدارة أمصارهم مع أن هؤلاء في الغالب لم يكونوا متفرغين لهذا العمل وحده، بل كانوا مجرد مساعدين وقت الحاجة، وكان في تقسيم العرفاء والنقباء في كثير من الأحيان شيء من التنظيم القبلي، حيث كان التقسيم أحياناً باعتبار القبيلة، إلى أن كثر الداخلون في الإسلام من الأعاجم وبدءوا يستوطنون الأمصار فبدأ هذا التقسيم يقل تدريجياً^(٤) مع احتفاظه بقوته في معظم الأوقات خلال عهد الخلفاء الراشدين^(٥)، وقد كان يتبع الولاة على البلدان بعض كبار القواد الذين يتولون قيادة أقسام معينة في الجيش، ويقومون بالفتوح المختلفة بتوجيه من أمراء الولايات، كما كانوا يصحبون الوالي وهو أمير الحرب في غزواته المختلفة ويساعدونه في تنظيم الجيش وقيادته^(٦)، وقد كان أمراء التبعية يلون الأمير، والذين يلون أمراء التبعية أمراء الأعشار، والذين يلون أمراء الأعشار، أصحاب الرايات، والذين يلون أصحاب الرايات والقواد رؤوس القبائل^(٧)، كما أن العرفاء يرفعون ما يراه قومهم من اقتراحات أو تظلمات جماعية، ويوصلونها نيابة عنهم، ويتحدثون باسمهم ويدافعون عن حقوقهم أمام الوالي وغيره^(٨).

(١) الولاية على البلدان (١٠٦/٢)، تاريخ الطبری (٨٧/٥).

(٢) النظم الإسلامية، صبحي الصالح، الولاية على البلدان (١٠٦/٢).

(٣) الأموال، القاسم بن سلام، ص (٣٤٥)، الولاية على البلدان (١٠٦/٢).

(٤) الولاية على البلدان (١٠٧/١) (٥) المصدر نفسه (١٠٧/٢).

(٦) الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة للزبيدي، ص (٤١).

(٧) تاريخ الطبری، نقلاً عن الولاية على البلدان (١٠٨/٢).

(٨) العرافة والنقباء للفاروق ص (٨٠، ٨١، ٨٦)، الولاية على البلدان (١٠٨/٢).

رابعاً: من المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين على رضي الله عنه:

١- التأكيد على العنصر الإنساني: كتب أمير المؤمنين إلى أحد عماله: «أما بعد، فإن دهاقين أهل بلدك شكوا منك غلظة وقسوة واحتقاراً وجفوة... فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة، وداول بين القسوة والرافة وامزج لهم بين التقريب والإدناء والإبعاد والإقصاء إن شاء الله»^(١). فكان على الرئيس ملاحظة الأوضاع النفسية للمرءوسيه، وأن يضع استراتيجيته الإدارية على ضوء هذا الواقع، وأن يوازن بين ضرورات الضبط والتنظيم مع الضرورات الواقعية التي تفرزها الحالات الإنسانية والنفسية، فمن الخطأ أن تقوم النظرية الإدارية التنظيمية على قواعد صارمة وثابتة لاتراعى العامل الإنساني، ولا تراعى تأثيرات الظروف، وكان التنظيم الإداري لأى مؤسسة أو منظمة أو حركة، أو حزب أو جمعية أو ناد... إلخ يتحرك فى فراغ بمعزل عن التأثيرات الخارجية والداخلية^(٢).

٢- عامل الخبرة والعلم: فى هذا النطاق يؤكد أمير المؤمنين على رضي الله عنه على أهمية أن يكون المسئول صاحب خبرة وعلم، فإذا كان كذلك فله حق الطاعة، وإلا فإنه لا طاعة له، يقول أمير المؤمنين: عليكم بطاعة من لا تعذرون بجهالته^(٣)، فإذا كان جاهلاً فإنهم معذرون فلا طاعة للجاهل لأنه يأخذهم إلى الهلاك. ويقول أيضاً: لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق^(٤)، والجاهل غير العارف بالأمور ينتهى أمره إلى معصية الخالق^(٥) بأمر مخالف.

٣- العلاقة بين الرئيس والمرءوس: هذه العلاقة لا يرسمها التسلسل التنظيمى والتدرج بل ترسمه المصلحة المشتركة بين الرئيس والمرءوسين، يقول أمير المؤمنين على لواليه عندما بعثه إلى مصر: «ثم أمور من أمورك لأبد لك من مباشرتها، منها إجابة عمالك بما يعيا عنه كتابك، ومنها إصدار حاجات الناس يوم وردها عليك بما تخرج به صدور أعوانك»^(٦) ونحن هنا أمام حالة ألغى فيها التسلسل الوظيفى إلغاء تاماً، وإذا لم يقدر الوالى على القيام بهذه المهمة فإنه يتتدب بعض خلصائه لذلك، فيقول: «وتفقد أمور من لا يصل إليك منهم ممن تقتحمه العيون وتحقره الرجال، وفرغ لأولئك ثقتك من أهل الخشية والتواضع، فليرفع إليك أمورهم»^(٧)، وهذا تجاوز واضح على الإدارة البيروقراطية التى ترى أن كل شىء

(١) نهج البلاغة، ص (٥٣٩) (٢) الإدارة والنظام الإدارى عند الإمام على، ص (٢١٧).

(٣) نهج البلاغة، ص (٧٠٠). (٤) المصدر نفسه، ص (٧٠١).

(٥) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢١٧). (٦) نهج البلاغة، ص (٦٢٣).

(٧) المصدر نفسه، ص (٦٢١).

يجب أن يتم ضمن التسلسل الإداري ولاحق لأحد في إلغاء هذا التسلسل، ومن يُبلغ ذلك يُعد متجاوزاً للتنظيم، ثم بين أمير المؤمنين مضار التقيد غير المسئول بالتسلسل الوظيفي: «فإن احتجاج الولاة عن الرعية شعبة من الضيق وقلة علم بالأمور، والاحتجاج عنهم يقطع عنهم علم ما احتجبوا دونه؛ فيصغر عندهم الكبير، ويعظم الصغير، ويقبح الحسن ويحسن القبيح، ويشاب الحق بالباطل»^(١). هذه هي مضار التسلسل الإداري والتقيد الحرفي به، فتباطؤ الأمور بين هذه السلسلة الطويلة وانتقالها من مسئول إلى مسئول، ومنه إلى مسئول ثالث، فرباع وخامس حتى وصولها إلى الناس العاديين، هذه السلسلة التي تجري بعيداً عن مباشرة الرئيس الأعلى قد تغير الأمور وتقلبها رأساً على عقب، فيصبح الصغير كبيراً والحق باطلاً، والحسن قبيحاً والقبيح حسناً، كما يقول أمير المؤمنين رضى الله عنه، وهو ما تعاني منه التنظيمات البيروقراطية لأنها تعتمد على سلسلة تنتقل عبرها المسائل والقضايا، فتتنحرف عن أهدافها ومراميها، والعلاج كما يقدمه أمير المؤمنين على هو ألا يحتجب المسئول عن أفرادها، فاحتجابه يتسبب في تغيير قراراته أو تطبيقها في أحسن الظروف تطبيقاً متحجراً بعيداً عن الأهداف التي طمح من أجلها، ومهمة الرئيس ليست محصورة في لقاء المرءوسين، بل عليه أن يوفر الأجواء المطمئنة التي تجعل المرءوس قادراً على طرح مشاكله بطمأنينة وبدون خوف، لأن الغاية ليست هي المقابلات الفجة، بل الهدف هو أن يكون هذا اللقاء مفيداً فلا بد من خلق الأجواء المناسبة لهذه اللقاءات، يقول في ذلك: واجعل لذوى الحاجات منك قسماً تُفرغ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً فتواضع فيه لله الذى خلقك وتقعدهم عنك وأعوانك من حراسك وشرطك حتى يكلمك متكلمهم غير متعنت^(٢). ويبحث إلى قثم بن العباس «ابن عمه» برسالة يقول فيها: «ولا يكن لك إلى الناس سفير إلا لسانك ولا حاجب إلا وجهك»^(٣)، وهناك نصوص أخرى تؤكد على طبيعة العلاقة بين الرئيس والمرءوسين وأنها لا تقوم عبر الوسائل ولا القيود الإدارية، بل تقوم وجهاً لوجه عندما تستدعى الحاجة لذلك^(٤).

٤- مكافحة الجمود: هناك بعض النظريات الإدارية واللوائح التنظيمية تسبب الجمود، وإضاعة الوقت والجهد، وإضاعة الحقوق، كما أن كثيراً من الأعمال لا يفكر بإنجازها أساساً لأنها تستغرق وقتاً طويلاً حتى يتم إقرارها عبر السلسلة الإدارية، من هنا جاءت دعوة أمير المؤمنين رضى الله عنه: من أطلع التواني ضيع الحقوق^(٥).

(١) نهج البلاغة رقم (٥٣) ص (٦٢٤). (٢) المصدر نفسه، ص (٦٢٢).

(٣) المصدر نفسه (٦٤٧). (٤) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام على، ص (٢١٧).

(٥) نهج البلاغة، ص (٧١٤).

٥- الرقابة الواعية: الرقابة مهمة في كل تنظيم إداري، فقد نوه أمير المؤمنين رضى الله عنه إلى هذه الوظيفة فقال: «وابعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم، فإن تعاهدك فى السر لأمورهم حدوة لهم على استعمال الأمانة والرفق بالرعية»^(١)، فالرقابة عند أمير المؤمنين هى عطف ونصرة للمراقب لمواصلة أداء الأمانة، كما أن الرقابة لابد أن تتم عبر وسائط من أهل الصدق والوفاء حتى يكون تقييمهم عادلاً لا تتلاعب فيه أهواؤهم، فالرقابة هنا عامل مساعد على التقدم، وتدفع بالأفراد إلى الحركة، والإخلاص فى العمل. إن القوانين الصارمة لا وجود لها فى الفكر الإداري لأمير المؤمنين رضى الله عنه عندما تعيق هذه القوانين حركة الأفراد داخل التنظيم، وتصبح سبباً لإضاعة الحقوق^(٢).

٦- التوظيف يتم عبر الضوابط وليس عبر الروابط الشخصية: فى هذا المجال أكد أمير المؤمنين على فى عهده لواليه على مصر: «ثم انظر فى أمور عمالك فاستعلمهم اختباراً ولا تولهم محابة وأثرة» فلا بد من إجراء الاختبارات الأولية على الشخص الذى يراد استخدامه فى عمل ما، ويجب أن يتعد الرئيس عن المعايير الشخصية فى توظيف أو ترقية الأشخاص إلى المناصب العالية، ثم يقول: «ثم انظر فى حال كُتائبك، فولّ على أمورك خيرهم»^(٣) وليس أقربهم إلى قلبك وعائلتك، فلا مجال للروابط والعواطف، فالمعيار هو الحق، وتعلق هذه الميزة بخاصية أخرى هى الأمانة^(٤).

٧- الضبط: ففى كتاب أمير المؤمنين على رضى الله عنه إلى الأشعث بن قيس يتبين هذا المفهوم: «وإن عملك ليس لك بطعمة، ولكنه فى عنقك أمانة، وأنت مسترعى لمن فوقك»^(٥). فقد اعتبر أمير المؤمنين العمل الإداري- فى هذا النص- أمانة، ويجب على المسئول أن يرد هذه الأمانة كما هى، وأن يحافظ عليها، وأنه مسئول أمام الله على أدائها، ومسئول أمام رئيسه «من فوقه» اعترافاً بأهمية التسلسل الوظيفي، وهذا عامل مهم من عوامل إيجاد الضبط الإداري الذاتى الذى يمنع مظاهر التسيب والانحراف^(٦).

٨- المشاركة فى صنع القرار: إذا ما أعدنا قراءة النصوص عند أمير المؤمنين التى تحت على المشاورة لوجدنا أن الغاية من هذا الحث هو إيجاد مقدار من المشاركة فى صنع القرار، وأن

(١) نهج البلاغة، ص (٦١٦). (٢) الإدارة والنظام الإداري، ص (٢٢١، ٢٢٢).

(٣) نهج البلاغة، ص (٦١٨). (٤) الإدارة والنظام الإداري، ص (٢٢٢).

(٥) نهج البلاغة، ص (٥٢٥). (٦) الإدارة والنظام الإداري، ص (٢٢٣).

لا ينفرد رجل واحد في صنع القرار، سواء كان هذا الرجل قائداً عسكرياً، أو مالياً، أو مديراً أو مسئولاً في أى ميدان من الميادين، فـ «الشركة» في رأى تؤدى إلى الصواب^(١)، لأنها مشاركة جمع من العقول، وإضافة آراء ذوى الخبرة والتجربة، فالقرار الذى يأتى عبر مناقشة مستفيضة ستجتمتع عليه الآراء فيكون أقرب إلى الصواب^(٢)، فالمشاورة تكفل هذا النجاح، يقول أمير المؤمنين على: شارورا فالنجاح في المشاورة^(٣)، لم يحدد أمير المؤمنين كيفية وأسلوب المشاورة بل وضع أمامنا قاعدة عامة، وذكر لنا فوائد تطبيق هذه القاعدة، ولم يستثن ميدياً من الميادين عن المشاورة، وهذا يعنى أنها ضرورية لكل عمل يقوم به الإنسان، وتشتد الضرورة عندما يكون هذا العمل منوطاً بمجموعة من الأشخاص وليس فرداً واحداً، وإذا أمعنا النظر في هذا النص: صواب الرأى بإحالة الأفكار^(٤)، لاتضح لنا أهمية المناقشات المستفيضة من ذوى الشأن للوصول إلى القرار الصائب^(٥).

٩- حسن الاختيار لدى الوالى والضمانات المادية والنفسية لموظفى الدولة: إن حسن الاختيار يسد الطريق أمام المشاكل التى قد تطرأ نتيجة ضعف الموظف أو عدم انسجامه مع الجو العام، وإذا أمعنا النظر في رسالة أمير المؤمنين على لملك الأشتر النخعى لوجدنا الشروط المهمة التى يضعها أمامه عند اختياره لعماله: «ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختياراً، ولا تولهم محاباة وأثرة، فإنها جماع من شعب الجور والخيانة، وتوخ منهم أهل التجربة والحياء من أهل البيوتات الصالحة، والقدم في الإسلام المتقدمة فإنهم أكرم أخلاقاً، وأصح أغراضاً، وأقل في المطامع إسرافاً، وأبلغ في عواقب الأمور نظراً»^(٦). فهذه شروط متعددة غير محصورة بالكفاءة اللازمة في العمل فقط، بل لابد من ملاحظة «العامل» من النواحي النفسية والاجتماعية أيضاً، حتى لا يأخذ الطموح ولا تتغير نواياه وأغراضه، كما لابد من من ملاحظة سلوكه الاجتماعى وقدرته على التكيف في المحيط الاجتماعى الجديد، عند ذلك تبدأ مسئولية الوالى: ثم أسبغ عليهم الأرزاق، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم، وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو ثلموا أمانتك^(٧)، فعندما تجتمع تلك الخصال في فرد من الأفراد ثم يقابل بالمكافأة الجيدة فإن ذلك مدعاة له لأن يستقيم في عمله ويواصل جهده لترقية الولاية أو المؤسسة. وفي مكان آخر

(١- ٥) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢٢٩). (٦)، (٧) نهج البلاغة، ص (٦١٦).

يقول: وافسح له فى البذل ما يزيل علة، وتقل معه حاجته إلى الناس، وأعطه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك^(١). وهذه عوامل تحصن الموظفين الكبار من السقوط فى طريق الرشوة أو شرائه بالمال:

أ- البذل الواسع الذى يكفل جميع حاجاته حتى يشعر بالغنى.

ب- المنزلة المرموقة حتى يشعر بالأمن والطمأنينة على وظيفته، وهذا ما يسمى بالأمن الوظيفى.

فماذا يريد الموظف بعد كل ذلك إذا كانت حياته مؤمنة، ووضعته الوظيفة مستقرًا، وهذه الضمانات لكبار موظفى الدولة يمكن إنزالها على الشركات الكبرى والمؤسسات العملاقة وقادة الحركات الإسلامية، إنها كفالة كاملة تضمنها للموظف أفضل الأفكار الإدارية، فحتى الإدارة اليابانية لا تحيط الموظف بهذا الشكل من الرخاء الأمنى والمعيشى، فالموظف يأخذ راتبًا معينًا، وقد يكون هذا الراتب غير كاف لتغطية جميع نفقاته، فماذا سيعمل حينذاك يا ترى؟ قد تدفعه الحاجة إلى أعمال مشينة مخلة بالأخلاق، لكن المنهاج الإدارى لأمير المؤمنين على رضى الله عنه يجب أن يؤمن الموظف حتى يصل حد الغنى، أى لا يتم الاكتفاء بالراتب الشهري فقط، بل المعيار هو تأمين حاجاته، ومن ثم توفير الأمن الوظيفى له^(٢)، «وأعطه من المنزلة ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك»^(٣).

١٠- مرافقة ذوى الخبرات: فذوو التجارب هم مصدر المعرفة الواقعية، ومن الطبيعى أن يستفيد المتعلم من أصحاب التجارب أكثر ممن يتلقى العلوم النظرية، وقد استفاد اليابانيون من هذه القاعدة عندما حولوا معاملهم إلى جامعات يستفيد منها العامل الجديد، فهو يتلقى الخبرة ممن سبقه، والذى سبقه ممن سبقه، وقد جاءت هذه القاعدة على لسان أمير المؤمنين: خير من شاورت ذوو النهى والعلم وأولو التجارب والخزم^(٤)، وأفضل من شاورت ذوو التجارب^(٥)، ويقول فى مصاحبة أصحاب العلم والتجربة: خير من صاحبت ذوو العلم والحلم^(٦)، فهذه النصوص ماهى إلا قواعد غايتها إعداد الإنسان المسلم الناجح فى الحياة، ومن ثم بناء المجتمع المتصف بالتقدم والرقى المستمر^(٧).

(٢) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢٣١).

(١) شرح نهج البلاغة، ص (٦١٥).

(٣) شرح نهج البلاغة، ص (٦١٥).

(٤)، (٥) الإدارة والنظام الإدارى، ص (٢٣٤).

(٦)، (٧) المصدر نفسه، ص (٢٣٥).

١١- الإدارة الأبوية: الوالى هو أب قبل أن يكون صاحب سلطة، وهو يتعامل مع موظفيه على أنهم أبنائه، فمثلما يتحمل الأب تربية أبنائه، كذلك يتحمل مسئولية إعداد كبار موظفى الدولة، وهذا ما أخذت به التجربة اليابانية، والذي نجد له مصداقاً فى قول أمير المؤمنين على إلى مالك بن الأشتر فيوصيه بموظفيه: ثم تفقد من أمورهم ما يتفقد الوالدان من ولدهما^(١)، فيجب أن يتعامل المسئول مع أفراده معاملة الوالد لولده يرعاه، ويعفو عنه عندما يسىء ، وعندما يعاقبه فعقوبته هى تربية له .

هذه بعض المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه .

(١) نهج البلاغة، ص (٦١٢) ، الإدارة والنظام الإدارى، ص(٢٣٥).

الفصل السادس

معركتا الجمل وصفين وقضية التحكيم

قال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ٩﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾ [الحجرات: ٩، ١٠].

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قيل للنبي ﷺ: لو أتيت عبد الله بن أبي؟ قال: فانطلق إليه، وركب حماراً، وانطلق المسلمون، وهى أرض سبخة^(١)، فلما أتاه النبي ﷺ قال: إليك عنى، فوالله لقد آذانى نتن حمارك، قال: فقال رجل من الأنصار: والله لحمار رسول الله أطيب ريحاً منك، قال: فغضب لعبد الله رجل من قومه. قال: فغضب لكل واحد منهما أصحابه، قال: فكان بينهم ضرب بالجريد وبالأيدى وبالنعال. قال: فبلغنا أنها نزلت فيهم: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾^(٢).

وعن الحسن بن على بن أبى طلحة عن ابن عباس، قوله: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ فإن الله سبحانه أمر النبي ﷺ والمؤمنين إذا اقتتل طائفتان من المؤمنين أن يدعوهم إلى حكم الله، وينصف بعضهم من بعض، فإن أجابوا حكم فيهم بكتاب الله، حتى ينصف المظلوم من الظالم، فمن أبى منهم أن يجتنب فهو باغ، فحق على إمام المؤمنين أن يجاهدهم ويقاتلهم، حتى يفيتوا إلى أمر الله، ويقروا بحكم الله^(٣).

وفى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾، أى إذا تقاتل فريقان من المسلمين، فيجب على ولاة الأمور الإصلاح بالنصح والدعوة إلى حكم الله، والإرشاد وإزالة الشبهة وأسباب الخلاف، والتعبير بـ«إن» للإشارة إلى أنه لا ينبغي أن يقع القتال بين المسلمين، وأنه إن وقع فإنه نادر قليل، والخطاب فى الآية لولاة الأمور، والأمر

(١) أرض سبخة هى الأرض التى تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت إلا بعض الشجر.

(٢) البخارى، رقم ٢٦٩١، مسلم رقم ١٧٩٩. (٣) التفسير الصحيح، حكمت البشير (٤/٣٦٩).

فيها للوجوب^(١)، وقد استدلل البخارى وغيره بهذا على أن المعصية وإن عظمت لا تُخرج من الإيمان، خلافاً للخوارج القائلين بأن مرتكب الكبيرة كافر وهو فى النار، وثبت فى صحيح البخارى عن أبى بكره -رضى الله عنه- قال: إن رسول الله ﷺ خطب يوماً، ومعه على المنبر الحسن بن على -رضى الله عنهما-، فجعل ينظر إليه مرة، وإلى الناس أخرى، ويقول: «إن ابنى هذا سيد، ولعل الله تعالى أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٢)، فكان كما قال ﷺ أصلح الله تعالى به بين أهل الشام وأهل العراق بعد الحروب التى وقعت بينهما^(٣).

وفى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ بَقِيَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾، أى فإن اعتدت وتجاوزت الحد إحدى الفئتين على الأخرى، ولم تدعن لحكم الله وللنصيحة، فعلى المسلمين أن يقاتلوا هذه الطائفة الباغية، حتى ترجع إلى حكم الله، وما أمر به من عدم البغى، والقتال يكون بالسلاح وبغيره، ويفعل الوسيط ما يحقق المصلحة، وهى الفئته، فإن تحقق المطلوب بما دون السلاح كان ذلك، وإن تعين السلاح وسيلة فعل حتى الفئته.

وفى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أى رجعت الفئة الباغية فى بغيتها، بعد القتال، ورضيت بأمر الله وحكمه، فعلى المسلمين أن يعدلوا بين الطائفتين فى الحكم، ويتحروا الصواب المطابق لحكم الله، ويأخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم، وتؤدى ما يجب عليها للأخرى، حتى لا يتجدد القتال بينهما مرة أخرى، واعدلوا أيها الوسطاء فى الحكم بينهما. إن الله يحب العادلين، ويجازيهم أحسن الجزاء، وهذا أمر بالعدل فى كل الأمور^(٤). قال ﷺ: «إن المقسطين عند الله، على منابر من نور، عن يمين الرحمن عز وجل، وكلنا بيديه يمين، الذين يعدلون فى حكمهم وأهليهم وما ولّوا»^(٥)، ثم أمر الله تعالى بالإصلاح فى غير حال القتال، ولو فى أدنى اختلاف، فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾، فهذه الآية أصل من الأصول التى تنظم علاقة المسلم بأخيه المسلم^(٦). إن الله تعالى لم ينف صفة الإيمان عن إحدى الطائفتين أو كليتهما مع وقوع القتال بينهما، وإن أولى الناس بالدخول تحت معنى هذه الآية هم سادات المؤمنين الصحابة الكرام، سواء ما وقع فى معركة الجمل أو صفين، وقد قام أمير المؤمنين على -رضى الله عنه- بتطبيق هذه الآية من حرص على الإصلاح. وقد

(١) التفسير المنير للزحيلي (٢٦/٢٣٧).

(٢) البخارى، رقم (٧١٠).

(٣)، (٤) التفسير المنير (٢٦/٢٣٨).

(٥) مسلم: الإمامة -حديث رقم (١٨٢٧).

(٦) سورة الحجرات، د. ناصر العمرى (٣٠٥).

استجاب طلحة والزبير لذلك، إلا أن أتباع عبد الله بن سبأ أنشبوا الحرب بين الطرفين، وسيأتي بيان ذلك في محله بإذن الله، وحرص أمير المؤمنين على الإصلاح مع أهل الشام، وبذل ما في وسعه، من طرق سلمية، وجرد سيفه بعد فشل كل المحاولات الإصلاحية لكي يفيء معاوية -رضي الله عنه- إلى السمع والطاعة، ووحدة الخلافة الإسلامية، إلا أن معاوية اشترط تسليم قتلة عثمان -رضي الله عنه-، فاجتهد وأخطأ، وكان الحق مع أمير المؤمنين على ووقع القتال.

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ فثبتت الأخوة الإيمانية لجميع المقاتلين من المسلمين، ومن باب أولى ما وقع بين على وطلحة والزبير -رضي الله عنهم- في الجمل، وما وقع مع معاوية في صفين، ومن هنا يظهر لنا أن المقاتلين في الجمل وفي صفين مؤمنون، ولا مجال للطعن في الصحابة بسبب هذه الحوادث التاريخية، أو محاولة نزع الإيمان عنهم، أو نشر العبارات المنحرفة في حقهم، ويكفي في الرد على تلك المقولات الباطلة أن هذه الآيات أثبتت لهم أخوة الإيمان، ويأتي بيان ما وقع بينهم -بإذن الله تعالى- بالتفصيل.

فقد ذكر تعالى أن المؤمنين إخوة في الدين، ويجمعهم أصل واحد، وهو الإيمان، فيجب الإصلاح بين كل أخوين متنازعين، وزيادة في أمر العناية بالإصلاح بين الأخوين أمر الله تعالى بالتقوى، والمعنى: فأصلحوا بينهما، وليكن رائدكم في هذا الإصلاح وفي كل أموركم تقوى الله، وخشيته والخوف منه، بأن تلتزموا الحق والعدل، ولا تحيفوا ولا تميّلوا لأحد الأخوين، فإنهم إخوانكم، والإسلام سوى بين الجميع، فلا تفاضل بينهم ولا فوارق، ولعلكم ترحمون بسبب التقوى وهي التزام الأوامر واجتناب النواهي^(١).

وقد جعلت الآية الكريمة الإصلاح بين الإخوة وتقوى الله سبب نزول رحمة الله، تعظيماً لأمر الإصلاح بين المسلمين^(٢). ويلاحظ أنه قال: اتقوا الله عند تخاصم رجلين، ولم يقل ذلك عند إصلاح الطائفتين، لأنه في حالة تخاصم الرجلين يخشى اتساع الخصومة، وأما في حال تخاصم الطائفتين فإن أثر الفتنة أو المفسدة عام شامل الكل^(٣)، وكلمة (إنما) للحصر تفيد أنه لا أخوة إلا بين المؤمنين، ولا أخوة بين المؤمن والكافر، لأن

(١) التفسير المنير (٢٦/٢٣٩).

(٢) منهج القرآن الكريم في إصلاح النفوس للحريري: ص (١٦).

(٣) التفسير المنير (٢٦/٢٣٩).

الإسلام هو الرباط الجامع بين أتباعه، وتفيد أيضاً أن أمر الإصلاح ووجوبه إنما هو عند وجود الأخوة في الإسلام، لا بين الكفار، فإن كان الكافر ذمياً أو مستأثماً وجبت إعانته وحمايته ورفع الظلم عنه، كما تجب إعانة المسلم ونصرته مطلقاً إن كان خصمه حربياً^(١).

وقد قال ابن العربي: هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عوّل الصحابة، وإياها عنى النبي ﷺ: «تقتل عمارة الفئة الباغية» [أى عمار بن ياسر] أى أن الأمر بقتال البغاة فرض على الكفاية، إذا قام به البعض سقط عن الباقين، ولذلك تخلف قوم من الصحابة -رضى الله عنهم- عن هذا الأمر، كسعد بن أبى وقاص، وعبد الله بن عمر، ومحمد بن مسلمة وغيرهم، اعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منهم^(٢) أمير المؤمنين علىؑ. وهناك كثير من الأحكام سوف نراها من خلال سرد الوقائع التى حدثت بين الصحابة -بإذن الله تعالى-.

ويُعد نظام التحكيم وقتال الفئة الباغية حتى نفى إلى أمر الله نظاماً له السبق من حيث الزمن على محاولات البشرية فى هذا الطريق، وله الكمال والبراءة من العيب والنقص الواضحين فى كل محاولات البشرية البائسة القاصرة التى حاولتها فى كل تجاربها الكسيحة، وله بعد هذا وذاك صفة النظافة والأمانة والعدل المطلق، لأن الاحتكام فيه إلى أمر الذى لا يشوبه غرض ولا هوى، ولا يتعلق به نقص أو قصور^(٣). ولم تنته محاولات الإصلاح منذ اندلاع القتال حتى توج بالصلح العظيم الذى خطط له أمير المؤمنين الحسن بن على رضى الله عنه.

(٢) المصدر نفسه (٢٦/٢٤٢)، أحكام القرآن (٤/١٥٠).

(١) التفسير المنير (٢٦/٢٤٠).

(٣) فى ظلال القرآن (٦/٣٣٤٤).

المبحث الأول

الأحداث التي سبقت معركة الجمل

كانت فتنة مقتل عثمان -رضي الله عنه- سبباً في حدوث كثير من الفتن الأخرى، وألقت بظلالها على أحداث الفتن التي تلتها، وقد ساهمت أسباب عديدة في فتنة مقتل عثمان -رضي الله عنه-، منها: الرخاء وأثره في المجتمع، طبيعة التحول الاجتماعي في عهده، مجئ عثمان بعد عمر، خروج كبار الصحابة من المدينة، العصية الجاهلية، توقف الفتوحات، الورع الجاهل، طموح الطامحين، تأمر الحاقدين، التدبير المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان، استخدام الأساليب والوسائل المهيجة للناس، دور عبد الله بن سبأ في الفتنة، وقد تم تفصيل تلك الأسباب في كتابي «تيسير الكريم المثنان في سيرة عثمان بن عفان»^(١). إن عثمان -رضي الله عنه- كان الناس يحبونه حباً عظيماً، لحسن سياسته ولكأنه من رسول الله ﷺ وأحاديثه في الثناء عليه وزواجه من ابنته حتى سمي بذي النورين، فهو من الصحابة الكبار الذين بشروا بالجنة، ولقد تعرض للظلم في حياته من بعض الغوغاء، وكان في استطاعته أن يقضي عليهم ولكنه امتنع خوفاً من أن يكون أول من يسفك الدماء في أمة محمد ﷺ، فقد كانت سياسته في التعامل مع الفتنة قائمة على الحلم والتأني والعدل، وقد منع الصحابة من قتال الغوغاء، وأحب أن يقي المسلمين بنفسه، ولذلك كان مقتله سبباً لحدوث كثير من الفتن الأخرى وألقت بظلالها على الأحداث المتتالية من الفتن، ولقد كان مقتله عظيماً على المسلمين ولذلك تصدع المجتمع الإسلامي لهذا الحادث الجلل، وانقسم الناس، وما يزيد من مكانته وبرائه مما نسب إليه مواقف الصحابة من قتله، فقد أجمع الجميع على براءته واتفقوا على الأخذ بدمه إلا أن المواقف اختلفت في الكيفية، وهذا ما سيأتي بيانه، بإذن الله. ونحب أن نسلط الأضواء على دور عبد الله بن سبأ في الفتنة عموماً:

أولاً: أثر السبئية في إحداث الفتنة:

(١) السبئية حقيقة أم خيال: حقيقة عبد الله بن سبأ: أجمع القدماء على وجوده بلا استثناء وخالف في ذلك قلة من المعاصرين أكثرهم من الشيعة، وحجة من أنكروه أنه من إبداع مخيلة سيف بن عمر التميمي وذلك لانتقاد بعض علماء الرجال له في مجال رواية الحديث أن العلماء يعدونه حجة في الأخبار، علماً بأنه وردت روايات كثيرة عند ابن عساکر تذكر عبد الله بن سبأ ليس من بين رواة سيف بن عمر، وقد حكم الألباني على بعضها بأنها

(١) عثمان بن عفان للصلاحي ص (٣١١-٣٤٠).

صحيحة من حيث السند^(١)، وهذا غير الروايات الكثيرة عن ابن سبأ في كتب الشيعة سواء في كتب الفرق أو الرجال أو الحديث عندهم، وليس فيها عمر هذا، لا من قريب ولا من بعيد، وقد ابتدأ التشكيك في شخصية عبد الله بن سبأ^(٢) وجوده في محاولة منهم لنفي دور العنصر اليهودي الحاقدا في زرع الفتنة بين المسلمين من جهة، ومن جهة أخرى يوجه الاتهام للصحابية بأنهم سبب الفتنة بغرض هدم النموذج السامي والصور المشرقة لهم عند المسلمين، وتابعهم على نفي وجود عبد الله بن سبأ بعض المعاصرين كلهم من الشيعة الرافضة لغاية في نفوسهم، وهي محاولتهم الفاشلة لتبرئة أصل مذهبهم من مؤسسه الحقيقي كما أجمع القدماء جميعهم بمن فيهم الشيعة. وتجدر الإشارة أن من أنكر عبد الله ابن سبأ من المحسوبين على أهل السنة هم ممن تأثروا وتعلموا على أيدي المستشرقين، فأين بلغ هؤلاء من قلة الحياء والجهل؟ وقد ملأت ترجمته كتب التاريخ والفرق، وتناقلت أفعاله الرواة وطبقت أخباره الآفاق، لقد اتفق المؤرخون والمحدثون وأصحاب كتب الفرق والملل والنحل والطبقات والأدب والأنساب الذين تعرضوا للسبئية على وجود شخصية عبد الله بن سبأ الذي ظهر في أخبار الفتنة، ودور ابن سبأ فيها لم يكن قصراً على تاريخ الإمام الطبري، واستناداً على روايات سيف بن عمر التميمي فيه، إنما هي أخبار متشرة في روايات المتقدمين، وفي ثنايا الكتب التي رصدت أحداث التاريخ الإسلامي وآراء الفرق والنحل في تلك الفترة، إلا أن ميزة تاريخ الإمام الطبري على غيره أنه أغزرها مادة وأكثر تفصيلاً لا أكثر، ولهذا فإن التشكيك في هذه الأحداث بلا سند وبلا دليل بحجة عدم ذكر عبد الله بن سبأ إلا من طريق سيف بن عمر حتى بعد ثبوت ذكره من روايات صحيحة ليس فيها سيف بن عمر كما أسلفنا، إنما يعني الهدم لكل تلك الأخبار، والتسفيه بأولئك المخبرين والعلماء وتزييف الحقائق التاريخية، فمتى كانت المنهجية ضرباً من ضروب الاستنتاج العقلي المحض في مقابل النصوص والروايات المتضاربة؟ وهل تكون المنهجية في الضرب صفحاً والإعراض عن المصادر الكثيرة المتقدمة والمتأخرة التي أثبتت لابن سبأ شخصية واقعية؟^(٣)، وقد جاء ذكر ابن سبأ في كتب أهل السنة كثيراً منها:

جاء ذكر السبئية على لسان أعشى همدان^(٤) المتوفى عام ٨٣هـ، وقد هجا المختار بن أبي عبيد الثقفي وأنصاره من أهل الكوفة بعدما فرّ مع أشراف قبائل الكوفة إلى البصرة بقوله:

(١) دعاوى الإنقاذ للتاريخ الإسلامي، للعودة ذكر فيها الطرق التي ذكرها الألباني.

(٢) تحقيق موقف الصحابة (١/ ٢٨٤) ذكر تفصيلات مهمة، وكذلك عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، للعودة.

(٣) دعاوى الإنقاذ للتاريخ الإسلامي للعودة، تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٧٠).

(٤) هو عبد الرحمن بن الحارث الهمداني، المعروف بأعشى همدان.

شهدت عليكم أنكم سبئية وأنى بكم يا شرطة الكفر عارف^(١) وهناك رواية عن الشعبي المتوفى عام ١٠٣هـ (٧٢١م) تفيد كذب عبد الله بن سبأ^(٢)، وتحدث ابن حبيب^(٣) المتوفى عام ٢٤٥هـ (٨٦٠م) عن ابن سبأ حينما اعتبره أحد أبناء الحبشيات^(٤)، كما روى أبو عاصم خُشيش بن أصرم المتوفى سنة ٢٥٣هـ خبر إحراق على -رضى الله عنه- لجماعة من أصحاب ابن سبأ في كتابه الاستقامة^(٥)، ويعتبر الجاحظ^(٦) المتوفى سنة (٢٥٥هـ) من أوائل من أشار إلى عبد الله بن سبأ^(٧)، ولكن روايته ليست أقدم رواية عن ابن سبأ كما يروي الدكتور جواد على^(٨)، وخبر إحراق على بن أبي طالب -رضى الله عنه- لطائفة من الزنادقة تكشف عنه الروايات الصحيحة في كتب الصحاح والسنن والمسانيد^(٩)، ولفظ الزندقة ليس غريباً عن عبد الله بن سبأ وطائفته.

ويقول ابن تيمية: إن مبدأ الرفض إنما كان من الزنديق عبد الله بن سبأ^(١٠).

ويقول الذهبي: عبد الله بن سبأ من غلاة الزنادقة، ضال مضل^(١١).

ويقول ابن حجر: عبد الله بن سبأ من غلاة الزنادقة.. وله أتباع يقال لهم السبئية، معتقدون الإلهية في على بن أبي طالب، وقد أحرقهم على بالنار في خلافته^(١٢).

ويوجد لابن سبأ ذكر في كتب الجرح والتعديل، يقول ابن حبان المتوفى ٣٥٤هـ: وكان الكلبي -محمد بن السائب الإخباري- سبئياً، من أصحاب عبد الله بن سبأ، من أولئك الذين يقولون: إن علياً لم يمِت، وأنه راجع إلى الدنيا قبل الساعة.. وإن رأوا سحابة قالوا: أمير المؤمنين فيها^(١٣)، كما أن كتب الأنساب هي الأخرى تؤكد نسبة السبئية إلى عبد الله بن سبأ، وهم الغلاة من الرافضة، وابن سبأ أصله من اليمن، كان يهودياً وأظهر الإسلام^(١٤)، ولم يكن سيف بن عمر هو المصدر الوحيد لأخبار عبد الله بن سبأ، إذ أورد

(١) ديوان أعشى همدان: ص(١٤٨).

(٢) تاريخ دمشق، ابن عساکر (٩/٣٣١).

(٣) تاريخ بغداد (٢/٢٧٧).

(٤) عبد الله بن سبأ للعودة ص(٥٣)، المحرر، ابن حبيب: ص(٣٠٨).

(٥) تذكرة الحفاظ (٢/٥٥١)، شذرات الذهب (٢/١٢٩).

(٦) وفيات الأعيان (٣٠، ٤٧٠) ..

(٧) البيان والتبيين (٣/٨١).

(٨) تحقيق مواقف الصحابة (٨/٢٩٠).

(٩) عبد الله بن سبأ للعودة: ص(٥٣).

(١٠) مجموع الفتاوى (٢٨/٤٨٣).

(١١) ميزان الاعتدال للذهبي (٢/٤٢٦).

(١٢) لسان الميزان لابن حجر (٣/٣٦٠).

(١٣) المجروحين من المحدثين، أبو حاتم (٢/٢٥٣).

(١٤) الأنساب (٧/٢٤).

ابن عساكر فى تاريخه روايات لم يكن سيف فيها، وهى تثبت ابن سبأ وتؤكد أخباره^(١)، ويذكر شيخ الإسلام ابن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨هـ أن أصل الرفض من المنافقين الزنادقة، فإنه ابتدع ابن سبأ الزنديق، وأظهر الغلو فى على وادعى الإمامة والنص عليه، وادعى العصمة له^(٢)، ويشير الشاطبى^(٣) والمتوفى عام ٧٩٠هـ إلى أن بدعة السبئية من البدع الاعتقادية المتعلقة بوجود إله مع الله - تعالى - وهى بدعة تختلف عن غيرها من المقالات^(٤)، وفى خطط المقرئى المتوفى عام ٨٤٥هـ، أن عبد الله بن سبأ قام من زمن على مُحدثاً القوم بالصوية والرجعة والتناسخ^(٥)، وأما المصادر الشيعية التى ذكرت ابن سبأ، فقد روى الكشى عن محمد بن قولوية، قال: حدثنى سعد بن عبد الله قال: حدثنى يعقوب بن يزيد، ومحمد بن عيسى، عن على بن مهزيار، عن فضالة بن أيوب الأزدى، عن أبان بن عثمان قال: سمعت أبا عبد الله يقول: لعن الله عبد الله بن سبأ، إنه ادّعى الربوبية فى أمير المؤمنين وكان والله أمير المؤمنين عبداً طائعاً، الويل لمن كذب علينا، وإن قوماً يقولون فينا ما لا نقول فى أنفسنا نبرأ إلى الله منهم^(٦)، والرواية عند الشيعة من حيث السند صحيحة^(٧).

وفى كتاب الخصال أورد القمى الخبر نفسه، ولكن موصولاً بسند آخر، وأما صاحب روضات الجنات فقد ذكر ابن سبأ على لسان الصادق المصدوق الذى لعن ابن سبأ لاتهامه بالكذب والتزوير وإذاعة الأسرار والتأويل^(٨)، وقد ذكر الدكتور سليمان العودة فى كتابه مجموعة من النصوص التى تزخر بها كتب الشيعة ومروياتهم عن عبد الله بن سبأ، فهى أشبه ما تكون وثائق مسجلة تدين من حاول من متأخري الشيعة إنكار عبد الله بن سبأ، أو التشكيك فى أخباره، بحجة قلة، أو ضعف المصادر التى حكى أخباره^(٩).

إن شخصية ابن سبأ حقيقة تاريخية لا لبس فيها فى المصادر السنية والشيعة المتقدمة والمتأخرة على السواء، وهى كذلك أيضاً عند غالبية المستشرقين أمثال:

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٢٩٨)، عبد الله بن سبأ للعودة: ص (٥٤).

(٢) مجموعة الفتاوى لابن تيمية (٤/٤٣٥).

(٣) إبراهيم بن موسى، محمد الفرناضى توفى عام ٧٩٠.

(٤) الاعتصام (٢/١٩٧).

(٥) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار للمقرئى (٢/٢٥٦، ٢٥٧).

(٦) رجال الكشى (١/٣٢٤).

(٧) عبد الله بن سبأ الحقيقة المجهولة للشيعة، لمحمد على المعلم: ص (٣٠).

(٨)، (٩) عبد الله بن سبأ، سليمان العودة: ص (٦٢).

يوليوس فلهاوزن^(١)، وفان فولتن^(٢)، وليفي ديلافيد^(٣)، وجولد تسيهر^(٤)، ورينولد نكلسن^(٥)، ودأويت روندلس^(٦).. على حين يبقى ابن سبأ محل شك أو مجرد خرافة عند فئة قليلة من المستشرقين أمثال: كيتاني وبرنارد لويس^(٧)، وفريد لندر المتأرجح^(٨)، علماً بأننا لا نعتد بهم في أحداث تاريخنا.

ومن يستقرأ المصادر، سواء القديمة والمتأخرة، عند السنة والشيعية، يتأكد له بأن وجود ابن سبأ كان وجوداً تؤكد الروايات التاريخية، وتفيض فيه كتب العقائد، وذكرته كتب الحديث، والرجال والأنساب، والأدب، واللغة، وسار على هذا النهج كثير من المحققين والباحثين والمحدثين، يبدو أن أول من شك في وجود ابن سبأ المستشرقون، ثم دعم هذا الطرح الغالبية من الشيعة المعاصرين بل وأنكر بعضهم وجوده البتة، وبرز من الباحثين العرب المعاصرين من أعجب بآراء المستشرقين، ومن تأثر بكتابات الشيعة المحدثين، ولكن هؤلاء جميعاً ليس لهم ما يدعمون به شكهم وإنكارهم إلا الشك ذاته، والاستناد إلى مجرد الهوى والظنون والفرضيات^(٩)، ومن أراد التوسع في معرفة المراجع والمصادر السنية والشيعية والاستشراقية التي ذكرت ابن سبأ فليراجع تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة للدكتور محمد أمحزون، وعبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، للدكتور سليمان بن حمد العودة.

(٢) دور عبد الله بن سبأ في تحريك الفتنة في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان -رضي الله عنه- بدت في الأفق سمات الاضطراب في المجتمع الإسلامي نتيجة عوامل التغيير التي ذكرناها، وأخذ بعض اليهود يتحينون فرصة الظهور مستغلين عوامل الفتنة ومتظاهرين بالإسلام واستعمال التقية، ومن هؤلاء عبد الله بن سبأ الملقب بابن السوداء، وإذا كان ابن سبأ لا يجوز التهويل من شأنه كما فعل بعض المغالين في تضخيم دوره في الفتنة^(١٠)، فإنه كذلك لا يجوز التشكيك فيه أو الاستهانة بالدور الذي لعبه في أحداث الفتنة، كعامل من

(١) الخوارج والشيعة، يوليوس فلهاوزن: ص (١٧٠).

(٢) السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات: ص (٨٠).

(٤) العقيدة والشرعة الإسلامية، جولد تسيهر: ص (٢٢٩).

(٥) تاريخ العرب الأدبي في الجاهلية: ص (٢٣٥).

(٧) أصول الإسماعيلية (٨٦).

(٨)، (٩) تحقيق مواقف الصحابة (٣١٢/١).

(١٠) مثال سعيد الأفغاني في كتابه (عائشة والسياسة).

عواملها، على أنه أبرزها وأخطرها، إذ إن هناك أجواءً للفتنة مهدت له، وعوامل أخرى ساعدته، وغاية ما جاء به ابن سبأ آراء ومعتقدات ادّعاها واخترعها من قبل نفسه وافتعلها من يهوديته الحاقدة، وجعل يروجها لغاية ينشدها وغرض يستهدفه، وهو الدس في المجتمع الإسلامي بغية النيل من وحدته، وإذكاء نار الفتنة وغرس بذور الشقاق بين أفرادها، فكان ذلك من جملة العوامل التي أدت إلى قتل أمير المؤمنين عثمان -رضي الله عنه- وتفرق الأمة شيعاً وأحزاباً^(١)، وخلاصة ما جاء به أن أتى بمقدمات صادقة وبنى عليها مبادئ فاسدة راجت لدى السذج الغلاة وأصحاب الأهواء من الناس، وقد سلك في ذلك مسالك ملتوية لبس فيها علي من حوله حتى اجتمعوا عليه، فطرق باب القرآن بتأوله على زعمه الفاسد حيث قال: لَعَجَبَ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ عِيسَى يَرْجِعُ، وَيَكْذِبُ بَأَن مُحَمَّدًا يَرْجِعُ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥] فمحمد أحق بالرجوع من عيسى^(٢)، كما سلك طريق القياس الفاسد من ادعاء إثبات الوصية لعلي -رضي الله عنه- بقوله: إنه كان ألف نبي، ولكل نبي وصي، وكان علي وصي محمد ثم قال: محمد خاتم الأنبياء، وعلي خاتم الأوصياء^(٣)، وحينما استقر الأمر في نفوس أتباعه انتقل إلى هدفه المرسوم، وهو خروج الناس على الخليفة عثمان -رضي الله عنه-، فصادف ذلك هوى في نفوس بعض القوم حيث قال لهم: من أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ ووثب على وصي رسول الله ﷺ وتناول أمر الأمة؟ ثم قال لهم بعد ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهمضوا في هذا الأمر فحركوه، وابدءوا بالطعن على أمرائكم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعوه إلى هذا الأمر^(٤)، وبث دعاته، وكاتب من كان في الأمصار، وكاتبوه ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيوب ولاتهم ويكتبهم إخوانهم بمثل ذلك، ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون، فيقرؤه أولئك في أمصارهم وهؤلاء في أمصارهم حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسعوا الأرض إذاعة، وهم يريدون غير ما يظهرون، ويسترون غير ما يبدون، فيقول أهل مصر: إننا لفي عافية مما فيه الناس^(٥).

(٢)، (٣) تاريخ الطبري (٥/٣٤٧).

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٢٧).

(٤)، (٥) المصدر نفسه (٥/٣٤٨).

ويظهر في النص الأسلوب الذي اتبعه ابن سبأ، فهو أراد أن يوقع في أعين الناس بين اثنين من كبار الصحابة، حيث جعل أحدهما مهضوم الحق وهو على، وجعل الثاني مغتصباً وهو عثمان، ثم حاول بعد ذلك أن يحرك الناس -خاصة في الكوفة- على أمرائهم باسم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فجعل هؤلاء يثرون لأصغر الحوادث على ولاتهم، علماً بأنه ركز في حملته هذه على الأعراب الذين وجد فيهم مادة ملائمة لتنفيذ خطته، فالقرءاء منهم استهواهم عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأصحاب المطامع منهم هيّج أنفسهم بالإشاعات المغرضة المفتراة على عثمان؛ مثل تحيزه لأقاربه وإغداق الأموال من بيت مال المسلمين عليهم، وأنه حمى الحمى لنفسه إلى غير ذلك من التهم والمطاعن التي حرك بها نفوس الغوغاء ضد عثمان -رضى الله عنه- مع براءته، ثم إنه أخذ يحض أتباعه على إرسال الكتب بأخبار سيئة مفعجة عن مصرهم إلى بقية الأمصار، وهكذا يتخيل الناس في جميع الأمصار أن الحال بلغ من السوء ما لا مزيد عليه، والمستفيد من هذه الحال هم السبئية، لأن تصديق ذلك من الناس يفيدهم في إشعال شرارة الفتنة داخل المجتمع الإسلامي^(١)، هذا وقد شعر عثمان -رضى الله عنه- بأن شيئاً ما يحاك في الأمصار وأن الأمة تمخض بشر فقال: والله إن رحي الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها^(٢).

على أن المكان الذي رجع فيه ابن سبأ هو مصر، وهناك أخذ ينظم حملته ضد عثمان -رضى الله عنه-، ويحث الناس على التوجه إلى المدينة لإثارة الفتنة بدعوى أن عثمان أخذ الخلافة بغير حق، ووثب على وصي رسول الله ﷺ يقصد^(٣) علياً، وقد غشهم بكتب ادّعى أنها وردت من كبار الصحابة حتى إذا أتى هؤلاء الأعراب المدينة المنورة واجتمعوا بالصحابة لم يجدوا منهم تشجيعاً، حيث تبرءوا مما نسب إليهم من رسائل تؤلب الناس على عثمان^(٤)، ووجدوا عثمان مقدراً للحقوق، بل وناظرهم فيما نسبوا إليه، ورد عليهم افتراءهم وفسر لهم صدق أعماله، حتى قال أحد زعمائهم وهو مالك ابن الأشر النخعي: لعله مكر به ويكم^(٥). ويعتبر الذهبي أن عبد الله بن سبأ المهيج

(١) الدولة الأموية، يوسف المشي: ص(١٦٨)، مواقف الصحابة (١/ ٣٣٠).

(٢) تاريخ الطبري (٥/ ٢٥٠).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٥/ ٣٤٨)، تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣٠).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣١).

للفتنة بمصر وبأذر بذور الشقاق والنقمة على الولاة ثم على أمير المؤمنين عثمان فيها^(١)، ولم يكن ابن سبأ وحده، وإنما كان عمله ضمن شبكة من المتآمرين وأخطبوط من أساليب الخداع والاحتيال والمكر وتجنيد الأعراب والقراء وغيرهم، ويروى ابن كثير أن أسباب تألب الأحزاب على عثمان ظهور ابن سبأ وذهابه إلى مصر وإذاعته بين الناس كلاماً اخترعه من عند نفسه، فافتتن به بشر كثير من أهل مصر^(٢).

إن المشاهير من المؤرخين والعلماء من سلف الأمة وخلفها يتفقون على أن ابن سبأ ظهر بين المسلمين بعقائد وأفكار وخطط سبئية، ليلفت المسلمين عن دينهم وطاعة إمامهم ويوقع بينهم الفرقة والخلاف، فاجتمع إليه من غوغاء الناس ما تكوّنت به الطائفة السبئية المعروفة التي كانت عاملاً من عوامل الفتنة المنتهية بمقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان، وما ترتب على قتله من فتن كمعركتي الجمل وصفين وغيرهما. والذي يظهر من خطط السبئية أنها كانت أكثر تنظيماً، إذ كانت بارعة في توجيه دعايتها ونشر أفكارها لامتلاكها ناصية الدعاية والتأثير بين الغوغاء والرعاع من الناس، كما كانت نشيطة في تكوين فروع لها سواء في البصرة أم في الكوفة أم في مصر، مستغلة العصبية القبلية، ومتمكنة من إثارة مكامن التذمر عند الأعراب والعبيد والموالي، عارفة بالمواضع الحساسة في حياتهم وبما يريدون^(٣).
ثانياً: اختلاف الصحابة في الطريقة التي يؤخذ بها القصاص من قتلة عثمان رضي الله عنه:

إن الخلاف الذي نشأ بين أمير المؤمنين على من جهة، وبين طلحة والزبير وعائشة من جهة أخرى، ثم بعد ذلك بين على ومعاوية لم يكن سببه ومنشؤه أن هؤلاء كانوا يقدحون في خلافة أمير المؤمنين على وإمامته وأحقّيته بالخلافة والولاية على المسلمين، فقد كان هذا محل إجماع بينهم.

قال ابن حزم: ولم ينكر معاوية قط فضل على واستحقاقه الخلافة، ولكن اجتهاده أذاه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان -رضي الله عنه- على البيعة، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان^(٤).

وقال ابن تيمية: ومعاوية لم يدع الخلاف، ولم يبائع له بها حين قاتل علياً، ولم يقاتل على أنه خليفة، ولا أنه يستحق الخلافة، ويقولون له بذلك، وقد كان معاوية يقر بذلك لمن

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٨).

(٢) البداية والنهاية (٧/١٦٧، ١٦٨).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٣٣٩).

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/١٦٠).

سأله عنه، ولا كان معاوية وأصحابه يرون أن يستدثوا علياً وأصحابه بالقتال، ولا فعلوا^(١)... وقال أيضاً: ... وكل فرقة من المشيعين مقرّة مع ذلك بأن معاوية ليس كفئاً لعلي بالخلافة، ولا يكون خليفة مع إمكان استخلاف علي، فإن فضل علي وسابقته وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله كانت عندهم ظاهرة معلومة كفضل إخوانه أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم^(٢).

إن منشأ الخلاف لم يكن قدحاً في خلافة أمير المؤمنين عليّ -رضى الله عنه- وإنما اختلافهم في قضية الاقتصاص من قتلة عثمان، ولم يكن خلافهم في أصل المسألة، وإنما كان في الطريقة التي تعالج بها هذه القضية، إذ كان أمير المؤمنين علي موافقاً من حيث المبدأ على وجوب الاقتصاص من قتلة عثمان، وإنما كان رأيه أن يرجى الاقتصاص من هؤلاء إلى حين استقرار الأوضاع وهدوء الأمور واجتماع الكلمة^(٣)، قال النووي: واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشبهة، فلشدة اشتباهها اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة أقسام: قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف، وأن مخالفه باغ، فوجب عليهم نصرته، وقتال الباغي فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك، ولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده، وقسم عكس هؤلاء: ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر، فوجب عليهم مساعدتهم وقتال الباغي عليه، وقسم ثالث: اشتبهت عليهم القضية، وتحيروا فيها، ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين، وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر أنه مستحق لذلك، ولو ظهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين، وأن الحق معه، لما جاز لهم التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه^(٤).

ثالثاً: خروج الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم إلى البصرة للإصلاح:

قدم طلحة والزبير إلى مكة ولقيا عائشة -رضى الله عنهم جميعاً- وكان وصولهما إلى مكة بعد أربعة أشهر من مقتل عثمان تقريباً، أى في ربيع الآخر من عام ٣٦ هـ^(٥)، ثم بدأ التفاوض في مكة مع عائشة، رضى الله عنها، للخروج، وقد كانت هناك ضغوط نفسية كبيرة على أعصاب الذين وجدوا أنفسهم لم يفعلوا شيئاً لإيقاف عملية قتل الخليفة المظلوم،

(١)، (٢) مجموع الفتاوى (٧٢/٣٥).

(٣) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ١٥٨.

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (١٤٩/١٥).

(٥) تاريخ الطبرى (٤٦٩/٥).

فقد اتهموا أنفسهم بأنهم خذلوا الخليفة وأنه لا تكفير لذنوبهم هذا -حسب قولهم- إلا الخروج للمطالبة بدمه، علماً بأن عثمان هو الذى نهى عن كل من أراد أن يدافع عنه فى حياته تضحية فى سبيل الله، فعائشة تقول: إن عثمان قُتل مظلوماً والله لأطالبن بدمه^(١)، وطلحة يقول: إنه كان منى فى عثمان شئ ليس توبتى إلا أن يسفك دمي فى طلب دمه^(٢)، والزبير يقول: نُهَضُّ الناس فيدرك بهذا الدم لثلاً يَظِلُّ، فإن فى إبطاله توهين سلطان الله بيننا أبداً، إذا لم يُقْطَمِ الناس عن أمثالها لم يبق إمام إلا قتله هذا الضرب^(٣). فهذا الإحساس الضاغط على الأعصاب والنفوس كان كفيلاً بأن يحرك الناس ويخرجهم من راحتهم واستقرارهم، بل كانوا يخرجون وهم يدركون أنهم يخرجون إلى أهوال قادمة مجهولة، فكل واحد منهم خرج من بيته وهو غير متوقع العودة مرة أخرى؛ فشيعة أولاده بالبكاء وسمى يوم خروجهم من مكة نحو البصرة بيوم النجيب، فلم يُرَ يوم كان أكثر باكياً على الإسلام، أو باكياً له من ذلك اليوم^(٤).

لقد توافرت مجموعة من العوامل فى مكة جعلتهم يفكرون فى طريقة جادة لتحقيق مطلبهم، ومن هذه العوامل: أن بنى أمية قد هربوا من المدينة واستقروا فى مكة، ومنها: أن عبد الله بن عامر -أمير البصرة فى عهد عثمان- كان فى مكة وهو يحث على الخروج ويعرض المعونة المادية، ومنها: أن يعلى بن أمية الذى خرج من اليمن لإعانة الخليفة عثمان وصل إلى مكة، وقد قتل الخليفة ومعه من المال والسلاح والدواب شئ لا بأس به، فعرض كل ذلك للمساعدة فى قتل قتلة عثمان، فكان هذا كفيلاً لتشجيع الباحثين عن طريقة لمطاردة قتلة عثمان، وما دامت العوامل قد توافرت لجمع قوة تطالب بدم عثمان فمن أين يبدؤون؟ دار حوار بينهم حول الجهة التى يتوجهون إليها فقال بعضهم -وعلى رأسهم السيدة عائشة-: إن المدينة هى وجهتهم، وظهر رأى آخر يطلب التوجه إلى الشام ليتجمعوا معاً ضد قتلة عثمان، وبعد نظر طويل قرأ رأيهم على البصرة، لأن المدينة فيها كثرة ولا يقدرون على مواجهتهم لقلتهم، ولأن الشام صار مضموناً لوجود معاوية، ومن ثم يكون دخولهم البصرة أولى فى هذه الخطة لأنها أقل البلدان قوة وسلطة، ويستطيعون من خلالها تحقيق خطتهم^(٥)، وكانت خطتهم ومهمتهم واضحة سواء قبل خروجهم، أو أثناء طريقهم،

(٢) سير أعلام النبلاء (١/٣٤).

(١) تاريخ الطبرى (٥/٤٨٥).

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٤٨٧).

(٤) تاريخ الطبرى (٥/٤٨٧)، دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة للشجاع: ص (٤١٧).

(٥) تاريخ الطبرى (٥/٤٧٦)، دراسات فى عهد النبوة: ص (٤١٨).

أو عند وصولهم إلى البصرة وهي: المطالبة بدم عثمان، والإصلاح، وإعلام الناس بما فعل الغوغاء، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١)، وأن هذا المطلب هو لإقامة حد من حدود الله^(٢)، وأنه إذا لم يؤخذ على أيدي قتلة عثمان -رضى الله عنه- فيكون كل إمام معرضاً للقتل من أمثال هؤلاء^(٣)، وأما الطريقة التي تصوروا فهي الدخول إلى البصرة ثم الكوفة، والاستعانة بأهلها على قتلة عثمان منهم أو من غيرهم ثم يدعون أهل الأمصار الأخرى لذلك حتى يُضيقوا الخناق على قاتلي عثمان الموجودين في جيش عليّ فيأخذونهم بأقل قدر ممكن من الضحايا^(٤).

لم يكن الخروج إلى البصرة والغضب الذي حرك الصحابة من البسطة التي ظهرت للناس كثار لعثمان، رضى الله عنه، وكأنه رجل من عوام الناس قُتل، فخرجت الجيوش في الطلب له بثأره، رغم كونه حاداً من حدود الله يستوجب الغضب ويستدعي حدوث ذلك، ولكن مكانة عثمان وشخصيته ومكانته المعنوية كخليفة، وقلته بالصورة التي تمت، كان فوق ذلك، ومعه اغتيال لصفة شرعية هي «الخلافة» التي يفهمها المسلمون: نيابة عن صاحب الشرع في حفظ الدين، وسياسة الدنيا به^(٥)، فالاعتداء عليها دون وجه حق اعتداء على صاحب الشرع وتوهين لسلطانه، وضياح لنظام المسلمين^(٦).

كانت السيدة عائشة والزبير وطلحة ومن معهم يسعون لإيجاد رأى إسلامي عام في مواجهة الطغمة السبئية التي قتلت عثمان، وأصبحت ذات شوكة لا يستهان بها، وذلك من خلال تعريف المسلمين بما أتى هؤلاء السبئيين والغوغاء من أهل الأمصار ونزاع القبائل، ومن ظاهرهم من الأعراب والعبيد، فلقد بات واضحاً عند الصحابة من الفريق الذي كان يرى رأى عائشة -رضى الله عنها- أن الغوغاء والسبئيين لهم وجود في جيش عليّ، وأنه لأجل ذلك فإن علياً -رضى الله عنه- يصعب عليه مواجهتهم، خشية منه على أهل المدينة، ومن ثم فإنه ينبغي عليهم أن يحاولوا السعي لإفهام المسلمين، وتقوية الجانب المطالب بإقامة الحدود، لتتم إقامتها بأقل الخسائر في دماء الأبرياء، وهو هدف لا نشك أن علياً كان يسعى إليه، ويحاوله، بل إن الروايات التي مرت معنا في المحاوراة بين الزبير وطلحة وعليّ تدل على ذلك، ثم إن هذا السلوك منهم، وهذه النية في تعريف الناس،

(٢) دراسات في عهد النبوة: ص(٤١٩).

(٤) دراسات في عهد النبوة: ص(٤١٩).

(٦) دور المرأة السياسي: ص(٣٩١).

(١) تاريخ الطبري (٥/٤٨٩).

(٣) تاريخ الطبري (٥/٤٨٧).

(٥) مقدمة ابن خلدون: ص(١٩١).

وتوضيح الأمور لهم، دليل على وعى تام منهم بأساليب السبئية في اللعب بأفكار العامة، وتوجيهها على النحو الذى ينخر فى الأمة حتى لا تستقر على حال، فكان لابد من مواجهتها فى ميدان الأفكار، لإبطال عملها، ولقد تبين هذا العمل واضحاً، وصريحاً فى الروايات الصحيحة^(١)، التى تحدثت فيها السيدة عائشة -رضى الله عنها- عن أهداف هذا الخروج، فروى الطبرى أن عثمان بن حنيف -وهو والى البصرة من قبل أمير المؤمنين على ابن أبى طالب- أرسل إلى عائشة -رضى الله عنها- عند قدومها البصرة يسألها عن سبب قدومها، فقالت: والله ما مثلى يسير بالأمر المكتوم، ولا يغطى لبنى الخبر، إن الغوغاء من أهل الأمصار، ونزاع القبائل، غزوا حرم رسول الله ﷺ وأحدثوا فيه الأحداث، وآووا فيه المحدثين، واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل إمام المسلمين بلا ترة ولا عذر؛ فاستحلوا الدم الحرام فسفكوه، وانتهبوا المال الحرام، وأحلوا البلد الحرام، والشهر الحرام، ومزقوا الأعراض والجنود، وأقاموا فى دار قوم كانوا كارهين لمقامهم، ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين، ولا يقدرون على امتناع ولا يأمنون، فخرجت فى المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس وراءنا، وما ينبغي لهم أن يأتوا فى إصلاح هذا، وقرأت ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]، فنهض فى الإصلاح ممن أمر الله عز وجل وأمر رسول الله ﷺ الصغير والكبير والذكر والأنثى، فهذا شأننا إلى معروف نأمركم به ونحضكم عليه، ومنكر ننهاكم عنه ونحثكم على تغييره^(٢). وروى ابن حبان أن عائشة -رضى الله عنها- كتبت إلى أبى موسى الأشعري -والى على الكوفة-: فإنه قد كان من قتل عثمان ما قد علمت، وقد خرجت مصلحة بين الناس، فمر من قبلك بالقرار فى منازلهم، والرضا بالعافية حتى يأتهم ما يحبون من صلاح أمر المسلمين^(٣). ولما أرسل على القعقاع بن عمرو لعائشة ومن كان معها يسألها عن سبب قدومها، دخل عليها القعقاع فسلم عليها، وقال: أى أمه، ما أشخصك وما أقدمك هذه البلدة؟ قالت: أى بنى، إصلاح بين الناس^(٤).

وبعد انتهاء الحرب يوم الجمل جاء على إلى عائشة -رضى الله عنها- فقال لها: غفر الله لك. قالت: ولك، ما أزدت إلا الإصلاح^(٥). فتقرر أنها ما خرجت إلا للإصلاح بين

(٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٤٨٩).

(١) دور المرأة السياسى: ص (٣٩٤).

(٤) تاريخ الطبرى (٥/ ٥٢٠).

(٣) الثقات لابن حبان (٢/ ٢٨٢).

(٥) شذرات الذهب (١/ ٤٢).

الناس، وفيه رد على من طعن في عائشة -رضي الله عنها- من الشيعة الروافض في قولهم: إنها خرجت من بيتها وقد أمرها الله بالاستقرار فيه في قوله: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣]، فإن سفر الطاعة لا ينافي القرار في البيت وعدم الخروج منه إجماعاً، وهذا ما كانت تراه أم المؤمنين -عائشة- في خروجها للإصلاح للمسلمين وكان معها محرماً ابن أختها عبد الله بن الزبير^(١).

قال ابن تيمية في الرد على الرافضة في هذه المسألة: فهي -رضي الله عنها- لم تبرز تبرج الجاهلية الأولى، والأمر بالاستقرار في البيوت لا ينافي الخروج لمصلحة مأمور بها، كما لو خرجت للحج والعمرة، أو خرجت مع زوجها في سفره، فإن هذه الآية قد نزلت في حياة النبي ﷺ وقد سافر بهن رسول الله ﷺ بعد ذلك، كما سافر في حجة الوداع بعائشة -رضي الله عنها- وغيرها، وأرسلها مع عبد الرحمن أخيها فأردفها خلفه، وأعمرها من التنعيم، وحجة الوداع كانت قبل وفاة النبي ﷺ بأقل من ثلاثة أشهر، بعد نزول هذه الآية، ولهذا كان أزواج النبي ﷺ يحججن بعده كما كن يحججن معه، في خلافة عمر -رضي الله عنه- وغيره، وكان عمر يוכל بقطارهن عثمان، أو عبد الرحمن بن عوف، وإذا كان سفرهن لمصلحة جائزاً، فعائشة اعتقدت أن ذلك السفر لمصلحة للمسلمين فتأولت في ذلك^(٢). ويقول ابن العربي: وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب ولكن تعلق الناس بها وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهاجر الناس، ورجوا بركتها في الإصلاح، وطمعوا في الاستحياء منها إذا وقفت للخلق، وظنت هي ذلك، فخرجت مقتدية بالله في قوله: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجُوهُمْ إِلَّا مَنَ أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]. والأمر بالإصلاح، مخاطب به جميع الناس من ذكر أو أنثى حر أو عبد^(٣).

وهذه بعض الأمور المهمة في خروجها:

١- هل أكرهت السيدة عائشة على الخروج؟ زعم اليعقوبي أن الزبير بن العوام أكره السيدة عائشة على الخروج^(٤)، وقال بهذا القول صاحب الإمامة والسياسة^(٥)، وابن أبي الحديد^(٦)، وكذلك فعل الدينوري^(٧)، وألمحت الرواية التي ذكرها الذهبي بأن المتسلط عليها

(٢) منهاج السنة (٤/٣١٧-٥٧٠).

(٤) تاريخ اليعقوبي (٢/١٨٠، ٢٠٩).

(٦) شرح نهج البلاغة (٩/١٨).

(١) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٤٤).

(٣) أحكام القرآن (٣/٥٦٩، ٥٧٠).

(٥) الإمامة والسياسة (١/٥٨، ٦٩).

(٧) الأخبار الطوال: ص (١٤٥).

هو عبد الله بن الزبير^(١) -ابن أختها أسماء- وسار على هذه الروايات كثير من الباحثين، كمحمد سيد الوكيل^(٢)؛ فقد زعم أن الزبير وطلحة شجعاً عائشة على الخروج، وزاهية قدورة^(٣) وغيرهما، وهذا غير صحيح، فقد قامت السيدة عائشة بالمطالبة بثأر عثمان منذ اللحظة التي علمت فيها بمقتله -رضى الله عنه- وقبل أن يصل الزبير وطلحة وغيرهما من كبار الصحابة إلى مكة؛ ذلك أنه قد روى أنها لما انصرفت راجعة إلى مكة أتاها عبد الله بن عامر الحضرمي فقال: ما ردك يا أم المؤمنين؟ قالت: ردني أن عثمان قُتل مظلوماً، وأن الأمر لا يستقيم ولهذه الغوغاء أمر، فاطلبوا دم عثمان تعزوا الإسلام. فكان عبد الله أول من أجابها^(٤)، ولم يكن طلحة والزبير قد خرجا من المدينة، وإنما خرجا منها بعدما مر على مقتل عثمان أربعة أشهر^(٥).

٢- هل كانت متسلطة على من معها؟ كان فيمن خرج معها -رضى الله عنها- جمع من الصحابة^(٦)، ولم تكن السيدة عائشة المرأة المتسلطة التي تحرك الناس حيث شاءت -كما زعم بروكلمان^(٧)، ولقد أكدت روايات الطبري تأييد أمهات المؤمنين لها، ولمن معها في السعي للإصلاح، بل وتأيد عدد غير قليل من أهل البصرة لها^(٨)، وكان هذا العدد غير القليل ممن لا يستهان بهم، فلقد وصفهم طلحة والزبير بأنهم خيار أهل البصرة ونجباؤهم^(٩)، ووصفتهم السيدة عائشة بأنهم الصالحون^(١٠)، وما كان خروج هذا العدد من الصالحين إلا عن اعتقاد راسخ بجذوى هذا الخروج وصواب مقصده، وكان أمير المؤمنين يعلم هذا، ويرد الزعم الذي زعمه البعض من أن الخارجين مع السيدة عائشة كانوا جموعاً من السفهاء والغوغاء والأوباش^(١١)، فلقد وقف أمير المؤمنين بعد معركة الجمل بين القتلى من فريق عائشة، يترحم عليهم ويذكر فضلهم^(١٢). وسيأتى بيان ذلك أنه لم يكن خروجاً غوغائياً، تحكمت فيه السيدة عائشة في أناس غير راشدين، بل كان خروجاً واعياً شارك فيه بعض الصحابة الكبار^(١٣).

(١) سير أعلام النبلاء (١٩٣/٢).

(٢) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين: ص (٥٢٦).

(٣) عائشة أم المؤمنين: ص (١٨٤).

(٤) تاريخ الطبري (٤٧٥/٥).

(٦) المصدر نفسه: ص (٣٨٤).

(٥) دور المرأة السياسي: ص (٣٨٣)، تاريخ الطبري (٤٦٩/٥).

(٨) تاريخ الطبري (٤٧٥/٥).

(٧) تاريخ الشعوب الإسلامية: ص (١١١، ١١٤، ١١٧).

(٩)، (١٠) تاريخ الطبري نقلاً عن دور المرأة السياسي: ص (٣٨٥).

(١٢) تاريخ الطبري (٥٧٤/٥).

(١١) انظر ما قاله صاحب الإمامة والسياسة (٥٧/١).

(١٣) دور المرأة السياسي: ص (٣٨٥).

٣- موقف أزواج النبي ﷺ من الخروج للطلب بدم عثمان: كانت أزواج النبي ﷺ قد خرجن إلى الحج في هذا العام فراراً من الفتنة، فلما بلغ الناس بمكة أن عثمان قد قُتل أقمن بمكة، وكن قد خرجن منها فرجعن إليها، وجعلن ينتظرن ما يصنع الناس ويتحسن الأخبار، فلما بويع على خرج عدد من الصحابة من المدينة كارهين المقام بها بسبب الغوغاء من أهل الأمصار، فاجتمع بمكة منهم خلق كثير من الصحابة وأمّهات المؤمنين^(١)، وكانت بقية أمّهات المؤمنين قد وافقن عائشة على السير إلى المدينة، فلما اتفق رأى عائشة ومن معها من الصحابة على السير إلى البصرة، رجعن عن ذلك وقلن: لا نسير إلى غير المدينة^(٢). كان الخروج في أمر عثمان إذن غير مختلف عليه بين أمّهات المؤمنين، لكنهن اختلفن حين تغيرت الوجهة من المدينة إلى البصرة، غير أن أم المؤمنين حفصة بنت عمر -رضى الله عنها- وافقت عائشة على السير إلى البصرة، وإنما عزم^(٣) عليها أخوها عبد الله كي لا تخرج، فلم يكن عدم خروجها ناتجاً عن اقتناع منها^(٤)، وقالت لعائشة: إن عبد الله حال بيني وبين الخروج، وأرسلت إلى عائشة بعذرهما^(٥). وتكاد الروايات الشائعة تبدي أن أم سلمة -رضى الله عنها- لم تكن ترى رأى عائشة ومن معها في الخروج إلى البصرة، وأنها كانت ترى ما يراه على^(٦)، غير أن أقرب الروايات إلى الصحة هي إنها أرسلت إلى على ابنها عمر بن أبي سلمة قائلة: والله لهو أعز على من نفسى، يخرج معك فيشهد مشاهدك. فخرج فلم يزل معه^(٧). وهى رواية عند التحقيق لا يتبين لنا منها أن هذا الإرسال لابنها يعنى أنها كانت تخالف أمّهات المؤمنين فى القول بالإصلاح بين المسلمين، فعائشة نفسها ومن معها لم يكونوا يرون أنهم بهذا الخروج يخالفون علياً -رضى الله عنه- أو يخرجون على خلافته كما رأينا، وكما سوف تؤكد لنا الأحداث، كما أننا لم نجد فى الروايات الصحيحة ما يدل على خروجها على إجماع أمّهات المؤمنين فى أهمية السعى للإصلاح^(٨)، وكانت أمّهات المؤمنين يعلمن أن هذا الخروج فى الإصلاح بين المسلمين مما يدخل فى معنى الفرض الكفائى، والضابط فيه أن الطلب فيه ليس متوجهاً إلى جميع

(١)، (٢) البداية والنهاية (٢٤١/٧).

(٣) عزم عليها: أقم عليها.

(٤) دور المرأة السياسى: ص (٣٨٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٤٨٧/٥).

(٧) أسد الغابة (١٦٩/٤)، الإصابة (٤٨٧/٤)، دور المرأة السياسى ص (٣٨٧)، المستدرک مرويات أبى مخنف:

ص (٢٥٧).

(٨) دور المرأة السياسى: ص (٣٨٧).

المكلفين، بل هو إلى ما فيه أهلية القيام به، لا على الجميع عموماً، ولقد كانت أهلية القيام بهذا الإصلاح بين المسلمين متوافرة تماماً في السيدة عائشة: مكانة وسناً وعلماً وقدرة، وكانت عائشة أكثرهن فقهاً بإجماع جمهور المسلمين^(١)، كما أنها كانت تهتم بالأمور العامة، فكانت صاحبة شخصية ثقافية واسعة، تكونت منذ نشأتها في بيت أبي بكر العالم بأيام العرب وأنسابهم، ومن عيشها في بيت رسول الله ﷺ الذي خرجت منه أسس سياسة الدولة الإسلامية، ثم هي بنت الخليفة الأول للمسلمين، وقد أكد العلماء هذه المكانة للسيدة عائشة، فقد قال عروة بن الزبير: لقد صحبت عائشة، فما رأيت أحداً قط كان أعلم بآية أنزلت، ولا بفريضة ولا بسنة، ولا بشعر، ولا أروى له، ولا يوم من أيام العرب، ولا بنسب، ولا بكذا، ولا بكذا.. ولا بقضاء، ولا بطب منها^(٢). وكان الشعبي يذكرها فيتعجب من فقهها وعلماها، ثم يقول: ما ظنكم بأدب النبوة؟! وكان عطاء يقول: كانت عائشة أفقه الناس، وأحسن الناس رأياً في العامة^(٣). وكان الأحنف بن قيس سيد بني تميم، وأحد بلغاء العرب يقول: سمعت خطبة أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، والخلفاء بعدهم.. فما سمعت الكلام من فم مخلوق أفخم، ولا أحسن منه في عائشة. وكان معاوية يقول مثل هذا^(٤). هذا وقد خرجت أمهات المؤمنين مودعات للسيدة عائشة حين خرجت للبصرة، وفي ذلك معنى من معاني المعاونة والتشجيع لها على أمرها^(٥).

٤- مرور السيدة عائشة على ماء الخوَاب: ثبت مرور السيدة عائشة على ماء الخوَاب من طرق صحيحة؛ فعن يحيى بن سعيد بن القطان، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن حازم أن رسول الله ﷺ قال لأزواجه: «كيف بإحداكن تنبح عليها كلاب الخوَاب»^(٦). ومن طريق شعبة عن إسماعيل ولفظ شعبة: أن عائشة لما أتت على الخوَاب سمعت نباح الكلام، فقالت: ما أظنني إلا راجعة، إن رسول الله ﷺ قال لنا: أبتكن تنبح عليها كلاب الخوَاب. فقال لها الزبير: أترجعين؟ عسى الله عز وجل أن يصلح بك بين الناس^(٧). وبهذا اللفظ أخرجه يعلى بن عبيد عن إسماعيل، وهو عند الحاكم^(٨)، وقال الألباني: إسناده صحيح جداً وقال: صححه من كبار أئمة الحديث: ابن حبان، والذهبي، وابن كثير، وابن حجر^(٩). فهذه الروايات الصحيحة، ليس فيها شيء من شهادة الزور أو التدليس الذي

(١) المصدر نفسه (٢/ ١٨٥).

(٢) سير أعلام النبلاء (٢/ ١٨٣).

(٣) دور المرأة السياسي: ص (٣٨٩).

(٤) المصدر نفسه (٢/ ١٨٣).

(٥) المستدرک (٣/ ١٢٠).

(٦) مسند أحمد (٦/ ٩٧).

(٧) سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/ ٧٦٧) رقم ٤٧٤.

يتنزه عنه مقام الصحابة والذي زعمته الروايات الضعيفة^(١) التي سيأتى بيانها. إن المتأمل لهذه الروايات التي صححها العلماء لا يجد فى أى منها ما يدل على نهى عن شىء، أو أمر بشىء لتفعله السيدة عائشة، بل إن ما يفهم منها هو تساؤله عن أيتها التي يحدث أن تمر على ماء الحوآب؟ والروايات الدالة على النهى، والتي بها لفظة إياك فى الأثر الوارد: «إياك أن تكونى يا حميراء»^(٢) لم يصححها العلماء، وإنما ضعفت، ومن هنا فإن الصحيح الذى نذهب إليه هو أن مرور السيدة عائشة على ماء الحوآب لم يكن له الأثر السلبي الذى افتعلته الروايات الموضوعية، ولم يكن له الأثر البعيد على السيدة عائشة نفسها بحيث تفكر جدياً فى الرجوع عما خرجت له من إصلاح بين المسلمين، وسعى لتسديد خطاهم، ولم يعذ الأمر أن يكون «ظناً» منها فى احتمال الرجوع، وهذا هو ما عبرت عنه حين قالت: ما أظننى إلا راجعة. وهو ظن لم يتلبث إلا يسيراً ثم عاد هدفها واضحاً بعدما ذكرها الزبير بما عسى الله أن يجزىه على يديها من إصلاح بين المسلمين^(٣)، لقد كانت وما زالت مسألة ماء الحوآب^(٤) والأحاديث المذكورة فيها مجالاً خصباً للشيعة وغيرهم يطعنون بها على أم المؤمنين عائشة -رضى الله عنها- ويدّعون بها خروجها فى شأن الطلب بدم عثمان، حتى انتهى بهم الأمر إلى نفى صفة الاجتهاد عنها، بدعوى مخالفتها -فى زعمهم- لنهى الرسول ﷺ لها عن أن ترد ماء الحوآب، وقد ذكرت المصادر التاريخية هذه القصة، فقد جاءت عند الطبرى فى رواية طويلة، يرويها إسماعيل بن موسى الفزارى قال عنه ابن عدى: أنكروا منه الغلو والتشيع^(٥). ويروى الفزارى هذا الخبر عن على بن عباس الأزرق، وهو ضعيف قاله ابن حجر والنسائى^(٦)، وهو يروى هذا الخبر عن أبى الخطاب الهجرى وهو مجهول^(٧)، وهذا الهجرى المجهول، يرويه عن مجهول آخر هو صفوان بن قيعة الأحمسي^(٨)، ثم أخيراً عن شخصية أشد جهالة هى شخصية العزنى صاحب الجمل، وما هو بصاحب الجمل، وإنما صاحبه هو يعلى بن أمية^(٩).

(١) دور المرأة السياسى: ص(٤٠٥).

(٢) قال الذهبي: كل حديث فيه يا حميراء لا يصح، سير أعلام النبلاء (١٦٧/٢، ١٦٨).

(٣) دور المرأة السياسى: ص(٤٠٦).

(٤) الحوآب: من مياه العرب على طريق البصرة قريب منها على طريق مكة إليها.

(٥) الكامل فى ضعفاء الرجال (١/٥٢٨)، ميزان الاعتدال (١/٤١٣). (٦) تقريب التهذيب (١/٦٩٧).

(٧) تقريب التهذيب (٢/٣٩٢)، دور المرأة السياسى: ص(٤٠٠).

(٨) ميزان الاعتدال (٣/٤٣٤)، لسان الميزان (٣/٢٢٥).

(٩) أسد الغابة (٥/٤٨٦)، دور المرأة السياسى: ص(٤٠٠).

وفى متن هذه الرواية ما يجد القارئ من رائحة التشيع والرفض الواضحة فى آخر الرواية، حيث تزعم على لسان على^(١) أنه كان -رضى الله عنه- يرى أحقيته بالخلافة على أبى بكر وعمر وعثمان -رضى الله عنهم- والصحيح الثابت من الروايات المحققة يدل على خلاف ذلك تماماً^(٢). وعلى أساس كل ما سبق يتضح لنا أن هذه الرواية غير صحيحة^(٣)، وهناك روايات أخرى وردت فى هذا الموضوع، كلها باطلة سنداً وممتناً، ومغزى هذه الروايات وهدفها هو الطعن على كبار الصحابة وفضلائهم، وبيان أن مقصدهم من خروجهم هذا، هو تحقيق مطامع دنيوية شخصية من مال ورياسة وغيرها، وأن الغاية تبرر الوسيلة، وأنهم لا يتورعون فى سبيل ذلك عن إشعال الحرب والفتنة بين المسلمين، وتركز الروايات على الصحابين الجليلين طلحة والزبير -رضى الله عنهما-^(٤)، كما يريد مفترى هذه الروايات أن يبين ويؤكد أن هذين الصحابين ومن معهما من أفراد المعسكر يتجرءون على انتهاك حرمة الله؛ فهم يقسمون ويحلفون لأى المؤمنين بأيمان مغلظة أن هذا ليس ماء الحوآب، وزيادة على ذلك أتوا بسبعين نفساً- وفى رواية بخمسين نفساً -يشهدون على صدق قولهم، فكان هذا العمل- كما افترى المسعودى الشيعى الرافضى -أول شهادة زور فى الإسلام^(٥). وتحاول هذه الروايات أن تظهر أن طلحة والزبير وأم المؤمنين -رضى الله عنهم- ليسوا على شىء من صفاء القلوب والاجتماع على هدف واحد، وتحاول أن تظهر أن عائشة -رضى الله عنها- بجانب طلحة -رضى الله عنه- وفى قرارة نفسها أن يتولى هو الخلافة، وذلك لأنه تيمى مثلها، كما تظهر هذه الروايات أن هناك تنافساً داخلياً بين طلحة والزبير، وحرصاً من كل واحد منهما أن يتولى الإمارة، وهذه الروايات لا تخلو من ضعف قوى، فبعضها منقطع السند أو فيها مجاهيل لا يعرفون، أو فيها كلا العيين القادحين^(٦). ولقد تأثر كثير من الكتاب والمؤرخين بهذه الروايات واعتمدوا عليها وأسهموا فى نشرها، وهى لا أساس لها، كالعقاد فى عبقرية على، وطه حسين فى على وبنوه^(٦)، وغيرهما من الكتاب المعاصرين.

(٢) تاريخ الطبرى (٥/٤٨٣).

(١) دور المرأة السياسى: ص (٤٠٢).

(٣) مصنف ابن أبى شبة (٢٨٣/١٥) ضعيفة السند منقطعة، وأنساب الأشراف من (٢/٤٧) نفس الطريق وهذه الروايات تخالف الصحيح الثابت.

(٤) مروج الذهب (٢/٣٦٧).

(٥) تاريخ الطبرى وفى إسناده مجهولان، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص (١٣٣).

(٦) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٣٢).

٥- أعمالهم في البصرة: عندما وصل طلحة والزبير وعائشة -رضى الله عنهم- ومن معهم إلى البصرة نزلوا جانب الخريبة^(١)، ومن هناك أرسلوا إلى أعيان وأشرف القبائل يستعينون بهم على قتل عثمان -رضى الله عنه- إلا أن بعض هؤلاء يرون أن هذا من اختصاص الخليفة وحده، وأن الخروج في هذا الأمر بدون أمره وطاعته معصية، ولكن خروج هؤلاء الصحابة المشهود لهم بالجنة، وأعضاء الشورى ومعهم أم المؤمنين عائشة حبيبة رسول الله ﷺ وأفقہ النساء مطلقاً، ومطلبهم الشرعى لا غبار عليه ولا يتركه صحابى واحد، جعل الكثير من البصريين على اختلاف قبائلهم ينضمون إليهم، وأرسل الزبير إلى الأحنف بن قيس السعدى التميمى يستنصره على الطلب بدم عثمان، والأحنف من رؤساء تميم وكلمته مسموعة، يقول الأحنف واصفاً هول الموقف: .. فأتانى أظطع أمرأتانى قط فقلت: إن خذلانى هؤلاء ومعهم أم المؤمنين وحوارى رسول الله ﷺ لشديد^(٢) إلا أنه اختار الاعتزال، فاعتزل معه ستة آلاف ممن أطاعه من قومه، وعصاه في هذا الأمر كثير منهم، ودخلوا في طاعة طلحة والزبير وأم المؤمنين^(٣). ويذكر الزهرى أن عامة أهل البصرة تبعوهم^(٤)، وهكذا انضم إلى طلحة والزبير وعائشة ومن معهم أنصار جدد لقضيتهن التى خرجوا من أجلها. وقد حاول ابن حنيف تهدئة الأمور والإصلاح قدر المستطاع إلا أن الأمور خرجت من يده حتى قال أحدهم عن البصرة: قطعة من أهل الشام نزلت بين أظهرنا^(٥). وحتى إن معاوية فيما بعد حاول الاستيلاء عليها بمساعدة أهلها^(٦).

وتذكر بعض المصادر غير الموثقة أن عثمان بن حنيف رخص لحكيم بن جبلة في القتال، وهذا لا يثبت، والمصادر الصحيحة لم تثبت ذلك^(٧).

٦- مقتل حكيم بن جبلة ومن معه من الغوغاء: أقبل حكيم بن جبلة بعدما خطبت عائشة -رضى الله عنها- في أهل البصرة، فأنشب القتال وأشرع أصحاب عائشة وطلحة والزبير -رضى الله عنهم- رماحهم وأمسكوا ليمسكوا، فلم ينته حكيم ومن معه، ولم يثن، وظل

(١) موقع جانب البصرة، انظر: خطط البصرة ومنطقها ١١٤-١٢٢ العلمى.

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص(١٣٣).

(٣) طبقات ابن سعد (٤٥٦/٥) له شواهد تقويه.

(٤) مصنف عبد الرزاق (٤٥٦/٥) بسند صحيح إلى الزهرى مرسلاً. (٥) الطبقات (٦/٣٣٣).

(٦) فتح البارى (٢٦/١٣)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص(١٣٧).

(٧) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص(١٣٧، ١٣٨).

يقاتلهم، طلحة والزبير وعائشة كآفون إلا ما دفعوا عن أنفسهم، وحكيم يذمر^(١) خيله ويركبهم بها^(٢)، وعلى الرغم من ذلك، فإن عائشة -رضي الله عنها- ظلت حريصة على عدم إنشابه القتال، فأمرت أصحابها أن يتيامنوا بعيداً عن المقاتلين، وظلوا على ذلك حتى حجز الليل بينهم^(٣)، حتى إذا كان الصباح جاء حكيم بن جبلة وهو يبربر، وفي يده الرمح، وفي طريقه إلى حيث عائشة -رضي الله عنها- ومن معها، جعل حكيم لا يمر برجل أو امرأة ينكر عليه أن يسب عائشة إلا قتله^(٤)، وعندئذ غضبت عبد القيس إلا من كان اغتُم^(٥) منهم، فقالوا لحكيم: فعلت بالأمس وعدت لمثل ذلك اليوم، والله لا ندعك حتى يقيدك الله^(٦)، فرجعوا وتركوه، ومضى حكيم بن جبلة فيمن غزا معه عثمان بن عفان -رضي الله عنه- وحصره من نزاع القبائل كلها، فلقد كانوا قد عرفوا أن لا مقام لهم بالبصرة، فاجتمعوا إليه، ووافقوا أصحاب عائشة، فاقتتلوا قتالاً شديداً^(٧)، وظل منادى عائشة -رضي الله عنها- يناديهم ويدعوهم إلى الكف فيأبون^(٨)، وجعلت -رضي الله عنها- تقول: لا تقتلوا إلا من قاتلكم. لكن حكيمًا لم يرع^(٩) للمنادي، وظل يسعّر القتال، عندئذ وبعد ما تبينت للزبير وطلحة -رضي الله عنهما- طبيعة هؤلاء الذين يقاتلون، وأنهم لا يتورعون ولا يتتهون عن حرمة، وأن لهم هدفاً في إنشابه القتال، قالوا: الحمد لله الذي جمع لنا ثارنا من أهل البصرة، اللهم لا تبق منهم أحداً، وأقد منهم اليوم، فاقتلهم، فجادوهم القتال، ونادوا: من لم يكن من قتلة عثمان -رضي الله عنه- فليكف عنا، فإننا لا نريد إلا قتلة عثمان، ولا نبداً أحداً، فاقتتلوا أشد القتال^(١٠)، فلم يفلت من قتلة عثمان من أهل البصرة إلا واحد، وكان منادى الزبير وطلحة قد نادى: ألا من كان فيكم من قبائلكم أحد ممن غزا المدينة فليأتنا بهم^(١١). وكان فريق من هؤلاء الجهال والغوغاء -كما قالت عائشة- قد غادوها في بيتها في الغلَس ليقتلوا، وكانوا قد ذهبوا حتى سُدَّ بيتها، ومعهم الدليل، إلا أن الله دفع عنها بنفر من المسلمين كانوا قد أحاطوا ببيتها -رضي الله عنها- فدارت عليهم الرحي وأطاف بهم المسلمون فقتلواهم^(١٢)، واستطاع الزبير وطلحة ومن معهم أن يسيطروا على البصرة وكانوا بحاجة إلى طعام ومؤنة غذائية،

(١) يذمر الخيل: يحضها ويشجعها.

(٢) المصدر نفسه (٤٩٥/٥).

(٣) اغتُم: اغتمس.

(٤) المصدر نفسه (٤٩٥/٥).

(٥) (٧)، (٨) تاريخ الطبري (٤٩٩/٥).

(٦) يقيدك الله: القود: القصاص، وقتل القاتل بالقتيل.

(٧) (١٠) تاريخ الطبري (٤٩٩/٥).

(٨) لم يرع: لم يبال.

(٩) المصدر نفسه (٥٠٣/٥).

(١١) المصدر نفسه (٥٠١/٥).

وقد مرت عليهم أسابيع، وهم ليسوا في ضيافة أحد، فتوجه جيش الزبير إلى دار الإمارة ومن ثم إلى بيت المال ليرزقوا أصحابهم، وأخلى سبيل عثمان بن حنيف واتجه إلى على^(١)، وبذلك تمت سيطرة طلحة والزبير وأم المؤمنين -رضى الله عنهم- على البصرة وقتلوا عددًا كبيرًا ممن شارك في الهجوم على المدينة، قدر بسبعين رجلًا من أبرزهم زعيم ثوار البصرة حكيم بن جبلة، والذي كان حريصًا على القتال وإشعال الحرب، وكان الزبير أمير القتال؛ فقد بويغ على ذلك^(٢).

٧- رسائل السيدة عائشة إلى الأمصار الأخرى: كانت السيدة عائشة -رضى الله عنها- حريصة على إيضاح وجه الحق فيما حدث من قتال مع أهل البصرة، فكتبت إلى أهل الشام والكوفة واليمامة، وكتبت إلى أهل المدينة أيضًا تخبرهم بما صنعوا وصاروا إليه، وكان فيما كتبت به لأهل الشام: إنا خرجنا لوضع الحرب وإقامة كتاب الله عز وجل بإقامة حدوده في الشريف والوضيع، والكثير والقليل، حتى يكون الله عز وجل هو الذي يردنا عن ذلك. فبايعنا خيار أهل البصرة ونجباؤهم، وخالفنا شرارهم ونزاعهم، فردونا بالسلام، وقالوا فيما قالوا: نأخذ أم المؤمنين رهينة أن أمرتهم بالحق وحثهم عليه، فأعطاهم الله عز وجل سنة المسلمين مرة بعد مرة، حتى إذا لم يبق حجة ولا عذر استبسل قتلة عثمان أمير المؤمنين، فلم يفلت منهم إلا حرقوص بن زهير والله مقبده. وإنا نناشدكم الله -سبحانه- في أنفسكم إلا ما نهضتم بمثل ما نهضنا به، فنلقى الله عز وجل وتلقونه، وقد أعذرنا وقضينا الذي علينا^(٣).

٨- الخلاف بين عثمان بن حنيف وجيش عائشة والزبير وطلحة: روى الطبري عن أبي مخنف عن يوسف بن يزيد، عن سهل بن سعد قال: لما أخذوا عثمان بن حنيف أرسلوا أبان بن عثمان بن عفان إلى عائشة يستشيرونها في أمره، قالت: اقتلوه، فقالت لها امرأة: نشدتك الله يا أم المؤمنين في عثمان وصحبته لرسول الله ﷺ، قالت: ردوا أبانًا، فردوه، فقالت: اجسوه ولا تقتلوه. قال: لو علمت أنك تدعينني لهذا لم أرجع. فقال لهم مجاشع بن مسعود: اضربوه وانتفوا شعر لحية، فضربوه أربعين سوطًا، وانتفوا شعر لحية ورأسه وحاجبيه وأشفار عينيه وجسوه^(٤)، وفي سند هذه الرواية أبو مخنف وهو شيعي

(١) تاريخ الطبري (٤٣/٥)، خلافة على، عبد الحميد: ص(١٣٨).

(٢) أنساب الأشراف (٩٣/٢) بسند حسن، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد: ص(١٣٩).

(٣) تاريخ الطبري (٥٠١/٥). (٤) تاريخ الطبري (٤٩٧/٥).

رافضى محترق، وهذه الرواية لم تثبت من طريق صحيح يمكن أن يعول عليه، والصحابة الكرام يتزهون عن مثل هذه المثلة القبيحة. والذي يفهم من رواية سيف أن الغوغاء هم الذين فعلوا ذلك، وأن طلحة والزبير -رضى الله عنهما- استنعاها، واستعظماها وبعثا بالخبر إلى عائشة فقالت: خلوا سبيله وليذهب حيث شاء^(١)، وهذه الرواية عارضت تفصيلات أبي مخنف فهي لم تذكر الأمر بقتله أو حبسه أو الأمر بتنف شعر وجهه، وقد اختار هذه الرواية النويرى وابن كثير^(٢)، وذكر الذهبي أن مجاشع بن مسعود قد قتل قبل دخول دار عثمان بن حنيف^(٣)، وحتى لو فرض عدم قتل مجاشع بن مسعود فليست إليه القيادة حتى يصدر هذه الأوامر^(٤).

رابعاً: خروج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى الكوفة:

لم يكن الصحابة -رضى الله عنهم- فى المدينة يؤيدون خروج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من المدينة، فقد تبين ذلك حينما همّ عليّ بالنهوض إلى الشام، ليزور أهلها ويتنظر ما هو رأى معاوية وما هو صانع^(٥)، فقد كان يرى أن المدينة لم تعد تملك المقومات التى تملكها بعض الأمصار فى تلك المرحلة فقال: إن الرجال والأموال بالعراق^(٦)، فلما علم أبو أيوب الأنصارى -رضى الله عنه- بهذا الميل قال للخليفة: يا أمير المؤمنين، لو أقمتم بهذه البلاد لأنها الدرع الحصينة، ومهاجرة رسول الله ﷺ، وبها قبره ومنبره ومادة الإسلام، فإن استقامت لك العرب كنت كمن كان، وإن تشعب عليك قوم رميتهم بأعدائهم، وإن ألجئت حينئذ إلى السير سرت وقد أعدت. . . فأخذ الخليفة بما أشار به أبو أيوب وعزم المقامة بالمدينة وبعث العمال على الأمصار^(٧). ولكن حدث كثير من المستجدات السياسية التى أرغمت الخليفة على مغادرة المدينة، وقرر الخروج للتوجه إلى الكوفة ليكون قريباً. من أهل الشام^(٨)، وأثناء استعداداته للخروج، بلغه خروج عائشة وطلحة والزبير إلى البصرة^(٩)، فاستنفر أهل المدينة ودعاهم إلى نصرته، وحدث تناقل من بعض أهل المدينة بسبب وجود

(١) تاريخ الطبرى (٤٩٧/٥).

(٢) نهاية الأرب (٣٨/٢٠)، البداية والنهاية (٢٣٣/٧).

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي، مرويات أبي مخنف فى تاريخ الطبرى: ص(٣٥٩).

(٤) مرويات أبي مخنف فى تاريخ الطبرى: ص(٢٥٩).

(٥)، (٦)، (٧) الثقات لابن حبان (٢٨٣/٢)، الأنصار فى العصر الراشدى: ص(١٦١).

(٨) استشهاد عثمان ووقعة الجمل: ص(١٨٣). (٩) تاريخ الطبرى (٥٠٧/٥).

الغوغاء في جيش على، وطريقة التعامل معهم، فكان كثير من أهل المدينة يرون أن الفتنة ما زالت مستمرة، فلا بد من التروى حتى تنجلي الأمور أكثر، وهم يقولون: لا والله ما ندرى كيف نصنع، فإن هذا الأمر لمشتبه علينا ونحن مقيمون حتى يضىء لنا ويسفر. وروى الطبرى أن علياً -رضى الله عنه- خرج في تعبته التي كان تعبى بها إلى الشام وخرج معه من نشط من الكوفيين والبصريين متخفين في سبعمائة رجل^(١)، والأدلة على تناقل كثير من أهل المدينة عن إجابة دعوة أمير المؤمنين للخروج كثيرة، منها: خطب الخليفة التي شكا فيها من هذا التناقل^(٢)، وظاهرة اعتزال كثير من الصحابة بعد مقتل عثمان كما اتضح ذلك، كما أن رجالاً من أهل بدر لزموا بيوتهم بعد مقتل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبورهم^(٣). وقد عبر أبو حميد الساعدي الأنصارى -وهو بدرى- عن ألمه لمقتل الخليفة عثمان فقال: اللهم إن لك على أن لا أضحك حتى ألقاك^(٤). فقد كانوا يعدون الخروج من المدينة في تلك المرحلة يقود إلى الانزلاق في الفتنة التي يخشون عواقبها^(٥)، على سلامة ما مضى لهم من جهاد مع رسول الله ﷺ^(٦)، وما سبق ذكره لا يعنى أنه لم يشارك أحد من الصحابة في مسيرة الخليفة، بل شارك البعض، لكنهم كانوا قليلاً، قال الشعبي: لم يشهد موقعة الجمل من أصحاب رسول الله غير على وعمار وطلحة والزبير، فإن جاءوا بخامس فأنا كذاب^(٧)، وفي رواية: من حدثك أنه شهد الجمل ممن شهد بدرًا أكثر من أربعة نفر فكذبه؛ كان على وعمار في ناحية وطلحة والزبير في ناحية^(٨)، وفي رواية: لم ينهض مع على إلى البصرة غير ستة نفر من البدرين ليس لهم سابع^(٩).

وبهذا يكون المقصود في الرواية السابقة من الصحابة أهل بدر، وعلى كل حال فإن من شارك في الفتنة من الأنصار قليل. قال ابن سيرين والشعبي: وقعت الفتنة بالمدينة وأصحاب النبي ﷺ أكثر من عشرة آلاف، فما يعدون من خف فيها عشرين رجلاً؛ فسميت حرب على وطلحة والزبير وصفين فتنة^(١٠)، فيتضح مما سبق أن عدد الصحابة الذين

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٤٨١).

(٢) الطبقات (٣/ ٢٣٧)، الأنصار في العصر الراشدي: ص (١٦٣).

(٣) البداية والنهاية نقلاً عن الأنصار في العصر الراشدي: ص (١٦٤).

(٤) تاريخ الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين.

(٥)، (٦) الأنصار في العصر الراشدي: ص (١٦٤).

(٧) تاريخ ابن خياط: ص (١٦)، مصنف ابن أبي شيبة (٨/ ٧١٠).

(٨) العثمانية للجاحظ: ص (١٧٥)، الأنصار في العصر الراشدي: ص (١٦٥).

(٩)، (١٠) الخلافة الراشدة من تاريخ ابن كثير، كتبان: ص (٣٥٦).

خرجوا مع الخليفة على إلى البصرة كان قليلاً، ولا يمكن الجزم بمشاركتهم في حرب الجمل، فمع شدة تلك الموقعة وكثرة أحداثها لم تذكر المصادر مشاركات الصحابة فيها أو شهداء أو جرحى^(١). إن إحدى الروايات تقول: خرج معه من نشط من الكوفيين والبصريين متخفين في سبعائة رجل^(٢). والذي يظهر من هذه الرواية أنها أقرب إلى واقع تلك المرحلة، وأكثر انسجاماً مع سير الأحداث، ومع موقف أهل المدينة الذي كان يتراوح بين الميل للعزلة والتناقل عن المشاركة في الأحداث^(٣).

١- نصيحة عبد الله بن سلام لأمير المؤمنين علي: حاول عبد الله بن سلام صاحب رسول الله ﷺ أن يثنى عزم أمير المؤمنين عليّ عن الخروج، فأتاه وقد استعد للمسير، وأظهر له خوفه عليه ونهاه أن يقدم على العراق قائلاً: أخشى أن يصيبك ذباب السيف، كما أخبره بأنه لو ترك منبر رسول الله ﷺ، فلن يراه أبداً، كان عليّ يعلم هذه الأشياء من رسول الله ﷺ فقال: وايم الله لقد أخبرني به رسول الله ﷺ، ولكن من مع عليّ من البصريين والكوفيين بلغت بهم الجرأة أن قالوا لعلي: دعنا فلنقتله، فقد أصبح قتل المسلمين ممن يقف في طريقهم، أو يحسون بخطرهم على حياتهم بالقول أو العمل أمراً هيناً لا يرون به بأساً، وفي قولهم وتهجمهم هذا ما يدل على قلة الورع وعدم إنزال الصحابة الكرام منازلهم التي أمر رسول الله ﷺ الناس بعده بها، ولكن علياً -رضي الله عنه- نهاهم قائلاً: إن عبد الله بن سلام رجل صالح^(٤).

٢- نصيحة الحسن بن علي لوالده: خرج أمير المؤمنين من المدينة وعندما بلغ الربرة^(٥) عسكر فيها بمن معه، ووفد عليه عدد من المسلمين بلغوا المائتين^(٦)، وفي الربرة قام إليه ابنه الحسن -رضي الله عنهما- وهو باك لا يخفي حزنه وتأثره على ما أصاب المسلمين من تفرق واختلاف، وقال الحسن لوالده: قد أمرتك فعصيتني، فتقتل غداً بمضيعة لا ناصر لك، فقال علي: إنك لا تزال تخن^(٧) خنين الجارية، وما الذي أمرتني فعصيتك؟ قال: أمرتك يوم أحيط بعثمان -رضي الله عنه- أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها، ثم أمرتك يوم قُتل ألا تباع حتى يأتك وفود أهل الأمصار والعرب ويبعة كل مصر، ثم

(١) الانتصار في العصر الراشدي: ص (١٦٥).

(٢) تاريخ الطبري (٥/ ٤٨١).

(٣) الإنصاف فيما وقع في تاريخ العصر الراشدي من الخلاف: ص (٣٨٨).

(٤) مسند أبي يعلى (١/ ٣٨١) قال محققه: إسناده صحيح.

(٥) شرق المدينة المنورة تبعد ٢٠٤ كيلو مترات.

(٦) أنساب الأشراف (٢/ ٤٥)، خلافة علي بن أبي طالب: ص (١٤٣).

(٧) تاريخ الطبري (٥/ ٤٨٢) خن: أخرج الصوت من خياشيمه.

أمرتك حين فعل هذان الرجلان ما فعلا أن تجلس في بيتك حتى يصطلحوا، فإن كان الفساد كان على يدى غيرك، فعصيتنى فى ذلك كله. قال: أى بنى، أما قولك: لو خرجت من المدينة حين أحيط بعثمان، فوالله لقد أحيط بنا كما أحيط به، وأما قولك: لا تباع حتى تأتى بيعة الأمصار، فإن الأمر أمر أهل المدينة، وكرهنا أن يضيع هذا الأمر، وأما قولك حين أخرج طلحة والزبير، فإن ذلك كان وهناً على أهل الإسلام، والله ما زلت مقهوراً مذ وليت، منقوصاً لا أصل إلى شيء مما ينبغي، وأما قولك: اجلس فى بيتك، فكيف لى بما قد لزمنى، أو من تريدنى؟ أتريدنى أن أكون مثل الضيع التى يحاط بها، ويقال: دباب دباب^(١)، ليست ههنا حتى يحل عرقوبها ثم تُخرج، وإذا لم أنظر فيما لزمنى من هذا الأمر ويعنينى، فمن ينظر فيه؟ فكف عنك أى بنى^(٢). كان موقف أمير المؤمنين على حازماً فى هذه المشكلة وواضحاً ولم يستطع أحد أن يثنيه عن عزمه. وأرسل على رضى الله عنه من الربة يستنفر أهل الكوفة ويدعوهم إلى نصرته، وكان الرسولان محمد بن أبى بكر الصديق، ومحمد بن جعفر ولكنهما لم ينجحا فى مهمتهما، إذ إن أبا موسى الأشعرى والى الكوفة من قبل على، ثبط الناس ونهاهم عن الخروج والقتال فى الفتنة وأسمعهم ما سمعه من رسول الله ﷺ من التحذير من الاشتراك فى الفتنة^(٣)، فأرسل على بعد ذلك هاشم بن عتبة بن أبى وقاص، ففشل فى مهمته، لتأثير أبى موسى عليهم^(٤).

٣- استنفر أمير المؤمنين على لأهل الكوفة من ذى قار^(٥): تحرك على بجيشه إلى ذى قار فعسكر بها بعد ثمانى ليال من خروجه من المدينة، وهو فى تسعمائة رجل تقريباً^(٦)، فبعث للكوفة فى هذه المرة عبد الله بن عباس فأبطلوا عليه، فأتبعه بعمار بن ياسر والحسن بن على، وعزل أبا موسى الأشعرى واستعمل قرظة بن كعب بدلاً منه^(٧). وكان للقعقاع دور عظيم فى إقناع أهل الكوفة، فقد قام فيهم وقال: إني لكم ناصح وعليكم شفيق، وأحب أن ترشدوا، ولاقولن لكم قولاً هو الحق،... والقول الذى هو القول إنه لا بد من إمارة تنظم الناس وتنزع الظالم، وتعز المظلوم، وهذا على يلى ما ولى، وقد أنصف فى الدعاء،

(١) دباب كقطاع: دعاء الضيع للضيع.

(٢) تاريخ الطبرى (٥١٤/٥)، مصنف ابن أبى شيبة (١٢/١٥) إسناده حسن.

(٣) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٤٤)، سير أعلام النبلاء (٤٨٦/٣).

(٤) ذو قار، ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة، معجم البلدان (٣٩٣/٤).

(٥) تاريخ الطبرى (٥١٩-٥٢١).

(٦) فتح البارى (٥٣/١٣)، التاريخ الصغير (١٠٩/١).

وإنما يدعو إلى الإصلاح، فانفروا وكونوا في هذا الأمر بمرأى ومسمع^(١). وكان للحسن بن علي أثر واضح، فقد قام خطيباً في الناس وقال: أيها الناس، أجيئوا دعوة أميركم، وسيروا إلى إخوانكم، فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه، والله لأن يليه أولو النهي^(٢) أمثل في العاجلة وخير في العاقبة، فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا به وابتليتكم^(٣). ولبي كثير من أهل الكوفة وخرجوا مع عمار والحسن إلى على ما بين ستة إلى سبعة آلاف رجل، ثم انضم إليهم من أهل البصرة ألفان من عبد القيس، ثم توافدت عليه القبائل إلى أن بلغ جيشه عند حدوث المعركة اثني عشر ألف رجل تقريباً^(٤). وعندما التقى أهل الكوفة بأمير المؤمنين على بذى قار قال لهم: يا أهل الكوفة، أنتم وليتم شوكة العجم وملوكهم وفضضتم جمعهم، حتى صارت إليكم موارثهم، فاعتتم حوزتكم، واغتنم الناس على عدوهم، وقد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة، فإن يرجوا فذاك ما نريد، وإن يلجوا داويناهم بالرفق، وبإيائهم حتى يبدءونا بظلم، ولن ندع أمراً فيه صلاح إلا أثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله، ولا قوة إلا بالله^(٥).

٤- اختلاف الرأي لا يفسد للود قضية: وهذا القول ينطبق على حال الصحابة في هذه الفتنة، فمع اختلافهم في الرأي، لم يدخل قلب أحد الضغن على أخيه، وإليك هذه القصة التي حدثت بالكوفة، فقد روى البخاري عن أبي وائل قال: دخل أبو موسى الأشعري، وأبو مسعود وعقبة بن عمرو الأنصاري على عمار حين بعثه على أهل الكوفة يستنفرهم، فقالا: ما رأيناك أتيت أمراً أكره عندنا من إسراعك في هذا الأمر منذ أسلمت. فقال عمار: ما رأيتم منكما منذ أسلمتما أمراً أكره عندى من إبطائكما في هذا الأمر. وفي رواية: فقال أبو مسعود -وكان موسراً-: يا غلام هات حلتين فأعط إحداها أبا موسى، والأخرى عماراً، وقال: روحا فيه إلى الجمعة^(٦). فأتت أبا مسعود وعماراً وكلاهما يرى الآخر مخطئاً ومع ذلك فأبو مسعود يكسو عماراً حلة ليشهد بها الجمعة لأنه كان بثياب السفر وهيئة الحرب، فكره أبو مسعود أن يشهد الجمعة في تلك الثياب، وهذا تصرف يدل على غاية الود مع أن كليهما جعل تصرف صاحبه نحو الفتنة عيباً، فعمار يرى

(١) تاريخ الطبري (٥/٥١٦).

(٢) أولو النهي: أصحاب العقول.

(٣) تاريخ الطبري (٥/٥١٦).

(٤) مصنف عبد الرزاق (٥/٤٥٦، ٤٥٧) بسند صحيح إلى الزهري مرسلأ، خلافة على بن أبي طالب:

ص (١٤٦)، والإستاد حسن لغيره، قاله عبد الحميد على.

(٦) البخاري، ك الفتق.

(٥) تاريخ الطبري (٥/٥١٩).

إبطاء أبى موسى وأبى مسعود عن تأييد على عيًّا، وأبو موسى وأبو مسعود رأيا إسراع عمار فى تأييد أمير المؤمنين على عيًّا، وكلاهما له حجته التى اقتنع بها؛ فمن أبطأ فذلك لما ظهر لهم من ترك مباشرة القتال فى الفتنة، تمسكًا بالأحاديث الواردة فى ذلك وما فى حمل السلاح على المسلم من الوعيد، وكان عمار على رأى على فى قتال الباغين والناكثين، والتمسك بقوله: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي﴾ [الحجرات: ٩] وحمل الوعيد الوارد فى القتال على من كان متعديًا على صاحبه، وكلا الفريقين لم يكن حريصًا على قتل صاحبه، ويتعلق الطرفان بأدنى سبب لمنع الاشتجار قبل أن يقع، ومضى الالتحام إن وقع، لأن الطرفين كانا كارهين الاقتال^(١).

٥- تساؤلات على الطريق:

أ- ما سأل أبو رفاعة بن رافع بن مالك العجلان الأنصارى لما أراد الخروج من الرَبْذَة، فقال: يا أمير المؤمنين، أى شيء تريد؟ وإلى أين تذهب بنا؟ فقال: أما الذى نريد وننوى فالإصلاح، إن قبلوا منا وأجابونا إليه، قال: فإن لم يجيبونا إليه؟ قال: ندعهم بعذرهم ونعطيههم الحق ونصبر، قال: فإن لم يرضوا؟ قال: ندعهم ما تركونا، قال: فإن لم يتركونا؟ قال: امتنعنا منهم، قال: فنعنم إذا. فسمع تلك السلسلة من الأسئلة والإجابات فاطمأن إليها وارتاح لها، وقال: لأرضينك بالفعل كما أرضيتنى بالقول، وقال:

دراكها دراكها قبل الفوت وانفر بنا واسمُ بنا نحو الصوت

لا وآلت نفسى إن هبت الموت^(٢)

ب- أهل الكوفة يسألون عليًّا بمن فيهم الأعور بن بنان المنقرى: لما قدم أهل الكوفة إلى أمير المؤمنين رضى الله عنه فى ذى قار، قام إليه أقوام من أهل الكوفة يسألونه عن سبب قدومهم، فقام إليه فيمن قام الأعور بن بنان المنقرى، فقال له على رضى الله عنه: على الإصلاح وإطفاء النائرة^(٣)، لعل الله يجمع شمل هذه الأمة بنا ويضع حربهم، وقد أجبونى، قال: فإن لم يجيبونا؟ قال: تركناهم ما تركونا. قال: فإن لم يتركونا؟ قال: دفعناهم عن أنفسنا، قال: فهل لهم مثل ما عليهم من هذا؟ قال: نعم^(٤).

(١) المدينة النبوية فجر الإسلام والعصر الراشدى (٢/ ٣٠٤).

(٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٥١٠).

(٣) النائرة: العداوة.

(٤) البداية والنهاية (٧/ ٢٥٠)، تاريخ الطبرى (٥/ ٥٢٩).

ج- أبو سلامة الدألاني، ممن سأل أمير المؤمنين رضى الله عنه فقال: أترى لهؤلاء القوم حجة فيما طلبوا من هذا الدم، إن كانوا أرادوا الله عز وجل بذلك؟ قال: نعم. قال: فترى لك حجة بتأخيرك ذلك؟ قال: نعم، إن الشيء إذا كان لا يدرك فالحكم فيه أحوطه وأعمه نفعا، قال: فما حالنا وحالهم إن ابتلينا غدا؟ قال: إنى لأرجو ألا يقتل أحد نقي قلبه لله منا ومنهم إلا أدخله الله الجنة^(١).

د- وسأل مالك حبيب أمير المؤمنين على بن أبي طالب، فقال: ما أنت صانع إذا لقيت هؤلاء القوم؟ قال: قد بان لنا ولهم أن الإصلاح، الكفّ عن هذا الأمر، فإن بايعونا فذلك، فإن أبوا وأبينا إلا القتال فصدع لا يلتزم، قال: فإن ابتلينا فما بال قتلنا؟ قال: من أراد الله عز وجل نفعه ذلك وكان نجاهه^(٢).

إن هدف أمير المؤمنين الإصلاح وإطفاء الفتنة، وإن القتال ليس وارداً في تدابير، لأنه إن حصل، فهو داء لا يرجى شفاؤه، أما من يقتل بين الطرفين فهو مرهون بنيتة، سواء قاتل مع أمير المؤمنين أو قاتل ضده، وبذلك يقرر أمير المؤمنين أن المسلمين الذين خرجوا في هذا الأمر، بعد استشهاد عثمان -رضى الله عنه- يتتغون الإصلاح والقضاء على الفتنة مجتهدون وأجرهم على قدر إخلاص نواياهم ونقاء قلوبهم^(٣).

خامساً: محاولات الصلح:

قبل أن يتحرك على رضى الله عنه بجيشه نحو البصرة أقام فى ذى قار أياماً، وكان غرضه -رضى الله عنه- القضاء على هذه الفرقة والفتنة بالوسائل السلمية، وتجنّب المسلمين شر القتال والصدام المسلح بكل ما أوتى من قوة وجهد، وكذلك الحال بالنسبة لطلحة والزبير، وقد اشترك فى محاولات الصلح عدد من الصحابة وكبار التابعين ممن اعتزلوا الأمر، منهم:

١- عمران بن حصين رضى الله عنه: فقد أرسل فى الناس يخذل الفريقين جميعاً، ثم أرسل إلى بنى عدى -وهم جمع كبير انضموا للزبير- فجاء رسوله وقال لهم فى مسجدكم: أرسلنى إليكم عمران بن حصين صاحب رسول الله ﷺ ينصحكم ويحلف بالله الذى لا إله إلا هو لأن يكون عبداً حبشياً مجدعاً يرعى أعزاً فى رأس جبل حتى يدركه

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٥٠).

(٢) تاريخ الطبرى (٥٢/٥)، الإنصاف فيما وقع فى تاريخ العصر الراشدى: ص (٤٠٦).

(٣) الإنصاف، د. حامد: ص (٤٠٦).

الموت، أحب إليه من أن يرمى في أحد من الفريقين بسهم أخطأ أو أصاب، فأمسكوا فدى لكم أبى وأمى. فقال القوم: دعنا منك، فإننا والله لا ندع ثقل رسول الله ﷺ لشيء^(١) أبداً.

٢- كعب بن سور: أحد كبار التابعين، فقد بذل كل جهد، وكلف نفسه فوق طاقتها، وقام بدور يعجز عنه كثير من الرجال، فقد استمر في محاولة الصلح إلى أن وقع المحذور، وذهب ضحية جهوده؛ إذ قُتل وهو بين الصفين يدعو هؤلاء ويدعو هؤلاء إلى تحكيم كتاب الله وكف السلاح^(٢).

٣- القعقاع بن عمرو التميمي: أرسل أمير المؤمنين على القعقاع بن عمرو التميمي رضى الله عنهما في مهمة الصلح إلى طلحة والزبير، وقال: الق هذين الرجلين، فادعهما إلى الألفة والجماعة، وعظم عليهما الاختلاف والفرقة. ذهب القعقاع إلى البصرة، فبدأ بعائشة -رضى الله عنها- وقال لها: ما أقدمك يا أماء إلى البصرة؟ قالت له: يا بنى من أجل الإصلاح بين الناس. فطلب القعقاع منها أن تبعث إلى طلحة والزبير ليحضرا، ويكلمهما في حضرتها وعلى مسمع منها.

* محاورة القعقاع لطلحة والزبير: ولما حضرا سألهما عن سبب حضورهما، فقالا كما قالت عائشة: من أجل الإصلاح بين الناس. فقال لهما: أخبرانى ما وجه هذا الإصلاح؟ فوالله لئن عرّفناه لنصلحنّ معكم، ولئن أنكرناه لأنصلح، قالوا له: قتلة عثمان، رضى الله عنه، ولا بد أن يقتلوا، فإن تركوا دون قصاص كان هذا تركاً للقرآن، وتعطيلاً لأحكامه، وإن اقتصر منهم كان هذا إحياء للقرآن. قال القعقاع: لقد كان فى البصرة ستمائة من قتلة عثمان وأنتم قتلتموهم إلا رجلاً واحداً، وهو حرقوص بن زهير السعدى، فلما هرب منكم احتمى بقومه من بنى سعد، ولما أردتم أخذه منهم وقتله منعكم قومه من ذلك، وغضب له ستة آلاف رجل اعزلوكم، ووقفوا أمامكم وقفة رجل واحد، فإن تركتم حرقوصاً ولم تقتلوه، كنتم تاركين لما تقولون وتنادون به وتطالبون علياً به، وإن قاتلتم بنى سعد من أجل حرقوص، وغلبوكم وهزموكم وأدبلوا عليكم، فقد وقعتم فى المحذور، وقويتموهم، وأصابكم ما تكرهون، وأنتم بمطالبتكم بحرقوص أغضبتم ربيعة ومضبر، من هذه البلاد،

(١) الطبقات لابن سعد (٨٧/٤)، خلافة على، عبد الحميد: ص(١٤٨).

(٢) الطبقات لابن سعد (٩٢/٧) من طريقين صحيحة الإسناد، وخلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص(١٤٩).

حيث اجتمعوا على حريككم وخذلانكم، نصرة لبني سعد، وهذا ما حصل مع علي، ووجود قتلة عثمان في جيشه.

* الحل عند القعقاع: التآني والتسكين ثم القصاص: تأثرت أم المؤمنين ومن معها بمنطق القعقاع وحجته المقبولة؛ فقالت له: فماذا تقول أنت يا قعقاع؟ قال: أقول: «هذا أمر دواؤه التسكين، ولا بد من التآني في الاقتصاص من قتلة عثمان، فإذا انتهت الخلافات، واجتمعت كلمة الأمة على أمير المؤمنين تفرغ لقتلة عثمان، وإن أنتم بابعثم علياً^(١) وانفقتم معه، كان هذا علامة خير، وتبشير رحمة، وقدرة على الأخذ بثار عثمان، وإن أنتم أبيتم ذلك، وأصررتهم على المكابرة والقتال كان هذا علامة شر، وذهاباً لهذا الملك، فأثروا العافية ترزقوها، وكونوا مفاتيح خير كما كنتم أولاً، ولا تُعرضونا للبلاء، فتعرضوا له، فيصرعنا الله وإياكم، وإيم الله إنى لأقول هذا وأدعوكم إليه، وإنى لحائف أن لا يتم، حتى يأخذ الله حجته من هذه الأمة التي قلّ متاعها، ونزل بها ما نزل، فإنّ ما نزل بها أمر عظيم، وليس كقتل الرجل الرجل، ولا قتل النفر الرجل، ولا قتل القبيلة القبيلة». اقتنعوا بكلام القعقاع المقنع الصادق المخلص، ووافقوا على دعوته إلى الصلح، وقالوا له: قد أحسنت وأصبت المقالة، فارجع، فإن قدم علي، وهو على مثل رأيك، صلح هذا الأمر إن شاء الله. عاد القعقاع إلى علي في «ذي قار» وقد نجح في مهمته، وأخبر علياً بما جرى معه، فأعجب علي بذلك، وأوشك القوم على الصلح، كرهه من كرهه، ورضيه من رضيه^(٢).

* بشائر الاتفاق بين الفريقين: لما عاد القعقاع وأخبره بما فعل، أرسل عليّ رضي الله عنه رسولين^(٣) إلى عائشة والزبير ومن معهما يستوثق مما جاء به القعقاع بن عمرو، فجاءا علياً، بأنه على ما فارقنا عليه القعقاع فأقدم، فارتحل عليّ حتى نزل بحيالهم، فنزلت القبائل إلى قبائلهم، مضر إلى مضر، وربيعة إلى ربيعة، واليمن إلى اليمن، وهم لا يشكون في الصلح، فكان بعضهم بحيال بعض، وبعضهم يخرج إلى بعض، ولا يذكرون ولا ينوون إلا الصلح^(٤)، وكان أمير المؤمنين على رضي الله عنه لما نوى الرحيل قد أعلن قراره الخطير: ألا وإنى راحل غداً فارتحلوا - يقصد إلى البصرة - ألا ولا يرتحلن غداً أحد أعان علي عثمان بشيء في شيء من أمور الناس^(٥).

(١) الانقياد التام لسياسة أمير المؤمنين على في التعامل مع قتلة عثمان..

(٢) البداية والنهاية (٧/٧٣٩)، تاريخ الطبري (٥/٥٢١).

(٣) تاريخ الطبري (٥/٥٢٥).

(٤) المصدر نفسه (٥/٥٣٩).

(٥) المصدر نفسه (٥/٥٢٥).

سادساً: نشوب القتال:

١- دور السبئية في نشوب الحرب: كان في عسكر على رضى الله عنه من أولئك الطغاة الخوارج الذين قتلوا عثمان من لم يعرف بعينه، ومن تنتصر له قبيلته، ومن لم تقم عليه حجة بما فعله، ومن في قلبه نفاق لم يتمكن من إظهاره^(١)، وحرص أتباع ابن سبأ على إشعال الفتنة وتأجيج نيرانها حتى يفلتوا من القصاص^(٢). فلما نزل الناس منازلهم واطمأنوا، خرج على وخرج طلحة والزبير، فتوافقوا وتكلموا فيما اختلّفوا فيه فلم يجدوا أمراً هو أمثل من الصلح وترك الحرب حين رأوا أن الأمر أخذ في الانقشاع، فافترقوا على ذلك، ورجع على إلى عسكره، ورجع طلحة والزبير إلى عسكرهما، وأرسل طلحة والزبير إلى رؤساء أصحابهما، وأرسل على إلى رؤساء أصحابه، ما عدا أولئك الذين حاصروا عثمان -رضى الله عنه- فبات الناس على نية الصلح والعافية وهم لا يشكون في الصلح، فكان بعضهم بحيال بعض، وبعضهم يخرج إلى بعض، لا يذكرون ولا ينوون إلا الصلح. وبات الذين أثاروا الفتنة بشر ليلة باتوها قط؛ إذ أشرفوا على الهلاك وجعلوا يتشاورون ليلتهم كلها، وقال قائلهم: أما طلحة والزبير فقد عرفنا أمرهما، وأما على فلم نعرف أمره حتى كان اليوم؛ وذلك حين طلب من الناس أن يرتحلوا في الغد ولا يرتحل معه أحد أعان على عثمان بشيء، ورأى الناس فينا -والله- واحداً، وإن يصطلحوا مع على فعلى دماننا^(٣). وتكلم ابن السوداء عبد الله بن سبأ -وهو المشير فيهم- فقال: يا قوم إن عزكم في خلطة الناس فصانعوهم، وإذا التقى الناس غداً فانشبوا القتال، ولا تفرغوهم للنظر، فإذا من أنتم معه لا يجد بداً من أن يمتنع، ويشغل الله علياً وطلحة والزبير ومن رأى رأيهم عما تكرهون، فأبصروا الرأي وتفرقوا عليه والناس لا يشعرون^(٤). فاجتمعوا على هذا الرأي بإنشأ الحرب في السرّ، فغدوا في الغلس وعليهم ظلمة، وما يشعر بهم جيرانهم، فخرج مضريهم إلى مضريهم، وربيعيهم إلى ربيعهم، ويمانيهم إلى يمانيهم، فوضعوا فيهم السيوف، فثار أهل البصرة، وثار كل قوم في وجوه الذين باغثوهم، وخرج الزبير وطلحة في وجوه الناس من مصر، فبعثا إلى الميمنة، وهم ربيعة يرأسها عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، والميسرة، يرأسها عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وثبتا في القلب، فقالا: ما هذا؟ قالوا: طرّقنا أهل الكوفة ليلاً، فقالا: ما علمنا أن علياً غير متّه حتى يسفك الدماء ويستحل الحرمه، وإنه لن يطاوعنا، ثم رجعا بأهل البصرة، وقصف أهل البصرة أولئك

(١) تاريخ الطبرى (٥/٥٢٦).

(٢) المصدر نفسه (٥/٥٢٧)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٢٠).

(٣) المصدر نفسه (٥/٥٢٧).

(٤) تاريخ الطبرى (٥/٥٢٦).

حتى ردّوهم إلى عسكرهم^(١)، فسمع على وأهل الكوفة الصوت، وقد وضع السبئية رجلاً قريباً من على ليخبره بما يريدون، فلما قال: ما هذا؟ قال ذلك الرجل: ما فجعنا إلا وقوم منهم بيتونا فرددناهم، وقال على لصاحب ميمته: ائت الميمنة، وقال لصاحب ميسرته: ائت الميسرة، والسبئية لا تفتّر إنشأ^(٢). وعلى الرغم من تلك البداية للمعركة فإن الطرفين ما لبثا يملكان الرويّة حتى تتضح الحقيقة، فعلى ومن معه يتفقون على ألا يبدؤوا بالقتال حتى يبدؤوا طلباً للحجة واستحقاقاً على الآخرين بها، وهم مع ذلك لا يقتلون مدبراً، ولا يجهزون على جريح، ولكن السبئية لا تفتّر إنشأ^(٣)، وفي الجانب الآخر ينادى طلحة وهو على دابته وقد غشيه الناس فيقول: يا أيها الناس أنصتوني؟ فجعلوا يركبونه ولا ينصتون، فما زاد أن قال: أف أف فراش نار وذبان طمع^(٤)، وهل يكون فراش النار وذبان الطمع غير أولئك السبئية؟ بل إن محاولات الصلح لتجرى حتى آخر لحظة من لحظات المعركة.

ومن خلال هذا العرض يتبين أثر ابن سبأ وأعوانه «السبئية» في المعركة ويتضح - بما لا يدع مجالاً للشك - حرص الصحابة -رضى الله عنهم- على الإصلاح وجمع الكلمة؛ وهذا هو الحق الذي تثبته النصوص وتطمئن إليه النفوس^(٥). وقبل الحديث عن جولات المعركة نشير إلى أن أثر السبئية في معركة الجمل مما يكاد يجمع عليه العلماء سواء أسموهم بالمفسدين، أو بأوباش الطائفتين، أو أسماهم البعض بقتلة عثمان، أو نبزوهم بالسفهاء، أو بالغوغاء، أو أطلقوا عليهم صراحة السبئية^(٦). . . وإليك بعض النصوص التي تؤكد ذلك:

أ- جاء في أخبار البصرة لعمر بن شبة أن الذين نسب إليهم قتل عثمان خشوا أن يصطلح الفريقان على قتلهم، فأنشبوا الحرب بينهم حتى كان ما كان^(٧).

ب- قال الإمام الطحاوي: فجرت فتنة الجمل على غير اختيار من على ولا من طلحة، وإنما أثارها المفسدون بغير اختيار السابقين^(٨).

ج- وقال الباقلاني: . . . وتم الصلح والتفرق على الرضا، فخاف قتلة عثمان من التمكن منهم، والإحاطة بهم، فاجتمعوا وتشاوروا واختلقوا، ثم اتفقت آراؤهم على أن يفترقوا

(١)، (٢)، (٣) تاريخ الطبري (٥/٥٤١). (٤) تاريخ خليفة بن خياط: ص (١٨٢).

(٥) عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام: ص (١٩٢، ١٩٣).

(٦) المصدر نفسه: ص (١٩٤). (٧) فتح الباري (١٣/٥٦).

(٨) شرح العقيدة الطحاوية: ص (٥٤٦).

فرقتين، ويبدءوا بالحرب سحرة في المعسكرين ويختلطوا، ويصيح الفريق الذى فى عسكر على: غدر طلحة والزبير، ويصيح الفريق الذى فى عسكر طلحة والزبير: غدر على، فتم لهم ذلك على ما دبروه ونشبت الحرب، فكان كل فريق منهم دافعاً لمكروه عن نفسه واماناً من الإشاطة بدمه، وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى إذ وقع، والامتناع منهم على هذا السبيل، فهذا هو الصحيح المشهور، وإليه غيل، وبه نقول^(١).

د- ونقل القاضى عبد الجبار أقوال العلماء، باتفاق رأى على وطلحة والزبير وعائشة - رضوان الله عليهم- على الصلح، وترك الحرب، واستقبال النظر فى الأمر، وأن من كان فى المعسكر من أعداء عثمان كرهوا ذلك، وخافوا أن تتفرغ الجماعة لهم، فدبروا فى إلقاء ما هو معروف، وتم ذلك^(٢).

هـ- ويقول القاضى أبو بكر بن العربى: وقدم علىّ على البصرة، وتدانوا ليترأوا، فلم يتركهم أصحاب الأهواء، ويادروا بإراقة الدماء، واشتجرت الحرب، وكثرت الغوغاء على البوغاء، كل ذلك حتى لا يقع برهان، ولا يقف الحال على بيان، ويخفى قتلة عثمان، وإن واحداً فى الجيش يفسد تدبيره، فكيف بألف^(٣).

و- ويقول ابن حزم: .. وبرهان ذلك أنهم اجتمعوا ولم يقتلوا ولا تحاربوا، فلما كان الليل عرف قتلة عثمان أن الإراغة والتدبير عليهم، فبيتوا عسكر طلحة والزبير وبذلوا السيف فيهم، فدفع القوم عن أنفسهم حتى خالطوا عسكر علىّ، فدفع أهله عن أنفسهم، كل طائفة تظن -ولا شك- أن الأخرى بدأتها القتال، واختلط الأمر اختلاطاً، ولم يقدر أحد على أكثر من الدفاع عن نفسه، والفسقة من قتلة عثمان لا يفترّون من شن الحرب وإضرابها، فكلتا الطائفتين مصيبة فى غرضها ومقصدها، مدافعة عن نفسها، ورجع الزبير وترك الحرب بحالها، وأتى طلحة سهم غارب، وهو قائم لا يدري حقيقة ذلك الاختلاط، فصادف جرحاً فى ساقه كان أصابه يوم أحد بين يدي رسول الله ﷺ، فانصرف ومات من وقته -رضى الله عنه-، وقتل الزبير بوادى السباع- بعد انسحابه من المعركة- على أقل من يوم البصرة، فهكذا كان الأمر^(٤). ويقول الذهبى: كانت وقعة الجمل أثارها سفهاء الفريقين^(٥). ويقول: إن الفريقين اصطلحا وليس لعللى ولا لطلحة قصد القتال، بل

(٢) تثبيت دلائل النبوة للهمدانى: ص (٢٩٩).

(١) التمهيد: ص (٢٣٣).

(٤) الفصل فى الملل والنحل (٤/١٥٧، ١٥٨).

(٣) المواسم من القواصم: ص (١٥٦، ١٥٧).

(٥) العبر (١/٣٧)، عبد الله بن سبأ للعودة: ص (١٩٥).

ليتكلموا في اجتماع الكلمة، فترامى أوباش الطائفتين بالنبل، وشبت نار الحرب، وثارَت النفوس^(١). وفي كتاب «دول الإسلام»: والتحم القتال من «الغوغاء» وخرج الأمر عن على وطلحة والزبير^(٢). يقول الدكتور سليمان بن حمد العودة: ولنا بعد ذلك أن نقول: وما المانع أن تكون رواية الطبري المصْرحة بدور «السبئية» في الجمل، تفسّر هذا التعميم، وتحدد تلك المسميات التي وردت في نقولات هؤلاء العلماء؟ وحتى لو لم تكن هذه الطوائف الغوغائية ذات صلة مباشرة بالسبئية ولم تكن لها أهداف كأهدافهم، فأى مانع يمنع القول إن هذه شكلت أرضية استغلها ابن سبأ وأعوانه «السبئية»، كما هي العادة في بعض الحركات الغوغائية التي تستغل من قبل المفسدين؟!^(٣).

ولا ننسى أن للفتنة وأجوائها دوراً في الإسهام بتلك الأحداث، فمما لا شك فيه أن الناس في الفتن قد تحجب عنهم أشياء يراها غيرهم رأى العين، وقد يتأولون فيها صانعين أشياء يرى من سواهم حقيقته ناصعة لا تحتاج إلى عناء، وكفى بسواد الفتنة حاجباً عن التروى والإبصار^(٤)، ولا نبعد كثيراً؛ فهذا الأحنف بن قيس -وهو أحد الذين عايشوا أحداث الجمل- يخرج وهو يريد نصرة على بن أبي طالب، حتى لقيه أبو بكر^(٥)، فقال: يا أحنف ارجع فإنى سمعته ﷺ يقول: إذا تَوَاجَهَ المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار، فقلت أو قيل: يا رسول الله، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه كان قد أراد قتل صاحبه^(٦). إن القتال مع على كان حقاً وصواباً ومن قتل معه فهو شهيد وله أجران، ولكن أبا بكر -رضى الله عنه- حمل حديثاً ورد في غير الحالة التي قاتل فيها على في حالة قتال الباغيين، وهو فهم منه رضى الله عنه ولكنه فهم في غير محله. ومن هذه الرواية ندرك أن عقبات متعددة واجهت علياً رضى الله عنه في معركته مع الآخرين، منها أمثال هذه الفتاوى التي هي أثر عن ورع أكثر منها أثراً عن فتوى تصيب

(١)، (٢) تاريخ الإسلام (١٥/١)، عبد الله بن سبأ للعودة: ص (١٩٥).

(٣) عبد الله بن سبأ للعودة: ص (١٩٥). (٤) المصدر نفسه: ص (١٩٦).

(٥) هو نفع بن الحارث بن كلدة الثقفي، كما قال الإمام أحمد وعزا هذا القول إلى الأكثرين، وقيل إنه نفع ابن مسروح وبه جزم ابن سعد، وقيل اسمه مسروح وبه جزم ابن إسحاق. وعلى كل فهو مشهور بكنيته أبى بكر، من فضلاء الصحابة، ومن أهل الطائفة، وعن اعتزل الفتنة يوم الجمل وأيام صفين، قيل في سبب كنيته أنه تدلى من حصن الطائف ببكرة فاشتهر بها. توفي بالبصرة ٥٢ هـ.

(٦) مسلم (٢٢١٣/٤)، ك الفتن.

محلها^(١). هذا وقد امتنع الأحنف من الدخول مع علي -رضي الله عنهما-، فلم يشهد الجمل مع أحد من الفريقين^(٢)، ونقرب أكثر فإذا الزبير رضي الله عنه -وهو طرف أساسي في المعركة- يكشف لنا عن حقيقة الأمر: إن هذه لهي الفتنة التي كنا نحدث عنها، فقال له مولاه: أتسميها فتنة وتقاتل فيها؟ قال: ويحك؛ إنا نبصر ولا نبصر، ما كان أمر قط إلا علمت موضع قدمي فيه، غير هذا الأمر، فإني لا أدري أمقبل أنا فيه أم مدبر^(٣). ويشير إلى ذلك طلحة فيقول: بينما نحن يد واحدة على من سوانا، إذ صرنا جبلين من حديد يطلب بعضنا بعضاً^(٤). وفي الطرف الآخر يؤكد أصحاب علي رضي الله عنه على الفتنة فيقول عمار -رضي الله عنه- في الكوفة عن خروج عائشة: إنها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ولكنها مما ابتليتم^(٥).

٢- الجولة الأولى في معركة الجمل: زاد السبيون في الجيشين من جهودهم في إنشابه القتال، ومهاجمة الفريق الآخر، وإغراء كل فريق بخصمه، وتهيجه على قتاله، ونشبت المعركة عنيفة قاسية حامية شرسة، وهي معركة الجمل، وسميت بذلك لأن أم المؤمنين عائشة، رضي الله عنها، كانت في المعركة في الجولة الثانية وسط جيش البصرة. تركب الجمل الذي قدمه لها يعلى بن أمية في مكة، حيث اشتراه من اليمن، وخرجت على هذا الجمل من مكة إلى البصرة، ثم ركبته أثناء المعركة، وكانت المعركة يوم الجمعة في السادس عشر من جمادى الثانية، سنة ست وثلاثين، في منطقة «الزبوق» قرب البصرة، حزن على لما جرى، ونادى مناديه: كفوا عن القتال أيها الناس. ولم يسمع نداءه أحد، فالكل كان مشغولاً بقتال خصمه^(٦)، كانت معركة الجمل على جولتين: الجولة الأولى كان قائدا جيش البصرة فيها طلحة والزبير، واستمرت من الفجر حتى قبيل الظهر^(٧)، ونادى على في جيشه، كما نادى طلحة والزبير في جيشهما: لا تقتلوا مدبراً، ولا تجهزوا على جريح، ولا تلحقوا خارجاً من المعركة تاركاً لها^(٨). وقد كان الزبير، رضي الله عنه، وصى ابنه عبد الله بقضاء دينه فقال: إنه لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم، وإنني لا أراني إلا سأقتل مظلوماً، وإن أكبر همي ديني^(٩). وأثناء ذلك جاء رجل إلى الزبير، وعرض عليه أن يقتل

(١) الأساس في السنة وفقهها، السيرة النبوية (٤/ ١٧١١).

(٢) صحيح مسلم على شرح النووي (١٨/ ١٠). (٣)، (٤) تاريخ الطبري (٥/ ٥٠٦).

(٥) المصدر نفسه (٥/ ٥١٦). (٦) المصدر نفسه (٥/ ٥٤١).

(٧) المصدر نفسه (٥/ ٥٤١، ٥٤٣)، الخلفاء الراشدون للخالد: ص (٢٤٥).

(٨) تاريخ الطبري (٥/ ٥٤١).

(٩) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٢٧٩)، الطبقات (٣/ ١٠٨) صحيح الإسناد.

عليًا، وذلك بأن يندس مع جيشه، ثم يفتك به، فأنكر عليه بشدة، وقال: لا؛ لا يفتك مؤمن بمؤمن، أو أن الإيمان قيّد الفتك^(١)، فالزبير، رضى الله عنه، ليس له غرض فى قتل على أو أى شخص آخر برىء من دم عثمان، وقد دعا أمير المؤمنين على الزبير، فكلّمه بالطف العبارة، وأجمل الحديث، وقيل ذكره بحديث سمعه من رسول الله ﷺ يقول له - أى الزبير - «لتقاتلنه وأنت له ظالم^(٢)» - وهذا الحديث ليس له إسناد صحيح^(٣). وبعض الروايات ترجع السبب فى انصراف الزبير - رضى الله عنه - قبيل المعركة لما علم بوجود عمار بن ياسر فى الصف الآخر وهو وإن لم يرو عن رسول الله ﷺ: «تقتل عمار الفشة الباغية»^(٤)، فلعله سمعه من بعض إخوانه من الصحابة لشهرته^(٥)، وبعضها يرجع السبب فى انصرافه إلى شكه فى صحة موقفه^(٦) من هذه الفتنة - كما يسميها -، وفى رواية ترجع السبب فى انصرافه إلى أن ابن عباس، رضى الله عنهما، ذكره بالقرابة القوية من على؛ إذ قال له: أين صفية بنت عبد المطلب حيث تقاتل بسيفك على بن أبى طالب بن عبد المطلب^(٧). فخرج الزبير من المعركة، فلقيه ابن جرموز فقتله^(٨) كما سيأتى تفصيله بإذن الله. فالزبير، رضى الله عنه، كان على وعى لهده - وهو الإصلاح - ولكنه لما رأى حلول السلاح مكان الإصلاح رجع، ولم يقاتل، وقول ابن عباس: تقاتل بسيفك على بن أبى طالب؟ فيه حذف مفهومه: أم جئت للإصلاح وجمع الشمل؟^(٩) وعلى إثر هذا الحديث انصرف الزبير وترك الساحة، وربما كانت عوامل متعددة ومتداخلة أسهمت فى خروج الزبير من ساحة المعركة، وأما طلحة بن عبيد الله القائد الثانى لجيش البصرة، فقد أصيب فى بداية المعركة، إذ جاءه سهم غرب لا يعرف من رماه، فأصابه إصابة مباشرة، ونزف دمه بغزارة فقالوا له: يا أبا محمد، إنك لجريح، فاذهب وادخل البيوت لتعالج فيها، فقال طلحة لغلامه: احملنى، وابحث لى عن مكان مناسب، فأدخل البصرة، ووضع فى دار فيها ليعالج، ولكن جرحه ما زال يتنزف حتى توفى فى البيت، ثم دفن فى البصرة، رضى

(١) مسند أحمد (١٩/٣) قال محققه أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٢) استشهاد عثمان ووقعة الجمل: ص (٢٠١) خرج طرق الحديث وحكم عليها بالضعف.

(٣) المدينة النبوية فجر الإسلام (٣٢٤/٢)، المطالب العلية رقم (٤٤٦٨).

(٤) مسند أحمد (٤٧/١-٤٩)، (٣٨/١١) إسناده صحيح، تحقيق أحمد شاكر.

(٥) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٥٤). (٦) المصدر نفسه ص (١٥٤)، تاريخ الطبرى (٥٠٦/٥).

(٧) الطبقات (١١٠/٣) إسناده صحيح، خلافة على: ص (١٥٥).

(٨) الطبقات (١٠/٣)، تاريخ خليفة: ص (١٨٦). (٩) المدينة النبوية فجر الإسلام (٢٤٨/٢).

الله عنه^(١)، وأما الرواية التي تشير إلى تحريض الزبير وطلحة على القتال وأن الزبير لما رأى الهزيمة على أهل البصرة ترك المعركة ومضى، فهذه الرواية لا تصح^(٢)، وهذا الخبر يعارضه ما ثبت من عدالة الصحابة، رضوان الله عليهم، كما أنه يخالف الروايات الصحيحة التي تنص على أن أصحاب الجمل ما خرجوا إلا للإصلاح، فكيف ينسجم هذا الفعل من الزبير، رضى الله عنه، مع الهدف الذي خرج من مكة إلى البصرة من أجله ألا وهو الإصلاح بين الناس؟! وبالفعل فإن موقف الزبير، رضى الله عنه، كان السعى في الإصلاح حتى آخر لحظة، وهذا ما أخرجه الحاكم من طريق أبي حرب بن أبي الأسود الدؤلي، وفيه أن الزبير، رضى الله عنه، سعى في الصلح بين الناس ولكن قامت المعركة واختلف أمر الناس ومضى الزبير وترك القتال^(٣)، وكذلك طلحة؛ فقد جاء من أجل الإصلاح وليس من أجل إراقة الدماء، وأما عن مقتل طلحة -رضى الله عنه- فقد كان عند بدء القتال كما صرح بذلك الأحنف بن قيس^(٤).

ويخرج الزبير من ميدان المعركة، ويموت طلحة، رضى الله عنهما، ويسقط القتلى والجرحى من الجانبين تكون قد انتهت الجولة الأولى من معركة الجمل، وكانت الغلبة فيها لجيش على، وكان على رضى الله عنه يراقب سير المعركة ويرى القتلى والجرحى في الجانبين، فيتألم ويحزن، وأقبل على بنى أمية الحسن، وضمه إلى صدره، وصار يبكي ويقول له: يا بنى، ليت أباك مات قبل هذا اليوم بعشرين عاماً. فقال الحسن: يا أبت، لقد كنت نهيتك عن هذا، فقال على: ما كنت أظن أن الأمر سيصل إلى هذا الحد، وما طعم الحياة بعد هذا؟ وأى خير يرجى بعد هذا؟^(٥).

٣- الجولة الثانية: وصل الخبر إلى أم المؤمنين بما حدث من القتال، فخرجت على جملها تحيط بها القبائل الأزدية، ومعها كعب الذى دفعت إليه مصحفًا يدعو الناس إلى وقف الحرب، تقدمت أم المؤمنين وكلها أمل أن يسمع الناس كلامها لمكانتها في قلوب الناس؛ فتحجز بينهم وتطفئ هذه الفتنة التى بدأت تشتعل^(٦)، وحمل كعب بن سور المصحف، وتقدم أمام جيش البصرة، ونادى جيش على قائلاً: يا قوم، إنا كعب بن سور، قاضى البصرة، أدعوكم إلى كتاب الله، والعمل بما فيه، والصلح على أساسه. وخشى السبيون

(١) البداية والنهاية (٢٥٣/٧)

(٢) تاريخ الطبرى (٥٤٠/٥).

(٣) المستدرک (٣٦٦/٣)، استشهاد عثمان: ص (٢٠٠).

(٥) البداية والنهاية (٥٢١/٧).

(٤) تاريخ خليفة ص ١٨٥، استشهاد عثمان: ص (٢٠٢).

(٦) مصنف عبد الرزاق (٤٥٦/٥)، بسند صحيح إلى الزهري.

فى مقدمة جيش على أن تنجح محاولة كعب فرشقوه بنبالهم رشقة رجل واحد، فلقى وجه الله، ومات والمصحف فى يده^(١)، وأصاب سهاى السبئين ونبالهم جمل عائشة وهودجها، فصارت تنادى، وتقول: يا بنى، الله، الله، اذكروا الله ويوم الحساب، وكفوا عن القتال. والسبئون لا يستجيبون لها، وهم مستمرّون فى ضرب جيش البصرة، وكان على من الخلف يأمر بالكف عن القتال، وعدم الهجوم على البصريين، لكن السبئين فى مقدمة جيشه لا يستجيبون له، ويأبون إلا إقداماً وهجوماً وقتالاً، ولما رأت عائشة عدم استجابتهم لدعوتها، ومقتل كعب بن سور أمامها، قالت: أيها الناس، العنوا قتلة عثمان وأشياعهم. وصارت عائشة تدعو على قتلة عثمان وتلعنهم، وضج أهل البصرة بالدعاء على قتلة عثمان وأشياعهم، ولعنهم، وسمع على الدعاء عالياً فى جيش البصرة فقال: ما هذا؟ قالوا: عائشة تدعو على قتلة عثمان، والناس يدعون معها. قال على: ادعوا معى على قتلة عثمان وأشياعهم والعنوهم. وضجّ جيش على بلعن قتلة عثمان والدعاء عليهم^(٢)، وقال على: اللهم العن قتلة عثمان فى السهل والجليل^(٣). اشتدت الحرب واشتعلت وتشابك القوم وتشاجروا بالرماح، وبعد تقصف الرماح، استلوا السيوف فتضاربوا بها حتى تقصفت^(٤)، ودنا الناس بعضهم من بعض^(٥)، ووجه السبئون جهودهم لعقر الجمل وقتل عائشة أم المؤمنين، فسارع جيش البصرة لحماية عائشة وجملها، وقاتلوا أمام الجمل، وكان لا يأخذ أحد بخطام الجمل إلا قُتل، حيث كانت المعركة أمام الجمل فى غاية الشدة والقوة والعنف والسخونة، حتى أصبح الهودج كأنه قنفذ مما رمى فيه من النبل^(٦)، وقتل حول الجمل كثير من المسلمين من الأزد وبنى ضبة وأبناء وفتيان قريش بعد أن أظهروا شجاعة منقطعة النظير^(٧)، وقد أصيبت عائشة بحيرة شديدة وخرج فى لا تريد القتال ولكنه وقع رغماً عنها، وأصبحت فى وسط المعمة، وصارت تنادى بالكف، فلا مجيب، وكان كل من أخذ بخطام الجمل قتل، فجاء محمد بن طلحة (السجاد) وأخذ بخطامه وقال لأمه أم المؤمنين: يا أماه ما تأمرين؟ فقالت: كن كخيرى ابنى آدم -أى كف يدك- فأغمد سيفه بعد أن سلّه فقتل رحمه الله^(٨)، كما قتل عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد، الذى حاول أن يقتل

(١)، (٢) البداية والنهاية (٢٥٣/٧).

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٢٦٨/١٥) بسند صحيح، سنن سعيد بن منصور (٢٣٦/٢) بسند صحيح.

(٤) مصنف ابن أبى شيبة (٢٥٨/١٥) رجاله رجال الصحيح. (٥) الطبقات (٢/٥) بسند حسن.

(٦) البداية والنهاية (٢٥٣/٧)، تاريخ خليفة: ص (١٩٠) بسند حسن.

(٧) البداية والنهاية (٢٥٤/٧).

(٨) نسب قريش: ص (٢٨١)، التاريخ الصغير للبخارى (١١٠/١) بسند صحيح.

الأشتر حتى لو قتل معه؛ وذلك أنه صارعه فسقطا على الأرض جميعاً، فقال ابن عتاب لمن حوله: اقتلونني^(١) ومالكاً، لحنقه عليه لما كان له من دور بارز في تحريض الناس على عثمان، رضى الله عنه، ولكن الأشتر لم يكن معروفاً بمالك، ولم يك قد حان أجله ولو قال الأشتر لا بتدريته سيوف كثيرة^(٢)، وأما عبد الله بن الزبير، فقد قاتل قتالاً منقطع النظر، ورمى بنفسه بين السيوف، فقد استخرج من بين القتلى وبه بضع وأربعون ضربة وطعنة، كان أشدها وآخرها ضربة الأشتر؛ إذ من حنقه على ابن الزبير لم يرض أن يضربه وهو جالس على فرسه بل وقف في الركابين فضربه على رأسه ظاناً أنه قتله^(٣)، واستحرج القتل أيضاً في بنى عدى وبنى ضبة والأزد، وقد أبدى بنو ضبة حماسة وشجاعة وفداء لأم المؤمنين، وقد عبر أحد رؤسائهم وهو عمر بن يثربى الضبى برجزه.

نحن بنى ضبة أصحاب الجمل ننازل الموت إذا الموت نزل
الموت عندنا أحلى من العسل ننعى ابن عفان بأطراف الأسل^(٤)

أدرك أمير المؤمنين على -رضى الله عنه- بما أوتى من حنكة وقوة ومهارة عسكرية فذة - أن في بقاء الجمل استمراراً للحرب، وهلاكاً للناس، وأن أصحاب الجمل لن يهزموا أو يكفوا عن الحرب ما بقيت أم المؤمنين في الميدان، كما أن في بقائها خطراً على حياتها؛ فالهودج الذي هي فيه أصبح كالقنفذ من السهام^(٥)، فأمر على نفرًا من جنده منهم محمد ابن أبي بكر «أخو أم المؤمنين» وعبد الله بن بديل أن يعرقبا الجمل ويخرجوا عائشة من هودجها إلى الساحة-، أى يضربا قوائم الجمل بالسيف -فعلقروا الجمل^(٦)، واحتمل أخوها محمد وعبد الله بن بديل الهودج حتى وضعاه أمام على، فأمر به على، فأدخل في منزل عبد الله بن بديل^(٧)، وصدق حدس على -رضى الله عنه- العسكري، فما إن زال السبب أو الدافع الذى دفع البصريين إلى الإقبال على الموت بشغف، وأخرجت أم المؤمنين من الميدان، حتى ولوا الأدبار منهزمين. ولو لم يتخذ هذا الإجراء لاستمرت الحرب إلى أن

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٢٢٨/١٥)، مرويات أبي مخنف ص ٢٦٨ إسناده صحيح.

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد: ص (١٥٩).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٢٢٨/١٥) بسند صححه ابن حجر في الفتح (٥٧/١٣)، (٥٨).

(٤) تاريخ خليفة: ص (١٩٠) بسند حسن، خلافة على، عبد الحميد: ص (١٥٩).

(٥) أنساب الأشراف للبلاذرى (٤٣/٢) بسند متصل. (٦) أعلام الحديث للخطايب (١٦١١/٣).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٢٨٦/١٥)، (٢٨٧) بسند جيد، الفتح (٥٧/١٣).

يفنى جيش البصرة أصحاب الجمل، أو ينهزم جيش على، وعندما بدأت الهزيمة نادى على أو مناديه فى جيشه أن لا يتبعوا مدبراً ولا يجهزوا على جريح، ولا يغنموا إلا ما حمل إلى الميدان أو المعسكر من عتاد أو سلاح فقط، وليس لهم ما وراء ذلك من شيء، ونهاهم أن يدخلوا الدور، ليس هذا فحسب، بل قال لمن حاربه من أهل البصرة: من وجد له شيئاً من متاع عند أحد من أصحابه، فله أن يسترده، فجاء رجل إلى جماعة من جيش على وهم يطبخون لحماً فى قدر له فأخذ منهم القدر وكفأ ما فيها حنقاً عليهم^(١).

٤- عدد القتلى: أسفرت هذه الحرب الضروس عن عدد من القتلى اختلفت فى تقديره الروايات، وذكر المسعودى أن هذا الاختلاف فى تقدير عدد القتلى مرجعه إلى أهواء الرواة^(٢).

فيذكر قتادة أن قتلى يوم الجمل عشرون ألفاً^(٣)، ويظهر أن فيها مبالغة كبيرة، لأن عدد الجيشين حول هذا العدد أو أقل، أما أبو مخنف الرافضى الشيعى، فقد بالغ كثيراً -بحكم ميوله- وقد أساء من حيث يظن أنه أحسن؛ إذ ذكر أن العشرين ألفاً هم من أهل البصرة^(٤)، وأما سيف فيذكر أنهم عشرة آلاف نصفهم من أصحاب على رضى الله عنه ونصفهم من أصحاب عائشة، رضى الله عنها، وفى رواية أخرى قال: وقيل خمسة عشر ألفاً، خمسة آلاف من أهل الكوفة، وعشرة آلاف من أهل البصرة، نصفهم قتل فى المعركة الأولى ونصفهم فى الجولة الثانية^(٥)، والروايتان ضعيفتان للانقطاع وغيره، وفيهما مبالغة أيضاً، ويذكر عمر بن شبة بسنده أن القتلى يزيدون على ستة آلاف، إلا أن الرواية ضعيفة سنداً^(٦)، أما اليعقوبى، فقد جاوز هؤلاء جميعاً؛ إذ وضع عدد القتلى اثنين وثلاثين ألفاً^(٧)، وهذه الأرقام مبالغ فيها جداً، وكان من أسباب المبالغة:

أ- رغبة أعداء الصحابة من السبئية وأتباعهم، فى توسيع دائرة الخلاف بين أبناء الأمة التى يجمعها حب الصحابة والافتداء بهم بعد رسول الله ﷺ.

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٢٨٦/١٥)، ٢٨٧ (بند جيد، الفتح (٥٧/١٣).

(٢) مروج الذهب (٣٦٧/٢). (٣) المصدر نفسه (٣٦٧/٢).

(٤) تاريخ خليفة بن خياط (١٨٦) بند مرسل. (٥) تاريخ الطبرى (٥٤٢/٥-٥٥٥).

(٦) تاريخ خليفة بن خياط (١٨٦) إسناده منقطع وهو حسن إلى قتادة.

(٧) مصنف ابن أبى شيبة (٥٤٦/٧)، فتح البارى (٦٢/١٣).

ب- إسهام بعض الشعراء والجهلة من أبناء القبائل، في تضخيم ما جرى وتكبيره، ليتناسب مع ما يصنعونه من أشعار ينسبونها إلى بعض زعمائهم وفرسانهم، فضلاً عن وجود قصاص السمر، ورواة الأخبار الذين يجلبون اهتمام الناس بهم، من خلال الأحداث المثيرة التي يتحدثون عنها.

ج- إيجاد الثقة في نفوس أتباع الفوغاء والسبئية لإثبات نجاح خططهم وتدبيرهم^(١).

أما عن العدد الحقيقي لقتلى معركة الجمل فقد كان ضئيلاً جداً للأسباب التالية:

* قصر مدة القتال، حيث أخرج ابن أبي شبة بإسناد صحيح^(٢)، أن القتال نشب بعد الظهر فما غربت الشمس وحول الجمل أحد ممن كان يذب عنه.

* الطبيعة الدفاعية للقتال حيث كان كل فريق يدافع عن نفسه ليس إلا.

* تخرج كل فريق من القتال لما يعلمون من عظم حرمة دم المسلم.

* قياساً بعدد شهداء المسلمين في معركة اليرموك «ثلاثة آلاف شهيد»، ومعركة القادسية «ثمانية آلاف وخمسمائة شهيد»، وهي التي استمرت عدة أيام، فإن العدد الحقيقي لقتلى معركة الجمل يعد ضئيلاً جداً، هذا مع الأخذ بالاعتبار شراسة تلك المعارك وحدتها لكونها من المعارك الفاصلة في تاريخ الأمم.

* أورد خليفة بن خياط بياناً بأسماء من حفظ من قتلى يوم الجمل فكانوا قريباً من المائة^(٣)، فلو فرضنا أن عددهم كان مائتين وليس مائة، فإن هذا يعني أن قتلى معركة الجمل لا يتجاوز المائتين. وهذا هو الرقم الذي ترجّح لدى الدكتور خالد بن محمد الغيث في رسالته «استشهاد عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبري - دراسة نقدية»^(٤).

٥- هل يصح قتل مروان بن الحكم لطلحة بن عبيد الله؟ أشار كثير من الروايات إلى أن قاتل طلحة بن عبيد الله، رضي الله عنه، هو مروان بن الحكم^(٥)، ولكن بعد دراسة تلك الروايات اتضح براءة مروان بن الحكم من تلك التهمة وذلك للأسباب التالية:

(١) الإنصاف: ص (٤٥٥).

(٢) مصنف ابن أبي شبة (٥٤٦/٧)، فتح الباري (٦٢/١٣).

(٣) تاريخ خليفة: ص (١٨٧، ١٩٠). (٤) استشهاد عثمان ووقعة الجمل: ص (٢١٥).

(٥) الطبقات (٢٢٣/٣)، تاريخ المدينة (١١٧٠/٤)، تاريخ خليفة: ص (١٨٥).

أ- قال ابن كثير: ويقال إن الذى رماه بهذا السهم مروان بن الحكم، وقد قيل: إن الذى رماه بهذا السهم غيره، وهذا عندى أقرب وإن كان الأول مشهوراً، والله أعلم^(١).

ب- قال ابن العري: قالوا إن مروان قتل طلحة بن عبيد الله، ومن يعلم هذا إلا علام الغيوب، ولم ينقله ثبت^(٢).

ج- قال محب الدين الخطيب: وهذا الخبر عن طلحة ومروان لقيط لا يُعرف أبوه ولا صاحبه^(٣).

د- بطلان السبب الذى قيل إن مروان قتل طلحة، رضى الله عنه، من أجله، وهو اتهام مروان لطلحة بأنه أعان على قتل عثمان، رضى الله عنه، وهذا السبب المزعوم غير صحيح حيث إنه لم يثبت من طريق صحيح أن أحداً من الصحابة قد أعان على قتل عثمان رضى الله عنه.

هـ- كون مروان وطلحة، رضى الله عنهما، من صف واحد يوم الجمل وهو صف المنادين بالإصلاح بين الناس^(٤).

و- أن معاوية، رضى الله عنه، قد ولى مروان على المدينة ومكة، فلو صح ما بدر من مروان لما ولاه معاوية، رضى الله عنه، على رقاب المسلمين، وفى أقدم البقاع عند الله.

ز- وجود رواية لمروان بن الحكم فى صحيح البخارى^(٥) -مع ما عرف عن البخارى رحمه الله من الدقة وشدة التحرى فى أمر من تقبل روايته- فلو صح قيام مروان بقتل طلحة، رضى الله عنه، لكان هذا سبباً كافياً لرد روايته والقدر فى عدالته^(٦).

٦- نداء أمير المؤمنين بعد الحرب: ما إن بدأت الحرب تضيع أوزارها، حتى نادى منادى على: أن لا يجهزوا على جريح، ولا يتبعوا مدبراً، ولا يدخلوا داراً، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن، وليس لجيشه من غنيمة إلا ما حمل إلى ميدان المعركة من سلاح وكراع، وليس لهم ما وراء ذلك من شيء، ونادى منادى أمير المؤمنين فيمن حاربه من أهل البصرة من وجد شيئاً من متاعه عند أحد من جنده، فله أن يأخذه^(٧)، وقد

(١) البداية والنهاية (٢٤٨/٧).

(٢)، (٣) العواصم من القواصم: ص (١٥٧-١٦٠).

(٤) استشهاد عثمان ووقعة الجمل: ص (٢٠٢). (٥) فتح البارى (٢/ ٥٢٠)، استشهاد عثمان: ص (٢٠٣).

(٦) استشهاد عثمان ووقعة الجمل: ص (٢٠٢).

(٧) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٦٨) عبد الحميد، مصنف ابن أبى شيبة (٢٨٦/١٥) بسند صحيح.

ظن بعض الناس في جيش على أن علياً سيقسم بينهم السبي، فتكلموا به ونشروه بين الناس، ولكن سرعان ما فاجأهم على رضى الله عنه، حين أعلن في ندائه: وليس لكم أم ولد، والموارث على فرائض الله، وأى امرأة قُتل زوجها فلتعتد أربعة أشهر وعشراً، فقالوا مستنكرين متأولين: يا أمير المؤمنين تحل لنا دماؤهم ولا تحل لنا نساؤهم؟ فقال على: كذلك السيرة في أهل القبلة، ثم قال: فهاتوا سهامكم وأقرعوها على عائشة فهى رأس الأمر وقائدهم، ففرقوا وقالوا: نستغفر الله، وتبين لهم أن قولهم وظنهم خطأ فاحش، ولكن ليرضيهم قسم عليهم رضى الله عنه من بيت المال خمسمائة خمسمائة^(١).

٧- تفقده للقتلى وترحمه عليهم: بعد انتهاء المعركة خرج على يتفقد القتلى مع نفر من أصحابه، فأبصر محمد بن طلحة (السجاد) فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، أما والله لقد كان شاباً صالحاً، ثم قعد كئيلاً حزيناً. ودعا للقتلى بالمغفرة، وترحم عليهم وأثنى على عدد منهم بالخير والصلاح^(٢)، وعاد إلى منزله فإذا امرأته وابنتاه يبكين على عثمان وقربته والزيبر وطلحة وغيرهم من أقاربهم القرشيين. فقال لهم: إني لأرجو أن نكون من الذين قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]. ثم قال: ومن هم إن لم نكن؟! ومن هم إن لم نكن؟! فما زال يردد ذلك حتى وددت أنه سكت^(٣).

٨- مبايعة أهل البصرة: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه حريصاً على وحدة الصف، واحترام رعايا الدولة، ومعاملتهم المعاملة الكريمة، وكان لهذه المعاملة أثر بالغ في مبايعة أهل البصرة لأمير المؤمنين على، وكان أمير المؤمنين قد وضع الأسرى في مساء يوم الجمل في موضع خاص، فلما صلى الغداة طلب موسى بن طلحة بن عبيد الله، فقربه ورحب به وأجلسه بجواره وسأله عن أحواله وأحوال إخوته، ثم قال له: إنا لم نقبض أرضكم هذه ونحن نريد أن نأخذها، إنما أخذناها مخافة أن ينتهيها الناس، ودفع له غلتها وقال: يا ابن أخى وأتانا في الحاجة إذا كانت لك، وكذلك فعل مع أخيه عمران بن طلحة فبايعاه، فلما رأى الأسارى ذلك دخلوا على على رضى الله عنه يسايعون، فبايعهم وبايع الآخرين على

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٢٨٦/١٥) بسند صححه ابن حجر (٥٧/١٣).

(٢) مصنف ابن أبى شيبة (٢٦١/١٥)، المستدرک (١٠٣/٣)، ١٠٤، (٣٧٥) والإسناد حسن لغيره، خلافة على بن أبى طالب، ص (١٦٩).

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٢٦٨-٢٦٩) خلافة على، ص: (١٦٩) عبد الحميد.

راياتهم قبيلة قبيلة^(١)، كما سأل عن مروان بن الحكم وقال: يعطفني عليه رحم ماسة، وهو مع ذلك سيد من شباب قريش، وقد أرسل مروان إلى الحسن والحسين وابن عباس رضى الله عنهم ليكملوا علياً فقال على: هو آمن فليتوجه حيث شاء، ولكن مروان إزاء هذا الكرم والنبيل، لم تطاوعه نفسه أن يذهب حتى بايعه^(٢)، كما أن مروان -رضى الله عنه- أثنى على فعال أمير المؤمنين على فقال لابنه الحسن: ما رأيت أكرم غلبة من أبيك، ما كان إلا أن ولينا يوم الجمل حتى نادى مناديه: ألا لا يتبع مدبر، ولا يذف على جريح^(٣). وبذلك تمت بيعة أهل البصرة لأمير المؤمنين على، وولى عليهم ابن عمه عبد الله بن عباس، رضى الله عنهما، وولى على خراجها زياد بن أبيه، وأراد على رضى الله عنه أن يمكث فيها مدة أطول، لولا أن مالكا (الأشتر) أعجله من ذلك؛ وذلك أن الأشتر كان يطمع في أن يلى ولاية، فلما علم بأن ابن عباس ولى إمارة البصرة غضب وسار في قومه، فخشى على رضى الله عنه منه شراً وفتنة، فاستعجل ببيعة جيشه، وأدركه، وعاتبه على سيره وأظهر أنه لم يسمع عنه شيئاً^(٤).

٩- حديث أبى بكره عن رسول الله ﷺ: «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار»^(٥). قال القرطبي: قال علماؤنا: ليس هذا الحديث حديث أبى بكره -في أصحاب النبى ﷺ، بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات: ٩، ١٠]. فأمر الله تعالى بقتال الفئة الباغية، ولو أمسك المسلمون عن قتال أهل البغي لتعطلت فريضة من فرائض الله. وهذا يدل على أن قوله: «القاتل والمقتول في النار» ليس في أصحاب النبى ﷺ لأنهم إنما قاتلوا على التأويل. قال الطبرى: لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين من المسلمين الهرب منه ولزوم المنازل وكسر السيوف، لما أقيم حد ولا أبطل باطل، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلاً إلى

(١) الطبقات (٢٢٤/٣) بسند حسن، المستدرک (٣٧٦/٣)، (٣٧٧).

(٢) سنن سعيد بن منصور (٣٣٧/٢) بسند حسن.

(٣) كتاب أهل البغي من الحاوى الكبير للماوردي: ص (١١١)، فتح البارى (١٣/٦٢).

(٤) فتح البارى (١٣/٥٧)، خلافة على، عبد الحميد: ص (١٧٤).

(٥) مسلم، ك الفتى (٢٣٣/٤).

استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين، وسبى نسائهم، وسفك دمائهم، بأن يتحزبوا عليهم، ويكف المسلمون أيديهم عنهم بأن يقولوا: هذه فتنة قد نهينا عن القتال فيها، وأمرنا بكف الأيدي والهرب منها^(١). وقال النوى: وأما كون القاتل والمقتول فمحمولة على من لا تأويل له ويكون قتالهما عصبية ونحوها، ثم كونه في النار معناه مستحق لها وقد يجازى بذلك، وقد يعفو الله تعالى عنه، هذا مذهب أهل الحق. . وعلى هذا يتأول كل ما جاء من نظائره. واعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة، رضى الله عنهم، ليست بداخلة في هذا الوعيد، ومذهب أهل السنة والحق إحسان الظن بهم والإمساك عما شجر بينهم، وتأويل قتالهم وأنهم مجتهدون متأولون لم يقصدوا معصية ولا محض الدنيا، بل اعتقد كل فريق أنه المحق ومخالفه باغ، فوجب عليه قتاله ليرجع إلى أمر الله، وكان بعضهم مصيباً وبعضهم مخطئاً معذوراً في الخطأ في الاجتهاد، والمجتهد إذا أخطأ لا إثم عليه، وكان على رضى الله عنه هو المحق المصيب في تلك الحروب، هذا هو مذهب أهل السنة، وكانت القضايا مشتبهة حتى إن جماعة من الصحابة تحيروا فاعتزلوا الطائفتين ولم يقاتلوا ولم يتيقنوا الصواب ثم تأخروا عن مساعدتهم^(٢).

١٠- تاريخ معركة الجمل: اختلف المؤرخون في تاريخ وقعة الجمل إلى أقوال كثيرة منها:

أ- أخرج خليفة بن خياط من طريق قتادة أن الفريقين التقيا يوم الخميس في النصف من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين، وكانت الوقعة يوم الجمعة^(٣).

ب- أخرج عمر بن شبة أن الوقعة كانت في النصف من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين^(٤).

ج- أخرج الطبري من طريق الواقدي أن الواقعة كانت يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين^(٥).

د- ذكر المسعودي أن الوقعة كانت يوم الخميس في العاشر من جمادى الأولى^(٦)، غير أن أرجح الأقول هو ما أخرجه خليفة بن خياط من طريق قتادة حيث إن إسناده روايته يعد أصح ما في الباب.

(٢) شرح صحيح مسلم (٨/ ٢٢٧، ٢٢٨).

(٤) فتح الباري (١٣/ ٦١).

(٦) مروج الذهب (٢/ ٣٦٠).

(١) التذكرة (٢/ ٢٣٢، ٢٣٣).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط: ص (١٨٤، ١٨٥).

(٥) استشهاد عثمان: ص (٢٠٦) نقلاً عن تاريخ الطبري.

١١- أفلا نكف عنهن وهن مسلمات؟ جاء أمير المؤمنين إلى الدار التي فيها أم المؤمنين عائشة، فاستأذن وسلم عليها ورحب به، وإذا النساء في دار بني خلف يكيبن على من قُتل، منهم عبد الله وعثمان ابنا خلف، فعبد الله قتل مع عائشة، وعثمان قتل مع علي، فلما دخل علي قالت له صفية امرأة عبد الله، أم طلحة الطلحات: أيتم الله منك أولادك كما أيتمت أولادى. فلم يرد عليها على شيئاً، فلما خرج أعادت عليه المقالة أيضاً فسكت، فقال له رجل: يا أمير المؤمنين أتسكت عن هذه المرأة وهي تقول ما تسمع؟ فقال: ويحك إنا أمرنا أن نكف عن النساء وهن مشركات، أفلا نكف عنهن وهن مسلمات؟! (١)

١٢- اعتذار أبي بكره الثقفى عن إمارة البصرة: جاء عبد الرحمن بن أبى بكره الثقفى إلى أمير المؤمنين فباعه فقال له على: أين المريض؟ -يعنى أباه- فقال: إنه والله مريض يا أمير المؤمنين، وإنه على مسرتك لحريص. فقال: امش أمامى، فمضى إليه فعاده، واعتذر إليه أبو بكره فعذره، وعرض عليه البصرة فامتنع وقال: رجل من أهلك يسكن إليه الناس، وأشار عليه بابن عباس فولاه على البصرة، وجعل معه زياد بن أبيه على الخراج وبيت المال، وأمر ابن عباس أن يسمع من زياد (٢).

١٣- موقف أمير المؤمنين على ممن ينال من عائشة: قال رجل: يا أمير المؤمنين، إن على الباب رجلين ينالان من عائشة، فأمر على القعقاع بن عمرو أن يجلد كل واحد منهما مائة، وأن يخرجهما من ثيابهما (٣)، وقد قام القعقاع بذلك.

١٤- دفاع عمار بن ياسر عن أم المؤمنين عائشة: عن محمد بن عريب قال: قام رجل فذكر عائشة عند على، فجاء عمار فقال: من هذا الذى يتناول زوجة نبينا؟ اسكت مقبوحاً منبوءاً مذموماً مدحوراً (٤). وجاء فى رواية: اغرب مقبوحاً، أتؤذى حبيبة رسول الله ﷺ؟! (٥) وجاء فى رواية: ذكرت عائشة عند على رضى الله عنهما فقال: حليلة رسول الله ﷺ (٦).

سابعاً: بين عائشة أم المؤمنين وأمير المؤمنين على بن أبى طالب:

عائشة أم المؤمنين هى الصديقة بنت الصديق أبى بكر عبد الله بن عثمان، وأمها أم رومان بنت عويمر الكنانية، ولدت بعد المبعث بأربع سنوات أو خمس، تزوجها النبى ﷺ

(١)، (٢) البداية والنهاية (٧/٣٥٧). المصدر نفسه (٧/٢٥٨).

(٤) فضائل الصحابة (٢/١١٠) إسناده ضعيف، ضعيف سنن الترمذى رقم (٨١٥) للالبانى.

(٥) سير أعلام النبلاء (٢/١٧٩) حديث حسن قاله الذهبى.

(٦) المصدر نفسه (٢/١٧٦) حديث حسن.

وهي بنت ست ودخل بها وهي بنت تسع سنين، وكان دخوله بها في شوال في السنة الأولى، وقيل في السنة الثانية من الهجرة، وهي المبرأة من فوق سبع سماوات، وكانت أحب أزواج النبي ﷺ إليه، ولم يتزوج بكرة غيرها، وكانت أفقه نساء الأمة على الإطلاق، فكان الأكابر من الصحابة، رضى الله عنهم أجمعين، إذا أشكل عليهم الأمر في الدين استفتوها، وقد توفي عنها النبي ﷺ وهي في الثامنة عشرة من عمرها، وكانت وفاتها رضى الله عنها في سنة ثمان وخمسين ليلة السابع عشر من رمضان، وصلى عليها أبو هريرة رضى الله عنه، ودفنت في البقيع رضى الله عنها وأرضاها^(١)، ومناقبها، رضى الله عنها، كثيرة مشهورة فقد وردت أحاديث صحيحة بخصائص انفردت بها عن سواها من أمهات المؤمنين رضى الله عنهن وأرضاها منها:

١- مجيء الملك بصورتها إلى النبي ﷺ في سرقة^(٢) من حرير قبل زواجها به ﷺ: فقد روى الشيخان من حديث عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: أريتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك في سرقة من حرير فيقول: هذه امرأتك فاكشف عن وجهك، فإذا أنت هي فأقول: إن يك هذا من الله يمضه^(٣).

٢- أحب أزواج النبي ﷺ: وقد صرح بمحبته لما سئل ﷺ عن أحب الناس إليه، فقد روى البخاري بإسناده إلى عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل^(٤)، قال: فأتيته فقلت: أى الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، قلت: فمن الرجال؟ قال: أبوها^(٥). قال الحافظ الذهبي: وهذا خبر ثابت على رغم أنوف الروافض، وما كان عليه الصلاة والسلام ليحب إلا طيباً، وقد قال: «لو كنت متخذاً خليلاً من هذه الأمة لانتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخوة الإسلام أفضل» فأحب أفضل رجل في أمته، وأفضل امرأة في أمته، فمن أبغض حبيبي رسول الله ﷺ فهو حرى أن يكون بغيضاً إلى الله ورسوله، وحبه عليه الصلاة والسلام لعائشة كان أمراً مستفيضاً^(٦).

٣- نزول الوحي على النبي ﷺ وهو في لحافها دون غيرها من نسائه عليه الصلاة والسلام: فقد روى البخاري بإسناده إلى هشام بن عروة عن أبيه قال: كان الناس يتحرون بهداياهم يوم

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ١٣٥-٢٠١) طبقات ابن سعد (٨/ ٥٨)، البداية والنهاية (٨/ ٩٥).

(٢) أى في قطعة من جيد الحرير، انظر: النهاية لابن الأثير (٢/ ٣٦٢). (٣) مسلم رقم (٢٤٣٨).

(٤) مأخوذ من السلسل وهو العذب الصافي من الماء، النهاية لابن الأثير (٢/ ٣٨٩).

(٥) البخاري رقم (٤٣٥٨). (٦) سير أعلام النبلاء (٢/ ١٤٣).

عائشة، قالت عائشة: فاجتمع صواحيبي إلى أم سلمة فقلن: يا أم سلمة والله إن الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة، وأنا نريد الخير كما تريده عائشة، فمرى رسول الله ﷺ أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيث كان أو حيث ما دار، قالت: فذكرت ذلك أم سلمة للنبي ﷺ قالت: فأعرض عني، فلما عاد إلي ذكرت له ذلك فأعرض عني، فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال: «يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي في لحاف امرأة منكن غيرها»^(١). وقال الذهبي: وهذا الجواب منه دال على أن فضل عائشة على سائر أمهات المؤمنين بأمر إلهي وراء حبه لها، وأن ذلك الأمر من أسباب حبه لها^(٢).

٤- أن جبريل عليه السلام أرسل إليها سلامه مع النبي ﷺ: فقد روى البخاري بإسناده إلى عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ يوماً: «يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام»، فقالت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، ترى ما لا أرى -تريد رسول الله ﷺ-^(٣).

٥- بدأ النبي ﷺ بتخييرها عند نزول آية التخيير، وقرن ذلك بإرشادها إلى استشارة أبيها في ذلك الشأن لعلمه أن أبيها لا يأمرانها بفراقه، فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة؛ فاستن بها بقية أزواجه ﷺ، فقد روى الشيخان بإسنادهما إلى عائشة، رضى الله عنها، قالت: لما أمر رسول الله ﷺ بتخيير أزواجه بدأ بي فقال: إني ذاكرك أمراً فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرى أبويك. قالت: وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت: ثم قال: إن الله -جل ثناؤه- قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾ (٢٨) وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْراً عَظِيماً﴾ [الاحزاب: ٢٨، ٢٩] قالت: فقلت: ففى هذا أستمرو أبوي؟ فإنى أريد الله ورسوله والدار الآخرة، قالت: ثم فعل أزواج رسول الله ﷺ مثل ما فعلت^(٤).

٦- نزول آيات من كتاب الله بسببها، فمنها ما هو فى شأنها خاصة ومنها ما هو للأمة عامة: فأما الآيات الخاصة بها والتي تدل على عظم شأنها ورفع مكانتها شهادة البارى جل وعلا لها بالبراءة مما رميت به من الإفك والبهتان، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١] إلى قوله تعالى: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ

(٢) سير أعلام النبلاء (١٤٣/٢).

(١) البخاري رقم ٣٧٧٥، ك فضائل الصحابة.

(٤) البخاري، ك التفسير رقم (٤٧٨٩).

(٣) البخاري، ك فضائل الصحابة رقم ٣٧٦٨.

لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿النور: ٢٦﴾. قال ابن القيم: ومن خصائصها أن الله سبحانه وتعالى يراها عما رماها به أهل الإفك، وأنزل في عذرها وبرائها وحياً يتلى في محارب المسلمين وصلواتهم إلى يوم القيامة، وشهد لها بأنها من الطيبات، ووعدا المغفرة والرزق الكريم. وأخبر سبحانه وتعالى أن ما قيل فيها من الإفك كان خيراً لها، ولم يكن ذلك الذي قيل فيها شراً لها ولا خافضاً من شأنها، بل رفعها الله بذلك وأعلى قدرها وأعظم شأنها، وصار لها ذكراً بالطيب والبراءة بين أهل الأرض والسماء، فيا لها من منقبة ما أجلها! وتأمل هذا التشريف والإكرام الناشئ عن فرط تواضعها واستصغار لنفسها حيث قالت: لشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بوحى يُتلى، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ رؤيا يرثني الله بها^(١). فهذه صديقة الأمة وأم المؤمنين وحب رسول الله ﷺ، وهي تعلم أنها بريئة منه مظلومة، وأن قاذفيها ظالمون مفترون عليها، وقد بلغ أذاهم إلى أبيها وإلى رسول الله ﷺ^(٢). قال ابن كثير: ولما تكلم فيها أهل الإفك بالزور والبهتان غار الله فانزل براءتها في عشر آيات من القرآن تُتلى على الزمان. . وقد أجمع العلماء على تكفير من قذفها بعد براءتها^(٣). وأما ما نزل بسببها من الآيات وهي للأمة عامة فأية التيمم وكانت رحمة وتسهيلاً لسائر الأمة، فقد روى البخاري بإسناده إلى عائشة، رضى الله عنها، أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت، فأرسل رسول الله ﷺ ناساً من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء، فلما أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه، فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير: جزاك الله خيراً، فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله لك وللمسلمين فيه خيراً^(٤).

٧- كان رسول الله ﷺ يحرص على أن يمرض في بيتها: فقد كانت وفاته ﷺ بين سحرها ونحرها وفي يومها، وجمع الله بين ريقه وريقها في آخر ساعة من ساعاته في الدنيا، وأول ساعة من الآخرة، ودفن في بيتها^(٥)، فقد روى البخاري بإسناده إلى عائشة، رضى الله عنها، أن رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول: أين أنا غداً؟ حرصاً على بيت عائشة، قالت: فلما كان يومى سكن^(٦)، وعند مسلم عنها أيضاً قالت: إن كان رسول الله ﷺ ليتفقد يقول: «أين أنا اليوم، أين أنا غداً؟» استبطاء ليوم عائشة، قالت: فلما

(١) البخاري رقم (٤١٤١).

(٢) جلاء الأفهام: ص (١٢٤، ١٢٥).

(٣) البداية والنهاية (٩٥/٨)، تفسير القرآن العظيم (٢٦٨/٣).

(٤) البخاري، رقم (٣٣٦).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٨٩/٢)، البداية والنهاية (٩٥/٨).

(٦) البخاري، ك فضائل الصحابة رقم (٣٧٧٤).

كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى^(١)، وروى البخارى أيضاً بإسناده عنها: أن رسول الله ﷺ كان يسأل فى مرضه الذى مات فيه يقول: «أين أنا غداً، أين أنا غداً؟» يريد يوم عائشة، فأذن له أزواجه بأن يكون حيث شاء، فكان فى بيت عائشة حتى مات عندها. قالت عائشة: فمات فى اليوم الذى كان يدور علىّ فيه فى بيتى، فقبضه الله وإن رأسه لبين نحرى وسحرى، وخالط ريقه ريقى، ثم قالت: دخل عبد الرحمن بن أبى بكر ومعه مسواك يستن به، فنظر إليه رسول الله، فقلت له: أعطنى هذا المسواك يا عبد الرحمن، فأعطانيه فقصمته، ثم مضغته، فأعطيته رسول الله ﷺ فاستن به، وهو مستند إلى صدرى. وفى رواية أخرى بزيادة: فجمع الله بين ريقى وريقه فى آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة^(٢).

٨- إخباره ﷺ بأنها من أصحاب الجنة: فقد روى الحاكم بإسناده إلى عائشة، رضى الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله، من أزواجك فى الجنة؟ قال: أما إنك منهن؟ قالت: فخيّل إلىّ أن ذاك أنه لم يتزوج بكراً غيرى^(٣). وروى البخارى بإسناده إلى القاسم بن محمد أن عائشة اشتكت فجاء ابن عباس فقال: يا أم المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله ﷺ، وعلى أبى بكر^(٤). وفى هذا فضيلة عظيمة لعائشة، رضى الله عنها، حيث قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف^(٥).

٩- فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام: ما رواه الشيخان بإسنادهما إلى عبد الله بن عبد الرحمن أنه سمع أنس بن مالك رضى الله عنه يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»^(٦). قال النووى: قال العلماء: معناه: أن الثريد من كل طعام أفضل من المرق، فثريد اللحم أفضل من مرقه بلا ثريد، وثرید ما لا لحم فيه أفضل من مرقه، والمراد بالفضيلة نفعه والتشبع منه وسهولة مساعه، والالتذاذ به وتيسر تناوله، وتمكّن الإنسان من أخذ كفايته منه بسرعة وغير ذلك، فهو أفضل من المرق كله ومن سائر الأطعمة، وفضل عائشة على النساء زائد كزيادة فضل الثريد على غيره من الأطعمة. وليس فى هذا تصريح بتفضيلها على مريم وآسية لاحتمال أن المراد تفضيلها على نساء هذه الأمة^(٧).

(٢) البخارى، رقم (٤٤٥٠، ٤٤٥١).

(١) مسلم، ك الصحابة رقم (٢٤٤٣).

(٣) المستدرک (١٣/٤) صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى

(٤) البخارى، رقم (٣٧٧١).

(٥) فتح البارى، (١٠٨/٧)، العقيدة فى أهل البيت: ص(٩٥). (٦) البخارى، رقم ٣٧٧٠.

(٧) شرح صحيح مسلم (٢٠٨/١٥، ٢٠٩).

هذه بعض الأحاديث التي أشارت إلى فضل السيدة عائشة ومكانتها وسبقها؛ وعلو شأنها في الدين، وعظيم مكانتها، ومع هذا فقد تعرضت السيدة عائشة أم المؤمنين للطعن والتجريح والكذب والافتراء من قبل الشيعة الرافضة ومن تأثر برواياتهم المختلفة، وآثارهم الموضوعية، وجاءوا لآثار صحاح، وأحاديث مسندة صحيحة وأولوها على غير حقيقتها ومرادها، كما فعل ذلك صاحب كتاب «ثم اهتديت» وهو لم يأت بجديد وإنما سار على منهج أسلافه ممن سبقوه من الشيعة الروافض، وطعن في أم المؤمنين عائشة بقول عمار: والله إنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكُم بها ليعلم إياه تطيعون أم هي^(١). وليس في قول عمار هذا ما يطعن به على عائشة -رضى الله عنها- بل فيه أعظم فضيلة لها، وهي أنها زوجة نبينا ﷺ في الدنيا والآخرة، فأى فضل أعظم من هذا؟! وأى شرف أسمى من هذا؟! فإن غاية كل مؤمن رضا الله والجنة، وعائشة -رضى الله عنها- قد تحقّق لها ذلك بشهادة عمار -رضى الله عنه- الذي كان مُخالفاً لها في الرأي في تلك الفتنة، وأنها ستكون في أعلى الدرجات في الجنة بصحبة رسول الله ﷺ^(٢)، وبهذا قد جاء الحديث الصحيح المرفوع للنبي ﷺ، على ما روى الحاكم في المستدرک من حديث عائشة -رضى الله عنها- أن النبي ﷺ قال لها: أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة؟ قالت: بلى والله، قال: فأنت زوجتي في الدنيا والآخرة^(٣). فيكون هذا الحديث من أعظم فضائل عائشة -رضى الله عنها- ولذا أورد البخاري الأثر السابق عن عمار في مناقب عائشة رضي الله عنها^(٤)، وأما قوله في الجزء الأخير من الأثر: ولكن الله ابتلاكُم لتبغوه أو إياها^(٥). فليس بمطعن على أم المؤمنين عائشة -رضى الله عنها- وبيان ذلك من وجوه:

أ- أن قول عمار هذا يمثل رأيه، وعائشة -رضى الله عنها- ترى خلاف ذلك، وأن ما هي عليه هو الحق، وكل منهما صحابي جليل، عظيم القدر في الدين والعلم، فليس قول أحدهما حجة على الآخر^(٦).

ب- أن غاية ما في قول عمار هو مخالفتها أمر الله في تلك الحالة الخاصة، وليس كل مخالف مذموماً حتى تقوم عليه الحجة بالمخالفة ويعلم أنه مخالف، وإلا فهو معذور إن لم يتعمد المخالفة، فقد يكون ناسياً أو متأولاً فلا يؤخذ بذلك.

(١) البخاري، ك فضائل الصحابة رقم (٣٧٧٢). (٢) الانتصار للصحب والال ص: (٤٤٨).

(٣) المستدرک (٤ / ١٠)، الصحيح المسند لمصطفى العدوى: ص (٣٥٦).

(٤)، (٥) البخاري رقم (٣٧٧٢).

(٦) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٤٨).

ج- أن عماراً -رضي الله عنه- ما قصد بذلك ذم عائشة ولا انتقاصها، وإنما أراد أن يبين خطأها في الاجتهاد نصحاً للأمة، وهو مع هذا يعرف لأم المؤمنين قدرها وفضلها^(١)، وقد جاء في بعض روايات هذا الأثر عن عمار أن عماراً سمع رجلاً يسب عائشة، فقال: اسكت مقبوحاً منبوذاً، والله إنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ولكن الله ابتلاكم بها ليعلم أتطيعوه أو إياها^(٢). وأما قول الشيعة الروافض؛ أن النبي ﷺ قام خطيباً، فأشار نحو مساكن عائشة فقال: ههنا الفتنة من حيث يطلع قرن الشيطان، وطعنهم على عائشة -رضي الله عنها- بذلك وزعمهم أن الرسول ﷺ أراد أن الفتنة تخرج من بيتها. فهذا الكلام فيه تضليل وقلب للحقائق، وتدليس على من لا علم عنده من العامة، وذلك بتفسيره قول الراوى: فأشار (نحو مسكن عائشة) على أن الإشارة كانت لبيت عائشة وأنها سبب الفتنة، والحديث لا يدل على هذا بأى وجه من الوجوه، وهذه العبارة لا تحتل هذا الفهم عند من له أدنى معرفة بمقاصد الكلام، فإن الراوى قال: أشار نحو مساكن عائشة، ولم يقل: إلى جهة مساكن عائشة، والفرق بين التعبيرين واضح وجلى، وهذه الرواية التي ذكرها أخرجه البخارى في كتاب فرض الخمس^(٣)، وهذا الحديث قد جاء مخرجاً في كتب السنة من الصحيحين وغيرهما من عدة طرق وبأكثر من لفظ، وجاء النص فيها على البلاد المشار إليها بما يدحض دعوى الشيعة الروافض، ويغنى عن التكلف فى الرد عليهم بأى شئ آخر، وها هي ذى بعض روايات الحديث من عدة طرق عن ابن عمر -رضي الله عنهما-، فعن ليث عن نافع عن ابن عمر -رضي الله عنهما- أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول: «ألا إن الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٤)، وعن عبيد ابن عمر قال: حدثني نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قام عند باب حفصة فقال بيده نحو المشرق: «الفتنة من حيث يطلع قرن»^(٥) الشيطان قالها مرتين أو ثلاثاً، وعن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال وهو مستقبل المشرق: «ها إن الفتنة ههنا، ها إن الفتنة ههنا، ها إن الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٦). وفى هذا الروايات تحديد صريح للجهة المشار إليها وهى جهة المشرق، وفيها تفسير للمقصود بالإشارة فى الرواية التى ذكرها الشيعة الروافض^(٧)، كما جاء فى بعض الروايات الأخرى للحديث تحديد البلاد المشار إليها، فعن نافع عن ابن عمر قال: ذكر النبي ﷺ فقال: «اللهم بارك لنا فى شامنا،

(١) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٥٠، ٤٥١).

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٨).

(٣) البخارى رقم (٣١٠٤).

(٤) البخارى رقم (٧٠٩٣)، مسلم رقم (٢٩٠٥).

(٥)، (٦) مسلم، ك. الفتن (٤/ ٢٢٢٩).

(٧) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٥٣).

اللهم بارك لنا في يمتنا، قالوا: يا رسول الله وفي نجدنا^(١)، فأظنه قال في الثالثة: هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان^(٢).

وعن سالم بن عبد الله بن عمر أنه قال: يا أهل العراق، ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة، سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول: سمعت رسول الله يقول: إن الفتنة تخرج من ههنا وأومأ بيده نحو المشرق، من حيث يطلع قرن الشيطان^(٣). وفي بعض الروايات جاء ذكر بعض من يقطن تلك البلاد من القبائل ووصف حال أهلها، فعن أبي مسعود قال: أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال: «ألا إن الإيمان ههنا، وإن القسوة وغلظ القلب في الفدادين^(٤)، وعند أصول أذناب الإبل، حيث يطلع قرن الشيطان في ربيعة ومضر^(٥). فدللت هذه الروايات دلالة قطعية على بيان مراد النبي ﷺ من قوله: الفتنة (ههنا) وأن المقصود بذلك بلاد المشرق، حيث جاءت الروايات مصرحة بهذا، كما جاء في بعضها وصف أهل تلك البلاد وتعيين بعض قبائلها، مما يظهر به بطلان ما ادعى الشيعة الروافض من أن الإشارة كانت إلى بيت عائشة، فإن هذا قول باطل، ورأى ساقط، لم يفهمه أحد وما قال به سوى الشيعة الروافض^(٦).

١٠ - المفاضلة بين عائشة وخديجة وفاطمة رضي الله عنهن: قال ابن تيمية: وأفضل نساء هذه الأمة خديجة وعائشة وفاطمة، وفي تفضيل بعضهن على بعض نزاع^(٧). وسئل ابن تيمية عن خديجة وعائشة أمي المؤمنين أيهما أفضل؟ فأجاب: بأن سبق خديجة وتأثيرها في أول الإسلام ونصرها وقيامها في الدين لم تشاركها فيه عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين، وتأثير عائشة في آخر الإسلام وحمل الدين وتبليغه إلى الأمة وإدراكها من العلم ما لم تشاركها فيه خديجة ولا غيرها مما تميزت به عن غيرها^(٨)، وقال ابن حجر: وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة^(٩)، وقال في شرح حديث أبي هريرة أن جبريل أتى النبي ﷺ وأمره أن يقرئ خديجة السلام من ربها وفيه قال السهيلي: استدلل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه، وخديجة أبلغها السلام من ربها، وزعم ابن العربي أنه

(١) نجد من جهة المشرق، ومن كان بالمدينة كان نمجه بادية العراق.

(٢) البخاري رقم (٧٠٩٥). (٣) مسلم، ك الفتنة من المشرق (٤/٢٢٢٩).

(٤) الفدادون: الذين تعلق أصواتهم في حروثهم ومواشيهم.

(٥) البخاري رقم (٣٣٠٢)، الانتصار للصحب والآل ص (٤٥٥).

(٦) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٥٥). (٧) مجموع الفتاوى (٤/٣٩٤).

(٨) المصدر نفسه (٤/٣٩٣). (٩) فتح الباري (٧/١٠٩).

لاخلاف في أن خديجة أفضل من عائشة، ورد بأن الخلاف ثابت قديماً، وإن كان الراجح أفضلية خديجة بهذا وبما تقدم^(١). وعند التحقيق والنظر في النصوص الواردة في تفضيل كل واحدة منهن -رضى الله عنهن- نجد أنها تدل على أفضلية خديجة وفاطمة ثم عائشة رضي الله عنهن، وذلك لقوله ﷺ: «لقد فضلت خديجة على نساء أمتي»^(٢)، وقال ﷺ: «أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية»^(٣)، قال ابن حجر: وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل^(٤)، وقال ﷺ: «حسبك من نساء العالمين: مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون»^(٥). وهذا نص في أن خديجة رضي الله عنها أفضل نساء الأمة، ثم إن اللفظ الوارد في تفضيل فاطمة رضي الله عنها وهو قوله ﷺ: «يا فاطمة ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة؟»^(٦). وفي لفظ: «سيدة نساء أهل الجنة»^(٧)، فهو صريح لا لبس فيه ولا يحتمل التأويل، وهو نص في أنها أفضل نساء الأمة وسيدة نساء أهل الجنة، وقد شاركت أمها في هذا التفضيل فهي وأمها أفضل نساء أهل الجنة، وهي وأمها أفضل نساء الأمة، بهذا وردت النصوص^(٨)، وأما ما ورد في تفضيل عائشة، رضي الله عنها، في قوله ﷺ: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد علي سائر الطعام» فهو لفظ لا يستلزم الأفضلية المطلقة كما قال ابن حجر^(٩): وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة، رضي الله عنها، على غيرها، لأن فضل الثريد على غيره من الطعام إنما هو لما فيه من تيسير المثونة وسهولة الإساعة، وكان أجل طعمتهم يومئذ، وكل هذه الخصال لا تستلزم ثبوت الأفضلية له من كل وجهة، فقد يكون مفضولاً بالنسبة لغيره من جهات أخرى^(١٠). فالحديث إذاً دال على أفضلية عائشة، رضي الله عنها، على سائر نساء هذه الأمة ما عدا خديجة وفاطمة، رضي الله عنهما، لورود الدليل على ذلك مما قيد تلك الأفضلية لعائشة، رضي الله عنها^(١١)، وأما ما ورد من حديث عمرو بن العاص لما سأل النبي ﷺ: أي النساء أحب إليك؟ فقال ﷺ: عائشة^(١٢). فقد أشار ابن حبان إلى أنه

(١) فتح الباري (١٣٩/٧). (٢) فتح الباري (١٣٥/٧)، مجمع الزوائد (٢٢٣/٩).

(٣) الإحسان لابن حبان (٧٣/٩)، صحيح الجامع للألباني (٣٧١/١).

(٤) فتح الباري (١٣٥/٧).

(٥) فضائل الصحابة (٧٥٥/٢) رقم (١٣٢٥) وصححه الألباني في تخريج المشكاة (١٧٤٥/٣).

(٦) البخاري رقم (٦٢٨٥). (٧) فتح الباري (١٠٥/٧).

(٨) العقيدة في أهل البيت: ص (٩٧). (٩) فتح الباري (١٠٧/٧).

(١٠) المصدر نفسه (٤٤٧/٦). (١١) العقيدة في أهل البيت: ص (٩٧).

(١٢) البخاري رقم (٤٣٥٨).

مقيد في نسائه ﷺ إذ عقد عنواناً في صحيحه فقال: ذكر خبر وهم في تأويله من لم يحكم صناعة الحديث، وساق تحته حديث عمرو بلفظ: قلت: يا رسول الله أى الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، فقلت: إني لست أعنى النساء وإنما أعنى الرجال، فقال: أبو بكر أو قال: أبوها. ثم قال ابن حبان: أذكر الخبر الدال على أن مخرج السؤال كان عن أهله دون سائر النساء من فاطمة وغيرها، وأخرج بسنده عن أنس قال: سئل رسول الله ﷺ: من أحب الناس إليك؟ قال: عائشة قيل له: ليس عن أهلِكَ نسألك، قال: فأبوها^(١). وبهذا يتبين أن عائشة، تلى خديجة وفاطمة في الفضل، رضى الله عنها. إذاً فكل ما ورد من دليل على عموم تفضيلها رضى الله عنها مقيد بالنص الوارد في خديجة وفاطمة، رضى الله عنهما، ولا ينكر أن لعائشة، رضى الله عنها، من الفضائل كالعلم مثلاً ما تختص به عن خديجة وفاطمة رضى الله عنهن، إلا أنه لا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق^(٢)، وعلى كل حال فليس فضل إحداهن على الأخرى بمطعن على المفضولة، بل في هذا أكبر دليل على علو مكانة هؤلاء النساء الثلاث فاطمة وخديجة وعائشة رضى الله عنهن؛ حيث إن الخلاف لم يخرج عنهن في أنهن أفضل نساء الأمة، فما الذى يضر أم المؤمنين عائشة لو كانت ثالثة نساء الأمة في الفضل؟! وهل هذا مدعاة لاحترامها وتقديرها أم للنيل منها والظعن فيها، كما يفعل الشيعة الروافض^(٣)؟

* هل استباحَت السيدة عائشة أم المؤمنين قتال المسلمين في معركة الجمل؟: قد تقدم أنها ما خرجت لذلك وما أرادت القتال، وقد نقل الزهرى عنها أنها قالت بعد موقعة الجمل: إنما أريد أن يحجز بين الناس مكاتى، ولم أحسب أن يكون بين الناس قتال، ولو علمت ذلك لم أقف ذلك الموقف أبداً^(٤). وهذا القول بأن السيدة عائشة استباحَت قتال المسلمين باطل لا يثبت أمام الروايات الصحيحة التى بينت أن عائشة ما خرجت إلا للإصلاح كما مر معنا، وإنما هذه الأقوال من الروايات التى وضعتها الشيعة الروافض، والتى شوهت تاريخ صدر الإسلام، وجعلت مما حدث بين على وطلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم حرباً أهلية، وتأثر بعض الباحثين بتلك الروايات حتى قال بعضهم: وأسرت عائشة، ويصورون المسألة

(١) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (١١/٩).

(٢) فتح البارى (١٠٨/٧)، العقيدة فى أهل البيت: ص (٩٨).

(٣) الانتصار للصحب والآل: ص (٤٦١). (٤) المغازى للزهرى: ص (١٥٤).

كحرب أهلية مخطط لها، وهو قول طبيعي من باحثين لا يستقون معلوماتهم في هذا الشأن إلا من الروايات المقدوحة، ومن المصادر غير الموثوق بها مثل الإمامة والسياسة، والأغاني، ومروج الذهب، وتاريخ يعقوبي، بل وتاريخ التمدن الإسلامي لجورجي زيدان^(١).

* هل يصح هذا الحديث: تقاتلين عليًا وأنت له ظالمة؟ إنه لا يعرف في شيء من كتب العلم المعتمدة، ولا له إسناد معروف، وهو بالموضوعات المكذوبة أشبه منه بالأحاديث الصحيحة، بل هو كذب قطعًا، فإن عائشة لم تقاتل، ولم تخرج لقتال، وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين الناس. لا قاتلت ولا أمرت بقتال، هكذا ذكر غير واحد من أهل المعرفة بالأخبار^(٢).

* أمير المؤمنين على رضي الله عنه يرد عائشة إلى مأمئها معززة مكرمة: جهز أمير المؤمنين على عائشة بكل شيء ينبغي لها من مركب وزاد ومتاع، وأخرج معها من نجا ممن خرج معها إلا من أحب المقام، واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات وقال: تجهز يا محمد «ابن الحنفية»، فبلغها، فلما كان اليوم الذي ترتحل فيه جاءها حتى وقف لها، وحضر الناس، فخرجت على الناس، وودعوها وودعتهم وقالت: يا بني، تعتب بعضنا على بعض استبطاء واستزادة، فلا يعتدين أحد منكم على أحد بشيء بلغه من ذلك، إنه والله ما كان بيني وبين على في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها، وإنه عندى على معتبى من الأخيار. وقال على: يا أيها الناس، صدقت والله وبرت، ما كان بيني وبينها إلا ذلك، وإنها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة. وخرجت يوم السبت لغرة رجب سنة ست وثلاثين، وشيعها على أميالاً وسرح بنيه معها^(٣) يومًا. وبذلك المعاملة الكريمة من أمير المؤمنين على رضي الله عنه نراه قد اتبع ما أوصاه به نبي الأمة ﷺ عندما قال له: «إنه سيكون بينك وبين عائشة أمر. قال: أنا يا رسول الله؟ قال: نعم. قال: أنا؟ قال: نعم. قلت: فأنا أشقاهم يا رسول الله. قال: لا، ولكن إذا كان ذلك فارددها إلى مأمئها»^(٤). وقد خالف الصواب من ظن أن خروج أم المؤمنين إلى البصرة كان لشيء في نفسها من على رضي الله عنه لموقفه منها في حديث الإفك حين رماها المنافقون بالفاحشة فاستشاره النبي ﷺ في فراقها. فقال: يا رسول الله، لم يضيئ الله عليك، والنساء سواها كثير، وإن تسأل

(١) انظر: دراسة وتحليل للعهد النبوى الأصيل، محمد جميل، الحزبية السياسية، رياض عيسى، الحريم

السياسى، النبى والنساء، الدولة العربية فلهاوزن، نقلا عن دور المرأة الساسى، ص (٤٤٢).

(٢) منهاج السنة (١٨٥/٢).

(٣) تاريخ الطبرى (٥٨١/٥).

(٤) مستد أحمد (٣٩٣/٦) إسناده حسن.

الجارية تصدقك^(١). وهذا الكلام الذي قاله علي إنما حمّله عليه ترجيح جانب النبي ﷺ ، لما رأي عنده من القلق والغم بسبب القول الذي قيل ، وكان شديد الغيرة ، فرأى على أنه إذا فارقها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها ، فيمكن رجعتها ، ويستفاد منه ارتكاب أخف الضررين لذهاب أشدهما^(٢). قال النووي: رأى على أن ذلك هو المصلحة في حق النبي ﷺ ، واعتقد ذلك لما رأى من انزعاجه ، فبذل جهده في النصيحة ، لإرادة راحة خاطره ﷺ^(٣). وعلى رضى الله عنه لم ينل عائشة رضى الله عنها بأذى كلمة يفهم منها أنه قد عرض بأخلاقها أو تناولها بسوء ، فإنه على الرغم من قوله للنبي ﷺ : لم يضيق الله عليك^(٤) ، إلا أنه عاد فقال لرسول الله ﷺ ناصحاً: وسل الجارية تصدقك^(٥). فهو قد دعاه إلى التحرى أولاً قبل أن يفارقها ، أي أنه قد رجع عن نصيحته الأولى بالمفارقة إلى نصيحة أخرى بسؤال الجارية ، وتحرى الحقيقة^(٦) ، وقد سأل رسول الله ﷺ الجارية التي كانت أكثر التصاقاً بعائشة ، فأكدت أنها ما علمت من أمر عائشة إلا خيراً ، وقد خرج رسول الله ﷺ من يومه الذي سأل فيه الجارية ، واستعذر من عبد الله بن أبي قائللاً: يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل بلغني أذاه في أهل بيتي ، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً^(٧). لقد كانت نصيحة على في صالح عائشة ، فقد ازداد ﷺ قناعة بما علم من خير في أهله^(٨). ولم يكن موقف على في حادثة الإفك هو الذي جعل عائشة تغضب منه رضى الله عنه لأجله ، أو تحقد الحقد الذي يجعلها تتهمه زوراً بقتل عثمان ، وتخرج عليه مؤلبة الأعداد الهائلة من المسلمين ، كما زعم كثير من الباحثين عن تورط في روايات الشيعة الرافضة التي لفقوها ووضعوها.

* ندمهم على ما حصل منهم: قال ابن تيمية: .. وهكذا عامة السابقين ، ندموا على ما دخلوا فيه من القتال ، فندم طلحة والزبير وعلى وغيرهم ، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في القتال ، ولكن وقع الاقتال بغير اختيارهم^(٩).

١- فأمير المؤمنين على ورد عنه عندما نظر وقد أخذت السيوف مأخذها من الرجال ، أنه قال: لوددت أني مت قبل هذا بعشرين سنة^(١٠).

(١) البخارى رقم (٤٧٨٦).

(٢) دور المرأة السياسى: ص (٤٦٢).

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم (٥/٦٣٤).

(٤) (٥) البخارى رقم (٤٧٨٦).

(٦) دور المرأة السياسى: ص (٤٦٢).

(٧) البخارى رقم (٤٧٨٦).

(٨) دور المرأة السياسى: ص (٤٦٢).

(٩) المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال ، ص (٢٢٢).

(١٠) الفتن لعنيم بن حماد (١/٨٠).

ب- وروى نعيم بن حماد، بسنده إلى الحسن بن علي، أنه قال لسليمان بن صرد: لقد رأيت علياً حين اشتد القتال وهو يلوذ بي، ويقول: يا حسن، لوددت أني مت قبل هذا بعشرين سنة^(١).

ج- وعن الحسن بن علي قال: أراد أمير المؤمنين علي أمراً، فتابعته الأمور، فلم يجد منزعاً^(٢).

د- وعن سليمان بن صرد، عن الحسن بن علي أنه سمع علياً يقول -حين نظر إلى السيوف قد أخذت القوم-: يا حسن أكل هذا فينا؟ ليتني مت قبل هذا بعشرين أو أربعين سنة^(٣).

هـ- وأما عائشة: فقد ورد عنها أنها كانت تقول حين تذكر وقعة الجمل: وددت أني كنت جلست كما جلس أصحابي، وكان أحب إليّ أن أكون ولدت من رسول الله ﷺ بضعة عشر، كلهم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، ومثل عبد الله بن الزبير^(٤).
و- وكانت إذا قرأت قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب: ٣٣] تبكي حتى تبل خمارها^(٥).

ز- قالت عائشة: وددت أن لو كان لي عشرون ولداً من رسول الله ﷺ وكلهم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وأنني ثكلتهم، ولم يكن ما كان مني يوم الجمل^(٦).

ح- قال ابن تيمية: فإن عائشة لم تقاتل، ولم تخرج لقتال، وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين، وظننت أن خروجها مصلحة للمسلمين، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى، فكانت إذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبل خمارها، وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال، فندم طلحة والزبير وعلي وغيرهم، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في القتال، ولكن وقع الاقتال بغير اختيارهم^(٧).

(١) الفتن لنعيم بن حماد (٨٠/١).

(٢) المصدر نفسه (٨١/١).

(٣) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص (٢١٧).

(٤) الفتن، نعيم بن حماد (٨١/١).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٧٧/٢)، الطبقات (٨١/٨).

(٦) التمهيد للباقلاني: ص (٢٣٢)، عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي كان من نبل الرجال وهو من أشرف بني مخزوم، توفي قبل معاوية.

(٧) المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض: ص (٢٢٢، ٢٢٣).

ط- قال الذهبي: ولا ريب أن عائشة ندمت ندمه كلية على مسيرها إلى البصرة، وحضورها يوم الجمل، وما ظنّت أن الأمر يبلغ ما بلغ^(١).

ثامناً: سيرة الزبير بن العوام واستشهاده:

هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب القرشي الأسدي^(٢)، ويجتمع مع النبي ﷺ في قصي، وهو حوارى رسول الله وابن عمته، أمه صفية بنت عبد المطلب، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد أصحاب الشورى^(٣)، أسلم وهو حدث وله ست عشرة سنة^(٤)، ولم يتخلف عن غزوة غزاها رسول الله^(٥)، وقد تعرض بعد إسلامه للتعذيب، فقد روى أن عم الزبير كان يعلقه في حصير ويدخن عليه النار وهو يقول: ارجع إلى الكفر، فيقول الزبير: لا أكفر أبداً^(٦).

١- أول من سلّ سيفه في سبيل الله: عن سعيد بن المسيب، قال: أول من سلّ سيفه في ذات الله الزبير بن العوام، وبينما الزبير بن العوام قاتل إذ سمع نغمة: أن رسول الله قُتل، فخرج من البيت متجرداً السيف صلتاً، فلقى رسول الله ﷺ كَفَّةً كَفَّةً^(٧)، فقال: «ما شأنك يا زبير؟» قال: سمعت أنك قُلت، قال: «فما كنت صانعاً؟» قال: أردت والله أن أستعرض أهل مكة، قال: فدعا له النبي ﷺ بخير. قال سعيد: أرجو أن لا تضيع له عند الله عز وجل دعوة النبي ﷺ^(٨).

٢- هجرته للحبشة: ولما اشتد إيذاء قريش لرسول الله ﷺ ولأصحابه وأشار عليهم بالهجرة إلى الحبشة ليكونوا في جوار «النجاشي» ذلك الملك العادل، فكانوا عنده بخير دار مع خير جار، وظلوا على تلك الحال من الأمن والاستقرار إلى أن نزل رجل من الحبشة لينازع النجاشي في الملك، فحزن المسلمون لذلك حزناً شديداً وخافوا أن يظهر ذلك الرجل، وهو لا يعرف حق الصحابة الأبطال ولا يعرف قدرهم، وهنا أراد الصحابة -رضى الله عنهم- أن يعرفوا أخبار الصراع الدائر بين النجاشي وبين هذا الرجل على الجانب الآخر

(١) سير أعلام النبلاء (٢/١٧٧).

(٢) الطبقات الكبرى (٣/١٠٠)، الإصابة (١/٥٢٦-٥٢٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤١/١).

(٤) سير السلف (١/٢٢٦) الرواية مرسلّة.

(٥) الطبراني في الكبير (١/١٢٢).

(٦) كفة كفة: أى مواجهة كان كل واحد منهما قد كف صاحبه عن مجاوزته إلى غيره.

(٧) فضائل الصحابة (٢/٩١٤) رقم ١٢٦٠ إسناده ضعيف حسن لغیره.

من النيل^(١)، قالت أم سلمة -رضي الله عنها-: فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: من رجل يخرج حتى يحضر وقعة القوم ثم يأتينا بالخبر؟ قالت: فقال الزبير بن العوام: أنا. قالوا: فأنت؟ وكان من أحدث القوم سنًا. قالت: فنفضوا له قربة فجعلها في صدره، ثم سبح عليها حتى خرج إلى ناحية النيل التي بها ملُتقى القوم، ثم انطلق حتى حضرهم. قالت: فدَعَوْنَا الله تعالى للنجاشي بالظهور على عدوه، والتمكين له في بلاده، قالت: فوالله إنا لَعَلَى ذلك متوقعون لما هو كائن، إذ طلع الزبير وهو يسعى، فلمع ثوبه وهو يقول: أَلَا أَبْشِرُوا، فقد ظفر النجاشي، وأهلك الله عدوه ومكن له في بلاده.^(٢) وبعد رجوع الزبير من الحبشة إلى مكة قام في كنف الحبيب المصطفى رسول الله ﷺ، يتلقى منه مبادئ الإسلام وأوامره ونواهيه، وعندما هاجر رسول الله للمدينة كان الزبير ضمن المهاجرين إليها.

٣- في غزوة بدر: كان الزبير رضي الله عنه فارسًا مقدمًا، وبطلاً مغوارًا، لم يتخلف عن مشهد واحد من المشاهد، تراه في كل غزوة وفي كل معركة، فقد اتصف بالشجاعة الخارقة، والبطولة النادرة، والإخلاص الكامل، والتفاني لإعلاء كلمة الحق^(٣)، ولقد بذل الزبير، رضي الله عنه، الكثير في سبيل الله، وجعل نفسه وماله وقفًا لله -عز وجل- فأكرمه الله ورفعته في الدنيا والآخرة، فقد كانت عليه عمامة صفراء معتجراً بها يوم بدر، فعن عروة أنه قال: كانت على الزبير يوم بدر عمامة صفراء فتزل جبريل على سيماء الزبير^(٤). فيالها من منقبة لا توازيها الدنيا بما فيها، وفيه يقول عامر بن صالح بن عبد الله بن الزبير:

جَدَى ابنِ عَمَّةٍ أَحْمَدُ وَوَزِيرُهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَفَارِسُ الشُّقْرَاءِ
وَعِدَاةُ بَدْرٍ كَانَ أَوَّلَ فَارِسٍ شَهِدَ الْوَغَى فِي الْأَمَةِ الصُّفْرَاءِ
نَزَلَتْ بِسَيْمَاهِ الْمَلَائِكُ نُصْرَةً بِالْحَوْضِ يَوْمَ تَأَلَّبَ الْأَعْدَاءُ^(٥)

وعن الزبير قال: لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو ومدجج لا يرى منه إلا عيناه، وهو يكنى أبا ذات الكرش، فقال: أنا أبو ذات الكرش، فحملت عليه قطعته في

(١) السيرة لابن هشام (٢٧٩/١)، أصحاب الرسول (٢٧٤/١).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٢٧٩/١).

(٣) أهل الشورى الستة، رياض العبد الله: ص (٦٧).

(٤) الطبراني في الكبير رقم ٢٣٠ مرسل صحيح الإسناد، سير أعلام النبلاء (٤٦/١).

(٥) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين: ص (٥٠١).

عينه فمات، قال الزبير: لقد وضعت رجلى عليه ثم تغطأت فكان الجهد أن نزعها وقد انثنى طرفاها. فسأله إياها رسول الله ﷺ فأعطاه، فلما قبض رسول الله ﷺ أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه إياها، فلما قبض أبو بكر سأله إياها عمر فأعطاه إياها، فلما قُتل عثمان وقعت عند آل على، فطلبها عبد الله بن الزبير، فكانت عنده حتى قتل^(١).

هذا الخبر يصور لنا دقة الزبير بن العوام فى إصابة الهدف، حيث استطاع أن يضع الحربة فى عين ذلك الرجل مع ضيق ذلك المكان، وكونه قد وزع طاقته بين الهجوم والدفاع، فلقد كانت إصابة ذلك الرجل بعيدة جداً لكونه حى جسمه بالحديد الواقى، لكن الزبير استطاع إصابة إحدى عينيه، فكانت بها نهايته، ولقد كانت الإصابة شديدة العمق مما يدل على قوة الزبير الجسدية، إضافة إلى دقته ومهارته فى إصابة الهدف^(٢). وقد كان يوم بدر مع رسول الله ﷺ فارسان: الزبير على فرس على الميمنة والمقداد بن الأسود على فرس على الميسرة^(٣).

٤- فى غزوة أحد: قال الزبير رضى الله عنه: جمع لى النبى ﷺ أبويه يوم أحد^(٤)، وهذا دليل على قتاله وبأسه فى تلك المعركة، فقد اتصف رضى الله عنه بالثبات والعزيمة وحب الشهادة فى سبيل الله تعالى، وقد وصف لنا رضى الله عنه ما فعله أبو دجانة الأنصارى فى تلك الغزوة، فعندما التحم الجيشان واشتد القتال، وشرع رسول الله ﷺ يشحذ همم أصحابه، ويعمل على رفع معنوياته وأخذ سيقاً وقال: من يأخذ منى هذا؟ فبسطوا أيديهم، كل إنسان منهم يقول: أنا أنا - وكان من ضمنهم الزبير - قال: فمن يأخذه بحقه؟ فأحجم القوم، فقال سماك بن خرشة أبو دجانة: وما حقه يا رسول الله؟ قال: أن تضرب به العدو حتى ينحنى. قال: أنا آخذه بحقه. فدفعه إليه وكان رجلاً شجاعاً يختال عند الحرب - أى يمشى مشية المتكبر - وحين رآه رسول الله ﷺ يتبخر بين الصفين قال: إنها لمشية يبغيها الله إلا فى هذا الموطن^(٥). ووصف الزبير بن العوام ما فعله أبو دجانة يوم أحد فقال: وجدت فى نفسى حين سألت رسول الله ﷺ السيف فمنعني وأعطاء أبا دجانة وتركنى، والله لأنظرن ما يصنع، فاتبعته فأخرج عصابة له حمراء فعصب بها رأسه، فقالت الأنصار: أخرج أبو دجانة عصابة الموت - وهكذا كانت تقول له إذا تعصب - فخرج وهو يقول:

(٢) التاريخ الإسلامى (٤/١٦٣).

(١) صحيح البخارى، ك المغازى رقم (٣٩٩٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٦/١) والرواية مرسلة.

(٤) فضائل الصحابة (٩١٨/٢) رقم (١٢٦٧) إسناده صحيح. (٥) مسلم، ك فضائل الصحابة رقم ٢٤٧٠.

أنا الذى عاهدنى خليلى ونحن بالسفح لدى النخيل
أن لا أقوم الدهر فى الكيول^(١) أضرب بسيف الله والرسول^(٢)
فجعل لا يلقى أحداً إلا قتله، وكان من المشركين رجل لا يدع جريحاً إلا ذفف^(٣)
عليه، فجعل كل منهما يدنو من صاحبه، فدعوت الله أن يجمع بينهما فالتقيا فاختلفا
ضربتني، فضرب المشرك أبا دجانة فاتقاه بدركته فعضت بسيفه وضربه أبو دجانة فقتله، ثم
رأيت قد حمل السيف على مفروق رأس هند بنت عتبة ثم عدل السيف عنها فقلت: الله
ورسوله أعلم^(٤).

قال ابن إسحاق: قال أبو دجانة: رأيت إنساناً يحمس الناس حماساً شديداً فصمدت له
فلما حملت عليه السيف ولول، فإذا امرأة، فأكرمت سيف رسول الله أن أضرب به
امرأة^(٥)، وعن هشام عن أبيه، قالت عائشة: يا ابن أخي كان أبوك -يعنى الزبير وأبا
بكر- من ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرُّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ [آل عمران: ١٧٢].

لما انصرف المشركون من أحد، وأصاب النبي ﷺ وأصحابه ما أصابهم، خاف أن
يرجعوا، فقال: من يتدب لهؤلاء فى آثارهم، حتى يعلموا أن بنا قوة، فانتدب أبو بكر
والزبير فى سبعين، فخرجوا فى آثار المشركين، فسمعوا بهم فانصرفوا، قال تعالى:
﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ﴾ [آل عمران: ١٧٤] لم يلقوا عدواً^(٦)، ولما
استشهد حمزة بن عبد المطلب، رضى الله عنه، فى أحد جاءت أم الزبير صفية بنت عبد
المطلب لتنظر إلى أخيها، وقد مثل به المشركون فجعدوا أنفه وبقروا بطنه، وقطعوا أذنيه
ومذاكيره، فقال رسول الله لابنها الزبير بن العوام: «القها فأرجعها، لا ترى ما بأخيها» فقال
لها: يا أمه، إن رسول الله ﷺ يأمر أن ترجعى، قالت: ولم؟ وقد بلغنى أنه قد مثل
بأخي، وذلك فى الله، فما أرضانا بما كان من ذلك، لأحسبن ولاصبرن، إن شاء الله،
فلما جاء الزبير بن العوام، رضى الله عنه، إلى رسول الله فأخبره بذلك، قال: «خل
سبيلها»، فأتته فنظرت إليه فصلت عليه واسترجعت^(٧)، واستغفرت له^(٨)، وجاء فى رواية
عن عروة قال: أخبرنى أبى الزبير أنه لما كان أحد أقبلت امرأة تسعى، حتى إذا كادت أن

(٢) البداية والنهاية (١٧/٤).

(١) الكيول: مؤخرة الصفوف.

(٤)، (٥) البداية والنهاية (١٨/٤).

(٣) ذفف: أجهز عليه.

(٧) استرجعت: قالت: إنا لله وإنا إليه راجعون.

(٦) البخارى رقم (٤٠٧٧).

(٨) السيرة النبوية لابن هشام (١٠٨/٣).

تشرف على القتلى، قال: فكره النبي ﷺ أن تراه، فقال: «المرأة المرأة». قال الزبير: فتوسمت أنها أمى صفية، قال: فخرجت أسعى إليها، فأدركتها قبل أن تنتهي إلى القتلى، قال: فللدمت في صدري، وكانت امرأة جلدة، قالت: إليك، لا أرض لك. قال: فقلت: إن رسول الله ﷺ عزم عليك. قال: فوقفت، وأخرجت ثوبين معها، فقالت: هذان ثوبان جئت بهما لأخي حمزة، فإذا إلى جانبه رجل من الأنصار قتيل، وقد فعل به كما فعل بحمزة، قال: فوجدنا غضاضة وحياء أن نكفن حمزة في ثوبين، والأنصارى لا كفن له، فقلنا: لحمزة ثوب، والأنصارى ثوب، فقدرناهما فكان أحدهما أكبر من الآخر، فأقرعنا بينهما، فكفنا كل واحد منهما في الثوب الذي طار له^(١).

٥- في غزوة الخندق: (لكل نبي حوارى وحوارى الزبير)^(٢): قال رسول الله ﷺ يوم الخندق: من يأتينا بخبر بنى قريظة؟ فقال الزبير: أنا، فذهب على فرس، فجاء بخبرهم. ثم قال الثانية، فقال الزبير: أنا، فذهب، ثم الثالثة، فقال النبي ﷺ: «لكل نبي حوارى، وحوارى الزبير»^(٣)، ومعنى قوله ﷺ: وحوارى الزبير: أى: خاصتى من أصحابى وناصري، ومنه الحواريون أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام، أى خلصاؤه وأنصاره، فالحوارى هو الناصر المخلص، فالحديث اشتمل على هذه المنقبة العظيمة التي تميز بها الزبير، رضى الله عنه، ولذلك سمع عبد الله بن عمر، رضى الله عنهما، رجلاً يقول: أنا ابن الحوارى، فقال: إن كنت من ولد الزبير وإلا فلا^(٤). وجاء في عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعيني: فإن قلت: الصحابة كلهم أنصار رسول الله عليه الصلاة والسلام خلصاء فما وجه التخصيص به؟ قلنا: هذا قاله حين قال يوم الأحزاب: من يأتيني بخبر القوم؟ قال الزبير: أنا، قال: من يأتيني بخبر القوم؟ فقال: أنا، وهكذا مرة ثالثة ولا شك أنه في ذلك الوقت نصر نصرة زائدة على غيره^(٥). وقد فداه رسول الله ﷺ يوم الأحزاب بأبيه وأمه؛ فعن عبد الله بن الزبير قال: كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبى سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بنى قريظة مرتين أو ثلاثاً فلما رجعت قلت: يا أبت رأيتك تختلف، قال: وهل رأيتنى يا بنى؟ قلت: نعم، قال: كان رسول الله ﷺ قال: من يأتي بنى قريظة فيأتيني بخبرهم؟ فانطلقت فلما رجعت جمع لى رسول الله ﷺ أبويه فقال: فذاك أبى وأمى^(٦). وهذا الحديث فيه منقبة ظاهرة للزبير، رضى

(١)، (٢)، (٣) مسلم رقم (٢٤١٤)

(١) مسند أحمد (٣/٣٤) الموسوعة الحديثية إسناده حسن.

(٥) عمدة القارى (١٩/٢٢٣٩).

(٤) مصنف ابن أبى شيبة رقم (١٢٢١٩)، صحيح..

(٦) البخارى رقم (٣٧٢٠).

الله عنه، حيث فداءه رسول الله ﷺ بأبويه، وفي هذه التقدمة تعظيم لقدره واعتداد بعمله، واعتبار بأمره، وذلك لأن الإنسان لا يفدى إلا من يعظمه، فيبذل نفسه أو أعز أهله له^(١). لقد نال الزبير في غزوة الخندق وساماً خالداً باقياً على مر السنين (لكل نبي حوارى وحوارى الزبير)^(٢). لقد وصف النبي ﷺ الزبير بالحوارى، وهو وصف عميق الدلالة واسع المفاهيم، والدارس لهذه المعانى يدرك أبعاد كلمة الحوارى، ويتبين معالمها ويعرف أسرارها وأغوارها، وأكثر من يحتاج إلى العناية بهذه المفاهيم هم العلماء والدعاة والمربون، لأن الدعوة الإسلامية تحتاج إلى إعداد الحواريين ليقدموا نماذج حية فى الأسوة والقُدوة، لأن القُدوة العملية أقوى وأشد تأثيراً فى نشر المبادئ والأفكار، لأنها تجسيد وتطبيق عملى لها، يسهل مشاهدتها والتأثر والافتداء بها، ولأن الحواريين يأخذون بسنة الرسول ﷺ ويقتدون بأمره^(٣)، كما جاء فى الحديث: «ما من نبي بعثه الله فى أمة قبلى إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره»^(٤). ومن سنن الدعوات أن مسيرتها تمر بالفتن والمحن وتبتلى من أصدقائها وأعدائها، وحرص الرسول ﷺ على إرشاد المسلمين إلى هذه المتغيرات والحوادث فقال: «ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون»^(٥). فما مهمة الحوارى؟ القُدوة الحسنة والإيمان التطبيقى والإخلاص والفداء التى هى أبرز صفات الحواريين، فيكون مثلاً حقيقياً لورثة الأنبياء، فيسعى لنشر الحق والخير وهداية الأمة والنهوض بها من كبوتها، ويضحى فى سبيل الله بكل غالٍ ونفيس ليجدد للإسلام شبابه ونضارته، فى الوقت الذى يكون ساقطو الهمة لا هم لهم إلا مصلحتهم الشخصية^(٦). والزبير بن العوام، رضى الله عنه، نموذج فذ فى تجسيد هذه المعانى، فقد تربى فى أحضان الدعوة على يدى النبي ﷺ، وتلقى الجرعات المطلوبة لتحمل أعبائها منذ شبابه الباكر، وموقف الزبير فى غزوة الأحزاب يصور لنا شخصيته ونشأته على الجراءة والنصرة ومحبة للرسول ﷺ، وأثبتت الأيام أنه كان رضى الله عنه رجل المهمات الصعبة، فقد اتصف بالجرأة والإقدام فكُلف بمهمة كشف أسرار العدو، وما حدث مع الزبير يشير إلى مشروعية تقسيم الأعمال وتصنيف الدعاة كل حسب إخلاصه وفدائيته وتضحيته

(١) تحفة الأحوذى (١٠/٢٤٦).

(٢) مسلم رقم (٢٤١٤).

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (٢/٢٦، ٢٧).

(٤) دراسات تربوية للأعظمى: ص (٢٠٦).

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي (٢/٢٦، ٢٧).

(٦) دراسات تربوية فى الأحاديث النبوية: ص (٢٠٧).

ومواهبه وطاقته^(١). هذا وقد شارك الزبير في كل غزوات الرسول ﷺ وكان له مواقف مشرفة، وكان في عهد الراشدين من أعمدة الدولة في فتوحاتها الكبيرة رضى الله عنه.

٦- في غزوة اليرموك: عن عروة أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا للزبير يوم اليرموك: ألا تشدُّ فنشد معك؟ فقال: إني إن شددت كذبتهم. فقالوا: لا نفعل، فحمل عليهم حتى شق صفوفهم، فجاورهم وما معه أحد، ثم رجع مُقبلاً فأخذوا بلجامه فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر. قال عروة: أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير. قال عروة: وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ، وهو ابن عشر سنين فحمله على فرس ووكل به رجلاً^(٢)، قال الذهبي في السير معلقاً: هذه الرقعة هي يوم اليمامة إن شاء الله، فإن عبد الله كان إذ ذاك ابن عشر سنين^(٣)، وذكر ابن كثير أن الواقعة هي «اليرموك» ولا مانع من وقوع ذلك في الموقعتين. فقد قال ابن كثير: وقد كان فيمن شهد «اليرموك» الزبير بن العوام، وهو أفضل من هناك من الصحابة، وكان من فرسان الناس وشجعانهم، فاجتمع إليه جماعة من الأبطال يومئذ، فقالوا: ألا تحمل فنحمل معك؟ فقال: إنكم لا تثبتون. فقالوا: بلى. فحمل وحملوا، فلما واجهوا صفوف الروم أحجموا وأقدم هو، فاخترق صفوف الروم حتى خرج من الجانب الآخر، وعاد إلى أصحابه. ثم جاءوا إليه مرة ثانية ففعل كما فعل في الأولى، وجرح يومئذ جرحين بين كفيه، وفي رواية: جرح^(٤). ويقول ابن كثير مرة أخرى: خرج مع الناس إلى الشام مجاهدًا، فشهد اليرموك، فشرَّفوا بحضوره، وكانت له بها اليد البيضاء والهمة العليا، اخترق جيوش الروم وصفوفهم مرتين، من أولهم إلى آخرهم^(٥).

٧- في فتح مصر: ولما قصد عمرو بن العاص مصر لفتحها كان معه قوات لم تكن كافية لفتحها، فكتب إلى عمر بن الخطاب يستمده ويطلب المدد من الرجال، فاشفق عمر من قلة عدد قوات عمرو، فأرسل الزبير بن العوام في اثني عشر ألفًا، وقيل: أرسل عمر أربعة آلاف رجل، عليهم من الصحابة الكبار: الزبير، والمقداد بن الأسود، وعبادة بن الصامت، ومسلمة بن مخلد، وقال آخرون: خارجة بن حذافة هو الرابع، وكتب إليه: إني أمددتك بأربعة آلاف، على كل ألف منهم رجل مقام ألف. وكان الزبير على رأس هؤلاء

(٢) البخارى رقم (٣٩٧٥).

(٤) البداية والنهاية (١/٦٣).

(١) دراسات تربوية: ص(٢٠٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (١/٦٣).

(٥) المصدر نفسه (٧/٢٦٠).

الرجال^(١)، وحين قدم الزبير على عمرو، وجده محاصراً حصن بابلون فلم يلبث الزبير أن ركب حصانه وطاف بالخندق المحيط بالحصن، ثم فرق الرجال حول الخندق، وطال الحصار حتى بلغت مدته سبعة أشهر، فقبل للزبير: إن بها الطاعون. فقال: إنا جئنا للطعن والطاعون^(٢). وأبطأ الفتح على عمرو بن العاص، فقال الزبير: إني أهب نفسي لله، أرجو أن يفتح الله بذلك على المسلمين، فوضع سُلماً وأسند إلى جانب الحصن من ناحية سوق الحمام ثم صعد، وأمرهم إذا سمعوا تكبيره أن يجيبوه جميعاً، فما شعروا إلا والزبير على رأس الحصن يكبرُ ومعه السيف، فتحامل الناس على السُّلم حتى نهاهم عمرو؛ خوفاً من أن ينكسر، فلما رأى الروم أن العرب قد ظفروا بالحصن انسحبوا، وبذلك فتح حصن بابلون أبوابه للمسلمين، فانتهت بفتحه المعركة الحاسمة لفتح مصر، وكانت شجاعة الزبير النادرة السبب المباشر لانتصار المسلمين على الموقوس^(٣).

٨- غيرة الزبير بن العوام رضى الله عنه: عن أسماء بنت أبي بكر الصديق -رضى الله عنها- قالت: تزوجني الزبير -رضى الله عنه- وما له في الأرض مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه. قالت: فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه، وأدق النوى للناضحة، وأعلفه وأسقيه الماء، وأخرز غريه، وأعجن، ولم أكن أحسن أخبز فكان يخبز لى جارات من الانصار وكن نسوة صدق. قالت: وكنت أنقل النوى من أرض الزبير التى أقطعه رسول الله ﷺ على رأسى، وهى على ثلثى فرسخ، قالت: فجئت يوماً والنوى على رأسى، فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من أصحابه فدعا لى، ثم قال: «إخ إخ»، ليحملنى خلفه، فاستحييت أن أسير مع الرجال، وذكرت الزبير وغيبرته، قالت: وكان من أغير الناس. قالت: فعرف رسول الله ﷺ أنى قد استحييت فمضى، فجئت الزبير فقلت: لقينى رسول الله ﷺ وعلى رأسى النوى، ومعه نفر من أصحابه، فأنأخ لأركب معه، فاستحييت وعرفت غيرتك، فقال: والله لحملك النوى كان أشد على من ركوبك معه، قالت: حتى أرسل إلى أبو بكر بعد ذلك بخادم، فكفتنى سياسة الفرس، فكأنما أعتقنى^(٤).

٩- تسمية الزبير أولاده بأسماء الصحابة الشهداء: من شدة حب الزبير، رضى الله عنه، للشهادة، كان أن سمى أولاده بأسماء الصحابة الشهداء، فقد روى هشام بن عروة عن أبيه

(١) فتوح مصر والمغرب: ص(٦١)، قادة فتح الشام ومصر: ص(٢٠٨-٢٢٦).

(٢) سير أعلام النبلاء (٥٥/١). (٣) قادة فتح الشام ومصر، ص(٢٠٩-٢٢٧).

(٤) حياة الصحابة (٦٩١/٢)، أصحاب الرسول (٢٨١/١).

قال: قال الزبير: إنَّ طلحة يسمى بنيه بأسماء الأنبياء، وقد علم أنه لا نبي بعد محمد ﷺ، وإنِّي أسمى بأسماء الشهداء لعلهم يستشهدون: عبد الله بعبد الله بن جحش، والمنذر بالمنذر ابن عمرو، وعروة بعروة بن مسعود، وحمزة بحمزة، وجعفر بجعفر بن أبي طالب، ومصعب بمصعب بن عمير، وعبيدة بعبيدة بن الحارث، وخالد بخالد بن سعيد، وعمرو بعمر بن سعيد بن العاص قتل باليرموك^(١).

١٠- إخفاء الطاعات عند الزبير: قال الزبير بن العوام -رضي الله عنه-: أيكم استطاع أن يكون له خيثة من عمل صالح فليعمل^(٢).

١١- ما قاله حسان بن ثابت من شعر في مدح الزبير: مرَّ الزبير بمجلس من أصحاب رسول الله ﷺ، وحسان ينشدهم من شعره، وهم غير نشاط لما يسمعون منه، فجلس معهم الزبير، ثم قال: مالي أراكم غير أذنين لما تسمعون من شعر ابن الفريعة؟ فلقد كان يعرض به رسول الله ﷺ، فيحسن استماعه، ويجزل عليه ثوابه، ولا يشتغل عنه، فقال حسان يمدح الزبير:

أقام على عهد النبي وهديه	حواريه والقول بالفعل يُعدل
أقام على منهاجه وطريقه	يوالي وليَّ الحقَّ والحقُّ أعدلُ
هو الفارس المشهور والبطل الذي	يصول إذا ما كان يوم محجَلُ
إذا كشفت عن ساقها الحرب حَثَّها	بأبيض سباق إلى الموت يُرَقَلُ ^(٣)
وإن امرؤ كانت صفية أمُّه	ومن أسد في بيتها لمؤتَلُ ^(٤)
له من رسول الله قُربى قريبة	ومن نصرة الإسلام مجد مؤتَلُ ^(٥)
فكم كربة ذب الزبير بسيفه	عن المصطفى والله يعطى فيُجزل
ثناؤك خير من فعال معاشر	وفعلك يا ابن الهاشمية أفضل ^(٦)

(١) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين ص (٥٠٥)، الطبقات (١٠١/٣).

(٢) الزهد لابن المبارك: ص (٣٩٢). (٣) يرقل: يصرع: وهي سرعة سير الإبل.

(٤) في الديوان، وعند الحاكم لم يقل: وهو العظيم المجل.

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٦/١). (٦) المصدر نفسه (٥٧/١).

١٢- كرم الزبير بن العوام رضى الله عنه: روى عن عروة بن الزبير أنه قال: أوصى إلى الزبير سبعة من الصحابة منهم عثمان وابن مسعود وعبد الرحمن، فكان ينفق على الورثة من ماله ويحفظ أموالهم^(١).

وهذا مثل رفيع من أمثلة الكرم والوفاء، وهو يجسّم المعاني السامية فى النفس حتى تبقى هى المائلة فى الضمير الحى، وتبعاً لذلك يُسخر هذا الضمير الحى كل ما يملك من أجل سيادة هذه المعانى، وقد تجود النفس مرة ومرة ثم يعترضها شيء من الفتور، فأما أن يتكفّل مثل هذا الشهم السخى بالنفقة على ورثة عدد من الصحابة، ويحفظ لهم أموالهم فهو نموذج فريد فى عالم الواقع، ومؤشر مهم من مؤشرات الرقى الأخلاقى لدى الصحابة رضى الله عنهم^(٢).

١٣- وحان وقت الرحيل.. وشهادة رسول الله له بدخول الجنة: خرج الزبير بن العوام، رضى الله عنه، من معركة الجمل فى الجولة الأولى وقد بينّا الأسباب فى تركه لساحة المعركة، وعند خروجه من ساحة القتال كان يتمثل قول الشاعر:

تَرَكَ الْأُمُورَ الَّتِي أَخْشَى عَوَاقِبَهَا فِى اللَّهِ أَحْسَنَ فِى الدُّنْيَا وَفِى الدِّينِ
وَقِيلَ إِنَّهُ أَنْشَدَ:

ولقد علمتُ لو أن علمى نافعى أن الحياة من الممات قريب^(٣)
وبعد خروجه تبعه عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس ونفيع فى طائفة من غواة بنى تميم فيقال: إنهم لما أدركوه تعاونوا عليه حتى قتلوه، ويقال بل أدركه عمرو بن جرموز فقال له عمرو: إن لى إليك حاجة، فقال: ادن، فقال مولى الزبير -واسمه عيطه-: إن معه سلاحاً. فقال: وإن، فتقدم إليه فجعل يحدثه وكان وقت الصلاة. فقال له الزبير: الصلاة. فقال: الصلاة، فتقدم الزبير ليصلى بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله. ويقال بل أدركه عمرو بوادٍ يقال له وادى السباع وهو نائم فى القائلة^(٤)، فهجم عليه فقتله، وهذا هو القول الأشهر، ويشهد له شعر امرأته عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل وكانت آخر من تزوجها، وكانت قبله تحت عمر بن الخطاب فقتل عنها، وكانت قبله تحت عبد الله بن أبى بكر الصديق فقتل عنها، فلما قُتل الزبير رثته بقصيدة محكمة المعنى فقالت:

(١) سير أعلام النبلاء (١/١٣١).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٧/١٣١).

(٣) سير أعلام النبلاء (١/٦٠).

(٤) القائلة: وقت اشتداد حرّ الظهيرة.

غدرَ ابنُ جرموز بفارس بهمة يومَ اللقاء وكان غرّ معرِد^(١)
يا عمرو لو نبهته لوجدته لا طائشاً زعشَ الجنان^(٢) ولا اليد
ثكلتك أمك أن ظفـرت بمثله ممن بقى ممن يروح ويفتدى
كم عمرة قد خاضها لم يشه عنها طرادك يا ابن فقـع العررد^(٣)
والله ربي إن قتلت لمسلماً حلت عليك عقوبة التعمد^(٤)

ولما قتله عمرو بن جرموز فاحتز رأسه وذهب به إلى عليّ، ورأى أن ذلك يحصل له به حظوة عنده فاستأذن فقال عليّ: بشر قاتل ابن صفية بالنار، ثم قال عليّ: سمعت رسول الله يقول: «الكل نبي حواري وحواري الزبير»^(٥)، ولما رأى عليّ سيف الزبير قال: إن هذا السيف طالما فرج الكرب عن وجه رسول الله^(٦)، وفي رواية: منع أمير المؤمنين عليّ ابن جرموز من الدخول عليه، وقال: بشر قاتل ابن صفية بالنار^(٧)، ويقال: إن عمرو بن جرموز قتل نفسه في عهد عليّ، وقيل: بل عاش إلى أن تأمر مصعب بن الزبير على العراق فاخفى منه، فقيل لمصعب: إن عمرو بن جرموز ههنا وهو مخنف، فهل لك فيه؟ فقال: مروه فليظهر فهو آمن، والله ما كنت لأقيد^(٨) للزبير منه، فهو أحقر من أن أجعله عدلاً للزبير^(٩).

هذا وقد أخبر الحبيب المصطفى أن الزبير سيموت شهيداً، فعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان على جبل حراء، فتحرك فقال رسول الله ﷺ: «اسكن حراء؛ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد» وعليه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير رضي الله عنهم^(١٠)، قال النووي: وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله ﷺ، منها إخباره أن هؤلاء شهداء، وماتوا كلهم -غير النبي ﷺ وأبي بكر- شهداء، فإن عمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير -رضي الله عنهم- قُتلوا ظلماً شهداء، فقتل الثلاثة مشهور، وقُتل الزبير بوادي السباع بقرب البصرة منصرفاً تاركاً للقتال، وكذلك طلحة اعتزل الناس تاركاً للقتال، فأصابه سهم فقتله، وقد ثبت أن من قُتل مظلوماً فهو شهيد^(١١). قال الشعبي: أدركت

(١) معرِد: المرد: الصلب والشجاع.

(٢) البداية والنهاية (٢٦١/٧)، المرد: الصلب الشديد. (٤) البداية والنهاية (٢٦١/٧).

(٥) فضائل الصحابة (٢/٩٢٠). (٦) البداية والنهاية (٢٦١/٧).

(٧) الطبقات (١٠٥/٣) إسناده حسن، خلافة عليّ: ص (١٦٤) عبد الحميد.

(٨) أقيد: قود: القتل بالقاتل. (٩) البداية والنهاية (٢٦١/٧).

(١٠) مسلم رقم (٢٤١٧) (١١) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٧١/١٥).

خمسمائة أو أكثر من الصحابة يقولون: على وعثمان وطلحة والزبير في الجنة، قال الذهبي: قلت: لأنهم من العشرة المشهود لهم بالجنة، ومن البدرين ومن أهل بيعة الرضوان، ومن السابقين الأولين الذين أخبر الله تعالى أنه رضى عنهم ورضوا عنه، ولأن الأربعة قُتلوا، ورُزقوا الشهادة، فنحن محبون لهم باغضون للأربعة الذين قُتلوا الأربعة^(١).

١٤- حرصه على أداء دينه عند الموت: عن عبد الله بن الزبير قال: جعل الزبير يوم الجمل يوصيني بدينه، ويقول: إن عجزت عن شيء منه فاستعن عليه بمولاي. قال: فوالله ما دريت ما أرد، حتى قلت: يا أبت من مولاك؟ قال: ما وقعت في كربة من دين إلا قلت: يا مولى الزبير اقض عنه، فيقضيه، وإنما دينه الذى كان عليه: أن الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه إياه فيقول الزبير: لا ولكنه سلف فأنى أخشى عليه الضيعة. قال: فقتل ولم يدع ديناراً ولا درهماً إلا أرضين، فبعثتها -يعنى وقضيت دينه- فقال بنو الزبير: أقسم بيتنا ميراثنا. فقلت: والله لا أقسم بينكم حتى أنادى بالموسم أربع سنين: ألا من كان له على الزبير دين فليأتنا فلنقضه، فجعل كل سنة ينادى بالموسم، فلما مضى أربع سنين قسم بينهم، وكان للزبير أربع نسوة، فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف. فجميع ماله خمسون ألف ألف ومائتا ألف^(٢)، وقول البخارى، رحمه الله، محمول على أن جملة المال حين الموت كانت ذلك دون الزائد في أربع سنين دون القسمة^(٣)، وقد وقع في تركته من البركة الشيء الكثير^(٤)، وبارك الله له في أرضيه بعد موته، فوفى دينه وزاد عليه الشيء الكثير، وفي هذه القصة درس وعبر وفوائد:

أ- قول الزبير لابنه: يا بنى إن عجزت عن شيء منه فاستعن بمولاي؛ وهذا مثل من أمثلة اليقين الراسخ والإيمان القوى الذى ترتب عليه صدق التوكل على الله عز وجل، واللجوء إليه فى قضاء الحوائج وكشف الكربات، فالمؤمن الحق يعتقد جازماً بأن كل شيء بيد الله جل وعلا، فإذا وقع فى ضائقة وكرب فإن أول ما يتبادر إلى ذهنه تصور وجود الله تعالى وهيمته على كل شيء، وأن المخلوقين الذين يُشكلون طرُقاً آخر فى قضيته إنما هم فى قبضة البارئ جل وعلا، وأن قلوبهم بيده سبحانه يصرفها كيف يشاء، فليلجأ إليه قبل كل شيء ويسأله قضاء حاجته وتفريج كربته، ثم يقوم بعمل الأسباب التى خلقها الله تعالى وجعلها موصلة إلى النتائج المطلوبة، مع الاعتقاد بأنها مجرد أسباب وأن الفاعل والمقدر هو

(٢) البخارى رقم (٣١٢٩).

(١) سير أعلام النبلاء (١/٦٢).

(٤) الإصابة لابن حجر (٢/٤٦١).

(٣) شذرات الذهب (١/٢٠٩).

الله تعالى، وأنه قادر على أن ينزع من الأسباب قوة التأثير فلا تؤدي إلى نتائجها^(١) المعروفة.

ب- هل كان الزبير رضى الله عنه من الأثرياء؟ نرى النص السابق ينطق بأن الزبير، رضى الله عنه، ما كان من الأثرياء أصحاب الأموال المعروفين المشهورين بذلك، بل كان يشعر بالضائقة ويهيمه أمر ما فى ذمته من أموال وديون، وكان يخشى ألا تفى أرضه وعقاره بما عليه من أموال، كما ينطق هذا النص أيضاً بأن عبد الله بن الزبير ما كان يخالف أباه فى توقعه، بل كان يتوقع مثله أن الديون تزيد على الأموال والأرض، يقول له أبوه: أفترى يُبقى ديننا من مالنا شيئاً؟ فلا يجد عبد الله جواباً لأبيه، ولو كان يتوقع غير ما توقع أبوه، لأجابه مطمئناً إياه فى هذا الوقت العصيب، بأن الأمر غير ما يقدّر ويتوقع، بل تجده يجارى أباه صراحة فى توقعه، فيسأله -عندما أشار عليه أن يستعين بمولاه-: من مولاك؟ فهو يتوقع أنه سيستعين به، ولا يزعم زاعم بأن عبد الله لم يكن محيطاً بثروة أبيه، عارفاً بأملكه، فإن عبد الله كان فى ذلك الوقت فى سن الخامسة والثلاثين، ومن يكن فى مثل هذه السن من شأنه أن يكون ظهيراً لأبيه عالملاً بكل أحواله وأمواله، وبخاصة إذا كان هو الابن الأكبر، وإن سؤال الزبير له: أفترى يُبقى ديننا من مالنا شيئاً؟ يشهد بأن عبد الله كان على علم بأحوال أبيه وأمواله، بل إن عبد الله صرح بأن أمر قضاء الدين ما كان سهلاً ولا هيئاً، فيقول: فوالله ما وقعت فى كربة من دينه إلا قلت: يا مولى الزبير، اقض عنه دينه فيقضيه^(٢). وما يشهد أيضاً بأن الزبير لم يكن معدوداً من الأغنياء وأصحاب الثروات وأن توقعه عن ديونه ونسبتها إلى أملاكه كان فى موضعه ومحلّه، أن حكيم بن حزام رضى الله عنه -وهو ابن عم الزبير- تلقى عبد الله بن الزبير فيقول له: ما أراكم تطيقون هذا الذى عليكم من الديون فإن عجزتم عن شيء منه، فاستعينوا بى^(٣). ودليل رابع: يأتى عبد الله ابن جعفر رضى الله عنه لعبد الله بن الزبير -وكان له عند الزبير أربعمئة ألف -فيقول لابن الزبير: إن شئتم تركتها لكم، قال عبد الله بن الزبير: لا. قال عبد الله بن جعفر: فإن شئتم جعلتموها فيما تؤخرون إن أخرتم^(٤)، فهذه شهادة اثنين من كبار الصحابة يتوقعان عدم وفاء أملاك الزبير بما عليه من ديون ويعدانّه عن يحتاج إلى عون ومساعدة، ثم هما ممن يعرف الزبير ويخالطه، ويطلع على أحواله، فأحدهما حكيم بن حزام ابن عم الزبير، والآخر ابن خاله، فأم الزبير صفية بنت عبد المطلب عمة الرسول ﷺ وهو يتعامل معه أخذاً

(١) التاريخ الإسلامى (٣٠٩/٢٠).

(٢)، (٣)، (٤) البخارى رقم (٣١٢٩).

وعطاء واقتراضاً واتِّمَّاناً، فهذه أدلة أربعة لا يرقى إليها الشك تنطق بأن الزبير، رضى الله عنه، ما كان من أصحاب الثروات^(١). وقد فشا فيما فشا عن ثروة الزبير وغناه الحديث عن عبيده وخيوله؛ ففي بعض المصادر أنه كان له ألف مملوك، وأن الألف مملوك كانوا يؤدون إليه الخراج كل يوم، فما يدخل إلى بيته منها درهم واحد، يتصدق بذلك جميعه^(٢). لكن المستشرق الذائع الصيت «ول ديورانت» جعل الألف عشرة آلاف، فقال: كان الزبير يمتلك عشرة آلاف عبد. ثم أضاف إليها ألف جواد^(٣)، وبالطبع حذف المستشرق (الذكي) خبر تصدق الزبير بخراج ممالكه^(٤)، وهذا الخبر لا يقف أمام رواية البخارى، إذ جاء فيها «فقتل الزبير ولم يترك ديناراً ولا درهماً، إلا أرضين منها الغابة، وإحدى عشرة داراً بالمدينة، ودارين بالبصرة، وداراً بالكوفة، وداراً بمصر»^(٥)، فالرواية واضحة، وهى بأسلوب الحصر، وفى مقام الحديث عن هم الدين، والكُرب التى كانت فى سبيل سدايه، فلو كان هناك ألف مملوك، لكان لها ذكر، ولثمنها قيمة وقدر، ألا يساوى المملوك الواحد فى أقل تقدير ألفى درهم^(٦)، فيكون ثمن الممالك هو قيمة الدين كله إلا قليلاً؟! هذا كله على فرض أنها كانت ألفاً فقط، أما إذا أخذنا بشطحة ول ديورانت، وأنها عشرة آلاف مملوك، فمعنى ذلك نسف رواية البخارى من أساسها، فإن عشرة آلاف مملوك وألف جواد يكفى ثمنها - مهما كان بخساً - أن يسدد ديونه، ويغرق ورثته فى لجج الثراء، وما كان الزبير بحاجة إلى أن يقول لابنه: إن من أكبر همى لَدَيْنِي. ولا أن يسأله: أفترى يُبقى ديننا من مالنا شيئاً؟ ولا أن يوصيه: إذا أعجزك شىء من ديني، فاستعن عليه بمولاي^(٧).

إن الحديث عن سيرة الزبير وطلحة وعمرو بن العاص وأبى موسى الأشعرى وأم المؤمنين عائشة ينسجم مع أهداف الكتاب، من حيث الحديث عن سيرة أمير المؤمنين على وعصره، فهذه الشخصيات تعتبر محورية فى الحديث عن عصر أمير المؤمنين على، كما أن التشويه الذى لحق بها فى كتب التاريخ والأدب يكون عند الحديث فى الفتن الداخلية، فبيان سيرتهم، وأخلاقهم وصفاتهم واجب علينا، وحتى يخرج القارئ بمعرفة حقيقية لهذه الشخصيات، فلا يتأثر بالروايات الضعيفة، ولا القصص الموضوعة التى وضعها مورخو الشيعة الرافضة والتى شوّهت ثقافة الناس عن هذه الشخصيات العظيمة، فالحديث عن

(١) الزبير بن العوام، الثورة والثروة، عبد العظيم الديب ص (٩).

(٢) سير السلف الصالحين (٢٢٧/١) فى إسناده ضعف. (٣) الزبير بن العوام، الثورة والثروة ص (١١).

(٤) المصدر نفسه ص (١٣). (٥) البخارى (٣١٢٩).

(٦) الزبير بن العوام، الثورة والثروة: ص (١٤). (٧) البخارى رقم (٣١٢٩).

سيرة الزبير أو غيره من كبار الصحابة التي أسهمت في الأحداث في عهد أمير المؤمنين على رضى الله عنه ينسجم مع أهداف المؤلف التي أراد إيصالها للقارئ من خلال دراسته لعهد الخلفاء الراشدين.

تاسعاً: سيرة طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه واستشهاده:

هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب بن لؤى بن غالب القرشى التيمى^(١)، يجتمع مع النبى ﷺ في مرة بن كعب، ومع أبى بكر الصديق في تيم بن مرة، وعدد ما بينهم من الآباء سواء^(٢)، وأمه -رضى الله عنه- الصعبة بنت الحضرمى امرأة من أهل اليمن وهى أخت العلاء بن الحضرمى^(٣)، أسلمت ولها صحبة وظفرت بشرف الهجرة^(٤)، وطلحة -رضى الله عنه- أحد العشرة الذين بشروا بالجنة، وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبى بكر الصديق، رضى الله عنه، وأحد الستة أصحاب الشورى^(٥).

١- إسلامه وابتلاؤه وهجرته: قال طلحة بن عبيد الله: حضرت سوق بصرى، فإذا راهب فى صومعته يقول: سلوا أهل هذا الموسم، أفيهم أحد من أهل الحرم؟ قال طلحة: نعم، أنا. فقال: هل ظهر أحمد بعد؟ قلت: ومن أحمد؟ قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب، هذا شهره الذى يخرج فيه، وهو آخر الأنبياء، ومخرجه من الحرم ومهاجره إلى نَجْلٍ، وحرّة^(٦) وسباخ^(٧)، فإياك أن تُسبق إليه. قال طلحة: فوق ما قال فى قلبى، فخرجت سريعاً حتى قدمت مكة، فقلت: هل كان من حدث؟ قالوا: نعم، محمد بن عبد الله الأمين تنبأ، وقد تبعه ابن أبى قحافة. قال طلحة: فخرجت حتى دخلت على أبى بكر، وقلت: أتبع هذا الرجل؟ قال: نعم، فانطلق إليه، فادخل عليه، فاتبعه، فإنه يدعو إلى الحق وإلى الخير. وأخبر طلحة أبا بكر بما قال الراهب، فخرج أبو بكر بطلحة، فدخل به على رسول الله ﷺ فأسلم طلحة، وأخبر رسول الله ﷺ بما قال الراهب؛ فسر رسول الله ﷺ فلما أسلم أبو بكر وطلحة بن عبيد الله، أخذهما نوفل بن خويلد بن العدوية،

(١) الإصابة (٢/ ٢٢٠)، الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الإصابة (٢/ ٢١٠).

(٢) فتح البارى (٧/ ٨٢). (٣) الإصابة (٢/ ٢٢٠).

(٤) المصدر السابق (٤/ ٣٣٧)، فتح البارى (٧/ ٨٢).

(٥) المستترك للحاكم (٣/ ٣٦٩)، عقيدة أهل السنة فى الصحابة (١/ ٢٢٨).

(٦) حرّة: هى الأرض الغليظة ذات الحجارة السود النخرات.

(٧) سباخ: جمع سبخة، وهى أرض ذات نرّ وملح.

فشدّهما في جبل واحد، ولم يمنعهما بنو تميم، وكان نوفل يدعى أسد قريش ولذلك سُمّي أبو بكر وطلحة القرينين^(١)، هذا وقد أودى طلحة في الله ولقى أذى كبيراً من المشركين، ومن عشيرته الأقربين، وبقي طلحة -رضي الله عنه- صابراً على الأذى والعذاب حتى أذن الله عز وجل بالهجرة، ولما ارتحل رسول الله ﷺ مهاجراً إلى المدينة لقيه طلحة قادماً من الشام في عير، فكسا رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب الشام، ثم مضى طلحة إلى مكة حتى فرغ من تجارتها، ثم خرج بعد ذلك بآل أبي بكر؛ فهو الذي قدم بهم المدينة، فطلحة من المهاجرين الأوّلين -رضي الله عنهم-^(٢)، ولما قدم المدينة آخى رسول الله ﷺ بينه وبين أبي أيوب الأنصاري^(٣)، وقيل كعب بن مالك الأنصاري، حين آخى بين المهاجرين والأنصار^(٤).

٢- في غزوة بدر: كان طلحة بن عبيد الله، رضي الله عنه، قد كُلف بتحسس عير قريش، وذلك لما تحمّن رسول الله ﷺ وصول عير من الشام لقريش، فقد بعث ﷺ طلحة وسعيد بن زيد، رضي الله عنهما، يأتياه بالأخبار، فخرجا وبلغا الحوراء، فلم يزالا مقيمين هناك حتى مرت العير، فتساحلت، فعادا إلى المدينة بالأخبار، وكان رسول الله ﷺ قد خرج بالمسلمين في غزوة بدر فأسرعاً لينضمّا إلى الجيش، إلا أنهما لم يدركا المعركة، وضرب لهما رسول الله ﷺ بسهمهما وأجورهما، سهماً كالمقاتلين، وأجرّاً كالمجاهدين^(٥).

٣- في غزوة أحد، أوجب طلحة رضي الله عنه: عن جابر قال: لما كان يوم أحد وولى الناس كان رسول الله ﷺ في ناحية في اثني عشر رجلاً منهم طلحة، فأدركه المشركون، فقال النبي ﷺ: مَنْ للقوم؟ قال طلحة: أنا. قال: كما أنت، فقال رجل من الأنصار: أنا، فقاتل حتى قُتل. ثم التفت ﷺ، فإذا المشركون، فقال: مَنْ لهم؟ قال طلحة: أنا. قال: كما أنت، فقال رجل من الأنصار: أنا. قال: أنت، فقاتل حتى قتل، فلم يزل كذلك حتى بقي مع نبي الله (طلحة) فقال: مَنْ للقوم؟ قال طلحة: أنا. فقاتل طلحة قتال الأحد عشر، حتى قطعت أصابعه فقال: حسبي. فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة

(١) البداية والنهاية (٢٥٨/٧).

(٢) المصدر نفسه (٢٥٨/٧)، فرسان من عصر النبوة: ص (٢٢٥).

(٣) البداية والنهاية (٢٥٨/٧).

(٤) فرسان من عصر النبوة: ص (٢٢٥)، الاستيعاب لابن عبد البر.

(٥) الحاكم في المستدرك (٣/٣٦٩)، الاستيعاب (٤١٨٨).

والناس ينظرون». ثم رد الله المشركين^(١)، وعند أحمد: فقال له النبي ﷺ: «لو قلت بسم الله لرأيت بُنَى لك بها بيت فى الجنة وأنت حى فى الدنيا»^(٢)، وعن قيس بن حازم قال: رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبي ﷺ يوم أحد^(٣)، وجرح فى تلك الغزوة تسعاً وثلاثين، أو خمساً وثلاثين وشلت أصبعه -أى السبابة والى تليها-^(٤)، وروى أبو داود الطيالسى عن عائشة -رضى الله عنها- قالت: كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال: ذلك اليوم كله لطلحة^(٥)، وعن عائشة وأم إسحاق بنتى طلحة قالتا: جرح أبونا يوم أحد أربعاً وعشرين جراحة، وقع منها فى رأسه شجرة مربعة، وقُطع نساء -يعنى العرق- وشلت أصبعه، وكان سائر الجراح فى جسده وغلبه الغشى -الإغماء- ورسول الله ﷺ يرجع به الفهقرى؛ كلما أدركه أحد من المشركين، قاتل دونه حتى أسنده إلى الشعب^(٦)، حتى قال عنه ﷺ: «أوجب طلحة حين صنع برسول الله ما صنع»^(٧).

٤- شهيد يمشى على الأرض: عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان على جبل حراء، فتحرك. فقال رسول الله: «اسكن حراء فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد»، وعليه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير وسعد بن أبى وقاص -رضى الله عنهم^(٨) - فلما علم طلحة بأنه سيموت شهيداً وذلك بعد أن سمع تلك البشرى من الحبيب المصطفى ﷺ ظل يبحث عن شهادته فى مظانها، فشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ عدا غزوة بدر^(٩)، فقد كان فى مهمة كلفه بها رسول الله ﷺ كما مرّ معنا، وقال عنه النبي ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله»^(١٠).

٥- من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه: عن موسى وعيسى ابني طلحة عن أبيهما أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لأعرابى جاء يسأل رسول الله ﷺ عن قضى نجه من هو؟ فكانوا لا يجترئون على مسأله، يوقرونه ويهابونه، قال: فسأله الأعرابى فأعرض عنه، ثم

(١) السلسلة الصحيحة رقم (٢١٧١)، الحديث حسن بمجموع طرقه.

(٢) فضائل الصحابة رقم (١٢٩٤) إسناده صحيح. (٣) البخارى رقم (٤٠٦٣).

(٤) البخارى (٣٦١/٧)، أصحاب الرسول (٢٦٤/١). (٥) فتح البارى (٣٦١/٧).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣٢/١). (٧) صحيح الجامع للألبانى رقم (٢٥٤٠).

(٨) مسلم رقم (٢٤١٧). (٩) أصحاب الرسول (٢٦٠/١).

(١٠) رواء الترمذى والحاكم وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٥٩٦٢).

سأله فأعرض عنه، ثم إنى اطلعت من باب المسجد -يعنى طلحة- وعلى ثياب خضر فلما رآنى رسول الله ﷺ قال: «أين السائل عمن قضى نجه؟» قال الأعرابي: أنا يا رسول الله. قال: «هذا عمن قضى نجه»^(١).

٦- دفاعه عن إخوانه وإحسان الظن بهم: عن مالك بن أبى عامر، قال: جاء رجل إلى طلحة فقال: أرايتك هذا اليمانى، هو أعلم لحديث رسول الله منكم -يعنى أبا هريرة- نسمع منه أشياء لا نسمعها منكم، قال: أما أن قد سمع من رسول الله ﷺ ما لم نسمع، فلا أشك، وسأخبرك؛ إنّا كنا أهل بيوت، وكنا إنما نأتى رسول الله غُدوة وعشية، وكان مسكينًا لا مال له -أبو هريرة- إنما هو على باب رسول الله، فلا أشك أنه قد سمع ما لم نسمع، وهل تجد أحدًا فيه خير يقول على رسول الله ما لم يَقُلْ^(٢).

وفى هذه القصة درس مفيد فى الدفاع عن العلماء والفقهاء الصالحين.

٧- إنفاقه فى سبيل الله: عن قيصة بن جابر قال: صحبت طلحة، فما رأيت أعطى لجزيل مالٍ من غير مسألة منه^(٣)، وعن موسى عن أبيه طلحة أنه أتاه مال من حضرموت سبعمائة ألف، فبات ليلته يتمللمل. فقال: ما ظنّ رجل بربه بيت وهذا المال فى بيته؟ قالت: فأين أنت عن بعض أخلائك، فإذا أصبحت فادع بجفان وقصاع فقسمه. فقال لها: رحمك الله إنك موفقة بنت موفق، وهى أم كلثوم بنت الصديق، فلما أصبح دعا بجفان، فقسّمها بين المهاجرين والأنصار، فبعث إلى علىّ منها بجفنة، فقالت له زوجته: أبا محمد، أما كان لنا فى هذا المال من نصيب؟ قال: فأين كنت منذ اليوم؟ فشأنك بما بقى. قالت: فكانت صرة فيها نحو ألف درهم^(٤). وعن سعدى بنت عوف المريّة، قالت: دخلت على طلحة يومًا وهو خائر^(٥)، فقلت: ما لك؟ لعل رابك من أهلك شيء؟ قال: لا والله، نعم خلية المسلم أنت، ولكن مالٌ عندى قد غمّنى. فقلت: ما يغمُّك؟ عليك بقومك، قال: يا غلام ادع لى قومي، فقسّمه فيهم، فسألت الخازن: كم أعطى؟ قال: أربعمائة ألف^(٦)، وعن الحسن البصرى أن طلحة بن عبيد الله باع أرضًا له بسبعمائة ألف فبات أرقًا من مخافة ذلك

(١) رواه الترمذى بإسناد حسن رقم (٣٧٤٢). سیر أعلام النبلاء (٣٧/١) إسناده حسن.

(٣) الخلية (٨٨/١)، سیر أعلام النبلاء (٣٠/١). (٤) سیر أعلام النبلاء للذهبي (٣٠/١، ٣١).

(٥) خائر النفس: غير نشيط.

(٦) مجمع الزوائد (١٤٨/٩) قال الهيثمى: رواه الطبرانى ورجاله ثقات.

المال، حتى أصبح فقره^(١)، وعن علي بن زيد قال: جاء أعرابي إلى طلحة يسأله، فتقرب إليه برحم فقال: إن هذه لرحم ما سألني بها أحد قبلك، إن لي أرضاً قد أعطاني بها عثمان ثلاثمائة ألف فاقبضها، وإن شئت بعثها من عثمان، ودفعت إليك، الثمن فقال: الثمن، فأعطاه وكان رضى الله عنه لا يدع أحداً من بنى تيم عائلاً إلا كفاه وقضى دينه، وكان يرسل لعائشة أم المؤمنين كل سنة بعشرة آلاف^(٢)، إنه طلحة الخير، وطلحة الفياض، وطلحة الجود^(٣)، وقد سماه رسول الله بالفياض لسعة عطائه وكثرة إنفاقه في وجوه الخير، فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى موسى بن طلحة أن طلحة نحر جزوراً وحفر بئراً يوم ذى قرد^(٤)، فأطعمهم وسقاهاهم فقال النبي ﷺ «يا طلحة الفياض». فسمى طلحة الفياض^(٥).

٨- من فرائد أقواله ودُرر جواهر كلامه: فمن أقواله: إن أقل عيب الرجل جلوسه في بيته^(٦)، وما حفظ عنه قوله: الكسوة تظهر النعمة، والإحسان إلى الخادم يكبت الأعداء^(٧). وطلحة -رضى الله عنه- آراء ثابتة وصحيحة في الناس، فكان لا يشاور بخيلاً في صلة، ولا جباناً في حرب^(٨).

٩- شهادة طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه: لما حضر يوم الجمل واجتمع به علي فوعظه تأخر فوقف في بعض الصفوف، فجاءه سهم غرب فوقع على ركبته، وقيل في رقبته، والأول أشهر، وانتظم السهم مع ساقه خاصرة الفرس فجمع به حتى كاد يلقيه، وجعل يقول: إلى عباد الله، فأدركه مولى له فركب وراءه وأدخله البصرة فمات بدار فيها، ويقال: إنه مات بالمعركة، وإن علياً لما دار بين القتلى رآه فجعل يمسح عن وجهه التراب^(٩)، ثم قال: عزيز عليّ أبا محمد أن أراك مُجندلاً في الأودية، ثم قال: إلى الله أشكو عَجْرِي ويُجْرِي^(١٠)، وترحم عليه وقال: ليتني مت قبل هذا بعشرين سنة^(١١)، ولا شك أن طلحة ابن عبيد الله، رضى الله عنه، من أهل الجنة، فقد روى الترمذى بإسناده إلى عبد الرحمن

(١) المصدر نفسه (٣١/١).

(١) سير أعلام النبلاء (٣٢/١).

(٣) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين: ص (٥٢٧). (٤) البداية والنهاية (٢٥٨/٧).

(٥) نأه على ليلتين: من المدينة بينها وبين خير، النهاية (٣٧/٤).

(٦) المستدرك (٣٧٤/٣)، حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه، مختصر تاريخ دمشق (٢٠٣/١١)، يقصد أن العزلة بعد عن الاهتمام.

(٩) البداية والنهاية (٢٥٨/٧).

(٧)، (٨) فرسان من عصر النبوة، ص (٢٣٧).

(١١) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين (٥٢٨).

(١٠) سرائري وأحزاني التي تموج في جوفى.

ابن عوف قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة وسعد في الجنة، وسعيد في الجنة، وأبو عبيدة في الجنة، والزبير وعبد الرحمن بن عوف في الجنة». ثم قال: وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن حميد عن أبيه عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ نحو هذا^(١)، ففي هذا الحديث متبقة واضحة لطلحة، رضى الله عنه، حيث شهد له النبي ﷺ أنه من أهل الجنة وأكرم بها من شهادة فإنها تضمنت الإخبار بسعادته في الدنيا والآخرة^(٢).

١٠- حفظ الله له بعد موته: إن الله حفظ جسد طلحة بن عبيد الله، رضى الله عنه، بعد موته، فقد فتح قبره بعد أكثر من ثلاثين عاماً، ونقلوه إلى مكان آخر، فلم يتغير منه إلا شعيرات في أحد شقي لحيته، فعن المثني بن سعيد قال: أتى رجل عائشة بنت طلحة فقال: رأيت طلحة في المنام فقال: قل لعائشة تحولني من هذا المكان، فإن التَّزَّ -الرطوبة أو الماء- قد آذاني. فركبت في حشمها، فضربوا عليه بناء واستشاروه. قال: فلم يتغير منه إلا شعيرات في أحد شقي لحيته، أو قال: رأسه، وكان بينهما بضع وثلاثون سنة^(٣)، فرضى الله عن طلحة وسائر الصحابة أجمعين.

١١- سعد بن أبي وقاص يدعو على من يقع في عثمان وعليّ وطلحة والزبير رضى الله عنهم: عن سعيد بن المسيب أن رجلاً كان يقع في طلحة والزبير وعثمان وعليّ رضى الله عنهم فجعل سعد ينهائهم ويقول: لا تقع في إخواني، فأبى، فقام فصلى ركعتين ثم قال: اللهم إن كان سخطاً لك فيما يقول، فأرني فيه اليوم آية واجعله عبرة، فخرج الرجل فإذا ببختى يشق الناس، فأخذه بالبلاط فوضعه بين كركرته^(٤) والبلاط، فسحقه حتى قتله. قال سعيد ابن المسيب: فأنا رأيت الناس يتبعون سعداً ويقولون: هنيئاً لك أبا إسحاق أجيبك دعوتك^(٥).

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٤٩)، الترمذى (٣٧٥٧) حديث حسن.

(٢) عقيدة أهل السنة (٢٩٣/١). أصحاب الرسول (١/٢٧٠).

(٤) الكركرة: الصدر. (٥) البداية والنهاية (٧/٢٥٩).

المبحث الثاني

معركة صفين (٣٧ هـ)

أولاً: تسلسل الأحداث التي قبل المعركة:

١- أم حبيبة بنت أبي سفيان ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام: لما قُتل عثمان، رضى الله عنه، أرسلت أم المؤمنين، أم حبيبة بنت أبي سفيان إلى أهل عثمان؛ أرسلوا إلى بثياب عثمان التي قُتل فيها، فبعثوا إليها بقميصه مضرّجاً بالدم، وبخصلة الشعر التي تنفت من لحيته، ثم دعت النعمان بن بشير، فبعثته إلى معاوية، فمضى بذلك وبكتابها^(١)، وجاء في رواية: خرج النعمان بن بشير ومعه قميص عثمان مضمخ بالدماء، ومعه أصابع نائلة التي أصيبت حين دافعت عنه بيدها^(٢)، وكانت نائلة بنت الفرافصة الكلبيّة زوج عثمان كلبية شامية^(٣)، فورد النعمان على معاوية بالشام، فوضعه معاوية على المنبر ليراه الناس، وعلق الأصابع في كم القميص يرفع تارة ويوضع تارة، والناس يتباكون حوله، وحث بعضهم بعضاً على الأخذ بثأره^(٤)، وجاء شرحبيل بن السمط الكندي وقال لمعاوية: كان عثمان خليفتنا، فإن قويت على الطلب بدمه وإلا فاعتزلنا^(٥). وآلى رجال الشام أن لا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض دونهم بشيء أو تفنى أرواحهم^(٦)، وكان ذلك ما يريده معاوية، فقد كانت الصورة التي نقلها النعمان بن بشير إلى أهل الشام بشعة؛ مقتل الخليفة، سيوفاً مصلّة من الغوغاء على رقاب الناس، بيت المال متهكاً مسلوباً، وأصابع نائلة مقطوعة، فهاجت النفوس والعواطف، واهتزت المشاعر، وتأثرت بها القلوب، وذرفت منها العيون، ولا غرابة بعد هذا إطلاقاً أن نرى إصرار معاوية ومن معه من أهل الشام بالإصرار على المطالبة بدم عثمان، وتسليم القتلة للقصاص قبل البيعة، وهل تتصور أن يتم مقتل أمير المؤمنين وسيد المسلمين من حاقدين محتلين متآمرين، ولا يتمواج العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه للقصاص من أصحاب هذه الجريمة البشعة؟!^(٧)

(١) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين: ص (٥٣٩). (٢) البداية والنهاية (٧/ ٥٣٩).

(٣) تاريخ الدعوة الإسلامية، محمد جميل: ص (٣٩٨). (٤) البداية والنهاية (٧/ ٥٣٩) سندها ضعيف.

(٥) الأنساب (٤/ ٤١٨)، تاريخ الدعوة الإسلامية: ص (٣٩٨). (٦) تاريخ الطبري (٥/ ٦٠٠).

(٧) معاوية بن أبي سفيان للغضبان: ص (١٧٨-١٨٣).

٢- دوافع معاوية في عدم البيعة: كان معاوية، رضى الله عنه، والياً على الشام فى عهد عمر وعثمان، رضى الله عنهما، ولما تولى الخلافة على أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر، فاعتذر ابن عمر، فأرسل على سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام (وادی القرى) حتى عاد من حيث جاء، إذ لقيته خيل لمعاوية عليها حبيب بن مسلمة الفهري، فقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيهلاً بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(١). لقد امتنع معاوية وأهل الشام عن البيعة ورأوا أن يقتصر على -رضى الله عنه- من قتلة عثمان ثم يدخلون البيعة^(٢)، وقالوا: لا نبايع من يؤوى القتلة^(٣)، وتخوفوا على أنفسهم من قتلة عثمان الذين كانوا فى جيش على، فرأوا أن البيعة لعل لا تجب عليهم، وأنهم إذا قتلوا على ذلك كانوا مظلومين، قالوا: لأن عثمان قتل مظلوماً باتفاق المسلمين، وقتلته فى عسكر على، وهم غالبون لهم شوكة، فإذا بايعنا ظلمونا واعتدوا علينا وضاع دم عثمان. وكان معاوية -رضى الله عنه- يرى أن عليه مسئولية الانتصار لعثمان والقود من قاتليه، فهو ولى دمه، والله يقول: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾ [الإسراء: ٣٣]، لذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان وأنه قتل مظلوماً على يد سفهاء منافقين لم يقدروا الدم الحرام، إذ سفكوه فى الشهر الحرام فى البلد الحرام، فثار الناس، واستنكروا وعلت الأصوات -وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحدهم -واسمه مرة بن كعب- فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت، وذكر الفتى فقربها، فمر رجل متنعق فى ثوب، فقال: هذا يومئذ على الهدى، فقمتم إليه، فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم^(٤).

وهناك حديث آخر له تأثيره فى طلب معاوية القود من قتلة عثمان وكان منشطاً ودافعاً قوياً للتصميم على تحقيق الهدف، وهو: عن النعمان بن بشير عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: أرسل رسول الله ﷺ. فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه، فقال: «يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصاً، فإن أراذك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني» ثلاثاً، فقلت لها: يا أم المؤمنين فأين كان هذا عنك؟ قالت: نسيته والله ما ذكرته، قال: فأخبرته معاوية ابن أبى سفيان فلم يرض بالذى أخبرته حتى كتب إلى أم المؤمنين أن اكتبى إلى به، فكتبت إليه به كتاباً^(٥).

(١) تاريخ الطبرى (٤٦٦/٥).

(٢) البداية والنهاية (١٢٩/٧).

(٣) العواصم من القواصم: ص (١٦٢).

(٤) صحيح سنن ابن ماجه (٢٤٠/١).

(٥) مسند أحمد رقم (٢٤٠٤٥)، حديث صحيح.

لقد كان الحرص الشديد على تنفيذ حكم الله في القتلة السبب الرئيسي في رفض أهل الشام بزعامه معاوية بن أبي سفيان بيعه على بن أبي طالب، ورأوا أن تقديم حكم القصاص مقدم على البيعة، وليس لأطماع معاوية في ولاية الشام، أو طلبه ما ليس له بحق، إذ كان يدرك إدراكاً تاماً أن هذا الأمر في بقية السنة من أهل الشورى، وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر منه^(١)، وقد انعقدت البيعة له بإجماع الصحابة بالمدينة، وكان اجتهد معاوية يخالف الصواب.

٣- معاوية يرد على أمير المؤمنين علي رضي الله عنهما: بعث على رضي الله عنه كتباً كثيرة إلى معاوية فلم يرد عليه جوابها، وتكرر ذلك مراراً إلى الشهر الثالث من مقتل عثمان في صفر، ثم بعث معاوية طُوماراً^(٢) مع رجل، فدخل به على علي فقال له علي: ما وراءك؟ قال: جئتك من عند قوم لا يريدون إلا القود^(٣)، كلهم موتور^(٤)، تركت ستين ألف شيخ سيكون تحت قميص عثمان، وهو على منبر دمشق، فقال علي: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان. ثم خرج رسول معاوية من بين يدي على فهم به أولئك الخوارج الذين قتلوا عثمان يريدون قتله، فما أفلت إلا بعد جهد^(٥).

٤- تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام واعتراض الحسن على ذلك: بعد وصول رد معاوية لأمر المؤمنين على، عزم الخليفة على قتال أهل الشام، كتب إلى قيس بن سعد بمصر يستنصر الناس لقتالهم، وإلى أبي موسى بالكوفة، وبعث إلى عثمان بن حنيف بذلك، وخطب الناس فحثهم على ذلك، وعزم على التجهز، وخرج من المدينة، واستخلف عليها قثم بن العباس، وهو عازم أن يقاتل بمن أطاعه من عصاه وخرج عن أمره ولم يبايعه مع الناس، وجاء إليه ابنه الحسن بن علي فقال: يا أبا دُعْ هذا فإن فيه سفك دماء المسلمين، ووقوع الاختلاف بينهم، فلم يقبل منه ذلك، بل صمم على القتال، ورتب الجيش، فدفع اللواء إلى محمد ابن الحنفية، وجعل ابن العباس على اليمنة، وعمر بن أبي سلمة على الميسرة، وقيل: جعل على الميسرة عمرو بن سفيان بن عبد الأسد، وجعل على مقدمته أبا ليلى ابن عمر بن الجراح ابن أخي أبي عبيدة، واستخلف على المدينة قثم بن العباس، ولم يبق شيء إلا أن يخرج من المدينة قاصداً الشام، حتى جاءه ما شغله عن ذلك^(٦)، وقد تم تفصيل ذلك من خروج عائشة وطلحة والزبير إلى البصرة إلى معركة الجمل.

(١) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على: ص (١١٢).

(٢) الطومار: الصحيفة.

(٣) القود: القاتل بالقتيل.

(٤) الموتور: صاحب الثأر.

(٥) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٠ - ٢٤١).

(٦) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٠ - ٢٤١).

٥- بعد معركة الجمل أرسل أمير المؤمنين عليّ جريّر بن عبد الله إلى معاوية: دُكر أن المدة بين خلافة أمير المؤمنين علي إلى فتنة السبئية الثانية أو ما يُسمى البصرة أو معركة الجمل، خمسة أشهر وواحد وعشرون يوماً، وبين دخوله الكوفة شهر، وبين ذلك وخروجه إلى صفين ستة أشهر^(١)، وروى شهران أو ثلاثة^(٢) وقد كان دخول أمير المؤمنين الكوفة يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من رجب سنة ست وثلاثين، فقبل له: انزل بالقصر الأبيض، فقال: لا، إن عمر الخطاب كان يكره نزوله، فأنا أكره لذلك، فنزل في الرحبة وصلى بالجامع الأعظم ركعتين ثم خطب الناس فحثهم على الخير، ونهاهم عن الشر، ومدح أهل الكوفة في خطبته هذه، ثم بعث إلى جريّر بن عبد الله وكان على همدان من زمان عثمان، وإلى الأشعث بن قيس وهو على نيابة أذربيجان من أيام عثمان يأمرهما أن يأخذا البيعة له على من هُتلك ثم يُقبلان إليه، ففعلاً ذلك، فلما أراد علي أن يبعث إلى معاوية -رضى الله عنه- يدعوه إلى بيعته، قال جريّر بن عبد الله البجلي: أنا أذهب إليه يا أمير المؤمنين، فإنّ بيني وبينه ودّاً، فأخذ لك البيعة منه، فقال الأشر: لا تبعه يا أمير المؤمنين، فإنّي أخشى أن يكون هواه معه. فقال علي: دعه. فبعثه وكتب معه كتاباً إلى معاوية يعلمه باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته، ويخبره بما كان في وقعة الجمل، ويدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس، فلما انتهى إليه جريّر بن عبد الله، أعطاه الكتاب وطلب معاوية عمرو بن العاص ورءوس أهل الشام فاستشارهم، فأبوا أن يبايعوا حتى يقتل قتلة عثمان، أو أن يسلم إليهم قتلة عثمان، وإن لم يفعل قاتلوه ولم يبايعوه حتى يقتلهم عن آخرهم، فرجع جريّر إلى علي فأخبره بما قالوا، فقال الأشر: ألم أنهك يا أمير المؤمنين أن تبعث جريراً؟ فلو كنت بعثتني لما فتح معاوية باباً إلا أغلقته. فقال له جريّر: لو كنت ثم لقتلوك بدم عثمان، فقال الأشر: والله لو بعثتني لم يُعني جواب معاوية، ولأعجلته عن الفكرة، ولو أطاعني فيك أمير المؤمنين لحبسك وأمثالك حتى يستقيم أمر هذه الأمة. فقام جريّر مغضباً فأقام بقرقيساء، وكتب إلى معاوية يخبره بما قال وقيل له، فكتب إليه معاوية يأمره بالقدوم عليه^(٣)، وهكذا كان الأشر سبباً في إبعاد الصحابي جريّر بن عبد الله الذي كان والياً على قرقيساء وعلى غيرها ورأساً في قبيلته بجيلة، ويضطره إلى مفارقة أمير المؤمنين علي. وهذا الصحابي جريّر بن عبد الله البجلي قال: ما رأتني رسول الله ﷺ إلا

(٢) التاريخ الصغير للبخارى (١/١٠٢).

(١) مروج الذهب (٢/٣٦٠).

(٣) البداية والنهاية (٧/٢٦٥).

تبسم في وجهي، وقال ﷺ: «يطلع عليكم من هذا الباب رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحةٌ ملك»^(١).

٦- مسير أمير المؤمنين إلى الشام: استعد أمير المؤمنين على لغزو الشام، فبعث يستنفر الناس^(٢)، وجهاز جيشاً ضخماً اختلفت الروايات في تقديره، وكلها روايات ضعيفة^(٣) إلا رواية واحدة حسنة الإسناد ذكرت أنه سار في خمسين ألفاً^(٤).

وكان مكان تجمع جند أمير المؤمنين بالنخيلة^(٥)، وهو على ميلين من الكوفة آنذاك، فتوافدت عليه القبائل من شتى إقليم العراق^(٦)، واستعمل أمير المؤمنين على أبا مسعود الأنصاري، وبعث من النخيلة زياد بن النضر الحارثي طليعة في ثمانية آلاف مقاتل، وبعث شريح بن هانئ في أربعة آلاف، ثم خرج على رضى الله عنه بجيشه إلى المدائن (بغداد) فانضم إليه فيها من المقاتلة وولى عليها سعد بن مسعود الثقفي، ووجه منها طليعة في ثلاثة آلاف إلى الموصل^(٧)، وسلك رضى الله عنه طريق الجزيرة الرئيسى على شط الفرات الشرقى حتى بلغ قرب قرقيسياء^(٨)، فأتته الأخبار بأن معاوية قد خرج لملاقاته وعسكر بصفين، فتقدم على الرقة^(٩)، وعبر منها الفرات غرباً ونزل على صفين^(١٠).

٧- خروج معاوية إلى صفين: كان معاوية جاداً في مطاردة قتلة عثمان، رضى الله عنه، فقد استطاع أن يترصد بجماعة ممن غزوا المدينة من المصريين أثناء عودتهم وقتلهم، ومنهم أبو عمرو بن بديل الخزاعي^(١١)، ثم كانت له أيد في مصر وشيعة في أهل «خربتا» تطالب بدم عثمان، رضى الله عنه، وقد استطاعت هذه الفرقة إيقاع الهزيمة بمحمد بن أبى حذيفة في عدة مواجهات عام ٣٦ هـ، كما استطاع أيضاً أن يوقع براءوس مدبرى ومخططى غزو

(١) مسلم رقم (٢٤٧٥). (٢) الإصابة (١/١٢٣، ١٢٤) نقلاً عن الحاكم بسند حسن.

(٣) من قال: مائة وخمسون ألفاً أو يزيدون، البداية والنهاية (٧/٢٦٠)، مائة وعشرون ألفاً، المعرفة والتاريخ

(١٣/٣) بسند منقطع، وقدر بتسعين ألفاً، تاريخ خليفة بن خياط: ص (١٩٣).

(٤) تاريخ خليفة: ص (١٩٣) بسند حسن.

(٥) موقع قرب الكوفة من جهة الشام، معجم البلدان (٥/٢٧٨).

(٦) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص (١٨٨).

(٧) تاريخ الطبرى (٥/٦٠٣) بسند حسن إلى عوادة منقطعاً.

(٨) قرقيسياء: بلد يقع على نهر الخابور عند مصبه في الفرات -معجم البلدان (٤/٣٢٨).

(٩) الرقة: مدينة مشهورة -في سوريا اليوم- على نهر الفرات الشرقى، معجم البلدان (٣/١٥٣).

(١٠) تاريخ الطبرى (٥/٦٠٤).

(١١) للحن لأبى العرب التميمي: ص (١٢٤)، خلافة على، عبد الحميد: ص (١٩١).

المدينة من المصريين، مثل عبد الرحمن بن عديسى، وكنانة بن بشر، ومحمد بن حذيفة، فحبسهم فى فلسطين، وذلك فى الفترة التى سبقت خروجه إلى صفين، ثم قتلهم فى شهر ذى الحجة عام ٣٦ هـ^(١)، وعندما علم معاوية بتحرك جيش العراق جمع مستشاريه من أعيان أهل الشام، وخطب فيهم وقال: إن علياً نهّد إليكم فى أهل العراق. . فقال ذو الكلاع الحميرى: عليك امرأى وعلينا امفعال^(٢) (٣).

وكان أهل الشام قد بايعوا معاوية على الطلب بدم عثمان، رضى الله عنه، والقتال^(٤)، وقد قام عمرو بن العاص، رضى الله عنه، بتجهيز الجيش وعقد الألوية، وقام فى الجيش خطيباً يحرضهم، فقال: إن أهل العراق قد فرقوا جمعهم وأوهنوا شوكتهم، وقلوا حدهم، ثم إن أهل البصرة مخالّفون لعلى قد وترهم وقتلهم، وقد تفانت صناديد أهل الكوفة يوم الجمل، وإغما سار فى شرذمة قليلة، ومنهم من قد قتل خليفتم، فالله الله فى حقكم أن تضعوه وفى دمكم أن تبطلوه^(٥)، وسار معاوية فى جيش ضخم، اختلفت الروايات فى تقديره، وكلها روايات منقطة أسانيداً، وهى عين الروايات التى قدرت جيش على رضى الله عنه، فقدر بمائة ألف وعشرين ألفاً^(٦)، وقدر بسبعين ألف مقاتل، وقدر بأكثر من ذلك بكثير^(٧)، إلا أن الأقرب للصواب أنهم ستون ألف مقاتل، فهى وإن كانت منقطة الإسناد إلا أن راويها صفوان بن عمرو السكسى، حمصى من أهل الشام ولد عام (٧٢ هـ) وهو ثبت ثقة، وقد أدرك خلفاً ممن شهد صفين، كما يتبين من دراسة ترجمته^(٨)، والإسناد إليه صحيح^(٩)، وكان قادة جيش معاوية على النحو التالى: عمرو بن العاص على خيول أهل الشام كلها، والضحاك بن قيس على رجاله الناس كلهم، وذو الكلاع الحميرى على ميمنة الجيش، وحبيب بن مسلمة على ميسرة الجيش، وأبو الأعور السلمى على المقدمة. هؤلاء هم القادة الكبار وتحت كل قائد من هؤلاء قادة وزعوا حسب القبائل، وكان هذا الترتيب

(١) خلافة على، عبد الحميد: ص (١٩١).

(٢) لغة حمير فى إبدال لام (أل) التعريف ميماً؛ أى: عليك الرأى وعلينا الفعّال.

(٣) الإصابة (١/ ٤٨٠)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص (١٩٢).

(٤) أنساب الأشراف (٢/ ٥٢) بسند منقطع، خلافة على: ص (١٩٢).

(٥) تاريخ الطبرى (٥/ ٦٠١) بسند منقطع.

(٦) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٩٤)، المرفة والتاريخ (٣/ ٣١٣).

(٧) خلافة على: ص (١٩٤)، تاريخ خليفة: ص (١٩٣). (٨) سير أعلام النبلاء (٦/ ٣٨٠).

(٩) خلافة على بن أبى طالب: ص (١٩٤).

عند مسيرهم إلى صفين، ولكن أثناء الحرب تغير بعض القادة وظهر قادة آخرون مما اقتضته الظروف، ولعل هذا يكون السبب في اختلاف أسماء القادة في بعض المصادر^(١).

ويبعث معاوية أبا الأعور السلمي مقدمة للجيش، وكان خط سيرهم إلى الشمال الشرقي من دمشق، ولما بلغ صفين أسفل الفرات، عسكر في سهل فسيح، إلى جانب شريعة في الفرات، ليس في ذلك المكان شريعة غيرها، وجعلها في حيزه^(٢).

٨- القتال على الماء: وصل جيش على رضى الله عنه إلى صفين، حيث عسكر معاوية، ولم يجد موضعاً فسيحاً سهلاً يكفى الجيش، فعسكر في موضع وعراً نوعاً ما؛ إذ أغلب الأرض صخور ذات كدى وأكمام^(٣)، فوجيء جيش العراق بمنع معاوية عنهم الماء، فهرع البعض إلى على رضى الله عنه يشكون إليه هذا الأمر، فأرسل على إلى الأشعث بن قيس فخرج في ألفين ودارت أول معركة بين الفريقين انتصر فيها الأشعث واستولى على الماء^(٤)، إلا أنه قد وردت رواية تنفي وقوع القتال من أصله مفادها أن الأشعث بن قيس جاء إلى معاوية فقال: الله الله يا معاوية في أمة محمد ﷺ! هبوا أنكم قتلتم أهل العراق، فمن للبعوث والذراري؟ إن الله يقول: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩] قال معاوية: فما تريد؟ قالوا: خلوا بيننا وبين الماء. فقال لأبى الأعور: خل بين إخواننا وبين الماء^(٥). وقد كان القتال على الماء في أول يوم تواجهها فيه في بداية شهر ذى الحجة فاتحة شر على الطرفين المسلمين، إذ استمر القتال بينهما متواصلاً طوال هذا الشهر، وكان القتال على شكل كتائب صغيرة، فكان على رضى الله عنه يخرج من جيشه كتيبة صغيرة يؤمر عليها أميراً، فتقتلان مرة واحدة في اليوم، في الغداة أو العشي، وفي بعض الأحيان تقتلان مرتين في اليوم، وكان أغلب من يخرج من أمراء الكتائب في جيش على، الأشتر، وحجر بن عدى، وشبث بن ربعي، وخالد بن المعتمر، ومعقل بن يسار الرياحي، ومن جيش معاوية أغلب من يخرج، حبيب بن مسلمة، وعبد الرحمن بن خالد ابن الوليد، وعبيد الله بن عمر بن الخطاب، وأبو الأعور السلمي، وشرحيل بن السمط،

(١) امتداد العرب في صدر الإسلام صالح العلى: ص (٧٣)، خلافة على: ص (١٩٤).

(٢) صفين، نصر بن مزاحم: ص (١٦٠، ١٦١).

(٣) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد: ص (١٩٦)، النصر المبين.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٢٤/١٥) بسند حسن.

(٥) سير أعلام النبلاء (٤١/٢)، مرويات أبى مخنف: ص (٢٩٦).

وقد تجنبوا القتال بكامل الجيش خشية الهلاك والاستئصال، وأملأ في وقوع صلح بين الطرفين، تصان به الأرواح والدماء^(١).

٩- المودة بينهما ومحاولات الصلح: ما إن دخل شهر المحرم، حتى بادر الفريقان إلى المودة والهدنة طمعاً في صلح يحفظ دماء المسلمين، فاستغلوا هذا الشهر في المراسلات بينهم، ولكن المعلومات عن مراسلات هذه الفترة -شهر المحرم- وردت من طرق ضعيفة^(٢)، مشهورة، إلا أن ضعفها لا ينفي وجودها، كان البادي بالمراسلة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه، فأرسل بشير بن عمرو الأنصارى، وسعيد بن قيس الهمداني، وشبث بن ربعي التميمي إلى معاوية، رضى الله عنه، يدعوهم كما دعاه من قبل إلى الدخول في الجماعة والمبايعة، فرد معاوية عليه برده السابق المعروف، بتسليم قتلة عثمان أو القود منهم أولاً، ثم يدخل في البيعة، وقد تبين لنا موقف علي من هذه القضية^(٣)، كما أن قراء الفريقين، قد عسكروا في ناحية من صفين، وهم عدد كبير، قد قاموا بمحاولات للصلح بينهما، فلم تنجح تلك المحاولات لالتزام كل فريق منهما برأيه وموقفه^(٤)، وقد حاول اثنان من الصحابة، وهما أبو الدرداء، وأبو أمامة، رضى الله عنهما، الصلح بين الفريقين، فلم تنجح مهمتهما أيضاً لنفس الأسباب السابقة، فتركا الفريقين ولم يشهدا معهما أمرهما^(٥)، وكذلك حضر مسروق بن الأجدع -أحد كبار التابعين- فوعظ، وخوف ولم يقاتل^(٦).

وقد انتقد ابن كثير التفصيلات الطويلة التي جاءت في روايات أبي مخنف ونصر بن مزاحم، بخصوص المراسلات بين الطرفين فقال: «... ثم ذكر أهل السير كلاماً طويلاً جرى بينهم وبين علي، وفي صحة ذلك عنهم وعنه نظر، فإن في مطاوى ذلك الكلام من على ما ينتقص فيه معاوية وأباه، وأنهما إنما دخلا في الإسلام ولم يزالا في تردد فيه، وغير ذلك، وأنه قال في ذلك: لا أقول إن عثمان قُتل مظلوماً ولا ظالماً... وهذا عندي لا يصح من علي رضى الله عنه^(٧)، وموقف علي رضى الله عنه من قتل عثمان واضح وقد بيته في كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه، وفي هذا الكتاب.

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ١٩٧، ١٩٨، البداية والنهاية (٢٦٦/٧)، تاريخ الطبرى (٦١٤/٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٦١٢/٥، ٦١٣)، خلافة علي بن أبي طالب: ص (١٩٩).

(٣) تاريخ الطبرى (٦١٣/٥)، خلافة علي بن أبي طالب: ص (١٩).

(٤) المصدر نفسه (٦١٤/٥). (٥) البداية والنهاية (٢٧٠/٧).

(٦) سير أعلام النبلاء (٦٧/٤) بدون إسناد. (٧) البداية والنهاية (٢٦٩/٧).

ثانياً: نشوب القتال:

عادت الحرب على ما كانت عليه في شهر ذي الحجة من قتال الكتائب والفرق والمبارزات الفردية، خشية الالتحام الكلي إلى أن مضى الأسبوع الأول منه، وكان عدد الوقعات الحربية بين الفريقين إلى هذا التاريخ أكثر من سبعين وقعة، وذكر أنها تسعون^(١) إلا أن علياً أعلن في جيشه أن غداً الأربعاء سيكون الالتحام الكلي لجميع الجيش، ثم نبذ معاوية يخبره بذلك^(٢)، فثار الناس في تلك الليلة إلى أسلحتهم يصلحونها ويحدونها، وقام عمرو بن العاص بإخراج الأسلحة من المخازن لمن يحتاج من الرجال ممن قل سلاحه، وهو يحرض الناس على الاستبسال في القتال^(٣)، وبات جميع الجيشين في مشاورات وتنظيم للقيادات والآلوية.

١- اليوم الأول: أصبح الجيشان في يوم الأربعاء قد نظمت صفوفهم ووزعوا حسب التوزيع المتبع في المعارك الكبرى: قلب وميمنة وميسرة، فكان جيش على رضى الله عنه على النحو التالي^(٤): على بن أبي طالب على القلب، وعبد الله بن عباس على الميسرة، وعمار بن ياسر على الرجالة، ومحمد ابن الحنفية، حامل الراية، وهشام بن عتبة (المرقال) حامل اللواء، والأشعث بن قيس على الميمنة. وأما جيش الشام، فمعاوية في كتية الشهباء أصحاب البيض والدروع على تل مرتفع، وهو أمير الجيش، وعمرو بن العاص قائد خيل الشام كلها، وذو الكلاع الحميري على الميمنة على أهل اليمن، وحبيب بن مسلمة الفهري على الميسرة على مضفر، والمخارق بن الصباح الكلاعي حامل اللواء^(٥)، وتقابلت الجيوش الإسلامية، ومن كثرتها قد سدت الأفق. ويقول كعب بن جعيل التغلبي أحد شعراء العرب^(٦) وذلك عندما رأى الناس في ليلة الأربعاء وقد ثبتوا إلى نبالهم وسيوفهم يصلحونها استعداداً لهذا اليوم:

أصبحت الأمة في أمر عجب والمملك مجموع غداً لمن غلب
فقلت قولاً صادقاً غير كذب إن غداً تهلك أعلام العرب^(٧)

(١) الأنبا بتواريخ الخلفاء: ص (٥٩)، صفين: ص (٢٠٢)، شذرات الذهب (١/٤٥).

(٢) البداية والنهاية (٧/٢٧٣). (٣) سنن سعيد بن منصور (٢/٢٤٠) ضعيف.

(٤)، (٥) تاريخ خليفة بن خياط: ص (١٩٣) بسند حسن إلى شاهد عيان.

(٦) شاعر تغلب في عصره، مخضرم، شهد صفين مع معاوية، وهو شاعر معاوية بن أبي سفيان وأهل الشام، الأعلام للزركلي (٦/١٨٠).

(٧) البداية والنهاية (٧/٢٧٣)، تاريخ الطبري (٥/٦٢٦).

وتذكر بعض الروايات الضعيفة أن علياً خطب في جيشه، وحرصهم على الصبر والإقدام والإكثار من ذكر الله^(١)، وتذكر أيضاً أن عمرو بن العاص قد استعرض جيشه، وأمرهم بتسوية الصفوف وإقامتها^(٢)، وهذه الروايات لا يوجد مانع من الأخذ بها، لأن كل قائد يحرض جيشه ويحمسه، ويهتم بكل ما يؤدي به إلى النصر. والتحم الجيشان في قتال عنيف، استمر محتدماً إلى غروب الشمس لا يتوقف إلا لأداء الصلاة، ويصلى كل فريق في معسكره وبينهما جثث القتلى في الميدان تفصل بينهما، وسأل أحد أفراد جيش علي رضي الله عنه حين انصرافه من الصلاة، فقال: ما تقول في قتالنا وقتلاهم يا أمير المؤمنين؟ فقال: من قتل منا ومنهم يريد وجه الله والدار الآخرة دخل الجنة^(٣). وقد صبر بعضهم على بعض فلم يغلب أحد أحداً، ولم ير مولياً حتى انتهى ذلك اليوم. وفي المساء خرج على رضي الله عنه إلى ساحة القتال فنظر إلى أهل الشام، فدعا ربه قائلاً: اللهم اغفر لي ولهم^(٤).

٢- اليوم الثاني: في يوم الخميس تذكر الروايات أن علياً رضي الله عنه قد غلس بصلاة الفجر واستعد للهجوم، وغير بعض القيادات، فوضع عبد الله بن بديل الخزاعي على الميمنة بدلاً من الأشعث بن قيس الكندي الذي تحول إلى الميسرة^(٥)، وزحف الفريقان نحو بعضهما واشتبكوا في قتال عنيف أشد من سابقه، وبدأ أهل العراق في التقدم وأظهروا تفوقاً على أهل الشام، واستطاع عبد الله بن بديل أن يكسر ميسرة معاوية، وعليها حبيب ابن مسلمة، ويتقدم باتجاه كتيبة معاوية (الشهباء)، وأظهر شجاعة وحامساً منقطع النظر، وصاحب هذا التقدم الجزئي، تقدم عام لجيش العراق، حتى إن معاوية قد حدثه نفسه بترك ميدان القتال، إلا أنه صبر وتمثل بقول الشاعر:

أبت لي عفتي وأبى بلاتى وأخذى الحمد بالثمن الريح
وأكرهى على المكروه نفسي وضربى هامة البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت: مكانك تحمدي أو تستريحي^(٦)

(١) تاريخ الطبري (٦٢٢/٥) من طريق أبي مخنف. (٢) الطبقات (٢٥٥/٤) من طريق الواقدي.

(٣) سنن سعيد بن منصور (٣٤٤/٢، ٣٤٥) بسند ضعيف.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٢٩٧/١٥) بسند ضعيف.

(٥) المصدر نفسه (٦٣٦/٥).

(٦) تاريخ الطبري (٦٣٠/٥).

واستحث كتيبه الشهباء، واستطاعوا قتل عبد الله بن بديل، فأخذ مكانه في قيادة الميمنة الأشر، وتماسك أهل الشام وبائع بعضهم على الموت، وكروا مرة أخرى بشدة وعزيمة وقتل عدد من أبرزهم ذو الكلاع، وحوشب وعبيد الله بن الخطاب، رضى الله عنهم، وانقلب الأمر لجيش الشام، وأظهر تقدماً، وبدأ جيش العراق في التراجع، واستحر القتل في أهل العراق وكثرت الجراحات، ولما رأى على جيشه في تراجع، أخذ يناديهم ويحمسهم، وقاتل قتالاً شديداً واتجه إلى القلب حيث ربيعة، فثارت فيهم الحمية وباعوا أميرهم خالد بن المعتمر على الموت وكانوا أهل قتال^(١).

وكان عمار بن ياسر، رضى الله عنه، قد جاوز الرابعة والتسعين عاماً، وكان يحارب بحماس، يحرض الناس، ويستنهض الهمم، ولكنه بعيد كل البعد عن الغلو، فقد سمع رجلاً بجواره يقول: كفر أهل الشام. فنهاء عمار عن ذلك وقال: إنما بغوا علينا، فنحن نقاتلهم لبغيهم، فإلهنا واحد، ونبينا واحد، وقبلتنا واحدة^(٢).

ولما رأى عمار رضى الله عنه تقهقر أصحابه، وتقدم خصومه، أخذ يستحثهم ويبين لهم أنهم على الحق ولا يغرنهم ضربات الشاميين الشديدة، فيقول رضى الله عنه: من سره أن تكتنفه الحور العين فليقدم بين الصفيين محتسباً، فإني لأرى صفّاً يضربكم ضرباً يرتاب منه المبطلون، والذي نفسى بيده، لو ضربونا حتى يبلغوا منا سعفات هجر، لعلمنا أنا على الحق وأنهم على الباطل، ولعلمنا أن مصلحينا على الحق وأنهم على الباطل^(٣). ثم أخذ في التقدم، وفي يده الحرية ترعد -لكبر سته- ويشد على حامل الراية هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ويستحثه في التقدم ويرغبه ويطمعه فيما عند الله من النعيم، ويطمع أصحابه أيضاً فيقول: أزفت الجنة وزينت الحور العين، من سره أن تكتنفه الحور العين، فليقدم بين الصفيين محتسباً. وكان منظراً مؤثراً فهو صحابى جليل مهاجرى بدرى جاوز الرابعة والتسعين يمتلك كل هذا الحماس وهذا العزم والروح المعنوية العالية واليقين الثابت، فكان عاملاً مهماً من عوامل حماس جيش العراق ورفع روحهم المعنوية بما زادهم عنفاً وضراوة وتضحية في القتال، حتى استطاعوا أن يحولوا المعركة لصالحهم، وتقدم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص وهو يرتجز بقوله:

(١) الإصابة (٤٥٤/١)، أنساب الأشراف (٥٦/٢) بسند حسن إلى قتادة مرسلاً.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٢٩٠/١٥) الإسناد حسن لغيره.

(٣) مجمع الزوائد (٢٤٣/٧)، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد: ص (٢١٩) إسناده حسن.

أعوور ييغى أهله مَحَلًّا قد عالِج الحياة حتى مَلًّا
لا بد أن يَقْلَ أو يُقْلَا^(١)

وعمار يقول: تقدم يا هشام، الجنة تحت ظلال السيوف، والموت فى أطراف الأسل^(٢)،
وقد فتحت أبواب السماء وتزينت الحور العين:

اليوم ألقى الأحبة محمداً وحزبه^(٣)

وعند غروب شمس ذلك اليوم الخميس، طلب عمار شربة من لبن ثم قال: إن رسول
الله ﷺ قال لى: إن آخر شربة تشربها من الدنيا شربة لبن^(٤)، ثم تقدم واستحث معه حامل
الراية هاشم بن عتبة بن أبى وقاص الزهرى فلم يرجعا وقتلا،^(٥) رحمهما الله ورضى الله
عنهما.

٣- ليلة الهرير يوم الجمعة: عادت الحرب فى نفس الليلة بشدة واندفاع لم تشهدا الأيام
السابقة، وكان اندفاع أهل العراق بحماس وروح عالية حتى أزالوا أهل الشام عن أماكنهم،
وقاتل أمير المؤمنين على قتالاً شديداً وبائع على الموت^(٦)، وذكر أن علياً رضى الله عنه
صلى بجيشه المغرب صلاة الخوف^(٧)، وقال الشافعى: وحفظ عن على أنه صلى صلاة
الخوف ليلة الهرير^(٨)، يقول شاهد عيان: اقتتلنا ثلاثة أيام وثلاث ليال حتى تكسرت الرماح
ونفدت السهام ثم صرنا إلى المسايقة فاجتلدنا بها إلى نصف الليل حتى صرنا نعانق بعضنا
بعضاً، ولما صارت السيوف كالمناجل تضاربنا بعمد الحديد، فلا تسمع إلا غمغمة وهمهمة
القوم، ثم ترامينا بالحجارة وتحاثينا بالتراب وتعاضينا بالأسنان وتكادمتا بالأفواه إلى أن
أصبحوا فى يوم الجمعة وارتفعت الشمس وإن كانت لا ترى من غبار المعركة وسقطت
الآلوية والرايات، وأنهك الجيش التعب وكلت الأيدي وجفت الحلق^(٩).

ويقول ابن كثير فى وصف ليلة الهرير ويوم الجمعة: وتعاضوا بالأسنان يقتل الرجلان
حتى يشخنا ثم يجلسان يستريحان، وكل واحد منهما ليهمر على الآخر، ويهمر عليه، ثم

(١) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٢).

(٢) الأسل: الرماح.

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٢).

(٤) مصنف ابن أبى شيبة (٣٠٢/١٥، ٣٠٣) بسند منقطع.

(٥) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٣).

(٦) المستدرک (٣/٤٠٢) قال الذهبي: ضعيف، خلافة على: ص (٢٢٦).

(٧) السنن الكبرى للبيهقى (٣/٢٥٢) قال الألبانى: رواه البيهقى بصيغة التمرىض، إرواء الغليل (٣/٤٢).

(٨) تلخيص الحبير (٢/٧٨)، خلافة على بن أبى طالب: ص (٢٢٧).

(٩) شذرات الذهب (١/٤٥)، وقعة صفين: ص (٣٦٩).

يقومان فيقتلان كما كانا، فإنما لله وإنا إليه راجعون، ولم يزل ذلك دأبهم حتى أصبح الناس من يوم الجمعة وهم كذلك، وصلى الناس الصبح إيماء وهم في القتال حتى تضاحى النهار وتوجه النصر لأهل العراق على أهل الشام^(١).

٤- الدعوة إلى التحكيم: إن ما وصل إليه حال الجيشين بعد ليلة الهرير لم يكن يحتمل مزيد قتال، وجاءت خطبة الأشعث بن قيس زعيم كندة في أصحابه ليلة الهرير فقال: قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي، وما قد فنى فيه من العرب، فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ؛ فما رأيتم مثل هذا قط، ألا فليبلغ الشاهد الغائب، إن نحن توافقنا غداً إنه لفناء العرب، وضیعة الحرمات، أما والله ما أقول هذه المقالة جزعاً من الحرب، ولكني رجل مسن، وأخاف على النساء والذرائر غداً، إذا نحن فنيّا، اللهم إنك تعلم أني قد نظرت لقومي ولأهل ديني فلم آل^(٢).

وجاء خبر ذلك إلى معاوية فقال: أصاب ورب الكعبة، لئن نحن التقينا غداً لتميلن الروم على ذرائرنا ونسائنا، ولتميلن أهل فارس على أهل العراق وذرائعهم، وإنما يبصر هذا ذوو الأحلام والنهي، ثم قال لأصحابه: اربطوا المصاحف على أطراف القنا^(٣)، وهذه رواية عراقية لا ذكر فيها لعمر بن العاص ولا للمخادعة والاحتيا، وإنما كانت رغبة كلا الفريقين، ولن يضير معاوية أو عمر شيئاً أن تأتي أحدهم الشجاعة فيبادر بذلك وينقذ ما تبقى من قوى الأمة المتصارعة، وإنما يزعم ذلك السبئية الذين أشعلوا نيران هذه الفتنة، وتركوا لنا ركاماً من الروايات المضللة بشأنها، تحيل الحق باطلاً، وتجعل الفضل -كالننادة لتحكيم القرآن لصون الدماء المسلمة -جريمة ومؤامرة^(٤) وحيلة، ونسبوا لأمير المؤمنين على أقوالاً مكذوبة تعارض ما في الصحيح، على أنه قال: ما رفعوها ثم لا يرفعونها، ولا يعملون بما فيها، وما رفعوها لكم إلا خديعة ودهناً ومكيده^(٥). ومن الشتائم قولهم عن رفع المصاحف: إنها مشورة ابن العاص^(٦)، ووسّعوا دائرة الدعاية المضادة على عمرو بن العاص -رضى الله عنه- حتى لم تعد تجد كتاباً من كتب التاريخ إلا فيه انتقاص لعمر بن العاص وأنه مخادع وماكر بسبب الروايات الموضوعية التي لفقها أعداء الصحابة الكرام، ونقلها الطبري، وابن الأثير وغيرهما، فوقع فيها كثير من المؤرخين المعاصرين مثل حسن

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٨٣).

(٢) وقعة صفين: ص (٤٧٩).

(٣) المصدر نفسه: ص (٨٨١-٨٨٤).

(٤) الدولة الإسلامية في عصر الخلفاء الراشدين: ص (٣١٦).

(٥) الكامل (٢/ ٣٨٦).

(٦) تاريخ الطبري (٥/ ٦٦٢).

إبراهيم حسن فى تاريخ الإسلام، ومحمد الخضرى بك فى تاريخ الدولة الأموية، وعبد الوهاب النجار فى تاريخ الخلفاء الراشدين وغيرهم كثير، مما ساهم فى تشويه الحقائق التاريخية الناصعة.

إن رواية أبى مخنف تفترض أن علياً رفض تحكيم القرآن لما اقترحه أهل الشام، ثم استجاب بعد ذلك له تحت ضغط القراء الذين عرفوا بالخوارج فيما بعد^(١)، وهذه الرواية تحمل سباً من على لمعاوية وصحبه يتزده عنه أهل ذاك الجيل المبارك، فكيف بساداتهم وعلى رأسهم أمير المؤمنين على؟! ويكفى للرواية سقوطاً أن فيها أباً مخنف الرافضى المحترق، فهى رواية لا تصمد للبحث النزيه، ولا تقف أمام روايات أخرى لا يهتم أصحابها بهوى مثل ما يرويه الإمام أحمد بن حنبل عن طريق حبيب بن أبى ثابت قال: أتيت أباً وائل أحد رجال على بن أبى طالب فقال: كنا بصفين، فلما استحر القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية: أرسل إلى على المصحف؛ فادعه إلى كتاب الله، فإنه لا يأبى عليك، فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [آل عمران: ٢٣]، فقال على: نعم، أنا أولى بذلك، فقام القراء -الذين صاروا بعد ذلك خوارج- بأسياهم على عواتقهم فقالوا: يا أمير المؤمنين ألا نمشى إلى هؤلاء حتى يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقام سهل بن حنيف الأنصارى رضى الله عنه فقال: أيها الناس اتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ، يوم الحديبية، ولو نرى قتالاً لقاتلنا، وذلك فى الصلح الذى بين رسول الله ﷺ وبين المشركين، ثم حدثهم عن معارضة عمر، رضى الله عنه، للصلح يوم الحديبية ونزول سورة الفتح على رسول الله ﷺ، فقال على: أيها الناس إن هذا فتح، فقبل القضية ورجع، ورجع الناس^(٢). وأظهر سهل بن حنيف رضى الله عنه اشمزازة ممن يدعون إلى استمرار الحرب بين الإخوة وقال: أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم^(٣)، وبين لهم أنه لا خيار عن الحوار والصلح لأن ما سواه فتنة لا تعرف عواقبها، فقد قال: ما وضعنا بسيفنا على عواتقنا إلى أمر إلا أسهلنا بنا إلى أمر نعرفه قبل هذا الأمر، ما نسد منها خصماً إلا تفجر علينا خصم ما ندرى كيف نأتى له^(٤). وفى هذه الروايات الصحيحة رد على دعاة الفتنة، ومبغضى

(١) تاريخ الطبرى (٥/٦٦٢، ٦٦٣).

(٢) مصنف ابن أبى شيبة (٨/٣٣٦)، مسند أحمد مع الفتح الربانى (٨/٤٨٣).

(٣)، (٤). البخارى رقم (٤١٨٩).

الصحابة الذين يضعون الأخبار المكذوبة، ويضعون الأشعار وينسبونها إلى أعلام الصحابة والتابعين الذين شاركوا في صفين؛ ليظهروهم بمظهر المتحمس لتلك الحرب ليزرعوا البغضاء في النفوس ويعملوا ما في وسعهم على استمرار^(١) الفتنة.

إن الدعوة إلى تحكيم كتاب الله دون التأكيد على تسليم قتلة عثمان إلى معاوية وقبول التحكيم دون التأكيد على دخول معاوية في طاعة علي والبيعة له، تطور فرضته أحداث حرب صفين، إذ إن الحرب التي أودت بحياة الكثير من المسلمين، أبرزت انجاسها جماعياً رأى أن وقف القتال وحقن الدماء ضرورة تقتضيها حماية شوكة الأمة وصيانة قوتها أمام عدوها، وهو دليل على حيوية الأمة ووعيها وأثرها في اتخاذ القرارات^(٢).

إن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه قبل وقف القتال في صفين، ورضى التحكيم وعد ذلك فتحاً ورجع^(٣) إلى الكوفة، وعلق على التحكيم آمالاً في إزالة الخلاف، وجمع الكلمة، ووحدة الصف، وتقوية الدولة، وإعادة حركة الفتوح من جديد. إن وصول الطرفين إلى فكرة التحكيم والاستجابة له أسهمت فيها عدة عوامل منها:

أ- أنه كان آخر محاولة من المحاولات التي بذلت لإيقاف الصدام وحقن الدماء سواء تلك المحاولات الجماعية أو المحاولات الفردية التي بدأت بعد موقعة الجمل ولم تفلح، أما الرسائل التي تبودلت بين الطرفين لتفديد وجهات نظر كل منهما، فلم تُجد هي الأخرى شيئاً، وكان آخر تلك المحاولات ما قام به معاوية في أيام اشتداد القتال حيث كتب إلى علي رضي الله عنه يطالبه بوقف القتال فقال: فإنني أحسبك أن لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بك ما بلغت لم نجنها على أنفسنا، فإننا إن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقي منا ما ينبغي أن نندم على ما مضى ونصلح ما بقي^(٤).

ب- تساقط القتلى وإراقة الدماء الغزيرة ومخافة الفناء، فصارت الدعوة إلى إيقاف الحرب مطلباً يرنو إليه الجميع.

ج- الملل الذي أصاب الناس من طول القتال، حتى وكأنهم على موعد لهذا الصوت الذي نادى بالهدنة والصلح، وكانت أغلبية جيش علي في اتجاه المهادنة، وكانوا يرددون: قد أكلتنا الحرب، ولا نرى البقاء إلا عن المهادنة^(٥). وهذا ينقض ذلك الرأي المتهافت الذي

(١) الإنصاف فيما وقع في تاريخ العصر الراشدي من الخلاف: ص (٥٣٠).

(٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين: ص (٣٨). (٣) دراسة في تاريخ الخلفاء: ص (٣٨).

(٤) الأخبار الطوال للدينوري: ص (١٨٧)، دراسات في عهد النبوة: ص (٤٣٢).

(٥) صفين: ص (٤٨٢-٤٨٥)، دراسات في عهد النبوة: ص (٤٣٣).

رُوجَّ بأن رفع المصاحف كان خدعة من عمرو بن العاص، والحق أن فكرة رفع المصاحف لم تكن جديدة وليست من ابتكار عمرو بن العاص، بل رُفِعَ المصحف في الجمل ورشق حامله كعب بن سور قاضى البصرة بسهم وقُتل.

د- الاستجابة لصوت الوحي الداعى للإصلاح، قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩] ويؤيد هذا ما قاله على بن أبي طالب حينما عرض عليه الاحتكام إلى كتاب الله، قال: نعم أنا أولى بذلك، بيننا وبينكم كتاب الله^(١).

هـ- مقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين: يعد حديث رسول الله ﷺ لعمار، رضى الله عنه، «تقتلك الفئة الباغية»^(٢) من الأحاديث الصحيحة والثابتة عن النبي ﷺ وقد كان لمقتل عمار، رضى الله عنه- أثر في معركة صفين، فقد كان علماً لأصحاب رسول الله ﷺ يتبعونه حيث سار، وكان خزيمة بن ثابت، حضر صفين وكان كافاً سلاحه، فلما رأى مقتل عمار سل سيفه وقاتل أهل الشام، وذلك لأنه سمع^(٣) حديث رسول الله ﷺ عن عمار: «تقتله الفئة الباغية». واستمر في القتال حتى قُتل^(٤)، وكان لمقتل عمار أثر في معسكر معاوية، فهذا أبو عبد الرحمن السلمى دخل في معسكر أهل الشام، فرأى معاوية وعمرو بن العاص وابنه عبد الله بن عمرو، وأبا الأعور السلمى، عند شرعة الماء يسقون. وكانت هي شريعة الماء الوحيدة التى يستقى منها الفريقان، وكان حديثهم عن مقتل عمار ابن ياسر، إذ قال عبد الله بن عمرو لوالده: لقد قتلنا هذا الرجل وقد قال فيه رسول الله ﷺ «تقتله الفئة الباغية». فقال عمرو لمعاوية: لقد قتلنا الرجل وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قال. فقال معاوية: اسكت فوالله ما تزال تدحض^(٥) فى بولك، أنحن قتلناه؟ إنما قتله من جاء به^(٦)، فانتشر تأويل معاوية بين أهل الشام انتشار النار فى الهشيم، وجاء فى رواية صحيحة أن عمرو بن حزم دخل على عمرو بن العاص فقال: قتل عمار وقد قال فيه رسول الله ﷺ «تقتله الفئة الباغية». فقام عمرو بن العاص فزعاً يرجع حتى دخل على معاوية فقال له معاوية: ما شأنك؟ فقال: قُتل عمار. قال معاوية: فماذا؟ قال عمرو: سمعت رسول الله ﷺ يقول له: «تقتلك الفئة الباغية». فقال له معاوية: دخضت فى بولك، أو نحن قتلناه؟! إنما قتله على وأصحابه، وجاءوا به حتى ألقوه بين رماحنا، أو قال: بين سيوفنا^(٧).

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٣٣٦/٨). (٢)، (٣) مسلم رقم (٢٩١٦).

(٤) خلافة على: ص (٢١١)، مجمع الزوائد للهيثمى (٢٤٢/٧). وقال فيه: رواه الطبرانى وفيه أبو معشر وهو لين.

(٥) الدحض: الزلق، والداحض: من لا ثبات له ولا عزيمة فى الأمور.

(٦) مسند أحمد (٢٠٦/٢) إسناده حسن. (٧) مصنف عبد الرزاق (٢٤٠/١١) بسند صحيح.

وفى رواية صحيحة أيضاً: جاء رجلان عند معاوية يختصمان فى رأس عمار، يقول كل واحد منهما: أنا قتلتَه؛ فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: ليطب به أحدكم نفساً لصاحبه، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تقتله الفئة الباغية». قال معاوية: فما بالك معنا؟ قال: إن أبى شكاني إلى رسول الله ﷺ فقال: أطع أباك ما دام حياً ولا تعصه. فأنا معكم ولست أقاتل^(١). من الروايات السابقة نلاحظ أن الصحابى الفقيه عبد الله بن عمرو -رضى الله عنهما- حريص على قول الحق، والنصح، فقد رأى أن معاوية وجنده، هم الفرقة الباغية لقتلهم عماراً، فقد تكرر منه هذا الاستنكار فى مناسبات مختلفة؛ ولا شك أن مقتل عمار -رضى الله عنه- قد أثر فى أهل الشام بسبب هذا الحديث، إلا أن معاوية -رضى الله عنه- أول الحديث تأويلاً غير مستساغ ولا يصح فى أن الذين قتلوا عماراً هم الذين جاءوا به إلى القتال^(٢). وقد أثر مقتل عمار كذلك على عمرو بن العاص، بل كان استشهاد عمار دافعاً لعمرو بن العاص للسعى لإنهاء الحرب^(٣)، وقد قال رضى الله عنه: وددت أنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة^(٤)، وقد جاء فى البخارى عن أبى سعيد الخدرى -رضى الله عنه- قال: كنا نحمل لبنة لبنة؛ وعمار لبنتين لبنتين، فرآه النبى ﷺ، فينفض التراب عنه ويقول: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار». قال عمار: أعوذ بالله من الفتن^(٥)، وقال ابن عبد البر: تواترت الآثار عن النبى ﷺ أنه قال: «تقتل عماراً الفئة الباغية»، وهذا من إخباره بالغيب وإعلام نبوته ﷺ، وهو من أصح الأحاديث^(٦)، وقال الذهبى بعد ما ذكر الحديث: وفى الباب عن عدة من الصحابة، فهو متواتر^(٧).

٦- فهم العلماء للحديث:

أ- قال ابن حجر: وفى هذا الحديث علم من أعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لعلى وعمار، ورد على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً فى حروبه^(٨).

وقال أيضاً: دل الحديث: تقتل عماراً الفئة الباغية، على أن علياً كان المصيب فى تلك الحروب؛ لأن أصحاب معاوية قتلوه^(٩).

(١) مسند أحمد (١١/١٣٨، ١٣٩). (٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد: ص (٣٢٥).

(٣) معاوية بن أبى سفيان، الغضبان، ص (٢١٥).

(٤) أنساب الأشراف (١/١٧٠)، عمرو بن العاص للغضبان: ص (٦٠٣). (٥) البخارى رقم (٤٤٧).

(٦) الاستيعاب (٣/١١٤). (٧) سير أعلام النبلاء (١/٤٢١). (٨) فتح البارى (١/٤٦٦).

(٩) فتح البارى (١٣/٩٢).

ب- يقول النووي: وكانت الصحابة يوم صفين يتبعونه حيث توجه لعلمهم بأنه مع الفئة العادلة لهذا الحديث^(١).

ج- قال ابن كثير: كان على وأصحابه أدنى الطائفتين إلى الحق من أصحاب معاوية، وأصحاب معاوية كانوا باغين عليهم، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال: حدثني من هو خير مني -يعني أبا قتادة- أن رسول الله ﷺ قال لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٢)، وقال أيضاً: وهذا مقتل عمار بن ياسر -رضي الله عنهما- مع أمير المؤمنين على بن أبي طالب، قتله أهل الشام، وبان وظهر بذلك سر ما أخبر به الرسول ﷺ من أنه تقتله الفئة الباغية، وبان بذلك أن علياً محق، وأن معاوية باغ، وما في ذلك من دلائل النبوة^(٣).

د- وقال الذهبي: هم طائفة من المؤمنين، بغت على الإمام على، وذلك بنص قول المصطفى صلوات الله عليه لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٤).

هـ- قال القاضي أبو بكر بن العربي: في قوله تعالى: «وإن طائفتان»: هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عول الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من هذه الملة، وإياها عنى النبي ﷺ بقوله: «تقتل عماراً الفئة الباغية»^(٥).

و- وقال ابن تيمية: وهذا يدل على صحة إمامة على ووجوب طاعته، وأن الداعي إلى طاعته داع إلى الجنة، والداعي إلى مقاتلته داع إلى النار -وإن كان متأولاً- وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال على، وعلى هذا فمقاتله مخطيء -وإن كان متأولاً- أو باغ -بلا تأويل- وهو أصح القولين لأصحابنا، وهو الحكم بتخطئة من قاتل علياً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين^(٦)، وقال أيضاً: مع أن علياً أولى بالحق ممن فارقه، ومع أن عماراً قتلته الفئة الباغية -كما جاءت به النصوص- فعلينا أن نؤمن بكل ما جاء من عند الله ونقر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولا نتكلم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، وذلك هو اتباع الكتاب والسنة، فأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرق والاختلاف^(٧).

(١) تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٣٨).

(٢) البداية والنهاية (٦/ ٢٢٠).

(٣) المصدر نفسه (٧/ ٢٧٧).

(٤) سير أعلام النبلاء (٨/ ٢٠٩).

(٥) أحكام القرآن (٤/ ١٧١٧).

(٦) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٣٧).

(٧) المصدر نفسه (٤/ ٤٤٩، ٤٥٠).

ز- وقال عبد العزيز بن باز: وقال ﷺ في حديث عمار: «تقتل عماراً الفئة الباغية». فقتله معاوية وأصحابه في وقعة صفين، فمعاوية وأصحابه بغاة، لكن مجتهدون ظنوا أنهم مصييون في المطالبة بدم عثمان^(١).

ح- وقال سعيد حوى: بعد أن قتل عمار الذي وردت النصوص مبينة أنه تقتله الفئة الباغية، تبين للمتريدين أن علياً كان على حق وأن القتال معه كان واجباً، ولذا عبر ابن عمر عن تخلفه بأنه يأسى بسبب هذا التخلف، وما ذلك إلا أنه ترك واجباً وهو نصره الإمام الحق على الخارجين عليه بغير حق كما أفتى بذلك الفقهاء^(٢).

٧- الرد على قول معاوية رضى الله عنه: إنما قتله من جاء به^(٣) إن جل الصحابة والتابعين قد فهموا من قول رسول الله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٤) أن المقصود: جيش معاوية، رضى الله عنه، مع أنهم -أى معاوية وجيشه- معذرون في اجتihadهم، فهم يقصدون الحق ويريدونه ولكنهم لم يصيبوه، وفئة على أولى بالحق منهم كما قال ﷺ^(٥)، ومع أن الأئمة لم يعجبهم تأويل معاوية -كما سأنتقل- إلا أنهم عذروه في اجتihadه، فما هو ابن حجر يقول في قوله ﷺ: «يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار»^(٦).

فإن قيل: كان قتله بصفين وهو مع على، والذين قتلوه مع معاوية، وكان معه جماعة من الصحابة، فكيف يجوز عليهم الدعاء إلى النار؟ فالجواب: أنهم كانوا ظانين أنهم يدعونه إلى الجنة، وهم مجتهدون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم، فالمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى سببها، وهو طاعة الإمام، وكذلك كان عمار يدعوهم إلى طاعة على، وهو الإمام الواجب الطاعة، إذ ذاك، وكانوا هم يدعون إلى خلاف ذلك، لكنهم معذرون للتأويل الذى ظهر لهم^(٧).

وقال القرطبي: وقال الإمام أبو المعالى فى كتاب الإرشاد، فصل على رضى الله عنه، كان إماماً حقاً فى توليته، ومقاتلوه بغاة، وحسن الظن بهم يقتضى أن يظن بهم قصد الخير وإن أخطأوه^(٨)، وقال أيضاً: وقد أجاب على رضى الله عنه عن قول معاوية بأن قال: فرسول الله ﷺ إذن قتل حمزة حين أخرجه، وهذا من على رضى الله عنه إلزام، لا جواب عنه، وحجة لا اعتراض عليها، قاله الإمام الحافظ أبو الخطاب بن دحية^(٩)، وقال ابن

(١) فتاوى ومقالات متنوعة. (٨٧/٦). (٢) الأساس فى السنة (٤/ ١٧١٠).

(٣) مسند أحمد (٢٠٦/٢) إسناده حسن. (٤) مسلم رقم ٢٩١٦.

(٥) معاوية بن أبى سفيان: ص (٢١٠-٢١٤). (٦) البخارى رقم ٤٤٧.

(٧) التذكرة (٢/ ٢٢٢). (٨)، (٩) المصدر نفسه (٢/ ٢٢٣).

كثير: فقول معاوية: إنما قتله من قدمه إلى سيوفنا، تأويل بعيد جداً، إذ لو كان كذلك لكان أمير الجيش هو القاتل للذين يقتلون في سبيل الله، حيث قدمهم إلى سيوف الأعداء^(١)، وقال ابن تيمية: وهذا القول لا أعلم له قائلاً من أصحاب الأئمة الأربعة ونحوهم من أهل السنة، ولكن هو قول كثير من الروائية ومن وافقهم^(٢)، وقال ابن القيم معلقاً على هذا التأويل: نعم، التأويل الباطل تأويل أهل الشام قوله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٣) فقالوا: نحن لم نقتله إنما قتله من جاء به حتى أوقعه بين رماحنا، فهذا هو التأويل الباطل المخالف لحقيقة اللفظ وظاهره، فإن الذي قتله هو الذي باشر قتله، لا من استنصر به^(٤).

٨- من هو قاتل عمار بن ياسر؟ قال أبو الغادية الجهني وهو يحدث عن قتله لعمار: فلما كان يوم صفين، أقبل يستن أول الكتيبة رجلاً، حتى إذا كان بين الصفين فأبصر رجلاً عورة، فطعنه في ركبته بالرمح فعثر، فأنكشف المغفر عنه، فضرته فإذا هو رأس عمار. ثم قُتل عمار قال الراوي: واستسقى أبو الغادية، فأتى بماء في زجاج، فأبى أن يشرب فيها، فأتى بماء في قدح فشرب، فقال رجل: . . يتورع عن الشرب في الزجاج ولم يتورع عن قتل عمار^(٥)، ويخبر عمرو بن العاص، رضى الله عنه، الخبر فيقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: قاتل عمار وسالبه في النار^(٦)، قال ابن كثير: ومعلوم أن عماراً كان في جيش على يوم صفين، وقتله أصحاب معاوية من أهل الشام، وكان الذي تولى قتله يقال له أبو الغادية، رجل من أفناد الناس، وقيل إنه صحابي^(٧)، وقال ابن حجر: والظن بالصحابة في تلك الحروب أنهم كانوا متأولين، وللمجتهد المخطيء أجر، وإذا ثبت هذا في حق آحاد الناس فثبوته للصحابة بالطريق الأولى^(٨)، وقال الذهبي: وابن ملجم عند الروافض أشقى الخلق في الآخرة، وهو عندنا أهل السنة ممن نرجو له النار، ونجوز أن الله يتجاوز عنه، لا كما يقول الخوارج والروافض، وحكمه حكم قاتل عثمان، وقاتل الزبير، وقاتل طلحة، وقاتل سعيد بن جبير وقاتل عمار وقاتل خارجة، وقاتل الحسين، فكل هؤلاء نبأ منهم ونبغضهم في الله، ونكل أمورهم إلى الله عز وجل^(٩). وقد وفق الألباني في تعليقه على

(١) البداية والنهاية (٦/٢٢١).

(٣) مسلم رقم (٢٩١٦).

(٥) الطبقات الكبرى (٣/٢٦٠، ٢٦١) بسند صحيح.

(٧) البداية والنهاية (٦/٢٢٠).

(٩) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين ص (٦٥٤).

(٢) منهاج السنة (٤/٤٠٦).

(٤) الصواعق المرسلة (١/١٨٤، ١٨٥).

(٦) السلسلة الصحيحة (٥/١٨، ١٩).

(٨) الإصابة (٧/٢٦٠).

قول ابن حجر: هذا حق، ولكن تطبيقه على كل فرد من أفرادهم مشكل؛ لأنه يلزم تناقض القاعدة المذكورة بمثل حديث الترجمة [عنوان باب (قاتل عمار وسالبه في النار)]^(١)، إذ لا يمكن القول بأن أبا الغادية القاتل لعمار مآجور؛ لأنه قتله مجتهداً، ورسول الله ﷺ يقول: قاتل عمار في النار^(٢)، فالصواب أن يقال: إن القاعدة صحيحة، إلا ما دل الدليل القاطع على خلافها، فيستثنى ذلك منها كما هو الشأن هنا، وهذا خير من ضرب الحديث الصحيح^(٣) بها، وقد ترجم لأبي الغادية الجهني ابن عبد البر فقال: اختلف في اسمه: فقيل: يسار بن سبّع وقيل: يسار بن أزهر، وقيل: اسمه مسلم. سكن الشام ونزل في واسط، يعد في الشاميين، أدرك النبي ﷺ وهو غلام، روى عنه أنه قال: أدركت النبي ﷺ وأنا أيفع، أرد على أهلي الغنم، وله سماع من النبي ﷺ، قوله ﷺ «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»^(٤)، وكان محباً لعثمان، وهو قاتل عمار بن ياسر، وكان يصف قتله إذا سئل عنه لا يباله، وفي قصته عجبٌ عند أهل العلم^(٥).

٩- المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة إن وقعة صفين كانت من أعجب الوقائع بين المسلمين.. كانت هذا الوقعات من الغرابة إلى حد أن القارئ لا يصدق ما يقرأ ويقف مشدوهاً أمام طبيعة النفوس عند الطرفين، فكل منهم كان يقف وسط المعركة شاهراً سيفه وهو يؤمن بقضيته إيماناً كاملاً، فليست معركة مدفوعة من قبل القيادة، يدفعون الجنود إلى معركة غير مقتنعين بها، بل كانت معركة فريدة في بواعثها، وفي طريقة أدائها وفيما خلفتها من آثار؛ فبواعثها في نفوس المشاركين تعبر عنها بعض المواقف التي وصلت إلينا في المصادر التاريخية، فهم إخوة يذهبون معاً إلى مكان الماء فيستقون جميعاً ويزدحمون وهم يغرفون الماء وما يؤذى إنسان إنساناً^(٦)، وهم إخوة يعيشون معاً عندما يتوقف القتال فهذا أحد المشاركين يقول: كنا إذا تواعدنا من القتال دخل هؤلاء في معسكر هؤلاء. وهؤلاء في معسكر هؤلاء.. وتحدثوا إلينا وتحدثنا إليهم^(٧)، وهم أبناء قبيلة واحدة ولكل منهما اجتهاده، فيقاتل أبناء القبيلة الواحدة كل في طرف^(٨) قتالاً مريراً، وكل منهما يرى نفسه على الحق وعنده الاستعداد لأن يُقتل من أجله، فكان الرجلان يقتلان حتى يُثخنَا (وهنا

(١)، (٢) السلسلة الصحيحة (١٨/٥-١٩/٥). (٣) المصدر نفسه (١٩/٥).

(٤) مسند أحمد (٧٦/٤) وسنده حسن. (٥) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، رقم (٣٠٨٩).

(٦) تاريخ الطبري (٦١٠/٥).

(٧) سير أعلام النبلاء (٤١/٢)، مرويات أبي مخنف، ص (٢٩٦).

(٨) البداية والنهاية (٢٧٠/٧)، دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

وضعفاً) ثم يجلسان يستريحان، ويدور بينهما الكلام الكثير، ثم يقومان فيقتلان كما كانا^(١)، وهما أبناء دين واحد يجمعهما، وهو أحب إليهما من أنفسهما، فإذا حان وقت الصلاة توقفوا لأدائها^(٢)، ويوم قتل عمار بن ياسر صلى عليه الطرفان^(٣)، ويقول شاهد عيان اشترك في صفين: تنازلنا بصفين، فاقتلنا أياماً فكثر القتلى بيتنا حتى عقرت الخيل، فبعث على إلى عمرو بن العاص أن القتلى قد كثروا فأمسك حتى يدفن الجميع قتلاهم، فأجابهم، فاختلط بعض القوم ببعض حتى كانوا هكذا - وشبك بين أصابعه - وكان الرجل من أصحاب على يشد فيقتل في عسكر معاوية، فيستخرج منه، وقد مر أصحاب على بقتيل لهم أمام عمرو، فلما رآه بكى وقال: لقد كان مجتهداً أحسن في أمر الله^(٤)، وكانوا يسارعون إلى التناهي عن المنكر حتى في مثل هذه المواقع، فكانت هناك مجموعة عرفوا بالقراء، وكانوا من تلامذة عبد الله بن مسعود من أهل الشام معاً، فلم ينضموا إلى أمير المؤمنين على، ولا إلى معاوية بن أبي سفيان وقالوا لأمر المؤمنين: إنا نخرج معكم ولا ننزل عسكركم، ونعسكر على حدة حتى ننظر في أمركم وأمر أهل الشام، فمن رأيناه أراد ما لا يحل له، أو بدا منه بغى كنا عليه، فقال على: مرحباً وأهلاً، هذا هو الفقه في الدين، والعلم بالسنة من لم يرض بهذا فهو جائر خائن^(٥).

والحقيقة أن هذه المواقف منبئة من قناعات واجتهادات استوثقوا منها في قرارة أنفسهم وقاتلوا عليها^(٦).

١٠- معاملة الأسرى: إن المعاملة الحسنة للأسير وإكرامه في صفين من الأمور البديهية بعد ما استعرضنا المعاملة الكريمة أثناء القتال، وقد بين الإسلام معاملة الأسرى، فقد حث رسول الله ﷺ على إكرام الأسير، وإطعامه أفضل الأطعمة الموجودة، هذا مع غير المسلمين فكيف إذا كان الأسير مسلماً؟! لا شك إن إكرامه والإحسان إليه أولى، ولكن الأسير في المعركة يعتبر فئة وقوة لفريقه^(٧)، ولذلك كان على رضى الله عنه يأمر بحبسه، فإن بايع أخلى سبيله وإن أبى أخذ سلاحه ودابته أو يهبهما لمن أسره ويحلفه ألا يقاتل. وفي رواية

(١) تاريخ الطبري، نقلاً عن دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٢) تاريخ دمشق (٢٢٣٩/١٨)، دراسات في عهد النبوة ص (٤٢٤).

(٣)، (٤) أنساب الأشراف (٥٦/٦) بسند حسن إلى عتبة، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد: ص (٢٤١).

(٥) صفين، ص (١١٥)، دراسات في عهد النبوة: ص (٤٢٤). (٦) دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٧) كتاب قتال أهل البغي من الحاوي الكبير، ص (١٣٣، ١٣٤).

يعطيه أربعة دراهم^(١)، وغرض الخليفة الراشد من ذلك واضح، وهو إضعاف جانب البغاة وقد أتى بأسير يوم صفين، فقال الأسير: لا تقتلني صبراً. فقال على رضى الله عنه: لا أقتلك صبراً، إني أخاف الله رب العالمين، فخلى سبيله ثم قال: أفيك خير تباع^(٢)؟

ويبدو من هذه الروايات أن معاملته للأسرى كما يلي:

* إكرام الأسير والإحسان إليه.

* يعرض عليه البيعة والدخول في الطاعة، فإن بايع خلّى سبيله.

* إن أبى البيعة أخذ سلاحه ويحلفه أن لا يعود للقتال ويطلقه.

* إن أبى إلا القتال تحفظ عليه في الأسر ولا يقتله صبراً^(٣)، وقد أتى رضى الله عنه مرة بخمسة عشر أسيراً -ويدو أنهم جرحى- فكان من مات منهم غسله وكفنه وصلى عليه^(٤)، ويقول محب الدين الخطيب معلقاً على هذه الحرب: ومع ذلك، فإن هذه الحرب المثالية هي الحرب الإنسانية الأولى في التاريخ التي جرى فيها المتحاربان معاً على مبادئ الفضائل التي يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها في حروبهم، ولو في القرن الحادى والعشرين، وإن كثيراً من قواعد الحرب في الإسلام لم تكن لتعلم وتدون لولا وقوع هذه الحرب، والله في كل أمر حكمة^(٥)، قال ابن العديم: قلت: وهذا كله حكم أهل البغى، ولهذا قال أبو حنيفة: لولا ما سار علىّ فيهم، ما علم أحد كيف السيرة في المسلمين^(٦).

١١ - عدد القتلى: تضاربت أقوال العلماء في عدد القتلى، فذكر ابن أبي خيثمة أن القتلى في صفين بلغ عددهم سبعين ألفاً، من أهل العراق خمسة وعشرون ألفاً، ومن أهل الشام خمسة وأربعون ألف مقاتل^(٧)، كما ذكر ابن القيم أن عدد القتلى في صفين بلغ سبعين ألفاً أو أكثر^(٨)، ولا شك أن هذه الأرقام غير دقيقة، بل أرقام خيالية، فالقتال الحقيقي والصدام الجماعى استمر ثلاثة أيام مع وقف القتال بالليل إلا مساء الجمعة فيكون مجموع القتال

(١) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٤٣). (٢) الأم للشافعى (٢٢٤/٤)، (٢٥٦/٨).

(٣) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٤٣).

(٤) تاريخ دمشق، تحقيق المنجد (٣٣١/١)، خلافة على بن أبي طالب ص (٢٤٣).

(٥) العواصم من القواصم، ص (١٦٨، ١٦٩) من تعليق الخطيب في الحاشية.

(٦) بغية الطلب في تاريخ حلب (٣٠٩)، خلافة على ص (٢٤٥).

(٧) الأنباء للقضاعى ص ٥٩ نقلاً عن خلافة على ص (٢٤٦).

(٨) الصواعق المرسلّة (٣٧٧/١) بدون سند، تحقيق محمد دخیل الله.

حوالى ثلاثين ساعة^(١)، ومهما كان القتال عنيفاً، فلن يفوق شدة القادسية التى كان عدد الشهداء فيها ثمانية آلاف وخمسمائة^(٢)، وبالتالي يصعب عقلاً أن نقبل تلك الروايات التى ذكرت الأرقام الكبيرة.

١٢- تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعد نهاية الجولات الحربية يقوم بتفقد القتلى، فيقول شاهد عيان: رأيت علياً على بغلة النبی ﷺ الشهباء، يطوف بين القتلى^(٣)، وأثناء تفقده القتلى ومعه الأشر، مر برجل مقتول -وهو أحد القضاة والعباد المشهورين بالشام- فقال الأشر- وفى رواية أخرى عدى بن حاتم-: يا أمير المؤمنين أحابس^(٤) معهم؟ عهدى والله به مؤمن، فقال على: فهو اليوم مؤمن. ولعل هذا الرجل المقتول هو القاضى الذى أتى عمر بن الخطاب وقال: يا أمير المؤمنين، رأيت رؤيا أفزعتنى، قال: ما هى؟ قال: رأيت الشمس والقمر يقتلان والنجوم معهما نصفين. قال: فمع أيهما كنت؟ قال: مع القمر على الشمس، فقال عمر: قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً...﴾ [الإسراء: ١٣]، فانطلق فوالله لا تعمل لى عملاً أبداً، قال الراوى: فبلغنى أنه قتل مع معاوية بصفين^(٥)، وقد وقف على على قتلاه وقتلى معاوية فقال: غفر الله لكم، غفر الله لكم، للفريقين جميعاً^(٦)، وعن يزيد بن الأصم قال: لما وقع الصلح بين على ومعاوية، خرج على فمشى فى قتلاه فقال: هؤلاء فى الجنة، ثم خرج إلى قتلى معاوية فقال: هؤلاء فى الجنة، ويصير الأمر إلى وإلى معاوية^(٧)، وكان يقول عنهم هم: المؤمنون^(٨)، وقوله رضى الله عنه فى أهل صفين لا يكاد يختلف عن قوله فى أهل الجمل^(٩).

١٣- موقف لمعاوية مع ملك الروم: استغل ملك الروم الخلاف الذى وقع بين أمير المؤمنين على ومعاوية -رضى الله عنهما- وطمع فى ضم بعض الأراضى التى تحت هيمنة معاوية إليه، قال ابن كثير: .. وطمع فى معاوية ملك الروم بعد أن كان أخشاه وأذله، وقهر

(١) الدولة الأموية، ص (٣٦٠-٣٦٢). (٢) تاريخ الطبرى (٤/٣٨٨).

(٣) مصنف ابن أبى شيبة. (٤) حابس بن سعد الطائى، مخضرم، قتل بصفين.

(٥) مصنف ابن أبى شيبة (١١/٧٤) بسند منقطع.

(٦) خلافة علي بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٢٥٠).

(٧) مصنف ابن أبى شيبة (١٥/٣٠٣) بسند حسن.

(٨) تاريخ دمشق (١/٣٢٩، ٣٣١)، خلافة على، ص ٢٥١.

(٩) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص ٢٥١.

جندهم ودحرهم، فلما رأى ملك الروم اشتغال معاوية بحرب على تداني إلى بعض البلاد في جنود عظيمة وطمع فيه، فكتب معاوية إليه: والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك يا لعين لأصطلحن أنا وابن عمي عليك، ولأخرجنك من جميع بلادك ولأضيّقن عليك الأرض بما رحبت، فعند ذلك خاف ملك الروم وانكف، وبعث يطلب الهدنة^(١)، وهذا يدل على عظمة نفس معاوية وحميته للدين.

١٤- قصة باطلة في حق عمرو بن العاص بصفين: قال نصر بن مزاحم الكوفي: وحمل أهل العراق وتلقّاهم أهل الشام فاجتلدوا وحمل عمرو بن العاص... فاعترضه على وهو يقول:
قد علمت ذات القرون الميل والخصر والأنامل الطفول^(٢)

إلى أن يقول: ثم طعنه فصرعه واثقاه عمرو برجله، فبدت عورته، فصرف على وجهه عنه وارثاً. فقال القوم: أفلت الرجل يا أمير المؤمنين. قال: وهل تدرون من هو؟ قالوا: لا. قال: فإنه عمرو بن العاص تلقاني بعورته فصرفت وجهي^(٣). وذكر القصة -أيضاً- ابن الكلبي كما ذكر ذلك السهيلي في الروض الأنف. وقول على: إنه اتقاني بعورته فأذكرني الرحم إلى أن قال: ... ويروى مثل ذلك عن عمرو بن العاص مع على -رضي الله عنه- يوم صفين، وفي ذلك يقول الحارث بن النضر السهمي كما رواه ابن الكلبي وغيره:

أفى كل يوم فارس غيبر متته وعورته وسط العجاجة بادية
يكف لها عنه على سنانته ويضحك منه في الخلاء معاوية^(٤)

والرد على هذا الافتراء والإفك المبين كالآتي: فراوى الرواية الأولى نصر بن مزاحم الكوفي صاحب وقعة صفين شيعي جلد لا يستغرب عنه كذبه وافتراؤه على الصحابة، قال عنه الذهبي في الميزان: نصر بن مزاحم الكوفي رافضي جلد، تركوه، قال عنه العجلي: شيعي في حديثه اضطراب وخطأ كثير، وقال أبو خيثمة: كان كذاباً^(٥)، وقال عنه ابن حجر: قال العجلي: كان رافضياً غالباً... ليس بثقة ولا مأمون^(٦). وأما الكلبي؛ هشام بن محمد بن السائب الكلبي؛ فاتفقوا على غلوه في التشيع، قال الإمام أحمد: من يحدث عنه؟ ما ظننت أن أحداً يحدث عنه. وقال الدارقطني: متروك^(٧)، وغن طريق هذين

(١) البداية والنهاية (١٢٢/٨). (٢) الطفول جمع طفل، بالفتح، وهو الرخص الناعم.

(٣) وقعة صفين، ص(٤٠٦-٤٠٨)، قصص لا تثبت، سليمان الخراشي (١٩/٦).

(٤) الروض الأنف (٤٦٢/٥)، قصص لا تثبت (١٩/٦).

(٥) ميزان الاعتدال (٢٥٣-٢٥٤). (٦) لسان الميزان (١٥٧/٦).

(٧) المجروحون لابن حبان (٩١/٣)، تذكرة الحفاظ (٣٤٣/١)، معجم الأدباء (٢٨٧/١٩)، قصص لا تثبت (١٨/١).

الرافضيين سارت هذه القصة فى الآفاق وتلقفها من جاء بعدهم من مؤرخى الشيعة، وبعض أهل السنة ممن راجت عليهم أكاذيب الرافضة^(١)، وتعد هذه القصة أتمودجاً لاكاذيب الشيعة الروافض وافتراءاتهم على صحابة رسول الله، فقد اختلق أعداء الصحابة من مؤرخى الرافضة مثالب لأصحاب رسول الله ﷺ وصاغوها على هيئة حكايات وأشعار لكى يسهل انتشارها بين المسلمين، هادفين إلى الغض من جناب الصحابة الأبرار -رضى الله عنهم- فى غفلة من أهل السنة الذين وصلوا متأخرين إلى ساحة التحقيق فى روايات التاريخ الإسلامى، بعد أن طارت تلكم الأشعار والحكايات بين القصاص وأصبح كثير منها من المسلمات، حتى عند مؤرخى أهل السنة للأسف^(٢).

١٥- مرور أمير المؤمنين على بالمقابر بعد رجوعه من صفين: لما انصرف على أمير المؤمنين رضى الله عنه من صفين مرّ بمقابر، فقال: «السلام عليكم أهل الديار الموحشة، والمحال المقفرة من المؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، أتم لنا سلف فارط، ونحن لكن تبع، وبكم عما قليل لاحقون، اللهم اغفر لنا ولهم، وتجاوز بعفوك عنا وعنهم، الحمد لله الذى جعل الأرض كفاتاً، أحياء وأمواتاً، الحمد لله الذى خلقكم وعليها يحشركم، ومنها يبعثكم، وطوبى لمن ذكر المعاد وأعدّ للحساب، وقنع بالكفاء»^(٣).

١٦- إصرار قتلة عثمان -رضى الله عنه- على أن تستمر المعركة: إن قتلة عثمان كانوا حريصين على أن تستمر المعركة بين الطرفين، حتى يتفانى الناس، وتضعف قوة الطرفين، فيكونوا بمنأى عن القصاص والعقاب، ولذلك فإنهم فرعوا وهم يرون أهل الشام يرفعون المصاحف، وعلى رضى الله عنه يجيبهم إلى طلبهم فيأمر بوقف القتال وحقن الدماء، فسعوا إلى ثنى أمير المؤمنين عن عزمه، لكن القتال توقف، فسقط فى أيديهم، فلم يجدوا بداً من الخروج على على رضى الله عنه، فاخترعوا مقولة (الحكم لله) وتحصنوا بعيداً عن الطرفين، والغريب أن المؤرخين لم يركزوا على ما فعله هؤلاء فى هذه المرحلة، كما فعلوا فى معركة الجمل، رغم أنهم كانوا موجودين فى جيش على، وعن سر إخفاق تلك المفاوضات التى دامت أشهراً عديدة، وعن الدور الذى يمكن أن يكون قتلة عثمان قد قاموا به فى معركة صفين لإفشال كل محاولة صلح بين الطرفين، لأن اصطلاح على مع معاوية

(١) قصص لا تثبت (٢٠/١). (٢) المصدر نفسه (١٠/١).

(٣) البيان والتبيين للجاحظ (١٤٨/٣)، فرائد الكلام للخلفاء الكرام، ص (٣٢٧).

هو أيضاً اصطلاح على دمائهم، فلا يعقل أن يجتهدوا في الفتنة في وقعة الجمل، ويتركوا ذلك في صفين^(١).

١٧- نهى أمير المؤمنين على عن شتم معاوية ولعن أهل الشام: روى أن علياً -رضي الله عنه- لما بلغه أن اثنين من أصحابه يظهران شتم معاوية ولعن أهل الشام أرسل إليهما أن كفّا عما يبلغني عنكما، فأتيا فقالا: يا أمير المؤمنين، ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ قال: بلى وربّ الكعبة المسدّة، قالوا: فلم تمنعنا من شتمهم ولعنهم؟ قال: كرهت لكم أن تكونوا لعّانين، ولكن قولوا: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم، وأبعدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحقّ من جهله ويرعوى عن الغيّ من لجج به^(٢). وأما ما قيل من أن علياً كان يلعن في قنوته معاوية وأصحابه، وأن معاوية إذا قنت لعن علياً وابن عباس والحسن والحسين، فهو غير صحيح، لأنّ الصحابة -رضوان الله عليهم- كانوا أكثر حرصاً من غيرهم على التقيد بأوامر الشارع الذي نهى عن سباب المسلم ولعنه^(٣). فقد روى عن رسول الله ﷺ قوله: «من لعن مؤمناً فهو كقتله»^(٤)، وقوله ﷺ: «ليس المؤمن بطعان ولا بلعّان»^(٥)، وقوله ﷺ: «لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة»^(٦). كما أن الرواية التي جاء فيها لعن أمير المؤمنين في قنوته لمعاوية وأصحابه ولعن معاوية لأمر المؤمنين وابن عباس والحسن والحسين لا تثبت من ناحية السند حيث فيها أبو مخنف لوط بن يحيى الرافضي المحترق الذي لا يوثق في رواياته، كما أن في أصح كتب الشيعة عندهم جاء النهي عن سبب الصحابة، فقد أنكر على علي من سب معاوية ومن معه فقال: إني أكره لكم أن تكونوا سبّابين ولكنكم لو وصفتم أعمالهم، وذكرتم حالهم، كان أصوب في القول، وأبلغ في العذر، وقتلتم مكان سبكم إياهم: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم^(٧). فهذا السب والتكفير لم يكن من هدى على باعتراف أصح كتاب في نظر الشيعة^(٨).

(١) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص (١٤٧).

(٢) الأخبار الطوال، ص (١٦٥) نقلاً عن تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢/٢٣٢).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٣٢). (٤) البخاري، ك الأدب (٧/٨٤).

(٥) السلسلة الصحيحة للألباني، رقم (٣٢٠)، صحيح سنن الترمذي (٢/١٨٩)، رقم (١١١٠).

(٦) مسلم (٤/٢٠٦) رقم (٢٥٩٨). (٧) نهج البلاغة، ص (٣٢٣).

(٨) أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٤).

المبحث الثالث

التحكيم

تم الاتفاق بين الفريقين على التحكيم بعد انتهاء موقعة صفين؛ وهو أن يُحكّم كل واحد منهما رجلاً من جهته ثم يتفق الحكمان على ما فيه مصلحة المسلمين، فوكل معاوية عمرو ابن العاص ووكل علىّ أبا موسى الأشعري، رضى الله عنهم جميعاً، وكُتبت بين الفريقين وثيقة فى ذلك، وكان مقر اجتماع الحكّمين فى دومة الجندل فى شهر رمضان سنة ٣٧ هـ، وقد رأى قسم من جيش علىّ رضى الله عنه أن عمله هذا ذنب يوجب الكفر، فعليه أن يتوب إلى الله تعالى، وخرجوا عليه فسموا الخوارج، فأرسل علىّ رضى الله عنه إليهم ابن عباس، رضى الله عنهما، فناظرهم وجادلهم ثم ناظرهم علىّ رضى الله عنه بنفسه فرجعت طائفة منهم وأبت طائفة أخرى، فجرت بينهم وبين علىّ رضى الله عنه حروب أضعفت من جيشه وأنهكت أصحابه، وما زالوا به حتى قتلوه غيلة، وسيأتى تفصيل ذلك فى محله بإذن الله تعالى.

تعد قضية التحكيم من أخطر الموضوعات فى تاريخ الخلافة الراشدة، وقد تاه فيها كثير من الكتاب، وتخطب فيها آخرون وسطروها فى كتبهم ومؤلفاتهم، وقد اعتمدوا على الروايات الضعيفة والموضوعة التى شوهت الصحابة الكرام وخصوصاً أبا موسى الأشعري الذى وصفوه بأنه كان أبله ضعيف الرأى مخدوعاً فى القول، وبأنه كان على جانب كبير من الغفلة، ولذلك خدعه عمرو بن العاص فى قضية التحكيم، ووصفوا عمرو بن العاص، رضى الله عنه، بأنه كان صاحب مكر وخداع، فكل هذه الصفات الذميمة حاول المغرضون والحاقدون على الإسلام إلصاقها بهذين الرجلين العظيمين اللذين اختارهما المسلمون ليفصلا فى خلاف كبير أدّى إلى قتل كثير من المسلمين، وقد تعامل الكثير من المؤرخين والأدباء والباحثين مع الروايات التى وضعها خصوم الصحابة الكرام على أنها حقائق تاريخية، وقد تلقاها الناس منهم بالقبول دون تمحيص لها وكأنها صحيحة لا مرية فيها؛ وقد يكون لصياغتها القصصية المثيرة وما زعم فيها من خداع ومكر أثر فى اهتمام الناس بها وعناية المؤرخين بتدوينها. وليعلم أن كلامنا هذا ينصب على التفاصيل لا على أصل التحكيم حيث إن أصله حق لا شك فيه^(١).

(١) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى: ص(٣٧٨)، تنزيه خال أمير المؤمنين معاوية: ص(٣٨).

وقد رأيت أن يكون المدخل في هذا المبحث التعريف بسيرة الصحابين أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنهما.
أولاً: سيرة أبي موسى الأشعري:

هو عبد الله بن قيس بن حضار بن حرب، الإمام الكبير، صاحب رسول الله ﷺ، أبو موسى الأشعري التميمي الفقيه المَقْرِي^(١) وقد أسلم أبو موسى بمكة قديماً، قال ابن سعد: قدم مكة فحالف سعيد بن العاص، وأسلم قديماً وهاجر إلى أرض الحبشة^(٢)، وتذكر بعض الروايات أنه رجع إلى قومه للدعوة إلى الله. وقد جمع ابن حجر بين الروايات في إسلامه فقال: وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم، لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من بلاده هو وجماعة قاصداً النبي ﷺ بخير.. ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولاً إلى مكة فأسلم، فبعثه النبي ﷺ مع من بعث إلى الحبشة، فتوجه إلى بلاد قومه، وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرقي، فلما تحقق استقرار النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى المدينة فألقتهم السفينة لأجل هيجان الريح من الحبشة، فهذا محتمل وفيه جمع بين الأخبار فليعتمد^(٣).

١- أوسمة الشرف التي وضعها رسول الله ﷺ على صدر أبي موسى:

أ- لكم الهجرة مرتين، هاجرتم إلى النجاشي، وهاجرتم إليّ: عن أبي موسى، قال: خرجنا من اليمن في بضع وخمسين من قومي ونحن ثلاثة إخوة: أنا، وأبو رهم، وأبو عامر، فأخرجتنا سفيتنا إلى النجاشي، وعند جعفر وأصحابه، فأقبلنا حين افتتحت خير، فقال رسول الله ﷺ: «لكم الهجرة مرتين: هاجرتم إلى النجاشي وهاجرتم إليّ»^(٤)، وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقدم عليكم غداً قوم هم أرق قلوباً للإسلام منكم».

فقدم الأشعريون؛ فلما دنوا جعلوا يرتجزون:

غداً نلقى الأحبة محمداً وحزبه

فلما قدموا تصافحوا، فكانوا أول من أحدث المصافحة^(٥).

ب- هم قومك يا أبا موسى: عن عياض الأشعري قال: لما نزلت: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]. قال رسول الله ﷺ: «هم قومك يا أبا موسى»، وأوماً إليه^(٦).

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٨١).

(٢) الطبقات (٤/ ١٠٧).

(٣) فتح الباري (٧/ ١٨٩).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٨٤) إسناده صحيح.

(٥) المستدرک (٢/ ٣١٣) صححه الحاكم ووثقه الذهبي، سير أعلام النبلاء (٤/ ٢٣٨).

ج- اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلاً كريماً: عن أبي موسى قال: لما فرغ رسول الله ﷺ من حنين بعث أبا عامر الأشعري على جيش أوطاس، فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد، وهزم الله أصحابه؛ فرمى رجل أبا عامر في ركبته بسهم فأثبته^(١). فقلت: يا عم، من رماك؟ فأشار إليه. فقصدت له، فلحقته، فلما رأيته، ولى ذاهباً، فجعلت أقول له: ألا تستحي؟ ألسنت عربياً؟ ألا تثبت؟ قال: فكف، فالتقيت أنا وهو فاختلفنا ضربتين، فقتلته، ثم رجعت إلى أبي عامر، فقلت: قد قتل الله صاحبك. قال: فانزع هذا السهم. فترعته فتزا منه الماء. فقال: يا ابن أخي، انطلق إلى رسول الله ﷺ فأقرئه مني السلام، وقل له يستغفر لي. واستخلفني أبو عامر على الناس، فمكث يسيراً، ثم مات. فلما قدمنا، وأخبرت النبي ﷺ، توضعاً، ثم رفع يديه، ثم قال: اللهم اغفر لعبيد ابن أبي عامر. حتى رأيت بياض إبطيه، ثم قال: اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك. فقلت: ولى يا رسول الله؟ فقال: اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلاً كريماً^(٢).

د- إن هذا قدر ردّ البشرى فأقبلاً أنتما: عن أبي موسى، قال: كنت عند رسول الله ﷺ بالجعرانة^(٣) فأتى أعرابي فقال: ألا تنجز لي ما وعدتني؟ قال: أبشر. قال: قد أكثرت من البشرى. فأقبل رسول الله ﷺ على وعلى بلال. فقال: إن هذا قد ردّ البشرى فأقبلاً أنتما. فقالا: قبلنا يا رسول الله، فدعا بقدرح، فغسل يديه ووجهه فيه، ومجّ فيه، ثم قال: اشربا منه، وأفرغا على رؤوسكما ونحوركما، ففعلا، فتادت أم سلمة من وراء الستر: أن فضلاً لأمكما، فأفضلاً لها منه^(٤).

هـ- لقد أعطى مزماراً من مزامير آل داود: عن ابن بريدة عن أبيه قال: خرجت ليلة من المسجد، فإذا النبي ﷺ عند باب المسجد قائم، وإذا رجل يصلي، فقال لي: يا بريدة، أترأى برأئي؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: بل هو مؤمن منيب، لقد أعطى مزماراً من مزامير آل داود. فأنبته فإذا هو أبو موسى الأشعري؛ فأخبرته^(٥).

و- يا عبد الله بن قيس، ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة؟: عن أبي موسى الأشعري قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، وكان القوم يصعدون ثنية أو عقبة، فإذا أصدع الرجل قال: لا

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٨٥).

(٢) مسلم، رقم (٢٤٩٨).

(٣) الجعرانة: بين مكة والطائف وهي أقرب إلى مكة. (٤) مسلم، رقم (٢٤٩٧).

(٥) مسلم، رقم (٧٩٣)، مجمع الزوائد (٩/ ٣٥٨).

إله إلا الله، والله أكبر - أحسبه قال: بأعلى صوته - ورسول الله ﷺ على بغلته يعترضها في الجبل، فقال: أيها الناس، إنكم لا تنادون أصم ولا غائباً، ثم قال: يا عبد الله بن قيس - أو يا أبا موسى - ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة؟ قلت: بلى يا رسول الله. قال: قل: لا حول ولا قوة إلا بالله^(١).

ز- يسراً ولا تعسراً وتطوعاً ولا تنفراً: استعمل رسول الله ﷺ أبا موسى على زبيد وعدن^(٢) وأرسله مع معاذ إلى اليمن، فعن أبي موسى أن النبي ﷺ لما بعثه ومعاذا إلى اليمن، قال لهما: يسراً ولا تعسراً وتطوعاً ولا تنفراً، فقال له أبو موسى: إن لنا بأرضنا شراباً، يصنع مع العسل يقال له التبغ، ومن الشعير يقال له: المزز، قال: كل مسكر حرام، فقال لى معاذ: كيف تقرأ القرآن؟ قلت: أقرأه في صلاتي، وعلى راحلتي، وقائماً وقاعداً، أتفوقه تفوقاً، يعنى شيئاً بعد شيء، قال: فقال معاذ: لكني أنام ثم أقوم، فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي، قال: وكان معاذاً فضّل عليه^(٣).

٢- مكانة أبي موسى عند عمر بن الخطاب رضي الله عنهما: كان أبو موسى من ضمن أعمدة الدولة في عهد عمر، وكان قائداً للجيش في فتح قم وقائن^(٤)، وموقعة تستر^(٥)، كما كان من مؤسسي المدرسة البصرية في عهد الفاروق وكان يعد من أعلم الصحابة، وقد قدم البصرة، وعلم بها^(٦)، وقد تأثر بعمر بن الخطاب، رضي الله عنهما، وكان بينهما مراسلات - سنأتى عليها عند حديثنا عن مؤسسة الولاية والقضاة - وكان أبو موسى، رضي الله عنه، قد اشتهر بالعلم والعبادة والورع والحياء، وعزة النفس وعفتها، والزهد في الدنيا والثبات على الإسلام، ويعد أبو موسى، رضي الله عنه، من كبار علماء الصحابة وفقهائهم ومفتيهم، فقد ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في الطبقة الأولى من الصحابة، رضي الله عنهم، كان عالماً عاملاً صالحاً تالياً لكتاب الله، إليه المنتهى في حسن الصوت بالقرآن، روى علماً طيباً مباركاً، أقرأ أهل البصرة وأفقههم، وقد كان رضي الله عنه كثير الملازمة للنبي ﷺ، كما أنه تلقى من كبار الصحابة كعمر وعلي وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود، وتأثر أبو موسى على وجه الخصوص بعمر بن الخطاب كثيراً، وكان عمر يستعده بالوصايا والكتب في أثناء ولايته الطويلة على البصرة، كما أن أبا موسى كان يرجع إلى عمر في كل

(١) مسلم، رقم (٢٧٠٤).

(٢) تاريخ خليفة بن خياط: ص (٩٧)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٢٦).

(٣) مسلم، رقم (١٧٣٣)، البخاري (٤٣٤٤). (٤) البداية والنهاية (٧/١١٤).

(٥) المصدر نفسه (٧/٨٨). (٦) تفسير التابعين (١/٤٢٣).

ما يعرض له من القضايا، حتى عده الشعبي واحداً من أربعة قضاة، هم أشهر قضاة الأمة، فقال: قضاة الأمة: عمر، وعلى، وزيد بن ثابت، وأبو موسى^(١)، وكان أبو موسى عندما يأتي المدينة يحرص على مجالس عمر، رضى الله عنهما، وربما أمضى جزءاً كبيراً معه، فعن أبي بكر بن أبي موسى أن أبا موسى رضى الله عنه أتى عمر بن الخطاب بعد العشاء فقال له عمر: ما جاء بك؟ قال: جئت أحدث إليك، قال: هذه الساعة؟ قال: إنه فقه. فجلس عمر فتحدثنا طويلاً، ثم إن أبا موسى قال: الصلاة يا أمير المؤمنين، قال: إنا في صلاة^(٢). وكما كان أبو موسى حريصاً على طلب العلم والتعلم كان حريصاً على نشر العلم وتعليم الناس وتفقيهم، وكان يحض الناس على التعلم والتعليم في خطبه، فعن أبي المهلب قال: سمعت أبا موسى على منبره وهو يقول: من علمه الله علماً فليعلمه، ولا يقولن ما ليس له به علم، فيكون من المتكلفين، ويمرق من الدين^(٣)، وقد جعل أبو موسى مسجد البصرة مركز نشاطه العلمى، وخصص جزءاً كبيراً من وقته لمجالسه العلمية، ولم يكتف بذلك، بل كان لا يدع فرصة تمر دون أن يستفيد منها في تعليم الناس وتفقيهم، فإذا ما سلم من الصلاة استقبل، رضى الله عنه، الناس، وأخذ يعلمهم ويضبط لهم قراءتهم للقرآن الكريم، قال ابن شاذب: كان أبو موسى إذا صلى الصبح استقبل الصفوف رجلاً رجلاً يقرئهم^(٤)، واشتهر أبو موسى بين الصحابة بجمال صوته، وحسن قراءته، فكان الناس يجتمعون عليه حين يسمعون يقرأ، وكان عمر رضى الله عنه، إذا جلس عنده أبو موسى طلب منه أن يقرأ له ما يتيسر له من القرآن^(٥)، وقد وفقه الله لتعليم المسلمين، وبذل رضى الله عنه كل ما يستطيع من جهد في تعليم القرآن ونشره بين الناس في كل البلاد التى نزل فيها، واستعان بصوته الجميل وقراءته الندية فاجتمع الناس عليه، وازدحم حوله طلاب العلم في مسجد البصرة، فقسمهم إلى مجموعات وحلق، فكان يطوف عليهم يسمعهم ويستمع منهم ويضبط لهم قراءتهم^(٦)، فكان القرآن الكريم شغله الشاغل، رضى الله عنه، صرف له معظم أوقاته في حله وفي سفره، فعن أنس بن مالك قال: بعثنى الأشعري إلى عمر، رضى الله عنه، فقال عمر: كيف تركت الأشعري؟ فقلت له: تركته

(١) سير أعلام النبلاء (٣٨٩/٢).

(٢) أبو موسى الأشعري الصحابى العلم المجاهد، محمد طهراز، ص (١٢١).

(٣) الطبقات (١٠٧/٤). (٤) سير أعلام النبلاء (٢٩٨/٢).

(٥) أبو موسى الأشعري الصحابى العالم، ص (١٢٥، ١٢٦)، سير أعلام النبلاء (٣٩١/٢).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٢٧)، سير أعلام النبلاء (٣٨٩/٢).

يعلم الناس القرآن، فقال: أما إنه كَيْسٌ^(١)، ولا تُسمعها إياه^(٢). حتى عندما كان يخرج إلى الجهاد كان يعلم ويفقه، فعن حطّاب بن عبد الله الرقاشي قال: كنا مع أبي موسى الأشعري رضي الله عنه في جيش على ساحل دجلة، إذ حضرت الصلاة، فنادى مناديه للظهر، فقام الناس للوضوء، فتوضأ ثم صلى بهم، ثم جلسوا حلّقًا، فلما حضرت العصر نادى منادى العصر، فهبَّ الناس للوضوء أيضًا فأمر مناديه: لا وضوء إلا على من أحدث.

وأثمرت جهوده العلمية، رضي الله عنه، وقرت عينه برؤية عدد كبير حوله من حفاظ القرآن الكريم وعلمائه، زاد عددهم في البصرة وحدها على ثلاثمائة، ولما طلب عمر بن الخطاب من عماله أن يرفعوا إليه أسماء حفاظ القرآن لكي يكرمهم ويزيد عطاءهم، فكتب إليه أبو موسى أنه بلغ من قبلي ممن حمل القرآن ثلاثمائة وبضعة رجال^(٣)، واهتم أبو موسى، رضي الله عنه، بتعليم السنة وروايتها، فروى عنه عدد من الصحابة وكبار التابعين. قال الذهبي -رحمه الله-: حدّث عنه بريدة بن الحصيبي، وأبو أمامة الباهلي، وأبو سعيد الخدري، وأنس بن مالك، وطارق بن شهاب، وسعيد بن المسيب، والأسود بن يزيد، وأبو وائل شقيق بن سلمة، وأبو عثمان النهدي وخلق سواهم^(٤)، وكان رضي الله عنه شديد التمسك بسنة النبي ﷺ، دلَّ على ذلك مسيرته في الحياة وما أوصى به أولاده عند موته، ومع حرصه الشديد على السنة لم يكثر، رضي الله عنه، من رواية الأحاديث الشريفة كما هو حال كبار الصحابة، رضي الله عنهم، فقد كانوا يتهيبون من الرواية عن النبي ﷺ، وكان من المقرّبين لأبي موسى في البصرة أنس بن مالك ويعتبر من خواصه، فعن ثابت عن أنس قال: كنا مع أبي موسى في مسير، والناس يتكلمون ويذكرون الدنيا، قال أبو موسى: يا أنس إن هؤلاء يكاد أحدهم يفرى الأديم بلسانه فريًا، فتعال فلنذكر ربنا ساعة، ثم قال: ما ثبر الناس -ما بطأ بهم-؟ قلت: الدنيا والشيطان والشهوات، قال: لا، لكن عَجَلَت الدنيا وَغَيَّبَت الآخرة، أما والله لو عاينوها ما عدلّوها ولا بدّلوا^(٥). ولثقة أبي موسى بأنس فقد كان يكلفه أن يكون رسوله إلى أمير المؤمنين عمر، قال أنس: بعثنى أبو موسى الأشعري من البصرة إلى عمر فسألني عن أحوال الناس، وبعد موقعة تستر أرسله أبو موسى إلى عمر بالأسرى والغنائم فقدم على عمر بصاحبها الهرمزان^(٦).

(١) الطبقات (١٠٨/٤) رجاله ثقات، كَيْسٌ: عاقل فطن.

(٢) سير أعلام النبلاء (٣٩٠/٢).

(٣) أبو موسى الأشعري، ص (١٢٩).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣٨١/٢).

(٥) أنس بن مالك الخادم الأمين، عبد الحميد طهماز، ص (١٣٥). (٦) تاريخ الطبري (٦٦/٥).

٣- ولاية أبي موسى في عهد عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم: يعتبر أبو موسى -بحق- أشهر ولاة البصرة أيام عمر بن الخطاب، فقد فتحت في أيامه المواقع العديدة في فارس، فكان يجاهد بنفسه، ويرسل القادة للجهات المختلفة من البصرة، ففي أيامه تمكن البصريون من فتح الأهواز وما حولها وفتحوا العديد من المواضع المهمة، وكانت فترة ولايته حافلة بالجهاد، وقد تعاون أبو موسى مع الولاة المجاورين له في كثير من الحروب والفتوحات، وقد قام بجهود كبيرة لتنظيم المناطق المفتوحة وتعيين العمال عليها وتأمينها وترتيب مختلف شئونها، وقد جرت العديد من المراسلات بين أبي موسى وعمر بن الخطاب في مختلف القضايا؛ منها توجيهه لأبي موسى في كيفية استقباله للناس في مجلس الإمارة، ومنها نصيحته لأبي موسى بالورع ومحاولة إسعاد الرعية، وهي قيمة قال فيها عمر: «أما بعد، فإن أسعد الناس من سعدت به رعيته، وإن أشقى الناس من شقيت به رعيته، وإياك أن ترتع فيرتع عمالك، فيكون مثلك عند ذلك مثل البهيمة نظرت إلى خضرة من الأرض فترتعت تبغى السمن وإنما حثفها في سمنها»^(١). وهناك العديد من الرسائل بين عمر وأبي موسى تدل على نواح إدارية وتنفيذية مختلفة كان يقوم بها أبو موسى بتوجيه من عمر، وقد جمع معظم هذه المراسلات محمد حميد الله في كتابه القيم عن الوثائق السياسية^(٢). وتعتبر فترة ولاية أبي موسى على البصرة من أفضل الفترات حتى لقد عبر عنها أحد أحفاد البصريين فيما بعد، وهو الحسن البصري -رحمه الله- فقال: ما قدمها راكب خير لأهلها من أبي موسى^(٣)، إذ إن أبا موسى -رحمه الله- كان بالإضافة إلى إمارته خير معلم لأهلها، حيث علّمهم القرآن وأمور الدين المختلفة^(٤)، وفي عهد عمر بن الخطاب كان العديد من المدن في فارس -والتي فتحت في زمنه- تخضع للبصرة، وتدار من قبل والي البصرة الذي يعين عليها العمال من قبله، ويرتبطون به ارتباطاً مباشراً، وهكذا اعتبر أبو موسى من أعظم ولاة عمر. واعتبرت مراسلات عمر مع أبي موسى من أعظم المصادر التي كشفت سيرة عمر مع ولاته، وبينت ملامح أسلوبه في التعامل معهم^(٥)، وقد أوصى عمر -رضى الله عنه- في وصيته للخليفة من بعده ألا يقرّ لى عامل أكثر من سنة، وأقر الأشعري أربع سنين^(٦)، وقد تولى أبو موسى منصب القضاء في عهد عمر وكان كتاب عمر إليه في القضاء أمموذجاً ومثالاً يفيد كل قاض، بل وكل إداري، في كل زمان

(١) مناقب عمر لابن الجوزي، ص (١٣٠).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣٨٩/٢).

(٤) الولاية على البلدان (١/ ١٢٠).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣٩١/٢).

(٥) المصدر نفسه (١/ ١٢٠).

ومكان^(١)، وقال عنه ابن القيم: وهذا كتاب جليل تلقاه العلماء بالقبول، وبنوا عليه أصول الحكم، والشهادة، والمفتى أخرج شيء إليه وإلى تأمله والتفقه فيه^(٢)، كما تولى الولاية في عهد عثمان واستقضاه ذو النورين على البصرة أيضاً، ولما قتل عثمان كان والياً على الكوفة، ولما تولى على رضى الله عنه الخلافة، أخذ أبو موسى له البيعة من أهل الكوفة، إذ كان والياً عليها لعثمان بن عفان رضى الله عنه، وحين استنفر الخليفة الكوفيين من ذى قار، رأى أبو موسى بؤار الفتنة والانشقاق بين المسلمين، فنصح لأهل الكوفة أن يلزموا بيوتهم ويعتزلوا هذا الأمر فإنما هي فتنة، القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشى، ولكن لاختلاف وجهة نظره مع الخليفة عزل عن ولاية الكوفة^(٣).

إن حياة أبي موسى، رضى الله عنه، منذ إسلامه قضاها في نشر الإسلام وتعليم الناس العلم، وخاصة القرآن الذى اشتهر بقرائه، والجهاد فى سبيل الله والحرص عليه، والفصل فى الخصومات، ونشر العدل وضبط الولايات عن طريق القضاء والإدارة، ولا شك أن هذه المهام صعبة وتحتاج إلى مهارات وصفات فريدة من العلم والفهم والقطنة والخذق والورع والزهد، وقد أخذ منها أبو موسى بنصيب وافر، فاعتمد عليه رسول الله ﷺ ثم الخلفاء الأربعة من بعده رضوان الله عليهم^(٤)، فهل يتصور أن يثق رسول الله ﷺ، ثم خلفاؤه بعده برجل يمكن أن تجوز عليه مثل الخدعة التى تروىها قصة التحكيم؟!^(٥).

إن اختيار أبي موسى -رضى الله عنه- حكماً عن أهل العراق من قبل على -رضى الله عنه- وأصحابه ينسجم تماماً مع الأحداث، فالمرحلة التالية هى مرحلة الصلح وجمع كلمة المسلمين، وأبو موسى الأشعرى كان من دعاة الصلح والسلام، كما كان فى الوقت نفسه محبوباً، مؤتمناً من قبائل العراق، وقد ذكرت المصادر المتقدمة أن علياً هو الذى اختار أبا موسى الأشعرى، يقول خليفة فى تاريخه: وفيها -سنة ٣٧ هـ- اجتمع الحكماء: أبو موسى الأشعرى من قبل على، وعمرو بن العاص من قبل معاوية^(٦)، ويقول ابن سعد: فكره الناس الحرب وتداعوا على الصلح، وحكموا الحكمين، فحكم على أبا موسى، وحكم معاوية عمرو بن العاص^(٧)، ولهذا يمكن القول إن الدور المنسوب للقراء فى صفين من مسئولية وقف القتال والتحكيم، وفرض أبي موسى حكماً ليست إلا فرية تاريخية

(١) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٦٢). (٢) أعلام الموقعين (١/١٨٦).

(٣) فتح البارى (٥٣/١٣)، التاريخ الصغير (١١/١٠٩).

(٤) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٦٢). (٥) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢/٢٢٧).

(٦) تاريخ خليفة، ص (١٩١، ١٩٢). (٧) الطبقات (٣/٣٢٢).

اخترعها الإخباريون الشيعة الذين ما انقطعوا عن تزوير وتشويه تاريخ الإسلام بالروايات الباطلة، وكان يزعمهم أن يظهر عليّ -رضي الله عنه- بمظهر المتعاطف مع معاوية وأهل الشام، وأن يرغب في الصلح مع أعدائهم التقليديين، ومن جهة أخرى يحملون المسؤولية لأعدائهم الخوارج ويتخلصون منها، ويجعلون دعوى الخوارج تناقض نفسها، فهم الذين أجبروا عليًا على قبول التحكيم، وهم الذين ثاروا عليه بسبب قبول التحكيم^(١)

إن هذه العجالة عن شخصية أبي موسى لها علاقة ببحثنا عن شخصية أمير المؤمنين علي وعصره، وأبو موسى من الشخصيات المؤثرة في عصره، وقد تعرضت للتشويه، وغالبًا إذا تحدث أحد عن صفين والتحكيم تعرضت شخصية أبي موسى وعمرو بن العاص، للتشويه، والكذب والافتراء بسبب الروايات الضعيفة والموضوعة، فكان لزامًا علينا أن نتحدث عن شيء من سيرتهما العطرة الزكية، وهذا المقصد من أهداف الكتابة في هذا البحث.

ثانيًا: سيرة عمرو بن العاص رضي الله عنه:

هو عمرو بن العاص بن وائل السهمي، يكنى أبا محمد وأبا عبد الله، ويتفق ابن إسحاق^(٢) والزيبر بن بكار^(٣) أن إسلامه كان عند النجاشي في الحبشة، وهاجر إلى المدينة في صفر سنة ثمان للهجرة، وذكر ابن حجر أنه أسلم سنة ثمان قبل الفتح، وقيل: بين الحديبية وخيبر^(٤)

١- إسلامه: ترك عمرو بن العاص، رضي الله عنه، يحدثنا عن إسلامه، فقد قال: لما انصرفنا مع الأحزاب عن الخندق جمعت رجالاً من قريش، كانوا يرون رأيي ويسمعون مني، فقلت لهم: تعلمون والله إنني أرى أمر محمد يعلو الأمور علواً منكراً، وإنني قد رأيت أمراً، فما ترون فيه؟ قالوا: وماذا رأيت؟ قال: رأيت أن نلحق بالنجاشي، فإننا أن نكون تحت يديه أحب إلينا أن نكون تحت يدي محمد، وإن ظهر قومنا فنحن من قد عرفوا، فلن يأتينا منهم إلا خير، قالوا: إن هذا الرأي، قلت: فاجمعوا لنا ما نهديه له، وكان أحب ما يهدي إليه من أرضنا الأدم^(٥)، فجمعنا له أدمًا كثيرًا ثم خرجنا حتى قدما

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢١٥).

(٢) المعجم الكبير للطبراني (٥٣/٩) أرسلها ابن إسحاق.

(٣) الإصابة (٢/٣) خلافة علي، عبد الحميد، ص (٢٦٣).

(٤) تهذيب التهذيب (٨/٥٦).

(٥) الأدم: الجلد

عليه، فوالله إنا لعنده إذ جاءه عمرو بن أمية الضمري، وكان رسول الله ﷺ قد بعثه إليه في شأن جعفر وأصحابه، قال: فدخل عليه، ثم خرج من عنده، قال: فقلت لأصحابي: هذا عمرو بن أمية الضمري، لو دخلت على النجاشي، وسألته إياه فأعطانيه، فضربت عنقه، فإذا فعلت ذلك رأيت قريش أتني أجزأت عنها^(١)، حيث قتلت رسول محمد، قال: فدخلت عليه، فسجدت له كما كنت أصنع، فقال: مرحباً صديقي، أهديت إليّ من بلادك شيئاً؟ قال: قلت: نعم، أيها الملك، قد أهديت إليك أدمًا كثيرًا، قال: ثم قربته إليه فأعجبه واشتراه، ثم قلت له: أيها الملك إني قد رأيت رجلاً خرج من عندك وهو رسول رجل عدو لنا، فأعطينه لأقتله، فإنه قد أصاب من أشرفنا وخيارنا، قال: فغضب، ثم مد يده، فضرب بها أنفه ضربة ظننت أنه قد كسره، فلو انشقت لي الأرض لدخلت فيها فرقاً منه، ثم قلت له: أيها الملك، والله لو ظننت أنك تكره هذا ما سألتك، قال: أتسألني أن أعطيك رسول رجل يأتيه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى لقتله؟ قال: قلت: أيها الملك، أأعطيكم؟ قال: ويحك يا عمرو أتعني واتبعه، فإنه والله لعلى الحق، وليظهرن على من خالفه كما ظهر موسى على فرعون وجنوده، قال: قلت: أفتبايعني له على الإسلام؟ قال: نعم، فبسط يده فبايعته على الإسلام، ثم خرجت إلى أصحابي، وقد حال رأيي عما كان عليه، وكتمت على أصحابي إسلامي، ثم خرجت عامداً إلى رسول الله ﷺ لأسلم، فلقيت خالد بن الوليد، وذلك قبيل الفتح، وهو مقبل من مكة، فقلت: أين يا أبا سليمان؟ قال: والله لقد استقام المنسم^(٢)، وإن الرجل لنبي، أذهب والله فأسلم، فحتى متى؟ قال: قلت: والله ما جئت إلا لأسلم. قال: فقدمنا المدينة على رسول الله ﷺ، فتقدم خالد بن الوليد فأسلم وبايع، ثم دنوت، فقلت: يا رسول الله ﷺ، إني أبايعك على أن يغفر لي ما تقدم من ذنبي، ولا أذكر ما تأخر، قال: فقال رسول الله ﷺ: «يا عمرو بايع، فإن الإسلام يجب ما كان قبله، وإن الهجرة تحب ما كان قبلها»، قال: فبايعته ثم انصرفت^(٣). وفي رواية قال: .. فلما جعل الله الإسلام في قلبي أثبت النبي ﷺ فقلت: أبسط يمينك فلأبايعك، فبسط يمينه، قال: فقبضت يدي، قال: مالك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن أشرط. قال: تشرط بماذا؟ قلت: أن يغفر لي. قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله؟^(٤).

(١) أجزأت عنها: كفيته.

(٢) استقام المنسم: تبين الطريق ووضح.

(٣) صحيح السيرة النبوية، ص (٤٩٤)، سير أعلام النبلاء (٦٠/٣)، والسيرة لابن هشام (٢٧٦/٢).

(٤) مسلم، ك الإيمان، رقم (١٢١).

٢- عمرو بن العاص يقود سرية في ذات السلاسل ٧ هـ: جهز النبي ﷺ جيشاً بقيادة عمرو بن العاص إلى ذات السلاسل، وذلك لتأديب قضاة التي غرها ما حدث في مؤتة التي اشتركت فيها إلى جانب الروم، فتجمعت تريد الدنو من المدينة، فتقدم عمرو بن العاص في ديارها ومعه ثلاثمائة من المهاجرين والأنصار، ولما وصل إلى مكان تجمع الأعداء بلغه أن لهم جموعاً كثيرة، فأرسل إلى رسول الله ﷺ يطلب المدد فجاءه مدد بقيادة أبي عبيدة ابن الجراح^(١)، وقاتل المسلمون الكفار، وتوغل عمرو في ديار قضاة التي هربت وتفرقت وانهزمت، ونجح عمرو في إرجاع هبة الإسلام لأطراف الشام، وإرجاع أحلاف المسلمين لصداقتهم الأولى، ودخول قبائل أخرى في حلف المسلمين، وإسلام الكثيرين من بني عبس، وبني مرة، وبني ذبيان، وكذلك فزارة وسيدها عيينة بن حصن في حلف مع المسلمين، وتبعها بنو سليم، وعلى رأسهم العباس بن مرداس، وبنو أشجع، وأصبح المسلمون هم الأقوى في شمال بلاد العرب، وإن لم يكن في البلاد جميعها^(٢)، وفي هذه الغزوة دروس وعبر وحكم تتعلق بعمرو بن العاص منها:

أ- إخلاص عمرو بن العاص: يقول عمرو: بعث إلى رسول الله ﷺ فقال: خذ عليك ثيابك، وسلاحك، ثم اتنتي. فأتيته وهو يتوضأ، فصعد في النظر، ثم طأطأ، فقال: إني أريد أن أبعثك على جيش^(٣)، فيسلمك الله ويغنمك، وأرغب لك في المال رغبة صالحه قال: قلت: يا رسول الله ما أسلمت من أجل المال، ولكنني أسلمت رغبة في الإسلام، وأن أكون مع رسول الله ﷺ. قال: يا عمرو نعم المال الصالح للمرء الصالح^(٤). فهذا الموقف يدل على قوة إيمان وصدق وإخلاص عمرو بن العاص للإسلام وحرصه على ملازمة رسول الله ﷺ، وقد بين له رسول الله ﷺ أن المال الحلال نعمة إذا وقع بيد الرجل الصالح، لأنه يبتغي وجه الله ويصرفه في وجوه الخير ككفالة الأيتام والأرامل والدعاة ودعم المجاهدين، والمشاريع الخيرية وغيرها من وجوه البر، ويعف به نفسه وأسرته^(٥)، ويغني به المسلمين، ونستنبط من الحديث أن سعى العبد للحصول على المال الصالح أمر محمود يحث عليه النبي ﷺ، كما أن الرجل ذا المال إذا استطاعنا إيصال الصلاح له ليجمع بين صلاح المال وصلاح نفسه كما في الحديث، فهو أيضاً مطلوب ومحمود، وهذا خير له وللإسلام والمسلمين.

(١) السيرة النبوية الصحيحة (٢/ ٤٧١)، السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٢٨٠).

(٢) السيرة النبوية لأبي شعبة (٢/ ٤٣٣)، السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٢٨٠).

(٣) جيش: سرية ذات السلاسل.

(٤) رواه ابن حبان في الموارد (٢٢٧٧)، صحيح السيرة، ص (٥٠٨) صحيحه الألباني.

(٥) التاريخ الإسلامي للحميدي (٧/ ١٣٣).

ب- حرص عمرو على سلامة قواته: بعث رسول الله ﷺ عمراً في غزوة ذات السلاسل، فأصابهم برد، فقال لهم عمرو: لا يوقدن أحد ناراً، فلما قدم شكوه، قال: يا نبي الله، كان فيهم قلة، فخشيت أن يرى العدو قلتهم، ونهيتهم أن يتبعوا العدو مخافة أن يكون لهم كمين، فأعجب ذلك رسول الله ﷺ^(١).

ج- من فقه عمرو بن العاص رضي الله عنه: قال عمرو بن العاص رضي الله عنه: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل، فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتميمت، ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟ فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾ [النساء: ٢٩]، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(٢). وهذا الاجتهاد من عمرو بن العاص يدل على فقهه ووفور عقله، ودقة استنباط الحكم من دليله^(٣)، ولئن وقف الفقهاء عند هذه الحادثة يفرعون عليها الأحكام، فإن الذي يستوقفنا^(٤) منها تلك السرعة في أخذ عمرو للقرآن وصلته به حتى بات قادراً على فقه الأمور من خلال الآيات وهو لم يمض على إسلامه أربعة أشهر، إنه الحرص على الفقه في دين الله، وقد يكون عمرو -وهذا احتمال وارد- على صلة بالقرآن قبل إسلامه يتبع ما يستطيع الوصول إليه، وحيث نكون أمام مثال آخر من عظمة هذا القرآن الذي لوى أعناق الكافرين وجعلهم وهم في أشد حالات العداوة لهذا الدين يحاولون استماع هذا القرآن، كما رأينا ذلك في العهد المكي، ويؤيد هذا ما رأيناه من معرفته بالقرآن حينما طلب من النجاشي أن يسأل مهاجري الحبشة عن رأيهم في عيسى عليه السلام^(٥).

٣- فضائله ومواقفه:

أ- شهادة رسول الله ﷺ له بالإيمان: قال رسول الله ﷺ: أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص^(٦)، وفي حديث آخر قال رسول الله ﷺ: أبنا العاص مؤمنان عمرو وهشام^(٧)، وقال

(١) سير أعلام النبلاء (٦٦/٣).

(٢) المصدر نفسه (٦٧/٣) إسناده صحيح، صححه ابن حبان، رقم (٢٠٢).

(٣) غزوة الحديبية لأبي فارس، ص (٢١٠).

(٤) معين السيرة، ص (٣٨١)، القائل هو صالح أحمد الشامي صاحب معين السيرة.

(٥) المصدر نفسه، ص (٣٨١)، مسند أحمد (٢٠٣/١) رجاله رجال الصحيح.

(٦) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٣٨/١)، رقم (١٥٥) وحسنه.

(٧) الطبقات (١٩١/٤)، السلسلة الصحيحة (٢٤٠/١)، رقم (١٥٦).

عمرو بن العاص: فرغ الناس بالمدينة مع النبي ﷺ ففرقوا، فأريت سالماً احتبى سيفاً فجلس في المسجد، فلما رأيت ذلك فعلت مثل الذي فعل، فخرج رسول الله ﷺ فرآني وسالماً، وأتى الناس فقال: أيها الناس ألا مفرعكم إلى الله ورسوله، ألا فعلتم كما فعل هذان الرجلان؟^(١)

ب- تقديم رسول الله ﷺ له على غيره، وشهادته له بأنه من صالحى قريش: فقد جاء عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قوله: ما عدل بى رسول الله ﷺ وبخالد أحداً منذ أسلمنا فى حرب^(٢). وشهد له رسول الله ﷺ بأنه من صالحى قريش، فعن أبى مليكة قال: قال طلحة بن عبيد الله: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن عمرو بن العاص من صالحى قريش^(٣). وهنا درس نبوى فى معرفة النبي ﷺ لمعادن الرجال والاستفادة منها.

ج- دهاء رسول الله ﷺ له: عن زهير بن قيس البلوى عن عمه علقمة بن رمثة البلوى قال: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص إلى البحرين، ثم نعى رسول الله ﷺ ثم استيقظ فقال: «رحم الله عمرًا». فتذاكرنا من اسمه عمرو ثم نعى ثانية فاستيقظ فقال: «رحم الله عمرًا». ثم نعى ثالثة فاستيقظ، فقال: «يرحم الله عمرًا». قلنا: من عمرو يا رسول الله؟ قال: «عمرو بن العاص» قلنا: وما باله؟ قال: ذكرته إني كنت إذا نذبت الناس للصدقة، جاء من الصدقة فأجزل، فأقول: من أين لك هذا يا عمرو؟ فيقول: من عند الله، وصدق عمرو، إن لعمرو عند الله خيراً كثيراً. قال زهير: فلما كانت الفتنة قلت: أتبع هذا، قال فيه رسول الله ﷺ ما قال، فلم أفارقه^(٤).

٤- أهمله فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم: كان رسول الله ﷺ قد أرسل عمرًا إلى دعوة ابنى الجلندى «جيفر، وعباد» إلى الإسلام ودعاهما إلى الإسلام وصدقا بالنبي ﷺ وخلياً بين عمرو وبين الصدقة والحكم فيما بين قومهم، وكانا له عوناً على من خالفه^(٥)، ويعد وفاة رسول الله ﷺ وجه الصديق عمرو بن العاص بجيش إلى فلسطين، وكان الصديق خيرّه بين البقاء فى عمله الذى أسنده إليه رسول الله ﷺ وبين أن يختار له ما هو خير له فى الدنيا والآخرة، إلا أن الذى هو فيه أحب إليه، فكتب إليه عمرو بن

(١) مسند أحمد (٢٠٣) بسند حسن. (٢) سنن البيهقى باب إسلام عمرو بن العاص (٤٣/٤).

(٣) سنن الترمذى ك المناقب، باب مناقب عمرو بن العاص، رقم (٣٨٤٤).

(٤) المعجم الكبير (٥/١٨) المستدرک (٤٥٥/٣) صحيحه الحاكم وقال الذهبى: صحيح إسناده حسن.

(٥) الطبقات (٢٦٢/١) جوامع السيرة لابن حزم، ص (٢٤، ٢٩).

العاص: إني سهم من سهام الإسلام وأنت بعد الله الرامي بها والجامع لها، فانظر أشدها وأخشاه وأفضلها فارم به^(١)، فلما قدم المدينة أمره أبو بكر -رضى الله عنه- أن يخرج من المدينة وأن يعسكر حتى يندب معه الناس.. ثم أرسله بجيش إلى الشام^(٢). وفي معركة اليرموك كان عمرو على الميمنة، فكان لمشاركته أثر كبير في انتصار المسلمين، وبعد وفاة الصديق استمر عمرو في الشام وكانت له مشاركة فعالة في حركة الفتح الإسلامي بالشام، فقد قام بمشاركة شرحبيل بن حسنة في فتح بيسان، وطبرية، وأجنادين^(٣)، كما قام رضى الله عنه بفتح غزة، واللد، ويثني، وعمواس، وبيت جبرين، ويافا، ورفح، وبيت المقدس، ولم يقتصر عمرو -رضى الله عنه- على فتح بلاد الشام وحدها، بل شمل أيضاً بعض مشاهير بلاد مصر، حيث كان عمر بن الخطاب -رضى الله عنه- أصدر أمره إلى عمرو بن العاص -رضى الله عنه- بعد الفراغ من فتوح الشام أن يسير بمن معه من الجند إلى مصر، فخرج رضى الله عنه حتى وصل إلى العريش ففتحها، كما شملت حركة الفتح أيضاً: الفرما، والفسطاط، وحصن بابلين، وعين شمس، والفيوم، والاشمونين، وأخميم، والبشرود، وتيس، ودمياط، وتونة، ودقهلة، ودمياط، والإسكندرية، وبلاداً إفريقية أخرى مثل؛ برقة وزويلة وطرابلس^(٤)، وقد شهد له الفاروق بصفات الزعامة والإمامة فقال: ما ينبغي لأبي عبد الله أن يمشی على الأرض إلا أميراً^(٥). وكان في عهد عثمان من المقرين إلى الخليفة ومن أهل مشورته، ولما أحبط بعثمان، رضى الله عنه، خرج عمرو بن العاص من المدينة متوجهاً إلى الشام وقال: والله يا أهل المدينة ما يقيم بها أحد فيدركه قتل هذا الرجل إلا ضربه الله عز وجل بذل، ومن لم يستطع نصره فليهرب، فسار وسار معه ابنه عبد الله ومحمد، وخرج بعده حسان بن ثابت وتتابع على ذلك ما شاء الله^(٦)، وعندما جاء الخبر عن مقتل عثمان رضى الله عنه وبأن الناس بايعوا على بن أبي طالب، قال عمرو بن العاص: رحم الله عثمان ورضى الله عنه وغفر له، فقال سلامة بن زنباع الجذامي: يا معشر العرب إنه قد كان بينكم وبين العرب باب فاتخذوا باباً إذا كسر الباب، فقال عمرو: وذاك الذي نريد ولا يصلح الباب إلا أشاف^(٧)، تخرج الحق من حافرة البأس ويكون الناس في العدل سواء، ثم تمثل عمرو بن العاص بهذه الأبيات:

(١) إتمام الوفاء بسيرة الخلفاء، ص(٥٥). (٢) فتوح الشام للأزدی، ص(٤٨-٥١).

(٣) تاريخ الطبری (٦٠٥/٣)، الكامل لابن الأثیر (٤٩٨/٢).

(٤) سير أعلام النبلاء (٧٠/٣)، القيادة العسكرية في عهد الرسول، ص(٦٣٤-٩٤٢).

(٥) سير أعلام النبلاء (٧٠/٣). (٦) تاريخ الطبری نقلاً عن عمرو بن العاص للغضبان، ص(٤٦٤).

(٧) أشاف: جمع أشفى وهو المثقب.

فيا لهف نفسي على مالك وهل يصرف مالك حفظ القدر
أنزع من الحر^(١) أودى بهم فأعذرهم أم بقومى سكر
ثم ارتحل راجلاً يبكى ويقول: يا عثماناه؛ أنعى الحياء والدين، حتى قدم دمشق^(٢).

هذه هي الصورة الصادقة عن عمرو رضى الله عنه والمتالية مع شخصيته وخط حياته وقربه من عثمان، أما الصورة التى تمسخه إلى رجل مصالح وصاحب مطامع وراغب دنيا فهى الرواية المتروكة الضعيفة، رواية الواقدي عن موسى بن يعقوب^(٣)، وقد تأثر بالروايات الضعيفة والسقيمة مجموعة من الكتاب والمؤرخين، فأهووا بعمره إلى الخضيض، كالذى كتبه محمود شيت خطاب^(٤)، وعبد الخالق سيد أبو رابية^(٥)، وعباس محمود العقاد الذى يتعالى عن النظر فى الإسناد ويستخف بقارئه، ويظهر له صورة معاوية وعمرو رضى الله عنهما بأنهما: ... انتهازيان صاحبيا مصالح. ولو أجمع الناقدون التاريخيون على بطلان الروايات التى استند إليها فى تحليله، فهذا لا يعنى للعقاد شيئاً، فقد قال بعد أن ذكر روايات ضعيفة واهية لا تقوم بها حجة: .. وليقل الناقدون التاريخيون ما بدا لهم أن يقولوا فى صدق هذا الحوار، وصحة هذه الكلمات، وما ثبت نقله ولم يثبت منه سنده، ولا نصه، فالذى لا ريب فيه ولو أجمعت التواريخ قاطبة على نقضه أن الاتفاق بين الرجلين، كان اتفاق مساومة ومعاونة على الملك والولاية، وأن المساومة بينهما كانت على النصيب الذى آل إلى كل منهما ولولاه لما كان بينهما اتفاق^(٦).

إن شخصية عمرو رضى الله عنه الحقيقية أنه رجل مبادئ، غادر المدينة حين عجز عن نصرة عثمان، وبكى عليه بكاءً مرّاً حين قتل، فقد كان يدخل فى الشورى فى عهد عثمان من غير ولاية، ومضى إلى معاوية، رضى الله عنهما، يتعاونان معاً على حرب قتلة عثمان والثأر للخليفة الشهيد^(٧)، لقد كان مقتل عثمان كافياً لأن يحرك كل غضبه على أولئك المجرمين السفاكين، وكان لابد من اختيار مكان غير المدينة للثأر من هؤلاء الذين تجرأوا على حرم رسول الله وقتلوا الخليفة على أعين الناس، وأى غرابة أن يغضب عمرو لعثمان؟

(١) الحر: جمع حرة وهى الظلمة الشديدة.

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن عمرو بن العاص، ص(٤٦٤). (٣) عمرو بن العاص للغضبان، ص (٤٨١).

(٤) سفراء النبى ﷺ محمود شيت خطاب، ص(٥٠٨).

(٥) عمرو بن العاص، عبد الخالق سيد أبو رابية، ص(٣١٦).

(٦) عمرو بن العاص للعقاد، ص(٢٣١، ٢٣٢). (٧) عمرو بن العاص للغضبان، ص(٤٨٩، ٤٩٠).

وإن كان هناك من يشك في هذا الموضوع فمداره على الروايات المكذوبة التي تصور عمراً همه السلطة والحكم^(١).

ثالثاً: نص وثيقة التحكيم:

بسم الله الرحمن الرحيم

١- هذا ما تقاضى عليه على بن أبي طالب، ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما، فيما تراضيا فيه من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ.

٢- قضية على بن أبي طالب على أهل العراق شاهدهم وغائبهم، وقضية معاوية على أهل الشام شاهدهم وغائبهم.

٣- إننا تراضينا أن نقف عند حكم القرآن فيما يحكم من فاتحته إلى خاتمته، نحى ما أحيا ونميت ما أمات. على ذلك تقاضينا وبه تراضينا.

٤- وإن علياً وشيعته رضوا بعبد الله بن قيس ناظراً وحاكماً، ورضى معاوية بعمر بن العاص ناظراً وحاكماً.

٥- على أن علياً ومعاوية أخذوا على عبد الله بن قيس وعمر بن العاص عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله، أن يتخذا القرآن إماماً ولا يعدوا به إلى غيره في الحكم بما وجدها فيه مسطوراً، وما لم يجدوا في الكتاب رداً إلى سنة رسول الله الجامعة، لا يعتمدان لها خلافاً، ولا يبغيان فيها بشبهة.

٦- وأخذ عبد الله بن قيس وعمر بن العاص على علي ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به مما في كتاب الله وسنة نبيه، وليس لهما أن ينقضا ذلك ولا يخالفاه إلى غيره.

٧- وهما أمانان في حكومتها على دمائهما وأموالهما وأشعارهما وإبشارهما وأهاليهما وأولادهما، لم يعدوا الحق، رضى به راض أو سخط ساخط، وإن الأمة أنصارهما على ما قضيا به من الحق مما في كتاب الله.

٨- فإن توفى أحد الحكيمين قبل انقضاء الحكومة، فلشيعته وأنصاره أن يختاروا مكانه رجلاً من أهل المعدلة والصلاح، على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق.

(١) عمرو بن العاص للغضبان، ص (٤٩٢).

٩- وإن مات أحد الأميرين قبل انقضاء الأجل المحدود في هذه القضية، فلشيعة أن يولوا مكانه رجلاً يرضون عدله.

١٠- وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ورفع السلاح.

١١- وقد وجبت القضية على ما سميناه في هذا الكتاب، من موقع الشرط على الأميرين والحكمين والفريقين، والله أقرب شهيد وكفى به شهيداً، فإن خالفاً وتعدياً، فالأمة بريئة من حكمهما، ولا عهد لهما ولا ذمة.

١٢- والناس آمنون على أنفسهم وأهاليهم وأولادهم وأموالهم إلى انقضاء الأجل، والسلاح موضوعة، والسبل آمنة، والغائب من الفريقين مثل الشاهد في الأمر.

١٣- وللحكمين أن يتزلا منزلاً متوسطاً عدلاً بين أهل العراق والشام.

١٤- ولا يحضرهما فيه إلا من أحباً عن تراض منهما.

١٥- والأجل إلى انقضاء شهر رمضان، فإن رأى الحكماء تعجيل الحكومة عجلاًها، وإن رأيا تأخيرها إلى آخر الأجل أخرها.

١٦- فإن هما لم يحكما بما في كتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الأجل، فالفريقان على أمرهما الأول في الحرب.

١٧- وعلى الأمة عهد الله وميثاقه في هذا الأمر، وهم جميعاً يد واحدة على من أراد في هذا الأمر إلحاداً أو ظلماً أو خلافاً.

وشهد على ما في هذا الكتاب الحسن والحسين، ابنا عليّ، وعبد الله بن عباس، وعبد الله ابن جعفر بن أبي طالب، والأشعث بن قيس الكندي، والأشتر بن الحارث، وسعيد بن القيس الهمداني، والحسين والطفيل ابنا الحارث بن عبد المطلب، وأبو سعيد بن ربيعة الأنصاري، وعبد الله بن خباب بن الارت، وسهل بن حنيف، وأبو بشر بن عمر الأنصاري، وعوف بن الحارث بن عبد المطلب، ويزيد بن عبد الله الأسلمي، وعقبة بن عامر الجهني، ورافع بن خديج الأنصاري، وعمرو بن الحمق الخزاعي، والنعمان بن عجلان الأنصاري، وحجر بن عدي الكندي، ويزيد بن حجية الكندي، ومالك بن كعب الهمداني، وربيع بن شرحبيل، والحارث بن مالك، وحجر بن يزيد، وعلبة بن حجية. ومن أهل الشام، حبيب ابن مسلمة الفهري، وأبو الأعور السلمى، ويسر بن أرتاة القرظي، ومعاوية بن خديج

الكندى، والمخارق بن الحارث الزبيدي، ومسلم بن عمرو السكسي، وعبد الله بن خالد بن الوليد، وحمزة بن مالك، وسبيع بن يزيد بن أبجر العبسي، ومسروق بن جيلة العكي، ويسر بن يزيد الحميري، وعبد الله بن عامر القرشي، وعتبة بن أبي سفيان، ومحمد بن أبي سفيان، ومحمد بن عمرو بن العاص، وعمار بن الأحوص الكلبي، ومسعدة بن عمرو العتيبي، والصباح بن جلهمة الحميري، وعبد الرحمن ابن ذى الكلاع، وعامة بن حوشب، وعلقمة بن حكيم، كتب يوم الأربعاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة سبع وثلاثين^(١).

رابعاً: قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه:

لقد كثر الكلام حول قصة التحكيم، وتداولها المؤرخون والكتاب على أنها حقيقة ثابتة لا مرية فيها، فهم بين مطيل في سياقها ومختصر وشارح ومستنبط للدروس وبيان للأحكام على مضامينها، وقلماء تجذ أحداً وقف عندها فاحصاً محققاً، وقد أحسن ابن العربي في ردها إجمالاً وإن كان غير مفصل، وفي هذا دلالة على قوة حاسته النقدية للنصوص، إذ إن جميع متون قصة التحكيم لا يمكن أن تقوم أمام معيار النقد العلمي، بل هي باطلة من عدة وجوه^(٢).

١- إن جميع طرقها ضعيفة، وأقوى طريق وردت فيه هو ما أخرجه عبد الرزاق والطبري بسند رجاله ثقات عن الزهري مرسلاً قال: قال الزهري: فأصبح أهل الشام قد نشروا مصاحفهم، ودعوا إلى ما فيها، فهاب أهل العراق، فعند ذلك حكموا الحكمين، فاختر أهل العراق أبا موسى الأشعري، واختار أهل الشام عمرو بن العاص، فتفرق أهل صفين حين حكم الحكمان، فاشترطوا أن يرفعا ما رفع القرآن ويخفضا ما خفض القرآن، وأن يختارا لأمة محمد ﷺ، وأنهما يجتمعان بدومة الجندل، فإن لم يجتمعا لذلك اجتمعا من العام المقبل بأذرح، فلما انصرف على خالفت الحورية وخرجت - وكان ذلك أول ما ظهرت - فأذنوه بالحرب، وردوا عليه: أن حكّم بني آدم في حكم الله عز وجل، وقالوا: لا حكم إلا لله سبحانه، وقاتلوا، فلما اجتمع الحكمان بأذرح، وافاهم المغيرة بن شعبة فيمن حضر من الناس، فأرسل الحكمان إلى عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير في

(١) انظر: الوثائق السياسية، ص(٥٣٧، ٥٣٨)، الأخبار الطوال للدينوري، ص(١٩٦-١٩٩)، أنساب الأشراف (٣٨٢/١)، تاريخ الطبري (٦٦٥-٦٦٦)، البداية والنهاية (٢٧٦/٧، ٢٧٧).

(٢) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، ص(٤٠٤).

إقبالهما في رجال كثير، ووافي معاوية بأهل الشام، وأبى على وأهل العراق أن يوافوا، فقال المغيرة بن شعبه لرجال من ذوى الرأي من قريش: أترون أحداً من الناس برأى يبتدعه يستطيع أن يعلم أيجتمع الحكماء أم يتفرقان؟ قالوا: لا نرى أحداً يعلم ذلك، قال: فوالله إنى لأظن أنى سأعلمه منهما حين أخلو بهما وأرجعهما، فدخل عمرو بن العاص وبدأ به فقال: يا أبا عبد الله، أخبرنى عما أسألك عنه، كيف ترانا معشر المعتزلة، فإننا قد شككنا في الأمر الذى تبين لكم من هذا القتال، ورأينا أن نستأنى وننتبث حتى تجتمع الأمة؛ قال: أراكم معشر المعتزلة خلف الأبرار، وأمام الفجار؛ فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، حتى دخل على أبى موسى فقال له مثل ما قال لعمرو فقال أبو موسى: أراكم أثبت الناس رأياً، فيكم بقية المسلمين، فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، فلقى الذين قال لهم ما قال من ذوى الرأي من قريش، فقال: لا يجتمع هذان على أمر واحد، فلما اجتمع الحكماء وتكلما قال عمرو بن العاص: يا أبا موسى، رأيت أول ما تقضى به من الحق أن تقضى لأهل الوفاء بوفائهم، وعلى أهل الغدر بغدرهم، قال أبو موسى: وما ذاك؟ قال: أليست تعلم أن معاوية وأهل الشام قد وفوا، وقدموا للموعد الذى واعدناهم إياه؟ قال: بلى، قال عمرو: اكتبها فكتبها أبو موسى، قال عمرو: يا أبا موسى، آئت على أن نسمى رجلاً يلى أمر هذه الأمة؟ فسمه لى، فإن أقدر على أن أتابعك فلك على أن أتابعك وإلا فلى عليك أن تتابعنى، قال أبو موسى: أسمى لك معاوية بن أبى سفيان فلم يبرحاً مجلسهما حتى استبا، ثم خرجا إلى الناس، فقال أبو موسى: إنى وجدت مثل عمرو ومثل الذين قال الله عز وجل: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ [الاعراف: ١٧٥]. فلما سكت أبو موسى تكلم عمرو فقال: أيها الناس وجدت مثل أبى موسى كمثل الذى قال الله عز وجل: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً﴾ [الجمعة: ٥]. وكتب كل واحد منهما مثله الذى ضرب لصاحبه إلى الأمصار^(١) والزهرى لم يدرك الحادثة فهى مرسله، ومراسيله كأدراج الرياح لا تقوم بها حجة^(٢)، كما قرّر العلماء. وهناك طريق أخرى أخرجها ابن عساكر بسنده إلى الزهرى وهى مرسله وفيها أبو بكر بن أبى سبرة قال عنه الإمام أحمد: كان يضع الحديث^(٣)، وفى سنده أيضاً الواقدي،

(١) المصنف (٤٦٣/٥)، مزيات تاريخ الطبرى، ص(٤٠٦).

(٢) المراسيل لأبى حاتم، ص(٣)، الجرح والتعديل (٢٤٦/١).

(٣) تهذيب التهذيب (٢٧/١٢)، مزيات تاريخ الطبرى، ص(٤٠٦).

وهو متروك^(١)، وهذا نصها: رفع أهل الشام المصاحف وقالوا: ندعوكم إلى كتاب الله والحكم بما فيه، وكان ذلك مكيدة من عمرو بن العاص، فاصطلحوا وكتبوا بينهم كتاباً على أن يوافوا رأس الحول أذرح، وحكموا حكمين ينظران في أمور الناس فيرضون بحكهما، فحكّم على أبا موسى الأشعري، وحكم معاوية عمرو بن العاص، وتفرق الناس، فرجع على إلى الكوفة بالاختلاف والدغل، واختلف عليه أصحابه فخرج عليه الخوارج من أصحابه ممن كانوا معه، وأنكروا تحكيمه وقالوا: لا حكم إلا لله، ورجع معاوية إلى الشام بالآلفة واجتماع الكلمة عليه. ووافى الحكماء بعد الحول بأذرح في شعبان سنة ثمان وثلاثين، واجتمع الناس إليهما وكان بينهما كلام اجتماعاً عليه في السر خالفه عمرو بن العاص في العلانية، فقدم أبا موسى فتكلم وخلع علياً ومعاوية، ثم تكلم عمرو بن العاص فخلع علياً وأقر معاوية، فتفرق الحكماء ومن كان اجتمع إليهما، وباع أهل الشام معاوية في ذي القعدة سنة ثمان وثلاثين^(٢) وأما طرق أبي مخنف فهي معلولة به، فالأول: وهو أبو مخنف لوط بن يحيى، ضعيف ليس بثقة^(٣)، وإخباري تالف غالى في الرفض، وأما الثاني قال فيه ابن سعد: كان^(٤) ضعيفاً، وقال البخاري وأبو حاتم. كان يحيى القطان يضعفه^(٥) وقال عثمان الدارمي: ضعيف^(٦)، وقال النسائي: ضعيف^(٧) هذه طرق قصة التحكيم المشهورة، والمناظرة بين أبي موسى وعمرو بن العاص المزعومة، أفمثل هذا تقوم به حجة؟ أو يعول على مثل ذلك في تاريخ الصحابة الكرام وعهد الخلفاء الراشدين، عصر القدوة والأسوة؟ ولو لم يكن في هذه الروايات إلا الاضطراب في متونها لكفاهها ضعفاً فكيف إذا أضيف إلى ذلك ضعف أسانيدها^(٨)

٢- أهمية هذه القضية من جانب الاعتقاد والتشريع، ومع ذلك لم تنقل لنا بسند صحيح، ومن المحال أن يطبق العلماء على إهمالها مع أهميتها وشدة الحاجة إليها^(٩)

(١) مرويات تاريخ الطبري، ص(٤٠٦). (٢) تاريخ دمشق (١٦/٥٣).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٢٣). (٤) مرويات أبي مخنف، ص(٤٠٧).

(٥) التاريخ الكبير (٤/٢٦٧)، الجرح والتعديل (٩/١٣٨).

(٦) التاريخ للدارمي، ص(٢٣٨)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٢٣).

(٧) الضعفاء والمتروكون، ص(٢٥٣).

(٨)، (٩) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، ص(٤٠٨).

٣- وردت رواية تنقض تلك الروايات تماماً، وذلك فيما أخرجه البخارى فى تاريخه مختصراً بسند رجاله ثقات، وأخرجه ابن عساكر معلولاً، عن الحصين بن المنذر أن معاوية أرسله إلى عمرو بن العاص فقال له: إنه بلغنى عن عمرو بعض ما أكره فأته فأسأله عن الأمر الذى اجتمع عمرو وأبو موسى فيه كيف صنعتما فيه؟ قال: قد قال الناس وقالوا، ولا والله ما كان ما قالوا، ولكن لما اجتمعت أنا وأبو موسى قلت له: ما ترى فى هذا الأمر؟ قال: أرى أنه من النفر الذين توفى رسول الله ﷺ، وهو عنهم راض قال: فقلت: أين تجعلنى من هذا الأمر أنا ومعاوية؟ قال: إن يستعن بكما فكيكما معونة، وإن يستغن عنكما فطال ما استغنى أمر الله عنكما^(١). وقد روى أبو موسى عن تورع عمرو ومحاسبته لنفسه، وتذكره سيرة أبى بكر وعمر، وخوفه من الإحداث بعدهما، قال أبو موسى: قال لى عمرو ابن العاص: والله لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو يحل لهما، لقد غُبنَا وأخطأ أو نقص رأيهما، والله ما كانا مغبونين ولا مخطئين ولا ناقصى رأى، والله ما جاءنا الوهم والضعف إلا من قبلنا^(٢).

٤- إن معاوية كان يقر بفضل على عليه وأنه أحق بالخلافة منه، فلم يتنازع الخلافة ولا طلبها لنفسه فى حياة على، فقد أخرج يحيى بن سليمان الجعفى بسند جيد^(٣)، عن أبى مسلم الخولانى أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً فى الخلافة، أو أنت مثله؟ قال: لا وإنى لأعلم أنه أفضل منى وأحق بالأمر، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قُتل مظلوماً وأنا ابن عمه ووليه أطالب بدمه؟ فأتوا علياً فقولوا له: يدفع لنا قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه فلم يدفعهم إليه^(٤). فهذا هو أصل النزاع بين على ومعاوية، رضى الله عنهما؛ فالتحكيم من أجل حل هذه القضية المتنازع عليها لا لاختيار خليفة أو عزله^(٥)، ويقول ابن حزم فى هذا الصدد بأن علياً قاتل معاوية لامتناعه عن تنفيذ أوامره فى جميع أرض الشام، وهو الإمام الواجب طاعته، ولم ينكر معاوية قط فضل على واستحقاقه الخلافة، لكن اجتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان على البيعة، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان والكلام فيه من أولاد عثمان وأولاد الحكم بن أبى العاص لسنه وقوته على الطلب بذلك، وأصاب فى هذا وإنما أخطأ فى تقديمه ذلك على البيعة فقط^(٦)، وفهم الخلاف على

(١) التاريخ الكبير (٥/٣٩٨).

(٢) العواصم من القواصم، ص (١٧٨-١٨٠). (٣) فتح الباري (١٣/٨٦).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/١٤٠). (٥) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص (٤٠٩).

(٦) الفصل فى الملل والنحل (٤/١٦٠).

هذه الصورة -وهي صورته الحقيقية- بين إلى أى مدى تخطى الروايات السابقة عن التحكيم فى تصوير قرار الحكّمين، إن الحكّمين كانا مفوضين للحكم فى الخلاف بين على ومعاوية، ولم يكن الخلاف بينهما حول الخلافة ومن أحقّ بها منهما، وإنما كان حول توقيع القصاص على قتلة عثمان، وليس هذا من أمر الخلافة فى شيء، فإذا ترك الحكّمان هذه القضية الأساسية، وهى ما طلب إليهما الحكم فيه، واتخذوا قراراً فى شأن الخلافة كما تزعم الرواية الشائعة، فمعنى ذلك أنهما لم يفصلا موضوع النزاع، ولم يحيطا بموضوع الدعوى، وهو أمر مستبعد جداً^(١).

٥- إن الشروط التى يجب توافرها فى الخليفة هى العدالة والعلم، والرأى المفضى إلى سياسة الرعية وتديير المصالح، وأن يكون قرشياً^(٢)، وقد توافرت هذه الشروط فى على رضى الله عنه، فهل بيعته منعقدة أم لا؟ فإن كانت منعقدة -ولا شك فى ذلك- وقد بايعه المهاجرون والأنصار؛ أهل الحل والعقد، وخصومه يقرون له بذلك، فقول معاوية السابق يدل عليه بأن «الإمام إذا لم يخل عن صفات الأئمة، فرام العاقدون له عقد الإمامة أن يخلعوه، لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً باتفاق الأئمة، فإن عقد الإمام لازم، لا اختيار فى حله من غير سبب يقتضيه، ولا تنتظم الإمامة ولا تفيد الغرض المقصود منها إلا مع القطع بلزومها، ولو تخير الرعايا فى خلع إمام الخلق على حكم الإيثار والاختيار لما استتب للإمام طاعة ولما استمرت له قدرة واستطاعة ولما صح لمنصب الإمام معنى^(٣)». وإذن فليس الأمر بهذه الصورة التى تحكيها الروايات؛ كل من لم يرض بإمامه خلعه، فعقد الإمامة لا يحله إلا من عقده، وهم أهل الحل والعقد، وبشرط إخلال الإمام بشروط الإمامة، وهل على رضى الله عنه فعل ذلك واتفق أهل الحل والعقد على عزله على الخلافة وهو الخليفة الراشد حتى يقال إن الحكّمين اتفقا على ذلك، فما ظهر منه قط إلى أن مات رضى الله عنه، شيء يوجب نقض بيعته، وما ظهر منه قط إلا العدل، والجد، والبر والتقوى والخير^(٤).

(١) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢/ ٢٢٥).

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي، الأحكام السلطانية لأبى يعلى، ص (٢٠)، غياث الأمم، ص (٧٩)، وما بعدها.

(٣) غياث الأمم، ص (١٢٨)، مرويات أبى مخنف، ص (٤١٠).

(٤) الفصل فى الملل والأهواء والنحل (٤/ ٢٣٨).

٦- إن الزمان الذى قام فيه التحكيم زمان فتنة، وحالة المسلمين مضطربة مع وجود خليفة لهم، فكيف تتنظم حالتهم مع عزل الخليفة، لا شك أن الأحوال ستزداد سوءاً، والصحابة الكرام أحذق وأعقل من أن يقدموا على هذا؟ ولهذا يتضح بطلان هذا الرأى عقلاً ونقلاً.

٧- إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حصر الخلافة فى أهل الشورى. وهم الستة وقد رضى المهاجرون والأنصار بذلك، فكان ذلك إذناً فى أن الخلافة لا تعدو هؤلاء إلى غيرهم ما بقى منهم واحد ولم يبق منهم فى زمان التحكيم إلا سعد بن أبى وقاص، وقد اعتزل الأمر ورغب عن الولاية، والإمارة، وعلى بن أبى طالب القائم بأمر الخلافة وهو أفضل الستة بعد عثمان فكيف يتخطى بالأمر إلى غيره^(١).

٨- أوضحت الروايات أن أهل الشام بايعوا معاوية بعد التحكيم: والسؤال: ما المسوغ الذى جعل أهل الشام يبايعون معاوية؟ إن كان من أجل التحكيم، فالحكمان لم يتفقا ولم يكن ثمة مبرر آخر حتى ينسب عنهم ذلك، مع أن ابن عساكر نقل بسند رجاله ثقات عن سعيد ابن عبد العزيز التنوخى^(٢)، أعلم الناس بأمر الشام^(٣) أنه قال: كان على بالعراق يدعى أمير المؤمنين وكان معاوية بالشام يدعى الأمير، فلما مات على دعى معاوية بالشام أمير المؤمنين^(٤)، فهذا النص يبين أن معاوية لم يبايع بالخلافة إلا بعد وفاة على، وإلى هذا ذهب الطبرى، فقد قال فى آخر حوادث سنة أربعين: وفى هذه السنة بويع لمعاوية بالخلافة بإيلياء^(٥)، وعلق على هذا ابن كثير بقوله: يعنى لما مات على قام أهل الشام فبايعوا معاوية على إمرة المؤمنين لأنه لم يبق له عندهم منازع^(٦)، وكان أهل الشام يعلمون بأن معاوية ليس كفئاً لعلى بالخلافة ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف على - رضى الله عنه -، فإن فضل على وسابقته وعلمه، ودينه، وشجاعته، وسائر فضائله: كانت عندهم ظاهرة معروفة، كفضل إخوانه، أبى بكر وعمر، وعثمان وغيرهم رضى الله عنهم^(٧)، وإضافة إلى ذلك فإن النصوص تمنع من مبايعة خليفة مع وجود الأول، فقد أخرج مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ «إذا بويع لخليفة فافقتلوا الآخر منهما»^(٨)، والنصوص فى هذا المعنى كثيرة^(٩). ومن المحال أن يطبق الصحابة على مخالفة ذلك^(١٠).

(١) مرويات أبى مخنف، ص (٤١١).

(٢) سعيد بن عبد العزيز التنوخى ثقة إمام التقريب.

(٣) تهذيب التهذيب (٤/ ٦٠).

(٤)، (٥) تاريخ الطبرى (٦/ ٧٦).

(٦) البداية والنهاية (٨/ ١٦).

(٧) الفتاوى (٣٥/ ٧٣).

(٨) صحيح مسلم (٣/ ١٤٨٠).

(٩) سنن البيهقى (٨/ ١٤٤).

(١٠) مرويات أبى مخنف، ص (٤١٢).

٩- أخرج البخارى فى صحيحه عن ابن عمر قال: دخلت على حفصة قلت: قد كان من أمر الناس ما تزين فلم يجعل لى من الأمر شيء فقالت: الحق فإنهم يتظرونك وأخشى أن يكون احتباسك عنهم فرقة، فلم تدعه حتى ذهب، فلما تفرق الناس خطب معاوية قال: من كان يريد أن يتكلم فى هذا الأمر فليطلع لنا قرنه، فلنحن الحق به منه ومن أبيه، قال حبيب بن مسلمة: فهلا أجبتة؟ قال عبد الله: فحللت حبوتى وهممت أن أقول أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويحمل عنى غير ذلك، فذكرت ما أعد الله فى الجنان. قال حبيب: حيفظت وعصمت^(١)، هذا الحديث قد يفهم منه مبايعة معاوية بالخلافة، وليس فيه تضريح بذلك، وقد قال بعض العلماء: إن هذا الحديث كان فى الاجتماع الذى صالح فيه الحسن بن على رضى الله عنه معاوية (رضى الله عنه).

وقال ابن الجوزى: إن هذه الخطبة كانت فى زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولى عهده، ويرى ابن حجر فى التحكيم^(٢): دلالة النص على القولين الأولين أقوى. فقلوه: فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم. دليل على اجتماع الكلمة على معاوية، وأيام التحكيم أيام فرقة واختلاف لا أيام جمع واتلاف^(٣).

١٠- حقيقة قرار التحكيم: ليس من شك فى أن أمر الخلاف الذى رأى الحكمان رده إلى الأمة وإلى أهل الشورى ليس إلا أمر الخلاف بين على ومعاوية حول قتل عثمان، ولم يكن معاوية مدعيًا للخلافة، ولا منكرًا حق على فيها كما تقرر سابقًا، وإنما كان ممتنعًا عن بيعته، وعن تنفيذ أوامره فى الشام حيث كان متغلبًا عليها بحكم الواقع لا بحكم القانون، مستفيدًا من طاعة الناس له بعد أن بقى واليًا فيها زهاء عشرين سنة^(٤)، وقد قال ابن دحية الكلبي فى كتابه «أعلام النصر المين فى المفاضلة بين أهل صفين»: قال أبو بكر محمد بن الطيب الأشعري- الباقلائي- فى مناقب الأئمة: فما اتفق الحكمان قط على خلعه -على بن أبى طالب- وعلى أنهما لو اتفقا على خلعه لم ينخلع حتى يكون الكتاب والسنة المجتمع عليهما يوجبان خلعه، أو أحد منهما على ما شرط فى الموافقة بينهما، أو إلى أن يبين ما يوجب خلعه من الكتاب والسنة، ونص كتاب على -عليه السلام- اشترط على الحكمين أن يحكما بما فى كتاب الله عز وجل من فائخته إلى خائته لا يجاوزان ذلك ولا يحيدان عنه،

(٢) فتح البارى (٧/٤٦٦).

(١) البخارى (٤٨/٥).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢/١٣٤).

(٣) مرويات أبى مخنف.

ولا يميلان إلى هوى ولا إدهان، وأخذ عليهما أغلظ العهود والمواثيق، وإن هما جاوزا بالحكم كتاب الله فلا حكم لهما. . والكتاب والسنة يثبتان إمامته. ويعظمانه ويشيان عليه، ويشهدان بصدقه وعدالته، وإمامته وسابقته في الدين، وعظيم جهاده في جهاد المشركين، وقرابته من سيد المرسلين، وما خص به من القدم في العلم والمعرفة بالحكم، ووفور الحلم، وأنه حقيق بالإمامة، وأهل لحمل أعباء الخلافة^(١).

١١- مكان انعقاد المؤتمر: كان الموعد المحدد لاجتماع الحكمين - كما جاء في الوثيقة - في رمضان في عام ٣٧ هـ، إذا لم تحدث عوائق، في موضع وسط بين العراق والشام وهذا الموضع المختار هو دومة الجندل^(٢)، وفي روايات موثقة، وأذرح^(٣) في روايات أخرى دونها في الإتيان، ولعل لقرب المكانين من بعضهما أثرًا في اختلاف الروايات، إذ يقول خليفة ابن خياط^(٤): ويقال بأذرح وهي من دومة الجندل قريب، وقد تم الاجتماع في الموعد المحدد بدون عوائق^(٥).

إن المكان الذي اجتمع فيه الحكمان هو دومة الجندل، وهذا بخلاف ما جزم به ياقوت الحموي من أن التحكيم حدث في أذرح، واستدل على ذلك ببعض روايات لم يبينها وبالأشعار، وبخاصة بشعر ذي الرمة^(٦) في مدح بلال بن أبي بردة^(٧) وهو قوله:

أبوك تلافى الدين والناس بعدما تشاءوا وبيت الدين منقلع الكسر
فشد إصار الدين أيام أذرح ورد حروبًا قد لقحن إلى عقر^(٨)

١٢- هل حضر سعد بن أبي وقاص اجتماع الحكمين؟ اجتمع الحكمان في موعدهما المحدد، ومع كل واحد منهما بضع مئات يمثلون وفدين، وقد عن أهل العراق، والآخر يمثل أهل الشام، وطلب الحكمان من عدد من أعيان قريش وفضلائهم الحضور لمشاورتهم والاستئناس برأيهم، ولم يحضر الاجتماع عدد من كبار الصحابة كانوا قد اعتزلوا القتال

(١) أعلام النصر الميين في المفاضلة بين أهل صفين، ص (١٧٧).

(٢) دومة الجندل: غرب مدينة الجوف في شمال الجزيرة العربية.

(٣) أذرح: اسم بلد في أطراف الشام من أعمال البصرة من نواحي البلقاء.

(٤) تاريخ خليفة، ص (١٩١، ١٩٢). (٥) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٦٧).

(٦) ذو الرمة، غيلان بن عقبة توفي ١١٧ هـ، سير أعلام النبلاء (٥/٢٦٧).

(٧) بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى الأشعري، تهذيب تاريخ دمشق (٣/٣٢١).

(٨) ديوان ذي الرمة، ص (٣٦١، ٣٦٢) نقلًا عن خلافة على، ص (٢٧٢).

منذ بدايته وأفضل هؤلاء، سعد بن أبي وقاص، رضى الله عنه، فإنه لم يحضر التحكيم ولا أراد ذلك ولا همَّ به^(١). فعن عامر بن سعد أن أخاه عمر انطلق إلى سعد في غنم له خارجاً من المدينة فلما أتاها قال: يا أبة، أرضيت أن تكون أعرابياً في غنمك والناس يتنازعون في الملك بالمدينة؟. فضرب سعد صدر عمر وقال: اسكت فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يحب العبد التقي التقي الخفي»^(٢).

خامساً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟

يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية وذلك بتحمل قادة البلاد الإسلامية جميعاً مسئولياتهم ومن ورائهم الأمة الإسلامية التي يحكمونها في الضغط الجاد الصادق، على الطرفين المتنازعين، لكي يوقفا بينهما القتال، ويلجأ إلى التحكيم الشرعى في الإسلام فيرسل هذا الطرف حكماً من قبله، وذلك حكماً آخر من قبله أيضاً، للفصل في النزاع القائم وذلك على ضوء ما يلي:

١- تحديد صلاحيات الحكّمين في إصدار الأحكام التي لا بد منها لحل المشكلات التي هي سبب النزاع.

٢- جعل مصادر التشريع الإسلامى هي المرجع الوحيد لإصدار تلك الأحكام والحلول، التي تفصل في مسائل النزاع.

٣- أخذ العهد على كل طرف من طرفي النزاع، وأخذ العهد على جميع قادة البلاد الإسلامية بقبول ما يصدره الحكمان من أحكام، وحلول مشروعة لإنهاء النزاع الراهن على أنها واجبة التنفيذ بحكم الإسلام، وأن الخروج عليها، أو الرضا بذلك الخروج يترتب عليه الإثم شرعاً.

٤- إذا أصدر الحكمان ما اتفقا عليه من أحكام، وحلول، وانقاد لها الطرفان المتنازعان قضى الأمر، وكفى الله المؤمنين القتال.

٥- إذا رفض أحد الطرفين، أو كلاهما الانقياد لقضاء الحكّمين، اعتبر الطرف الراض هو الطرف الباغي، سواء صدر الرفض من أحدهما، أو من كليهما، ووجب شرعاً على

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢٧٢).

(٢) المسند (١٦٨/١) وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح (٢٦/٣)، خلافة علي بن أبي طالب، للسلمي، ص (١٠٧).

القوات الإسلامية في الأقطار الأخرى أن تضع نفسها تحت تصرف ما يصدره الحكمان من قرارات عسكرية، من أجل التدخل لحسم النزاع بالقوة، على وجه لا تترتب عليه أضرار ومخاطر هي أكبر من ضرر النزاع القائم.

٦- ويكون من صلاحيات الحكامين بالاتفاق إصدار القرارات التي تخض كيفية تحريك القوات المسلحة في الأقطار الإسلامية الأخرى، من أجل حل النزاع القائم على ضوء ما سلف بيانه^(١). ولعل اللجوء إلى مثل هذه الطريقة في حل المنازعات بين الأقطار، كفيل بسد الطريق على أية قوة خارجية تتدخل في نزاعات المسلمين بحجة أن بعض أطراف النزاع دعاها إلى هذا التدخل. . ومن ثم تستغل هذه الفرصة، لكي تتآمر على المسلمين، فتعمل على تصعيد تلك النزاعات، وفرض الحل الذي يحلو لها، ويكون فيه مصلحتها فقط، وليعاني المسلمون، بعدئذ، من آثار ذلك الحلّ أسوأ مما كانوا يعانون من فتنة النزاع نفسها، فهذه المعاناة لا تهمها في شيء، لا، بل إن هذه المعاناة هي من جملة الاهتمامات التي فرضت من أجل تفجيرها ذلك الحل المشثوم؛ قلنا: لعل اللجوء إلى التحكيم، على نحو ما سلف بيانه، يسد الطريق في وجه تلك القوى الخارجية التي تبغى في صفوف المسلمين الفساد، هذا، وإن الصفة الإلزامية شرعاً للحل عن طريق التحكيم- الذي عرضناه- تستند إلى إجماع الصحابة، فقد أجمع الصحابة كلهم في عهد النزاع الذي نشب بين علي ومعاوية على اللجوء إلى التحكيم، والقبول به. . سواء في ذلك الصحابة الذين كانوا مع علي، والصحابة الذين كانوا مع معاوية، والصحابة الذين اعتزلوا الفريقين، كسعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وغيرهما -رضى الله عنهم أجمعين^(٢).

سادساً: موقف أهل السنة من تلك الحروب:

إن موقف أهل السنة والجماعة من الحرب التي وقعت بين الصحابة الكرام رضى الله عنهم هو الإمساك عما شجر بينهم إلا فيما يليق بهم رضى الله عنهم لما يسببه الخوض في ذلك من توليد العداوة والحقد والبغض لأحد الطرفين وقالوا: إنه يجب على كل مسلم أن يحب الجميع ويرضى عنهم ويترحم عليهم، ويحفظ لهم فضائلهم، ويعترف لهم بسوابقهم، وينشر مناقبهم، وأن الذي حصل بينهم إنما كان عن اجتهاد، والجميع مثابون في حالتى الصواب والخطأ، غير أن ثواب المصيب ضعف ثواب المخطئ في اجتهاده، وأن القاتل والمقتول من الصحابة في الجنة، ولم يجوز أهل السنة والجماعة الخوض فيما شجر

(١)، (٢) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية (٣/١٦٦٥).

بينهم، وقبل أن أذكر طائفة من أقوال أهل السنة التي تبين موقفهم فيما شجر بين الصحابة أذكر بعض النصوص التي فيها الإشارة إلى ما وقع بين الصحابة من الاقتتال وبما وصفوا به فيها وتلك النصوص هي (١):

١- قال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩].

ففي هذه الآية أمر الله تعالى بالإصلاح بين المؤمنين إذا ما جرى بينهم قتال لأنهم إخوة، وهذا الاقتتال لا يخرجهم عن وصف الإيمان حيث سماهم الله -عز وجل- مؤمنين وأمر بالإصلاح بينهم وإذا كان حصل اقتتال بين عموم المؤمنين، ولم يخرجهم ذلك من الإيمان، فأصحاب رسول الله ﷺ الذين اقتتلوا في موقعة الجمل وبعدها أول من يدخل في اسم الإيمان الذي ذكر في هذه الآية، فهم لا يزالون عند ربهم مؤمنين إيماناً حقيقياً ولم يؤثر ما حصل بينهم من شجار في إيمانهم بحال لأنه كان عن اجتهاد (٢).

٢- عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق» (٣)، والفرقة المشار إليها في الحديث هي ما كان من الاختلاف بين علي ومعاوية، رضى الله عنهما، وقد وصف ﷺ الطائفتين معاً بأنهما مسلمتان، وأنهما متعلقتان بالحق، والحديث علم من أعلام النبوة: إذ وقع الأمر طبق ما أخبر به عليه الصلاة والسلام، وفيه الحكم بإسلام الطائفتين: أهل الشام وأهل العراق، لا كما يزعمه فرقة الرافضة والجهلة الطغام من تكفيرهم أهل الشام، وفيه أن أصحاب علي أدنى الطائفتين إلى الحق، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن علياً هو المصيب وإن كان معاوية مجتهداً، وهو مأجور، إن شاء الله، ولكن علياً هو الإمام فله أجران كما ثبت في صحيح البخارى: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر» (٤).

٣- وعن أبي بكره قال: بينما النبي ﷺ يخطب جاء الحسن فقال النبي ﷺ: «ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين» (٥) ففي هذا الحديث شهادة النبي ﷺ بإسلام

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٧٢٧/٢) تنزيه خال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من الظلم والفسق في مطالبته بدم أمير المؤمنين عثمان، ص (٤١).

(٢) العواصم من القواصم، ص (١٦٩، ١٧٠)، أحكام القرآن (٤/١٧١٧).

(٣) مسلم (٧٤٥). (٤) البخارى مع شرحه في فتح البارى (١٣/٣١٨).

(٥) البخارى، ك الفتى، رقم (٧١٠٩).

الطائفتين أهل العراق وأهل الشام، والحديث فيه رد واضح على الخوارج الذين كفروا عليًا ومن معه، ومعاوية ومن معه بما تضمنه الحديث من الشهادة للجميع بالإسلام، ولذا كان يقول سفيان بن عيينة: قوله ففتين من المسلمين يعجبنا جدًا، قال البيهقي: وإنما أعجبهم لأن النبي ﷺ سماهم جميعًا مسلمين وهذا خبر من رسول الله بما كان من الحسن بن علي بعد وفاة علي في تسليمه الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان^(١).

فهذه الأحاديث المتقدم ذكرها فيها الإشارة إلى أهل العراق الذين كانوا مع علي وإلى أهل الشام الذين كانوا مع معاوية بن أبي سفيان وقد وصفهم النبي ﷺ بأنهم من أمته^(٢)، كما وصفهم بأنه جميعًا متعلقون بالحق لم يخرجوا عنه كما شهد لهم ﷺ بأنهم مستمرين على الإيمان، ولم يخرجوا عنه بسبب القتال الذي حصل بينهم، وقد دخلوا تحت عموم قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]. وقد قدمنا أن مدلول الآية يتنظمهم، رضى الله عنهم أجمعين، فلم يكفروا ولم يفسقوا بقتالهم بل هم مجتهدون متأولون، وقد بين الحكم في قتالهم ذلك على بن أبي طالب رضى الله عنه كما مر معنا. فالواجب على المسلم أن يسلك في اعتقاده فيما حصل بين الصحابة الكرام، رضى الله عنهم، مسلك أهل السنة والجماعة، وهو الإمساك عما حصل بينهم، رضى الله عنهم، ولا يخوض فيه إلا بما هو لائق بمقامهم، وكتب أهل السنة مليئة ببيان عقيدتهم الصافية النقية في حق أولئك الصفوة المختارة، وقد حددوا موقفهم من تلك الحرب التي وقعت بينهم في أقوالهم الحسنة التي منها^(٣):

١- سئل عمر بن عبد العزيز، رحمه الله تعالى، عن القتال الذي حصل بين الصحابة فقال: تلك دماء طهر الله يدي منها أفلا أظهر بها لسانى، مثل أصحاب رسول الله ﷺ مثل العيون، ودواء العيون ترك مسها^(٤)، قال البيهقي معلقًا على قول عمر بن عبد العزيز، رحمه الله تعالى: هذا حسن جميل لأن سكوت الرجل عما لا يعنيه هو الصواب^(٥).

(١) الاعتقاد للبيهقي، ص (١٩٨)، فتح الباري (١٣/٦٦).

(٢) في صحيح مسلم (٧٤٦/٢) تكون في أمتى فرقتان.

(٣) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٧٤٦/٢) تكون في أمتى فرقتان.

(٤) الإنصاف للباقلاني، ص (٦٩)، الطبقات (٥/٣٩٤).

(٥) مناقب الشافعى، ص (١٣٦).

٢- سئل الحسن البصري رحمه الله تعالى عن قتال الصحابة فيما بينهم فقال: قتال شهدته أصحاب محمد ﷺ وغبنا، وعلّموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا فوقفنا^(١). ومعنى قول الحسن هذا: أن الصحابة كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا، وما علينا إلا أن نتبعهم فيما اجتمعوا عليه، ونقف عند ما اختلفوا فيه ولا نبسّط رأياً منا، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله - عز وجل - إذ كانوا غير متهمين في الدين^(٢).

٣- سئل جعفر بن محمد الصادق عما وقع بين الصحابة فأجاب بقوله: أقول ما قال الله: ﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾^(٣) [طه: ٥٢].

قال الإمام أحمد، رحمه الله، بعد أن قيل له: ما تقول فيما كان بين علي ومعاوية؟ قال: ما أقول فيهم إلا الحسنی^(٤)، وعن إبراهيم بن آزر الفقيه قال: حضرت أحمد بن حنبل وسأله رجل عما جرى بين علي ومعاوية؟ فأعرض عنه فقيل له: يا أبا عبد الله هو رجل من بني هاشم فأقبل عليه فقال: اقرأ: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٤١].

٤- وقال ابن أبي زيد القيرواني في صدد عرضه لما يجب أن يعتقده المسلم في أصحاب رسول الله ﷺ وما ينبغي أن يذكروا به فقال: وألا يذكر أحد من صحابة الرسول إلا بأحسن ذكر والإمساك عما شجر بينهم وأنهم أحق الناس أن يلتبس لهم أحسن المخارج ويظن بهم أحسن المذاهب^(٥).

٥- وقال أبو عبد الله بن بطة إثناء عرضه لعقيدة أهل السنة والعقيدة: ومن بعد ذلك نكف عما شجر بين أصحاب رسول الله ﷺ، فقد شهدوا المشاهد معه وسبقوا الناس بالفضل، فقد غفر الله لهم وأمرك بالاستغفار لهم والتقرب إليه بمحبتهم، وفرض ذلك على لسان نبيه وهو يعلم ما سيكون منهم، وأنهم سيقتلون، وإنما فضلوا على سائر الخلق لأن الخطأ والعمد وضع عنهم، وكل ما شجر بينهم مغفور لهم^(٦).

(١)، (٢) الجامع لأحكام القرآن (١٦/٣٣٢).

(٣) الإنصاف للباقلاني، ص (٦). (٤) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي، ص (١٦٤).

(٥) رسالته المشهورة مع شرحها الثمر الداني، ص (٢٣).

(٦) الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، ص (٢٦٨).

٦- قال أبو بكر بن الطيب الباقلاني: ويجب أن يعلم أن ما جرى بين أصحاب النبي ﷺ ورضى الله عنهم، من المشاجرة نكف عنه ونترحم على الجميع ونثنى عليهم ونسأل الله تعالى لهم الرضوان والأمان والفوز والجنان، ونعتقد أن علياً عليه السلام أصاب فيما فعل وله أجران، وأن الصحابة -رضى الله عنهم- إن ما صدر منهم كان باجتهاد فلهم الأجر ولا يفسقون ولا يبدعون، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ١٨]، وقوله ﷺ: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر» فإذا كان الحاكم في وقتنا له أجران على اجتجاهه فما ظنك باجتهاد من رضى الله عنهم ورضوا عنه؟! ويدل على صحة هذا القول: قوله ﷺ للحسن رضى الله عنه: «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(١)، فأنبت العظمة لكل واحدة من الطائفتين وحكم لهما بصحة الإسلام، وقد وعد الله هؤلاء القوم بتزغ الغل من صدورهم بقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]. إلى أن قال: ويجب الكف عما شجر بينهم وال سكوت عنه^(٢).

٧- وقال ابن تيمية: في صدد عرضه لعقيدة أهل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة: ويمسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون: إن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو زيد فيه ونقص وغير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون، إما مجتهدون مصيبون، وإما مجتهدون مخطئون^(٣).

٨- وقال ابن كثير: أما ما شجر بينهم بعده عليه الصلاة والسلام: فمنه ما وقع من غير قصد كيوم الجمل، ومنه ما كان عن اجتهد كيوم صفين، والاجتهاد يخطئ ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ ومأجور أيضاً: وأما المصيب فله أجران^(٤).

٩- وقال ابن حجر: وافق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف المحق منهم لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهد، بل ثبت أنه يؤجر أجرين واحداً، وأن المصيب يؤجر أجرين^(٥).

(١) البخارى، الفتن، رقم (٧١٠٩).

(٢)، (٣) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، ص (٦٧-٦٩).

(٤) الباعث الخبيث، ص (١٨٢).

(٥) فتح البارى (٣٤/١٣).

فأهل السنة مجمعون على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة، رضى الله عنهم، بعد قتل عثمان والترحم عليهم وحفظ فضائل الصحابة والاعتراف لهم بسوابقهم ونشر محاسنهم رضى الله عنهم وأرضاهم^(١).

سابعاً: التحذير من بعض الكتب التي شوهت تاريخ الصحابة:

١- الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة: من الكتب التي شوهت تاريخ صدر الإسلام كتاب الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة، ولقد ساق الدكتور عبد الله عسيلان في كتابه «الإمامة والسياسة في ميزان التحقيق العلمى» مجموعة من الأدلة تبرهن على أن الكتاب المذكور منسوب إلى الإمام ابن قتيبة كذباً وزوراً ومن هذه الأدلة:

- إن الذين ترجموا لابن قتيبة لم يذكر واحد منهم أنه ألف كتاباً في التاريخ يدعى «الإمامة والسياسة» ولا نعرف من مؤلفاته التاريخية إلا كتاب «المعارف».

- إن المتصفح للكتاب يشعر بأن ابن قتيبة أقام في دمشق والمغرب في حين أنه لم يخرج من بغداد إلا إلى الدينور.

- إن المنهج والأسلوب الذى سار عليه المؤلف «الإمامة والسياسة» يختلف تماماً عن منهج وأسلوب ابن قتيبة فى كتبه التى بين أيدينا، فابن قتيبة يقدم لمؤلفاته بمقدمات طويلة يبين فيها منهجه والغرض من مؤلفه، وعلى خلاف ذلك يسير صاحب «الإمامة والسياسة» فمقدمته قصيرة جداً لا تزيد على ثلاثة أسطر، هذا إلى جانب الاختلاف فى الأسلوب، ومثل هذا النهج لم نعهده فى مؤلفات ابن قتيبة.

- يروى مؤلف الكتاب عن ابن أبى ليلى بشكل يشعر بالتلقى عنه، وابن أبى ليلى هذا هو محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى الفقيه: قاضى الكوفة، توفى سنة ١٤٨هـ، والمعروف أن ابن قتيبة لم يولد إلا سنة ٢١٣هـ، أى بعد وفاة ابن أبى ليلى بخمسة وستين عاماً.

- إن الرواة والشيوخ الذين يروى عنهم ابن قتيبة عادة فى كتبه لم يرد لهم ذكر فى أى موضع من مواضع الكتاب.

- إن قسماً كبيراً من رواياته جاءت بصيغة التمرىض، فكثيراً ما يجىء فيه: ذكروا عن بعض المصريين، وذكروا عن محمد بن سليمان عن مشايخ أهل مصر، وحدثنا بعض

(١) عقيدة أهل السنة (٢/ ٧٤٠).

مشايخ أهل المغرب، وذكروا عن بعض المشيخة، وحدثنا بعض المشيخة، ومثل هذه التراكيب بعيدة كل البعد عن أسلوب وعبارات ابن قتيبة ولم ترد في كتاب من كتبه.

- إن مؤلف «الإمامة والسياسة» يروى عن اثنين من كبار علماء مصر، وابن قتيبة لم يدخل مصر ولا أخذ عن هذين العالمين^(١).

- ابن قتيبة يحتل منزلة عالية لدى العلماء فهو عندهم من أهل السنة، وثقة في علمه ودينه، يقول السلفي: كان ابن قتيبة من الثقات وأهل السنة، ويقول عنه ابن حزم: كان ثقة في دينه وعلمه، وتبعه في ذلك الخطيب البغدادي، ويقول عنه ابن تيمية: وإن ابن قتيبة من المتسبين إلى أحمد وإسحاق والمتصرين لمذاهب السنة المشهورة^(٢)، ورجل هذه منزلته لدى رجال العلم المحققين، هل من المعقول أن يكون مؤلف كتاب «الإمامة والسياسة» الذي شوه التاريخ وألصق بالصحابة الكرام ما ليس فيه؟^(٣)

يقول الدكتور على نفع العلياني في كتابه، عقيدة الإمام ابن قتيبة عن كتاب الإمامة والسياسة: وبعد قراءتي لكتاب الإمامة والسياسة قراءة فاحصة ترجح عندي أن مؤلف الإمامة والسياسة رافضى خبيث، أراد إدماج هذا الكتاب في كتب ابن قتيبة نظراً لكثرتها ونظراً لكونه معروفاً عند الناس بانتصاره لأهل الحديث، وقد يكون من رافضة المغرب، فإن ابن قتيبة له سمعة حسنة في المغرب^(٤)، وما يرجح أن مؤلف الإمامة والسياسة من الروافض ما يلي:

* إن مؤلف الإمامة والسياسة ذكر على لسانه على رضى الله عنه أنه قال للمهاجرين: الله الله يا معشر المهاجرين لا تخرجوا سلطان محمد في العرب عن داره وقعر بيته إلى دوركم وقعر بيوتكم، ولا تدفعوا أهله مقامه في الناس وحقه، فوالله يا معشر المهاجرين لنحن أحق الناس به لأننا أهل البيت، ونحن أحق بهذا الأمر منكم. . والله إنه لفينا فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله^(٥). ولا أحد يرى أن الخلافة وراثية لأهل البيت إلا الشيعة.

(١) عقيدة الإمام ابن قتيبة، على العلياني، ص (٩٠).

(٢) لسان الميزان (٣/٣٥٧)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٤٤).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٤٤). (٤) الفتاوى لابن تيمية (١٧/٣٩١).

(٥) الإمامة والسياسة (١/١٢).

* إن مؤلف الإمامة والسياسة قدح في صحابة رسول الله قَدْحًا عَظِيمًا فصور ابن عمر رضى الله عنه جبنًا، وسعد بن أبي وقاص حَسُودًا، وذكر محمد بن مسلمة غضب على على بن أبي طالب لأنه قتل مَرَحَبًا اليهودى بخير، وأن عائشة -رضى الله عنها- أمرت بقتل عثمان^(١)، والقدح في الصحابة من أظهر خصائص الرافضة، وإن شاركهم الخوارج، إلا أن الخوارج لا يقدحون في عموم الصحابة^(٢).

* إن مؤلف الإمامة والسياسة يذكر أن المختار بن أبي عبيد قتل من قبل مصعب بن الزبير لكونه دعا إلى آل رسول الله ﷺ ولم يذكر خرافاته وادعاءه للوحى^(٣)، والرافضة هم الذين يحبون المختار بن أبي عبيد لكونه انتقم من قتلة الحسين، مع العلم أن ابن قتيبة - رحمه الله - ذكر المختار من الخارجين على السلطان وبين أنه كان يدعى أن جبريل يأتيه^(٤).

* إن مؤلف الإمامة والسياسة كتب عن خلافة الخلفاء الثلاثة أبى بكر وعمر وعثمان خمسًا وعشرين صفحة فقط، وكتب عن الفتنة التى وقعت بين الصحابة مائتى صفحة، فقام المؤلف باختصار التاريخ الناصع المشرق وسودّ الصحائف بتاريخ زائف لم يثبت منه إلا القليل، وهذه من أخلاق الروافض المعهودة، نعوذ بالله من الضلال والخذلان.

* يقول السيد محمود شكرى الألوسى فى مختصره للتحفة الاثنا عشرية: ومن مكابدهم -يعنى الرافضة- أنهم ينظرون فى أسماء الرجال المعتبرين عند أهل السنة، فمن وجدوه موافقًا لأحد منهم فى الاسم واللقب أسندوا رواية حديث ذلك الشيعى إليه، فمن لا وقوف له من أهل السنة يعتقد أنه إمام من أئمتهم فيعتبر بقوله ويعتد بروايته، كالسدى فإنهما رجلان أحدهما السدى الكبير والثانى السدى الصغير، فالكبير من ثقات أهل السنة، والصغير من الوضاعين الكذابين وهو رافضى غال، وعبد الله بن قتيبة رافضى غال وعبد الله بن مسلم بن قتيبة من ثقات أهل السنة، وقد صنف كتابًا سماه بالمعارف، فصنف ذلك الرافضى كتابًا سماه بالمعارف أيضًا قصدًا للإضلال^(٥). وهذا مما يرجح أن كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة الرافضى وليس لابن قتيبة السنى الثقة، وإما خلط الناس بينهما لتشابه الاسماء^(٦) والله أعلم.

(٢) عقيدة الإمام ابن قتيبة، ص(٩١) للعلاني.

(٤) المعارف، ص(٤٠١).

(٦) عقيدة الإمام ابن قتيبة، ص(٩٣).

(١) الإمامة والسياسة (١/٥٤، ٥٥).

(٣) الإمامة والسياسة (٢/٢٠).

(٥) مختصر التحفة الاثنا عشرية للألوسى ص(٣٢).

٢- نهج البلاغة: ومن الكتب التي ساهمت في تشويه تاريخ الصحابة بالباطل كتاب نهج البلاغة؛ فهذا الكتاب مطعون في سنده ومتمه، فقد جمع بعد أمير المؤمنين بثلاثة قرون ونصف قرن بلا سند، وقد نسبت الشيعة تأليف نهج البلاغة إلى الشريف الرضى وهو غير مقبول عند المحدثين لو أسند خصوصاً فيما يوافق بدعته، فكيف إذا لم يسند كما فعل في النهج؟ وأما المتهم -عند المحدثين- فهو أخوه على^(١)، فقد تحدث العلماء فيه فقالوا:

- قال ابن خلكان في ترجمة الشريف المرتضى: وقد اختلف الناس في كتاب نهج البلاغة المجموع من كلام الإمام على بن أبي طالب رضى الله عنه هل جمعه؟ أم جمع أخيه الرضى؟. وقد قيل: إنه ليس من كلام على، وإنما الذى جمعه ونسبه إليه هو الذى وضعه، والله أعلم^(٢).

- وقال الذهبي: من طالع نهج البلاغة جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين على رضى الله عنه، ففيه السب الصراح، والخط على السيدين أبى بكر وعمر، رضى الله عنهما، وفيه من التناقض والأشياء الركيكة والعبارات التى من له معرفة بنفس القرشيين الصحابة وبنفس غيرهم ممن بعدهم من المتأخرين جزم بأن أكثره باطل^(٣).

- وقال ابن تيمية: وأهل العلم يعلمون أن أكثر خطب هذا الكتاب مفتراة على على، ولهذا لا يوجد غالبها فى كتاب متقدم ولا لها إسناد معروف^(٤).

- وأما ابن حجر، فيتهم الشريف المرتضى بوضعه، ويقول: ومن طالعه جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين على.. وأكثره باطل^(٥).

- واستناداً إلى هذه الأخبار وغيرها تناول عدد من الباحثين هذا الموضوع، فقالوا بعدم صحة نسبة هذا الكتاب إلى الإمام على رضى الله عنه^(٦).

ويمكن تلخيص أهم ما لاحظته القدامى والمحدثون على «نهج البلاغة» للتشكيك بصحة نسبته للإمام على بما يلى:

✽ خلوه من الأسانيد الوثيقية التى تعزز نسبة الكلام إلى صاحبه؛ متناً ورواية وسنداً.

(١) الأدب الإسلامى، نايف معروف، ص(٥٣).

(٢) الوفيات (١٢٤/٣).

(٣) ميزان الاعتدال (١٢٤/٣).

(٤) منهاج السنة (٢٤/٤).

(٥) لسان الميزان (٢٢٣/٤).

(٦) الأدب الإسلامى، نايف معروف، ص(٥٣).

* كثرة الخطب وطولها، لأن هذه الكثرة وهذا التطويل مما يتعذر حفظه وضبطه قبل عصر التدوين، مع أن خطب الرسول ﷺ لم تصل إلينا سالمة وكاملة مع ما أتيح لها من العناية الشديدة والاهتمام.

* رصد العديد من الأقوال والخطب في مصادر وثيقة منسوبة لغير علي رضي الله عنه، وصاحب النهج يثبتها له.

* اشتغال هذا الكتاب على أقوال تتناول الخلفاء الراشدين قبله بما لا يليق به ولا بهم، وتنافي ما عرف عنه من توقيره لهم، ومن أمثلة ذلك ما جاء بخطبته المعروفة بـ«الشقشقية» التي يظهر فيها حرصه الشديد على الخلافة، رغم ما شُهر عنه عن التقشف والزهد.

* شيوع السجع فيه، إذ رأى عدد من الأدباء أن هذه الكثرة لا تتفق مع البعد عن التكلف الذي عرف به عصر الإمام علي رضي الله عنه، مع أن السجع العفوي الجميل لم يكن بعيداً عن روحه ومبناه.

* الكلام المنمق الذي تظهر فيه الصناعة الأدبية التي هي من وشى العصر العباسي وزخرفته، ما نجمده في وصف الطاووس والخفاش، والنحل والنمل، والزرع والسحاب وأمثالها.

* الصيغ الفلسفية الكلامية التي وردت في ثنائه، والتي لم تُعرف عند المسلمين إلا في القرن الثالث الهجري، حين ترجمت الكتب اليونانية والفارسية والهندية، وهي أشبه ما تكون بكلام المناطقة والمتكلمين منه بكلام الصحابة والراشدين^(١).

إن هذا الكتاب يجب الحذر منه في الحديث عن الصحابة وما وقع بينهم وبين أمير المؤمنين علي، وتعرض نصوصه على الكتاب والسنة، فما وافق الكتاب والسنة، فلا مانع من الاستئناس به وما خالف فلا يلتفت إليه.

٣- كتاب الأغاني للأصفهاني: يعتبر كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني كتاب أدب وسمر وغناء، وليس كتاب علم وتاريخ وفقه، وله طنين ورنين في آذان أهل الأدب والتاريخ، فليس معنى ذلك أن يسكت عما ورد فيه من الشعبية والدس، والكذب الفاضح والطعن والمعايب. وقد قام الشاعر العراقي والأستاذ الكريم وليد الأعظمي بتأليف كتابه القيم الذي سمّاه السيف اليماني في نحر الأصفهاني صاحب الأغاني، فقد سَمّر -جزاه الله

(١) الأدب الإسلامي، ص (٥٤، ٥٥).

خيرًا- عن ساعد الجدد، ليميز الهزل من الجدد، والسّم من الشهد، ويكشف ما احتواه الكتاب من الأكاذيب ونيران الشعوبية والحقد، وهي تغلى في الصدور، كغلى القدور، وأخذ يرد على ترهات الأصفهاني فيما جمعه من أخبار وحكايات مكذوبة وغير موثقة تسيء إلى آل البيت النبوي الشريف، وتجرح سيرتهم، وتشوه سلوكهم، كما تناول مزاعم الأصفهاني تجاه معاوية بن أبي سفيان والخلفاء الراشدين الأمويين بما هو مكذوب ومدسوس عليهم من الروايات؛ وتناول الأستاذ الكريم والشاعر الإسلامي القدير وليد الأعظمي في كتابه القيم الحكايات المتفرقة التي تضمنها الكتاب والتي تطعن في العقيدة الإسلامية والدين الإسلامي، وتفضل الجاهلية على الإسلام وغيرها من الأباطيل^(١).

ولقد تحدث العلماء فيه قديمًا:

- قال الخطيب البغدادي: كان أبو الفرج الأصفهاني أكذب الناس، كان يشتري شيئًا كثيرًا من الصحف، ثم تكون كل روايته منها^(٢).

- قال ابن الجوزي: ومثله لا يوثق بروايته، يصح في كتبه بما يوجب عليه الفسق، ويهون شرب الخمر، وربما حكى ذلك عن نفسه، ومن تأمل كتاب الأغاني، رأى كل قبيح ومنكر^(٣). قال الذهبي: رأيت شيخنا تقي الدين ابن تيمية يضعفه، ويتهمه في نقله، ويستهل ما يأتي به^(٤).

٤- تاريخ يعقوبى، ت ٢٩٠هـ: هو أحمد بن أبي يعقوب إسحاق بن جعفر بن وهب بن واضح العباسي من أهل بغداد، مؤرخ شيعي إمامي كان يعمل في كتابة الدواوين في الدولة العباسية حتى لقب بالكاتب العباسي، وقد عرض يعقوبى تاريخ الدولة الإسلامية من وجهة نظر الشيعة، الإمامية، فهو لا يعترف بالخلافة إلا لعلی بن أبي طالب وأبنائه حسب تسلسل الأئمة عند الشيعة، ويسمى عليًا بالوصي، وعندما أرخ لخلافة أبي بكر وعمر وعثمان لم يصف عليهم لقب الخلافة وإنما قال تولى الأمر فلان، ثم لم يترك واحدًا منهم دون أن يظمن فيه، وكذلك كبار الصحابة، فقد ذكر عن عائشة، رضى الله عنها، أخبارًا^(٥) سيئة، وكذلك عن خالد بن الوليد^(٦)، وعمرو بن العاص^(٧)، ومعاوية بن أبي سفيان^(٨).

(١) السيف اليماني في نحر الأصفهاني للأعظمي، ص (٩-١٤). (٢) تاريخ بغداد (١١/٣٩٨).

(٣) المتظلم (٤١/٧)، (٤٠). (٤) ميزان الاعتدال (٣/١٢٣).

(٥) تاريخ يعقوبى (٢/١٨٠-١٨٣). (٦) المصدر نفسه (٢/١٣١).

(٧) المصدر نفسه (٢/٢٢٢). (٨) المصدر نفسه (٢/٢٣٢، ٢٣٨).

وعرض خبر السقيفة عرضاً مشيئاً^(١) ادعى فيه أنه قد حصلت مؤامرة على سلب الخلافة من على ابن أبي طالب الذى هو الوصى فى نظره، وطريقته فى سياق الاتهامات -الباطلة- هى طريقة قومه من أهل التشيع والرفض، وهى إما اختلاق الخبر بالكلية^(٢)، أو التزيد فى الخبر^(٣)، والإضافة عليه، أو عرضه فى غير سياقه ومحلّه حتى ينحرف معناه، ومن الملاحظ أنه عندما ذكر الخلفاء الأمويين وصفهم بالملوك، وعندما ذكر خلفاء بنى العباس وصفهم بالخلفاء، كما وصف دولتهم فى كتابه البلدان باسم الدولة المباركة^(٤)، مما يعكس نفاقه وتستره وراء شعار التقية، وهذا الكتاب يمثل الانحراف والتشويه الحاصل فى كتابة التاريخ الإسلامى، وهو مرجع لكثير من المستشرقين والمستغربين الذين طعنوا فى التاريخ الإسلامى وسيرة رجاله، مع أنه لا قيمة له من الناحية العلمية إذ يغلب على القسم الأول القصص والأساطير والخرافات، والقسم الثانى كتب من زاوية نظر حزبية كما أنه يفتقد من الناحية المنهجية لأبسط قواعد التوثيق العلمى^(٥).

٥- المسعودى (ت: ٣٤٥ هـ): كتابه مروج الذهب ومعادن الجوهر: هو أبو الحسن على بن الحسين بن على المسعودى، من ولد عبد الله بن مسعود، رضى الله عنه^(٦)، وقيل إنه كان رجلاً من أهل المغرب^(٧)، ولكن يرد عليه بأن المسعودى صرح بنفسه أنه من أهل العراق، وأنه انتقل إلى ديار مصر للسكن فيها^(٨)، وإن قصد ببلاد المغرب عكس المشرق فمصر من بلاد المغرب الإسلامى فلا إشكال^(٩)، والمسعودى رجل شيعى، فقد قال فيه ابن حجر: كتبه طافحة بأنه كان شيعياً معتزلياً^(١٠)، وقد ذكر أن الوصية جارية من عهد آدم تنقل من قرن إلى قرن حتى رسولنا ﷺ، ثم أشار إلى اختلاف الناس بعد ذلك فى النص والاختيار، فقد رأى الشيعة الإمامية الذين يقولون بالنص^(١١)، وقد أولى الأحداث المتعلقة بعلى بن أبى طالب رضى الله عنه فى كتابه مروج الذهب اهتماماً كبيراً أكثر من اهتمامه بحياة الرسول ﷺ فى الكتاب المذكور^(١٢)، وركز اهتمامه بالبيت العلوى وتبع أخبارهم بشكل واضح فى كتابه مروج الذهب^(١٣)، وعمل بدون حياء ولا خجل على تشويه تاريخ صدر الإسلام.

(٢)، (٣) منهج كتابة التاريخ الإسلامى ص ٤٣١.

(٥) منهج كتابة التاريخ الإسلامى ص ٤٣٢.

(١) تاريخ يعقوبى (١٢٣/٢، ١٢٦).

(٤) كتاب البلدان لليعقوبى ص ٤٣٢.

(٦) الفهرست لابن النديم، ص (١٧١) سير أعلام النبلاء.

(٧) الفهرست، ص (١١٧).

(٨) معجم الأدباء (٩١/١٣-٩٣).

(٩) منهج المسعودى فى كتابة التاريخ ص ٤٤، أثر التشيع، ص (٢٤٣).

(١٠) لسان الميزان (٢٢٥/٤)، أثر التشيع، ص (٢٤٦). (١١) مروج الذهب ومعادن الجوهر (٣٨/١).

(١٢)، (١٣) أثر التشيع على الروايات التاريخية، ص (٢٤٨).

هذه بعض الكتب القديمة التي نحذر منها، والتي كان لها أثر في كتابات بعض المعاصرين، كطه حسين (الفننة الكبرى.. على وبنوه)، والعقاد في العبقريات فقد تورطاً في الروايات الموضوعية والضعيفة وقامت تحليلاتها عليها، وبالتالي لم يحالفهما الصواب، ووقعاً في أخطاء شنيعة في حق الصحابة، رضى الله عنهم، وكذلك عبد الوهاب النجار في كتابه «الخلفاء الراشدون» حيث نقل نصوصاً من روايات الرافضة من كتاب «الإمامة والسياسة»، وحسن إبراهيم حسن في كتابه «عمرو بن العاص» حيث قرر من خلال الروايات الرافضية الموضوعية بأن عمرو بن العاص رجل مصالح ومطامع ولا يدخل في شيء من الأمور إلا إذا رأى أن فيه مصلحة ومنفعة له في الدنيا^(١)، وغير ذلك من الباحثين الذين ساروا على نفس المنوال، فدخلوا في الأنفاق المظلمة بسبب بعدهم عن منهج أهل السنة والجماعة في التعامل مع الركام الهائل من الروايات التاريخية.

ثامناً: الاستشراق والتاريخ الإسلامى:

إن من أعظم الفرق أثراً في تحريف التاريخ الإسلامى الشيعة الرافضة بمختلف طوائفها وفرقها، فهم من أقدم الفرق ظهوراً، ولهم تنظيم سياسى وتصور عقائدى، ومنهج فكرى -منحرف- وهم أكثر الطوائف كذباً على خصومهم، كما أنهم من أشد الناس خصومة للصحابة -كما سيأتى معنا- فنب الصحابة وتكفيرهم من أساسيات معتقدتهم وأركانها، خاصة الشيخين أبا بكر وعمر ويسمونهما الجبت والطاغوت^(٢)، وقد كان للشيعة أكبر عدد من الرواة والإخباريين الذين تولوا نشر أكاذيبهم ومفترياتهم وتدوينها في كتب ورسائل عن أحداث التاريخ الإسلامى، خاصة الأحداث الداخلية، كما كان للشعبوية والعصبية أثر في وضع الأخبار التاريخية والحكايات والقصص الرامية إلى تشويه التاريخ الإسلامى، وإلى إعلاء طائفة على طائفة، أو أهل بلد على آخر، أو جنس على جنس، وإبعاد الميزان الشرعى في التفاضل وهو ميزان التقوى ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣].

كما أن الفرق المنحرفة قد استغلت وضع القصص وانتشارهم وجهل معظمهم وقلة علمهم بالسنة، وانحرف طائفة منهم بتبغى العيش والكسب، فنشروا بينهم أكاذيبهم وحكاياتهم وقصصهم الموضوعية، فتلفها هؤلاء القصص دون وعى وإدراك ونشروها بين العامة، لقد انتشر عن طريقهم مئات الأحاديث المكدوبة على الصحابة والتابعين وعلماء

(١) تاريخ عمرو بن العاص، حسن إبراهيم، ص(٢٠٦، ٢٠٧).

(٢) الشيعة والسنة، ص(٣٢) إحسان إلهى ظهير.

الإسلام، مما يسىء لهم ويشوه تاريخهم وسيرتهم، وقد كان من فضل الله وتوفيقه أن قيض مجموعة من العلماء النقاد الذين قاموا بجهد فى نقد الرواة والمرويات فبينوا الزائف من الصحيح، ودافعوا عن عقيدة الأمة وتاريخها، وجهد علماء السنة فى بيان الأحاديث المكذوبة بالنص عليها وبيان الرواة الضعاف والمتهمين وأصحاب الأهواء، وفى رسم المنهج فى نقد الروايات وقبولها، جهد كبير وموفق، من أبرز من تصدى لإيضاح المغالط التاريخية ورد زيف الروايات المكذوبة القاضى ابن العربى فى كتاب «العواصم من القواصم»، والإمام ابن تيمية فى كثير من كتبه ورسائله، خاصة كتابه القيم «منهاج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة والقدرية»، وكذا الحافظ الناقد الذهبى فى كثير من مؤلفاته التاريخية مثل كتاب «سير أعلام النبلاء»، وتاريخ الإسلام، وميزان الاعتدال فى نقد الرجال»، وكذلك الحافظ ابن كثير المفسر المؤرخ فى كتابه «البداية والنهاية»، وأيضاً الحافظ ابن حجر العسقلانى فى كتابه، «فتح البارى فى شرح صحيح البخارى، ولسان الميزان، وتهذيب التهذيب والإصابة فى معرفة الصحابة».

أما الوسائل التى استخدمت لغرض تحريف الوقائع التاريخية وتشويه سير رجال الصدر الأول من الصحابة والتابعين فهى كثيرة ونذكر منها:

✱ الاختلاق والكذب.

✱ الإتيان بخبر أو حادثة صحيحة فيزيدون فيها ويتقصون منها حتى تشوه وتخرج عن أصلها.

✱ وضع الخبر فى غير سياقه حتى ينحرف عن معناه ومقصده، والتأويل والتفسير الباطل للأحداث.

✱ إبراز المثالب والأخطاء وإخفاء الحقائق المستقيمة.

✱ صناعة الأشعار وانتحالها لتأييد حوادث تاريخية مدعاة لأن الشعر العربى ينظر له كوثيقة تاريخية ومستند يساعد فى توثيق الخبر وتأييده.

وضع الكتب والرسائل المكذوبة ونحلها لعلماء وشخصيات مشهورة، كما وضعت الرافضة كتاب «الإمامة والسياسة» الذى نسبته إلى أبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى لشهرته عند أهل السنة وثقتهم به - كما مر معنا.

وقد تلقف هذه الأكاذيب والتحريفات في القرن الماضي علماء الغرب وكتابه من المستشرقين والمنصرين - إبان غزوهم واستعمارهم للبلدان الإسلامية - فوجدوا فيها ضالتهم، وأخذوا يعملون على إبرازها والتركيز عليها مع ما زادوه من عندهم - بدافع من عصبيتهم وكرههم للمسلمين - من الكذب مثل اختراع حوادث لا أصل لها، أو التفسير المغرض للحوادث التاريخية بقصد التشويه، أو التفسير الخاطي تبعاً للتصور والاعتقاد الذي يدينون به، ثم شايح هؤلاء طائفة غير قليلة العدد من تلاميذ المستشرقين في البلاد العربية والإسلامية، وأخذوا طرائقهم ومناهجهم في البحث، وأفكارهم وتصوراتهم في الفهم والتحليل وتفسير التاريخ، وحملوا الراية بعد رحيلهم عن بلاد المسلمين، كان ضررهم أشد وأنكى من ضرر أساتذتهم المستشرقين، ومن ضرر أسلافهم السابقين من فرق البدع والضلال، وذلك أنهم ادعوا - كأساتذتهم - اتباع الروح العلمية المتجردة والمنهج العلمي في البحث، والحقيقة أن غالبهم لم يتجرد إلا من عقيدته، أما التجرد بمعنى الإخلاص للحق وسلوك المنهج العلمي السليم في إثبات الوقائع التاريخية، كالمقارنة بين الروايات، ومعرفة قيمة المصادر التي يرجعون إليها، ومدى أمانة الناقلين، وضبطهم لما نقلوا، وقياس الأخبار واعتبارهم بأحوال العمران البشري وطبائعه^(١)، فلا أثر له عند القوم، فلم يتقنوا من المنهج العلمي إلا الأمور الشكلية مثل الحواشي وترتيب المراجع وما شابهها، وربما كان هذا هو مفهوم المنهج العلمي عندهم^(٢)، يقول محب الدين الخطيب: إن الذين تثقفوا بثقافة أجنبية عنا قد غلب عليهم الوهم بأنهم غرباء عن هذا الماضي، وأن موقفهم من رجاله كموقف وكلاء نيابة من المتهمين، بل لقد أوغل بعضهم في الحرص على الظهور أمام الأغيار بمظهر المتجرد عن كل آصرة بماضى العروبة والإسلام جرياً وراء المستشرقين في ارتيابهم حيث تحس الطمأنينة وميلهم مع الهوى عندما يدعوهم الحق إلى التثبت وفي إنشائهم الحكم وارتياحهم إليه قبل أن تكون في أيديهم الدلائل عليه^(٣)

ومن أهم الوسائل التي اتبعها المستشرقون وتلاميذهم في تشويه وتحريف حقائق التاريخ الإسلامي:

أ- التدخل بالتفسير الخاطي للأحداث التاريخية على وفق مقتضيات أحوال عصرهم الذي يعيشون فيه وحسبما يجول بخواتمهم، دون أن يحققوا أولاً الواقعة التاريخية

(١)، (٢) منهج كتابة التاريخ الإسلامي، محمد صامل، ص(٥٠٢).

(٣) المصادر الأولى لتاريخنا، مجلة الأزهر سنة ١٣٧٤ هـ.

حتى تثبت ودون أن يراعوا ظروف العصر الذي وقعت فيه الحادثة وأحوال الناس وتوجهاتهم في ذلك الوقت، والعقيدة التي تحكمهم ويدينون بها، فإنه قبل تفسير الحادثة لابد من ثبوت وقوعها وليس وجودها في كتاب من الكتب كافيًا لثبوتها^(١)، لأن مرحلة الثبوت مرحلة سابقة على البحث في تفسير الواقعة التاريخية، كما ينبغي أن يكون التفسير متمشيًا مع منطق الخبر التاريخي، وموضوع البحث، ومع الطابع العام للمجتمع، أو العصر والبيئة التي حدثت فيها الواقعة، كما يشترط ألا يكون هذا التفسير متعارضًا مع واقعة أو جملة وقائع أخرى ثابتة، كما أنه لا ينبغي أن ينظر في التفسير إلى عامل واحد - كما هو ديدن كثير من المدارس التاريخية المعاصرة - وإنما ينظر فيه إلى جملة العوامل المؤثرة في الحديث وخاصة العوامل العقيدية والفكرية. . ثم إن التفسير التاريخي للحوادث بعد هذا كله لا يعدو كونه اجتهادًا بشريًا يحتمل الصواب والخطأ، ولقد أبرز البعض تاريخ الفرق الضالة وعمد إلى تضخيم أدوارها وتصويرها بصورة المصلح المظلوم، وبأن المؤرخين المسلمين قد تحاملوا عليها، فالقرامطة والإسماعيلية، والرافضة الإمامية والفاطمية والزنج وإخوان الصفا، والخوارج كلهم في نظرهم واعتبارهم دعاة إصلاح وعدالة وحرية ومساواة، وثورتهم كانت ثورات لإصلاح الظلم والجور، فهذا الشغب والإرجاف على التاريخ الإسلامي ومزاحمة سير رجاله ودعائه بسير قادة الفرق الضالة أمر لا يستغرب من قوم لا يدينون بالإسلام، فهم من واقع عقيدتهم يكدون له بكل جهد مستطاع، ليلاً ونهاراً، وسراً وجهاراً ولا يتوقع من مطموسى الإيمان وملل الكفر إلا مناصرة إخوانهم في الضلال، ولكن الأمر الذي قد يحدث استغراباً عند البعض أن يحمل راية التشويه والتحريف بعد سقوط دولة الاستشراق كتاب يحملون أسماء إسلامية ومن أبناء المسلمين، ويقومون بنشر مثل هذه السموم على بنى جلدتهم ليصرفوا بها الأغرار عن الصراط المستقيم، ولقد عمد هؤلاء إلى التشبث بالروايات المشبوهة والضعيفة، والساقطة يلتقطونها من كتب الأدب وقصص السمر والحكايات الشعبية والكتب المنحولة والضعيفة فهذه الكتب هي مستنداتهم في الغالب مع ما يجدونه من الروايات المكذوبة في الطبرى والمسعودى، مع أنهم يعلمون أنها لا تعتبر مراجع علمية يعتمد عليها، لقد وقع الاعتداء على التاريخ الإسلامى - خاصة تاريخ الصدر الأول - بالتشويه عن طريق اختيار مواقف مختارة والتركيز عليها، كالمعارك والحروب مع تصويرها على غير حقيقتها حتى تزول عنها صفة الجهاد فى سبيل الله، أو

(١) منهج كتابة التاريخ الإسلامى، ص(٥٠٤).

التركيز على الأحداث والفتن الداخلية بقصد إظهار خلافات الصحابة، رضى الله عنهم، وعرضها وكأنها نموذج للصراعات والمكائد السياسية في وقتنا الحاضر، وبالتجاهيل وهو إهمال كل ما هو مدعاة للاقتداء والأسوة الحسنة، وبالتشكيك، وهو توجيه السهام إلى التاريخ ورجاله وإلى المؤرخين المسلمين أنفسهم والتشكيك في معلوماتهم وصدقهم، وبالتجزئة وهي محاولة تجزئة التاريخ الإسلامى إلى أوصال وأشتات وكأنها لا رابط بينها كالتوزيع الإقليمي والعرقى ونحوه، فكل هذه الوسائل والحملات تسعى إلى تدمير تاريخنا الإسلامى ومحو معالمه النيرة وإبعاده عن مجال القدوة الحسنة والتربية الصحيحة.

لذا ينبغى على المؤرخ المسلم معرفة هذه الوسائل والتنبيه لها، ومعرفة الذين تابعوا المستشرقين فى آرائهم ومناهجهم وعدم التلقي منهم إلا بحذر شديد، فإذا كان علماؤنا - رحمهم الله - قد نقدوا كثيراً من الرواة وضعفوا روايتهم بسبب أخذهم عن أهل الكتاب وروايتهم الإسرائيلية، فإنه ينبغى لنا التوقف فى قبول أقوال وتفسيرات من يتلقى من المستشرقين بل إسقاطها وعدم اعتبارها إلا بدليل وبرهان واضح^(١).

(١) منهج كتابة التاريخ الإسلامى، ص (٥٠٧).

الفصل السابع

موقف أمير المؤمنين علي من الخوارج والشيعة

المبحث الأول

الخوارج

نشأة الخوارج والتعريف بهم:

عرف أهل العلم الخوارج بتعريفات منها ما بينه أبو الحسن الأشعري، أن اسم الخوارج يقع على تلك الطائفة التي خرجت على رابع الخلفاء الراشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ويُنَّ أن خروجهم على عليّ هو العلة في تسميتهم بهذا الاسم، حيث قال رحمه الله تعالى: والسبب الذي سمو له خوارج خروجهم على عليّ لما حكم^(١).

وأما ابن حزم: فقد بين أن اسم الخارجي يتعدى إلى كل من أشبه أولئك نفر الذين خرجوا على عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه، وشاركهم في معتقدهم، فقد قال: ومن وافق الخوارج من إنكار التحكيم وتكفير أصحاب الكبائر والقول بالخروج على أئمة الجور، وأن أصحاب الكبائر مغلدون في النار، وأن الإمامة جائزة في غير قریش فهو خارجي وإن خالفهم، فيما عدا ذلك مما اختلف فيه المسلمون وخالفهم فيما ذكرنا فليس خارجياً^(٢).

وأما الشهرستاني: فقد عرف الخوارج بتعريف عام اعتبر فيه الخروج على الإمام الذي اجتمعت عليه الكلمة وعلى إمامته الشرعية خروجاً في أي زمان كان، حيث قال في تعريفه للخوارج: كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أم كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان^(٣).

وقال ابن حجر معرّفًا لهم: والخوارج هم الذين أنكروا على عليّ التحكيم وتبرؤوا منه ومن عثمان وذريته وقتلوه، فإن أطلقوا تكفيرهم فهم الغلاة^(٤)، وقال في تعريف آخر: أما الخوارج فهم جماعة خارجة، أي: طائفة، وهم قوم مبتدعون سمو بذلك لخروجهم على الدين وخروجهم على خيار المسلمين^(٥).

(١) مقالات الإسلاميين (١/ ٢٠٧).

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٢/ ١١٣).

(٣) الملل والنحل.

(٤) هدى السارى في مقدمة فتح البارى، ص ٤٥٩.

(٥) فتح البارى (٢/ ٢٨٣).

وأما أبو الحسن الملقب: فيرى أن أول الخوارج المحكمة، الذين ينادون لا حكم إلا لله ويقولون: على كُفر، يجعل الحكم إلى أبي موسى الأشعري ولا حكم إلا لله. فرقة الخوارج، سميت خوارج لخروجهم على علي رضي الله عنه يوم الحكمين، حين كرهوا التحكيم، وقالوا: لا حكم إلا الله^(١).

وأما الدكتور ناصر العقل فيقول: هم الذين يُكفرون بالمعاصي، ويخرجون على أئمة الجور^(٢).

فالخوارج هم أولئك النفر الذين خرجوا على علي رضي الله عنه بعد قبوله التحكيم في موقعة صفين، ولهم الألقاب أخرى عرفوا بها غير لقب الخوارج، ومن تلك الألقاب الحرية^(٣)، والشرأة^(٤)، والمارقة، والمحكمة^(٥)، وهم يرضون بهذه الألقاب كلها إلا بالمارقة، فإنهم ينكرون أن يكونوا مارقين من الدين كما يبرق السهم من الرمية^(٦).

ومن أهل العلم من يرجع بداية نشأة الخوارج إلى زمن الرسول ﷺ، ويجعل أول الخوارج ذا الخويصرة الذي اعترض على الرسول ﷺ في قسمة ذهب كان قد بعث به علي رضي الله عنه من اليمن في جلد مقروظ، فقد جاء عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: بعث علي بن أبي طالب إلى رسول الله ﷺ من اليمن بذهبة في أديم مقرظ^(٧)، لم تحصل من ترابها^(٨)، قال: فقسّمها بين أربعة نفر، بين عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والرابع إما علقمة بن علاثة، وإما عامر بن الطفيل، فقال رجل من أصحابه: كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء، قال: فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتي خبر السماء صباحاً ومساءً»، قال: فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناشز الجبهة^(٩)، كثر اللحية محلوق الرأس مشمر الإزار، فقال: يا رسول الله اتق الله، فقال: «ويلك أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله» قال: ثم ولي الرجل، فقال خالد ابن الوليد: يا رسول الله ألا أضرب عنقه؟، فقال: «لا، لعله أن يكون يصلي»، قال خالد:

(١) التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، ص ٤٧. (٢) الخوارج، ناصر العقل، ص ٢٨.

(٣) سمووا بهذا الاسم لتزولهم بحروراء في أول أمرهم.

(٤) سمووا شرأة لقولهم: شرينا أنفسنا في طاعة الله، أي: بعناها بالجنة.

(٥) سمووا بهذا الاسم لأنكارهم الحكمين، وقولهم: لا حكم إلا الله.

(٦) مقالات الإسلاميين (١/ ٢٠٧). (٧) أديم مقرظ: في جلد مديوغ بالمقرظ.

(٨) أي: لم تميز ولم تصف من تراب معدنها.

(٩) ناشز الجبهة: مرتفع الجبهة.

وكم من مصلٍّ يقول بلسانه ما ليس فى قلبه، فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس»^(١)، ولا أشق بطونهم»، قال: ثم نظر إليه وهو مقف^(٢)، فقال: «إنه يخرج من ضئضى^(٣) هذا قوم يتلون كتاب الله رطبًا، لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»، قال: أظنه قال: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود»^(٤).

قال ابن الجوزى عند هذا الحديث: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويصرة التميمي، وفى لفظ: أنه قال له: اعدل، فقال: «ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل»^(٥)، فهذا أول خارجي خرج فى الإسلام، وأفته أنه رضى برأى نفسه ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله ﷺ، وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا على بن أبى طالب رضى الله عنه^(٦).

ومن أشار بأن أول الخوارج ذو الخويصرة: أبو محمد ابن حزم^(٧)، وكذا الشهرستاني فى كتابه الملل والنحل^(٨)، ومن العلماء من يرى بأن نشأة الخوارج بدأت بالخروج على عثمان رضى الله عنه بإحداثهم الفتنة التى أدت إلى قتله رضى الله عنه ظلمًا وعدوانًا، وسميت تلك الفتنة التى أحدثوها بالفتنة الأولى^(٩)، وقال شارح الطحاوية: الخوارج والشيعه حدثوا فى الفتنة الأولى^(١٠)، وقد أطلق ابن كثير على الغوغاء الذين خرجوا على عثمان وقتلوه اسم الخوارج، حيث قال فى صدد ذكره لهم بعد قتلهم عثمان رضى الله عنه: وجاء الخوارج فأخذوا مال بيت المال وكان فيه شئ كثير جدًا^(١١).

الرأى الراجع فى بداية نشأة الخوارج: وبالرغم من الارتباط القوى بين ذى الخويصرة والغوغاء الذين خرجوا على عثمان وبين الخوارج الذين خرجوا على على بسبب التحكيم، فإن مصطلح الخوارج بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة لا ينطبق إلا على الخارجين بسبب التحكيم، بحكم كونهم جماعة فى شكل طائفة لها اتجاهها السياسى وآراؤها الخاصة، أحدثت أثرًا فكريًا عقديًا واضحًا، بعكس ما سبقها من حالات^(١٢).

(١) أى: أفتش وأكشف، ومعناه: أنى أمرت بالحكم بالظاهر والله يتولى السرائر.

(٢) مقف: أى مول.

(٣) ضئضى: هو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز وهو أصل الشئ.

(٤) أخرجه البخارى (٢/ ٢٣٢)، ومسلم (٢/ ٧٤٢).

(٥) أخرجه مسلم (٢/ ٧٤٠).

(٦) تليس إبليس، ص ٩٠.

(٧) الفصل فى الملل والأهواء والنحل (٤/ ١٥٧).

(٨) الملل والنحل (١/ ١١٦).

(٩) عقيدة أهل السنة فى الصحابة (٣/ ١١٤١).

(١٠) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٦٣.

(١١) البداية والنهاية (٧/ ٢٠٢).

(١٢) فرق معاصرة للعواجي (١/ ٦٧)، خلافة على، عبد الحميد ص ٢٩٧.

ثانياً: ذكر الأحاديث التي تتضمن ذم الخوارج:

وردت أحاديث كثيرة عن النبي ﷺ في ذم الخوارج المارقة، وصفوا فيها بأوصاف ذميمة شنيعة جعلتهم في أخبث المنازل، فمن الأحاديث التي وردت الإشارة فيها إلى ذمهم، ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسمًا، إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من تميم، فقال: يا رسول الله، اعدل، فقال: «ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل، قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه، فقال: «دعه فإن له أصحابًا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم^(١)، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية^(٢) ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه^(٣)، فما يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نفسه، وهو قد حده فلا يوجد فيه شيء، وقد سبق الفرث والدم^(٤)، آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدى المرأة، أو مثل البضعة^(٥) تدردر^(٦) ويخرجون على حين فرقة من الناس»، قال أبو سعيد: فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ، وأشهد أن على بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى نظر إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعت^(٧).

وروى الشيخان أيضًا من حديث أبي سلمة وعطاء بن يسار أنهما أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية هل سمعت النبي ﷺ يقول: «يخرج في هذه الأمة - ولم يقل منها - قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، فيقرؤون القرآن لا يجاوز حلقهم - أو حناجرهم - يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، فينظر الرامي إلى سهمه إلى نصله، إلى رصافه فيتمارى في الفوق^(٨) هل علق بها من الدم شيء^(٩)»، وروى البخاري من حديث أسيد بن عمرو قال: قلت لسهل بن حنيف: هل سمعت النبي ﷺ يقول في الخوارج شيئًا؟، قال سمعته يقول:

(١) تراقيهم: جمع ترقوة، وهى العظم بين ثغرة النحر والعاتق، وهما ترقوتان من الجانبين.

(٢) الرمية: الصيد الذى ترميه فتقصده وينفذ فيه سهمك، وقيل: كل دابة مرمية.

(٣) رصافه: يقال: رصف السهم إذا شده بالرصاف، وهو عقب يلوى على مدخل النصل فيه.

(٤) يعنى: مر مرًا سريعًا فى الرمية، لم يعلق به شيء من الفرث والدم.

(٥) البضعة: القطعة من اللحم، النهاية فى غريب الحديث (١/ ١٣٣).

(٦) تدردر: أى: تخرج تجميًا وتذهب. النهاية فى غريب الحديث (٢/ ١١٢).

(٧) مسلم (٢/ ٧٤٣، ٧٤٤). (٨) الفوق: هى الحجر الذى يجعل فيه الوتر.

(٩) مسلم (٢/ ٧٤٣، ٧٤٤).

وأهوى بيده قبل العراق: «يخرج منه قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية». ففي هذه الأحاديث الثلاثة ذم واضح لفرقة الخوارج، فقد وصفهم ﷺ بأنهم طائفة مارقة، وأنهم يتشددون في الدين في غير موضع التشدد، بل يمرقون منه بحيث يدخلون فيه ثم يخرجون منه سريعاً لم يتمسكوا منه بشيء، كما اشتمل الحديث الأول في هذه الأحاديث الثلاثة أنهم يقاتلون أهل الحق، وأن أهل الحق يقتلونهم، وأن فيهم رجلاً صفة يده كذا وكذا، وكل هذا وقع وحصل كما أخبر به ﷺ، وفي قوله ﷺ: «لا يجاوز تراقيهم» احتمالان:

١- يحتمل أنه لكونه لا تفقهه قلوبهم، ويحملونه على غير المراد به.

٢- يحتمل أن يكون المراد أن تلاوتهم لا ترتفع إلى الله^(١).

ومن صفاتهم الذميمة التي ذمهم بها الرسول ﷺ: أنهم ليس لهم من الإيمان إلا مجرد النطق به، وأنهم أصحاب عقول رديئة وضعيفة، وأنهم عندما يقرؤون القرآن يظنون لشدة ما بلغوا إليه من سوء الفهم أنه لهم وهو عليهم، فقد روى البخاري رحمه الله من حديث على رضي الله عنه أنه قال: إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ حديثاً، فوالله لأن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيخرج قوم في آخر الزمان^(٢) أحداث الأسنان^(٣)، سفهاء الأحلام^(٤) يقولون من خير قول البرية^(٥) لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية^(٦)».

وفي هذين الحديثين ذم الخوارج بأنهم ليس لهم من الإيمان إلا مجرد النطق، فقد دل الحديث الأول على أنهم يؤمنون بالنطق لا بالقلب^(٧). وأما هذا الحديث الذي هو حديث زيد بن وهب الجهني عن على رضي الله عنه فقد أطلق الإيمان فيه على الصلاة، وكلا

(١) فتح الباري (٦/ ٦١٨) ما قاله القاضي عياض في شرح النووي (٧/ ١٥٩).

(٢) قال الحافظ ابن حجر: المراد بآخر الزمان زمان خلافة النبوة، فإن في حديث سفينة المخرج في السنن، وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعاً: «الخلافة بعدى ثلاثون سنة، ثم تضيئ ملكاً»، وكانت قصة الخوارج وقتلهم يوم النهروان في أواخر خلافة على سنة ثمان وثلاثين للهجرة، فتح الباري (١٢/ ٢٨٧).

(٣) أحداث الأسنان: صغار السن، شرح النووي (٧/ ١٦٩).

(٤) سفهاء الأحلام: ضعفاء العقول، فتح الباري (٦/ ٦١٩).

(٥) أي من القرآن كما في حديث أبي سعيد المتقدم يقرؤون القرآن.

(٦) البخاري (٢/ ٢٨١).

الحديثين دل على أن إيمانهم محصور في نطقهم وأنه لا يتجاوز جناجرهم، ولا تراقيهم، وهذا أبشع الذم وأقبحه لمن وصف به^(١).

ومن الصفات القبيحة التي ذمهم بها ﷺ: أنهم يعمقون من الدين لا يوفقون للعودة إليه، وأنهم شر الخلق والخليقة، فقد روى مسلم رحمه الله من حديث أبي ذر رضي الله عنه، قال: «إن بعدى من أمتي - أو سيكون بعدى من أمتي - قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حلقهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية، ثم يعمدون فيه، هم شر الخلق والخليقة»^(٢). وروى من حديث أبي سعيد أن النبي ﷺ ذكر قوماً يكونون في أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحالق قال: «هم شر الخلق - أو من شر الخلق - يقتلهم أذن الطائفتين إلى الحق».

ومن صفاتهم التي ذموا بها على لسان رسول الله ﷺ: أنهم من أبغض الخلق إلى الله، فقد جاء في صحيح مسلم من حديث عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ أن الحورية لما خرجت وهو مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قالوا: لا حكم إلا لله، قال علي رضي الله عنه: كلمة حق أريد بها باطل^(٣)، إن رسول الله ﷺ وصف ناساً إنني لأعرف صفتهم وهؤلاء يقولون الحق بالسنتهم لا يجوز هذا منهم - وأشار إلى حلقه - من أبغض خلق الله إليه منهم أسود إحدى يديه ظبي شاه^(٤)، أو حلمة ثدى، فلما قتلهم على رضي الله عنه، قال: انظروا فلم يجدوا شيئاً، فقال: ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كُذبت مرتين أو ثلاثاً، ثم وجدوه في خربة فاتوا به حتى وضعوه بين يديه، قال عبيد الله: وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول علي فيهم^(٥).

ومن صفاتهم القبيحة التي كانت ذمًا لهم على لسان رسول الله ﷺ: أنهم حرموا من معرفة الحق والاهتداء إليه^(٦)، فقد روى مسلم في صحيحه من حديث أسيد ابن عمرو عن سهل بن حنيف عن النبي ﷺ قال: «يتيه قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم»^(٧)، قال النووي: قوله ﷺ: «يتيه قوم قبل المشرق»، أي: يذهبون عن الصواب، وعن طريق الحق، يقال: تاه إذا ذهب ولم يهتد لطريق الحق والله أعلم^(٨).

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٣/ ١١٨٣). (٢) مسلم (٢/ ٧٥٠).

(٣) معناه: أن الكلمة أصلها صدق، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [يوسف: ٤٠]، لكنهم أرادوا بها الإنكار على علي في تحكيمه. شرح النووي (٧/ ١٧٣، ١٧٤).

(٤) المراد: ضرع الشاة. (٥) مسلم (٢/ ٧٤٩).

(٦) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٣/ ١١٨٤).

(٧) مسلم (٢/ ٧٥٠). (٨) شرح النووي (٧/ ١٧٥).

ومن الصفات المذمومة التي تلبسوا بها وأخبر النبي ﷺ أنها واقعة فيهم: أنهم يتدينون بقتل أهل الإسلام وترك عبدة الأوثان والصلبان^(١)، فقد روى الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري قال: بعث على رضى الله عنه وهو باليمن بذهبة في تربتها إلى رسول الله ﷺ، فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة نفر فجاء رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين^(٢)، نأتى الجبين^(٣)، مخلوق الرأس، فقال: اتق الله يا محمد، فقال رسول الله ﷺ: «فمن يطع الله إن عصيته، أيا منى على أهل الأرض ولا تأمنونى»، قال: ثم أدير الرجل، فاستأذن رجل من القوم فى قتله يرون أنه خالد بن الوليد رضى الله عنه، فقال رسول الله ﷺ: «إن من ضئضى هذا قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»^(٤).

وفى هذا معجزة باهرة للرسول ﷺ حيث وقع منهم ما أخبر به ﷺ، فإنهم كانوا يسلون سيوفهم على أهل الإسلام بالقتل، وكانوا يغمدونها عن الكفار من اليهود والنصارى^(٥)، كما سيأتى بيانه بإذن الله تعالى.

ومن الصفات القبيحة التي كانت ذمًا وعارًا مشينًا للخوارج: أن الرسول ﷺ حرض على قتلهم إن هم ظهوروا، وأخبر ﷺ أنه لو أدركهم لأبادهم بالقتل إبادة عاد وثمود، وأخبر ﷺ بأن من قتلهم له أجر عند الله تعالى يوم القيامة، وقد شرف الله رابع الخلفاء الراشدين على بن أبى طالب بمقاتلتهم وقتلهم، إذ أن ظهورهم كان فى زمنه رضى الله عنه وأرضاه على وفق ما وصفهم به النبى ﷺ من العلامات الموجودة فيهم، فقد خرج رضى الله عنه إلى الخوارج بالجيش الذى كان هياه للخروج إلى الشام، فأوقع بهم بالنهروان، ولم ينبج منهم إلا دون العشرة، كما سيأتى بيانه، ولم يقاتلهم حتى سفكوا الدم الحرام، وأغاروا على أموال المسلمين فقاتلهم لدفع ظلمهم وبغيهم، ولما أظهروه من الشر من أعمالهم وأقوالهم. وحسبنا هنا من الأحاديث الواردة فى ذم الخوارج ما تقدم ذكره، إذ الأحاديث الواردة فى

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة الكرام (٣ / ١١٨٤).

(٢) مشرف الوجتين: أى غليظهما، والوجة: ما ارتفع من لحم خده.

(٣) نأتى الجبين: أى بارز الجبين من التواء وهو الارتفاع.

(٤) البخارى (٢ / ٢٣٢)، ومسلم (٢ / ٧٤١، ٧٤٢).

(٥) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (٣ / ١١٨٥).

ذمهم كثيرة قلما يخلو منها كتاب من كتب السنة المطهرة^(١). وسيأتي الحديث في الصفحات القادمة بإذن الله تعالى عن بداية انحيازهم إلى حروراء، ومناظرة ابن عباس لهم، وحرص أمير المؤمنين على تبصيرهم وهدايتهم، وعن أسباب معركة النهروان والنتائج التي ترتبت عليها، وعن أصول الخوارج ومناقشة تلك الأصول، وهل الفكر الخارجي لا زالت أفكاره موجودة بين الناس؟، وما أسباب ذلك؟، وكيفية معالجتها؟.

ثالثاً: انحياز الخوارج إلى حروراء ومناظرة ابن عباس لهم

انفصل الخوارج في جماعة كبيرة من جيش على رضي الله عنه أثناء عودته من صفين إلى الكوفة، قدر عددها في رواية ببضعة عشر ألفاً، وحدد في رواية بائني عشر ألفاً^(٢)، وفي رواية بثمانية آلاف^(٣)، وفي رواية بأنهم أربعة عشر ألفاً^(٤)، كما ذكر أنهم عشرون ألفاً^(٥)، وهذه الرواية التي تذكر أنهم عشرون ألفاً، قد جاءت بدون إسناد^(٦)، وقد انفصل هؤلاء عن الجيش قبل أن يصلوا إلى الكوفة بمراحل، وقد أقلق هذا التفرق أصحاب على وهالهم، وسار على بمن بقي من جيشه على طاعته حتى دخل الكوفة، وانشغل أمير المؤمنين بأمر الخوارج خصوصاً بعد ما بلغه تنظيم جماعتهم من تعيين أمير للصلاة وآخر للقتال، وأن البيعة لله عز وجل، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مما يعني انفصالهم فعلياً عن جماعة المسلمين.

وكان أمير المؤمنين على حريصاً على إرجاعهم إلى جماعة المسلمين، فأرسل ابن عباس إليهم لمناظرتهم، وهذا ابن عباس يروي لنا الحادثة، فيقول: .. فخرجت إليهم ولبست أحسن ما يكون من حلل اليمن، وترجلت، ودخلت عليهم في دار في نصف النهار، وكان ابن عباس رجلاً جميلاً جهيراً، فقالوا: مرحباً بك يا ابن عباس، ما هذه الحلة؟، قال ما تعييون على؟، لقد رأيت على رسول الله ﷺ أحسن ما يكون من الحلل، ونزلت: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢] قالوا: فما جاء بك؟، قال: قد أتيتكم من عند صحابة النبي ﷺ من المهاجرين والأنصار، من عند ابن عم النبي ﷺ وصهره وعليهم نزل القرآن، فهم أعلم بتأويله منكم، وليس فيكم منهم أحد

(١) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٣/ ١١٨).

(٢) تاريخ بغداد (١/ ١٦٠).

(٣) البداية والنهاية (٧/ ٢٨٠، ٢٨١) إسناده صحيح، مجمع الزوائد (٦/ ٢٣٥).

(٤) مصنف عبدالرزاق (١٠/ ١٥٧، ١٦٠) بسند حسن.

(٥) تاريخ خليفة، ص ١٩٢.

(٦) خلافة على بن أبي طالب، عبدالحميد، ص ٣٠٣.

لأبلغكم ما يقولون، وأبلغهم ما تقولون، فانتحى لى نفر منهم، قلت: هاتوا ما نعمتم على أصحاب رسول الله ﷺ وابن عمه، قالوا: ثلاث، قلت: ما هن؟ قالوا: أما إحداهن: فإنه حكم الرجال فى أمر الله، وقال الله: «إن الحكم إلا لله» ما شأن الرجال والحكم؟، قلت: هذه واحدة، وأما الثانية فإنه قاتل ولم يَسْب ولم يغنم، فإن كانوا كفاراً لقد حل سبيهم، ولئن كانوا مؤمنين ما حل سبيهم ولا قتلهم، قلت: هذه اثنتان فما الثالثة؟، قالوا: محا نفسه من أمير المؤمنين، فإن لم يكن أمير المؤمنين فهو أمير الكافرين، قلت: هل عندكم شئ غير هذا؟، قالوا: حسبنا هذا، قلت لهم: رأيتمكم إن قرأت عليكم من كتاب الله جل ثناؤه وسنة نبيه ﷺ ما يرد قولكم أترجعون؟، قالوا: نعم، قلت: أما قولكم: حكم الرجال فى أمر الله، فإننى أقرأ عليكم من كتاب الله أن قد صير الله حكمه إلى الرجال فى ثمن ربع درهم، فأمر الله تبارك وتعالى أن يحكموا فيه، رأيتم قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ [المائدة: ٩٥]، وكان من حكم الرجال، أنشدكم بالله أحكم الرجال فى صلاح ذات البين، وحقن دمايتهم أفضل أو فى أرنب؟ قالوا: بلى، بل هذا أفضل، قلت: وفى المرأة وزوجها ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُثَا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٣٥]، فنشدتكم بالله حكم الرجال فى صلاح ذات بينهم وحقن دمايتهم أفضل من حكمهم فى بضع امرأة، أخرجت من هذه؟ قالوا: نعم، قلت: وأما قولكم: قاتل ولم يَسْب ولم يغنم، أفتسبون أمكم عائشة، تستحلون منها ما تستحلون من غيرها وهى أمكم؟، فإن قلت: إنا نستحل منها ما نستحل من غيرها فقد كفرتم، وإن قلت: ليست بأما فقد كفرتم ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، فأنتم بين ضلالتين فأتوا منها بمخرج، أخرجت من هذه؟ قالوا: نعم، فقال: وأما محا نفسه من أمير المؤمنين، فأنا آتيكم بما تضرون، إن نبي الله ﷺ يوم الحديبية صالح المشركين، فقال لعلى: «اكتب يا على هذا ما صالح عليه محمد رسول الله»، قالوا: لو نعلم أنك رسول الله ما قاتلناك، فقال رسول الله ﷺ: «امح يا على، اللهم إنك تعلم أنى رسول الله، امح يا على واكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله»، والله لرسول الله خير من على، وقد محا نفسه، ولم يكن محوه نفسه ذلك محاه من النبوة، أخرجت من هذه؟ قالوا: نعم، فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم، فقاتلوا على ضلالتهم، قتلهم المهاجرون والأنصار^(١).

(١) خصائص أمير المؤمنين على بن أبي طالب، للنسائى، تحقيق أحمد البلوشى، ص ٢٠٠، إسناده حسن.

ويمكننا أن نستخرج من مناظرة ابن عباس للخوارج مجموعة من الدروس والعبر والحكم منها:

١- حسن الاختيار لمن سوف يقوم بالمناظرة مع الخصم: فقد اختار أمير المؤمنين على ابن عمه عبدالله بن عباس، وهو جبر الأمة وترجمان القرآن؛ لأن القوم كانوا يعرفون بالقراء ويعتمدون في الاستدلال على معتقدهم بالقرآن، لذا كان أولى الناس بمناظرتهم من هو أدري الناس بالقرآن وتأويله، ويمكن القول بأن ابن عباس رضى الله عنه هو صاحب الاختصاص في هذه المناظرة، لما يتحلى به من إخلاص النية لله، واجتناب الهوى، والتحلى بالحلم والصبر، والتريث والترقب بالخصم، وحسن الاستماع لكل الخصوم، وتجنب المماراة، ووضوح الحجة وقوة الدليل.

٢- الابتداء مع الخصم من نقاط الاتفاق: فقد كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب وخصومه من الخوارج متفقين على الأخذ من كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ، وكذلك كان عبدالله بن عباس رضى الله عنهما حيث قال لهم: أرايتم إن قرأت عليكم من كتاب الله ومن سنة نبيه ﷺ ما يرد قولكم أترجعون؟، ومع هذا فإن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما يستوثق منهم قبل بداية المناظرة.

٣- معرفة ما عند الخصم من الحجج واستقصاؤها: والاستعداد لها قبل بداية المناظرة، ونتوقع أن أمير المؤمنين على رضى الله عنه علم بحججهم قبل مناظرتهم، وقرر لأصحابه كيفية الرد عليها.

٤- تفنيد مزاعم الخصم واحدة تلو الأخرى: حتى لا يبقى لهم حجة كما يتضح من كلام ابن عباس رضى الله عنهما في مناظرته لهم كلما فرغ من تفنيد حجة قال: أخرجت من هذه؟.

٥- التقديم للمناظرة بما يخدم نتائجها لصالح الحق: فإن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما قال في بداية الأمر وقبل المناظرة: أتيتكم من عند أصحاب النبي ﷺ وصهره وعليهم نزل القرآن وهم أعلم بتأويله منكم، وليس فيكم أحد منهم^(١).

٦- إظهار احترام رأى الخصم أثناء المناظرة: ليكون أدعى لسماع كل ما عنده، وأن يحمله على احترام رأيه، وهذا ما ظهر من مناظرة ابن عباس للخوارج^(٢).

٧- وقد وفق الله عز وجل الآلاف من هؤلاء: إذ بلغ عدد من شهد معركة النهروان منهم أقل من أربعة آلاف -كما سيأتى بيانه بإذن الله تعالى- وذلك عندما عرفوا الحق، وزالت

(١) خصائص أمير المؤمنين على بن أبي طالب، ص ١٩٧ إسناده حسن.

(٢) منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله، ص ٣٣٩.

عنهم الشبهة بفضل الله، ثم بسبب ما أوتيهم ابن عباس رضى الله عنهما من علم وقوة وحجة وبيان، إذ وضع لهم بطلان ما احتجوا به، بتفسير الآيات التي تأولوها التفسير الصحيح، وبالسنة النبوية المشرفة والتي توضح معاني القرآن الكريم^(١).

٨- قول ابن عباس رضى الله عنهما: وليس فيكم منهم أحد: (٢) هذا نص صريح من ابن عباس فى كون الخوارج لا يوجد فيهم أحد من أصحاب الرسول ﷺ، ولم يعترض عليه أحد من الخوارج، والرواية صحيحة وثابتة، كما أنه لا يوجد أحد من علماء أهل السنة - على حد علمي - قال: إن الخوارج كان فيهم بعض أصحاب رسول الله ﷺ، وأما الزعم أن الخوارج كان فيهم بعض الصحابة فذلك عند المذهب الخارجى، وليس لهم دليل علمي موثوق به على قولهم.

٩- تحديد المرجعية: فى قول ابن عباس رضى الله عنهما: رأيتمكم إن قرأت عليكم من كتاب الله جل ثناؤه وسنة نبيه ﷺ ما يرد قولكم أترجعون؟، قالوا: نعم.

ففى كلام ابن عباس هذا درس مهم، ألا وهو تحديد المرجعية للمتناظرين حتى يمكن الوصول إلى نتيجة صحيحة من خلال المناظرة.

رابعاً: خروج أمير المؤمنين رضى الله عنه لمناظرة بقية الخوارج وسياسته فى التعامل معهم بعد رجوعهم للكوفة ثم خروجهم من جديد

بعد مناظرة ابن عباس للخوارج واستجابة ألفين منهم له، خرج أمير المؤمنين على نفسه إليهم فكلهم فرجعوا ودخلوا الكوفة، إلا أن هذا الوفاق لم يستمر طويلاً، بسبب أن الخوارج فهموا من على رضى الله عنه أنه رجع عن التحكيم وتاب من خطيئته - حسب زعمهم - وصاروا يذيعون هذا الزعم بين الناس، فجاء الأشعث بن قيس الكندى إلى أمير المؤمنين، وقال له: إن الناس يتحدثون أنك رجعت لهم عن الكفر، فخطب على رضى الله عنه يوم الجمعة، وبعد أن حمد الله وأثنى عليه ذكرهم ومبايئتهم الناس وأمرهم الذى فارقه فيه^(٣)، وفى رواية: جاء رجل فقال: لا حكم إلا لله، ثم قام آخر فقال: لا حكم إلا لله، ثم قاموا نواحى المسجد يحكمون الله، فأشار عليهم بيده، اجلسوا، نعم لا حكم إلا لله، كلمة حق يستغنى بها باطل، حكم الله أنتظر فيكم^(٤)، وأخذ يسكتهم بالإشارة وهو على

(١) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٣٠٧.

(٢) خصائص على بن أبى طالب، للنائى، ص ٢٠٠، إسناده حسن، للبلوشى.

(٣) مصنف ابن أبى شيبه (١٥ / ٣١٢، ٣١٣)، صححه الألبانى فى إرواء الغليل (٨ / ١١٨، ١١٩).

(٤) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى، ص ٤٥٢.

المنبر، فقام رجل منهم واضعاً إصبعه في أذنيه ويقول: ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥]، فرد أمير المؤمنين على بقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الروم: ٦٠].

وأعلن أمير المؤمنين على سياسته الراشدة العادلة تجاه هذه الجماعة المتطرفة، فقال لهم: إن لكم عندنا ثلاثاً:

١- لا نمنعكم صلاة في هذا المسجد.

٢- ولا نمنعكم نصيبكم من هذا الفىء ما كانت أيديكم مع أيدينا.

٣- ولا نقاتلكم حتى تقتلونا^(١).

فقد سلم لهم أمير المؤمنين على بهذه الحقوق ما داموا لم يقاتلوا الخليفة، أو يخرجوا على جماعة المسلمين، مع احتفاظهم بتصوراتهم الخاصة في إطار العقيدة الإسلامية، فهو لا يخرجهم بداية من الإسلام، وإنما يسلم لهم بحق الاختلاف دون أن يؤدي إلى الفرقة وحمل السلاح^(٢). ولم يزعج أمير المؤمنين بالخوارج في السجن أو يسلط عليهم الجواسيس، ولم يحجر على حرياتهم، ولكنه رضى الله عنه حرص على إيضاح الحجة وإظهار الحق لهم ولغيرهم ممن قد يتخذه بآرائهم ومظهرهم، فقد أمر مؤذنه بأن يدخل عليه القراء ولا يدخل أحد إلا قد حفظ القرآن، فامتأل الدار من قراء الناس، فدعا بمصحف إمام عظيم، ففلق يصكه بيديه ويقول: أيها المصحف حدث الناس، فتداه الناس فقالوا: يا أمير المؤمنين ما تسأله عنه، إنما هو مداد في ورق، ونحن نتكلم بما وعينا منه، فماذا تريد؟ قال: أصحابكم هؤلاء الذين خرجوا بيني وبينهم كتاب الله، يقول الله تعالى في كتابه في امرأة ورجل: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ [النساء: ٣٥]. فامة محمد أعظم دماً وحرمة من امرأة ورجل، ونقموا على أن كاتب معاوية، فكتبت على بن أبي طالب، وقد جاءنا سهيل بن عمرو ونحن مع رسول الله ﷺ بالحديبية حين صالح قومه قريشاً، فكتب رسول الله ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم»، فقال سهيل: لا أكتب بسم الله الرحمن الرحيم، قال: «كيف تكتب؟» قال:

(١) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٣٢٧، ٣٢٨)، والشافعي في الأم (٤/ ١٣٦)، وتاريخ الطبري (٥/ ٦٨٨) بسند ضعيف للانقطاع على أن للسند شواهد وقد توبع، قاله الألباني في إرواء الغليل (٨/ ١١٧، ١١٨).

(٢) الوظيفة العقيدة للدولة الإسلامية، حامد عبدالمجيد، ص ٤٧.

اكتب باسمك اللهم، فقال رسول الله ﷺ: «اكتب»، فكتبت، فقال: «اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله»، فقال: لو أعلم أنك رسول الله لم أخالفك، فكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله قريشاً، يقول الله في كتابه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾^(١) [الأحزاب: ٢١].

ولما أيقن الخوارج أن أمير المؤمنين عازم على إنفاذ أبي موسى الأشعري حكماً، طلبوا منه الامتناع عن ذلك، فأبى على عليهم ذلك وبين لهم أن هذا يعد غدراً ونقضاً للإيمان والعهود، وقد كتبنا بيننا وبين القوم عهوداً، وقد قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ [النحل: ٩١].

فقرر الخوارج الانفصال عن أمير المؤمنين على وتعين أمير عليهم، فاجتمعوا في منزل عبدالله بن وهب الراسبي، فخطبهم خطبة بليغة زهدهم في الدنيا ورغبتهم في الآخرة والجنة، وحشهم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ثم قال: فخرجوا بنا إخواننا من هذه القرية الظالم أهلها إلى جانب هذا السواد، إلى بعض كور الجبال أو بعض هذه المدائن منكرين لهذه الأحكام الجائرة، ثم قام حرقوص بن زهير فقال بعد حمد الله والثناء عليه: إن المتاع بهذه الدنيا قليل، وإن الفراق لها وشيك، فلا تدعونكم زيتها أو بهجتها إلى المقام بها، ولا تلتفت بكم عن طلب الحق وإنكار الظلم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]. فقال حمزة بن سنان الأسدي: يا قوم، إن الرأي ما رأيتم وإن الحق ما ذكرتم، فولوا أمركم رجلاً منكم، فإنه لا بد لكم من عماد وسنان، ومن راية تحفون بها، وترجعون إليها. فبعثوا إلى زيد بن حصن الطائي - وكان من رؤوسهم - فعرضوا عليه الإمارة فأبى، ثم عرضوها على حرقوص بن زهير فأبى، وعرضوها على حمزة بن سنان فأبى، وعرضوها على شريح بن أبي أوفى العبسي فأبى، وعرضوها على عبدالله بن وهب الراسبي فقبلها، وقال: أما والله لا أقبلها رغبة في الدنيا، ولا أدعها فرقاً من الموت^(٢).

واجتمعوا أيضاً في بيت زيد بن حصن الطائي السنيسي فخطبهم وحشهم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتلا عليهم آيات من القرآن منها قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦]، وقوله تعالى:

(١) مسند أحمد (٢/ ٦٥٦)، قال أحمد شاكر: صحيح الإسناد.

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٣١٢)، تاريخ الطبري (٥/ ٦٨٩).

﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، والآية التي بعدها:
 ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، والآية التي بعدها:
 ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

ثم قال: فأشهد على أهل دعوتنا من أهل قبلتنا، أنهم قد اتبعوا الهوى ونبذوا حكم الكتاب، وجاروا في القول والأعمال، وأن جهادهم حق على المؤمنين، بكى رجل منهم يقال له: عبدالله بن شجرة السلمى، ثم حرص أولئك على الخروج على الناس وقال في كلامه: اضربوا وجوههم وجباههم بالسيوف حتى يطاع الرحمن الرحيم، فإن أنتم ظفرتهم وأطيع الله كما أردتم أثابكم ثواب المطيعين له العاملين بأمره، وإن فشلتُم فأى شيء أفضل من المصير إلى رضوان الله وجته^(١).

قال ابن كثير بعد أن ذكر ما أملاه الشيطان لهم مما تقدم ذكره: وهذا ضرب من الناس من أغرب أشكال بنى آدم، فسبحان من نوع خلقه كما أراد وسبق في قدره العظيم، وما أحسن ما قال بعض السلف في الخوارج: إنهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (١٠٦) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤) أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٣-١٠٥] والمقصود أن هؤلاء الجهلة الضلال، والأشقياء في الأقوال والأفعال اجتمع رأيهم على الخروج من بين أظهر المسلمين، وتواطؤوا على السير إلى المدائن ليملكوها على الناس ويتحصنوا بها، وبيعثوا إلى إخوانهم وأضرابهم ممن هم على رأيهم ومذهبهم من أهل البصرة وغيرها فيوافوهم إليها، ويكون اجتماعهم عليها، فقال لهم زيد بن حصن الطائى: إن المدائن لا تقدر علىها، فإن بها جيشًا لا تطيقونه وسيمنعونها منكم، ولكن واعدوا إخوانكم إلى جسر نهر جوحى ولا تخرجوا من الكوفة جماعات، ولكن اخرجوا وحدائنا ثلثا يظن بكم. فكتبوا كتابًا عامًا إلى من هو على مذهبهم، ومسلكتهم من أهل البصرة وغيرها، وبعثوا به إليهم ليوافوهم إلى النهر ليكونوا يدًا واحدة على الناس، ثم خرجوا يتسللون وحدائنا ثلثا يعلم أحد بهم فيمنعهم من الخروج، فخرجوا من بين الآباء والأمهات، والأخوال والخالات، وفارقوا سائر القربات يعتقدون بجهلهم وقلة علمهم وعقلهم أن هذا الأمر يرضى رب الأرض والسموات، ولم يعلموا أنه من أكبر الكبائر الموبقات والعظائم والخطيئات، وأنه مما زينه لهم إبليس الشيطان الرجيم المطرود عن

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣١٢).

السموات، الذى نصب العداوة لأبينا آدم، ثم لذريته ما دامت أرواحهم فى أجسادهم مترددات؛ وقد تدارك جماعة من الناس بعض أولادهم وإخوانهم، فردوهم وأنبوهم ووبخوهم، فمنهم من استمر على الاستقامة ومنهم من فر بعد ذلك فلحق بالخوارج فخر إلى يوم القيامة، وذهب الباقر إلى ذلك الموضع ووافى إليهم من كانوا يكتبون إليه من أهل البصرة وغيرها، واجتمع الجميع بالنهروان وصارت لهم شوكة ومنعة^(١).

ولما تفرق الحكمان على غير رضا، كتب أمير المؤمنين على إلى الخوارج وهم مجتمعون بالنهروان أن الحكمين تفرقا على غير رضا، فارجعوا إلى ما كنتم عليه وسيروا بنا إلى قتال أهل الشام، فأبوا ذلك، وقالوا: حتى تشهد على نفسك بالكفر وتتب، فأبى^(٢). وفى رواية كتبوا إليه: أما بعد: فإنك لم تغضب لربك، إنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر، واستقبلت التوبة، نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا فقد نابذناك على سواء، إن الله لا يحب الخائنين، فلما قرأ كتابهم آيس منهم، فرأى أن يدعهم ويمضى بالناس إلى أهل الشام حتى يلقاهم فيناجزهم^(٣).

إن قضية إعلان الخوارج كفر على^٤ وطلبهم منه التوبة لا تثبت بهذه الروايات، ولكنها تتفق مع رأى الخوارج فى تكفير على وعثمان وامتحان الناس بذلك^(٤).

خامساً: معركة النهروان (٣٨ هـ)

١- سبب المعركة: كانت الشروط التى أخذها أمير المؤمنين على على الخوارج أن لا يسفكوا دمًا، ولا يروعوا آمنًا، ولا يقطعوا سبيلاً، وإذا ارتكبوا هذه المخالفات فقد نبذ إليهم الحرب، ونظراً لأن الخوارج يكفرون من خالفهم ويستبيحون دمه وماله، فقد بدؤوا بسفك الدماء المحرمة فى الإسلام، وقد تعددت الروايات فى ارتكابهم المحظورات، ومما صح من هذه الروايات ما حدث به شاهد عيان كان من الخوارج ثم تركهم حيث قال: صحبت أصحاب النهر، ثم كرهت أمرهم، فكنتم خشيّة أن يقتلوني، فبينما أنا مع طائفة منهم، إذ أتينا على قرية وبيننا وبين القرية نهر، إذ خرج رجل من القرية مذعوراً يجر رداءه، فقالوا له: كأننا روعناك؟ قال: أجل، قالوا: لا روع لك، فقلت: والله يعرفونه ولم أعرفه، فقالوا: أنت ابن خباب صاحب رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، قالوا: عندك حديث تحدّثناه

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣١٢، ٣١٣).

(٢) أنساب الأشراف (٢/ ٦٣) يسند فيه ضعف وله شواهد.

(٣) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ٣١٩.

(٤) المصدر نفسه، ص ٣١٨.

عن أبيك عن النبي ﷺ؟ قال: سمعته يقول: إنه سمع النبي ﷺ ذكر فتنة فقال: «القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، فإن أدركتك فكن عبد الله المقتول»، فأخذه وسريته له معهم، فمر بعضهم على ثمرة ساقطة من نخلة، فأخذها فألقاها في فيه، فقال بعضهم: ثمرة معاهد فبم استحلتها؟ فألقاها من فيه ثم مروا على خنزير فنفضه بعضهم بسيفه فقال بعضهم: خنزير معاهد فبم استحلتها؟ فقال عبد الله ابن خباب: ألا أدلكم على ما هو أعظم عليكم حرمة من هذا؟ قالوا: نعم، قال: أنا، ولكنهم قدموه إلى النهر فضربوا عنقه، يقول الراوي: فرأيت دمه يسيل على الماء، كأنه شراك نعل اندفر بالماء حتى توارى عنهم^(١)، ثم دعوا بالسرية وهي حبل، فبقروا عما في بطنها، يقول الراوي: لم أصحب قوماً هم أبغض إلى صحبة منهم، حتى وجدت خلوة فانفلت^(٢). أثار هذا العمل الرعب بين الناس، وأظهر مدى إرهابهم بقر بطن هذه المرأة وذبحهم عبد الله كما تذبج الشاة، ولم يكتفوا بهذا بل صاروا يهددون الناس قتلاً، حتى أن بعضهم استنكر عليهم هذا العمل قائلين: ويلكم ما على هذا فارقتا علياً^(٣).

بالرغم من فظاعة ما ارتكبه الخوارج من منكرات بشعة، لم يبادر أمير المؤمنين على إلى قتالهم، بل أرسل إليهم أن يسلموا القتلة لإقامة الحد عليهم، فأجابوه بعناد واستكبار: كلنا قتلة^(٤)، فسار إليهم بجيشه الذي قد أعده لقتال أهل الشام في شهر محرم من عام ٣٨هـ^(٥)، وعسكر على الضفة الغربية لنهر النهروان، والخوارج على الضفة الشرقية بحذاء مدينة النهروان^(٦).

٢- تحريض أمير المؤمنين على جيشه على القتال: كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه يدرك أن هؤلاء القوم هم الخوارج الذين عناه رسول الله ﷺ بالمروق من الدين، لذلك أخذ يحث أصحابه أثناء مسيرهم إليهم ويحرضهم على قتالهم، وكان لأحاديث رسول الله ﷺ في الخوارج أثرها لدى الصحابة وأنباع أمير المؤمنين على رضى الله عنه، فقد كان رضى الله عنه يحث جيشه على البدء بهؤلاء الخوارج، فقال: أيها الناس إنى سمعت رسول

(١) أى لم يختلط بالماء، تاريخ بغداد (١/ ٢٠٥، ٢٠٦).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٣١٠، ٣١١) بسند صحيح.

(٣) مجمع الزوائد (٦/ ٢٣٧، ٢٣٨) إسناده صحيح.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٣٠٨، ٣٠٩) بسند صحيح.

(٥) أنساب الأشراف (٢/ ٦٣) بسند فيه مجهول، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٣٢٢.

(٦) تاريخ بغداد (١/ ٢٠٥، ٢٠٦).

الله ﷺ يقول: «يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن، ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صلاتكم إلا صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلا صيامهم بشيء، يقرؤون القرآن، يحسبون أنه لهم وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية»، لو يعلم الجيش الذي يصيبونه ما قضى لهم على لسان نبيهم ﷺ ولا تكلوا عن العمل، وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له ذراع، على رأس عضده مثل حلمة الشدى عليه شعيرات بيض، فتذهبون إلى معاوية وأهل الشام، وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرايكم وأموالكم، والله إنى لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم فإنهم قد سفكوا الدم الحرام، وأغاروا في سرح الناس، فسيروا على اسم الله (١).

وقال رضى الله عنه في يوم النهروان: أمرت بقتال المارقين . . وهؤلاء المارقون (٢).

وعسكر الجيش في مقابلة الخوارج يفصل بينهما نهر النهروان، وأمر جيشه أن لا يبدؤوا بالقتال، حتى يجتاز الخوارج النهر غرباً، وأرسل على رضى الله عنه رسله يناشدهم الله ويأمرهم أن يرجعوا، وأرسل إليهم البراء بن عازب رضى الله عنه يدعوهم ثلاثة أيام فأبوا (٣)، ولم تزل رسله تختلف إليهم حتى قتلوا رسله، واجتازوا النهر (٤)، وعندما بلغ الخوارج هذا الحد وقطعوا الأمل في كل محاولات الصلح وحفظ الدماء، ورفضوا عناداً واستكباراً العودة إلى الحق وأصروا على القتال، قام أمير المؤمنين بترتيب الجيش، وتهيئته للقتال (٥)، فجعل على ميمته حجر بن عدى، وعلى اليسرة شيب بن ربيع، ومعقل بن قيس الرياحى، وعلى الخيل أبا أيوب الأنصارى، وعلى الرجالة أبا قتادة الأنصارى، وعلى أهل المدينة -وكانوا سبعمائة- قيس بن سعد بن عباد، وأمر على أبا أيوب الأنصارى أن يرفع راية أمان للخوارج ويقول لهم: من جاء إلى هذه الراية فهو آمن، ومن انصرف إلى الكوفة والمدائن فهو آمن، إنه لا حاجة لنا فيكم إلا فيمن قتل إخواننا، فانصرف منهم طوائف كثيرون، وكانوا أربعة آلاف، فلم يبق منهم إلا ألف أو أقل مع عبدالله بن وهب الراسبي، فرجعوا على على وكان على ميمتهم زيد بن حضن الطائى السبيسى، وعلى اليسرة شريح بن أوفى، وعلى خيالتهم حمزة بن سنان، وعلى الرجالة حرقوص بن زهير السعدى، فوقفوا مقاتلين لعلى وأصحابه (٦).

(١) مسلم (٧٤٨، ٧٤٩).

(٢) السنة لابن أبي عاصم، تحقيق الألبانى - رحمه الله -.

(٣) السنن الكبرى للبيهقى ٨ / ١٩٧، خلافة على، عبد الحميد ص ٣٢٤.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٥ / ٣٢٥، ٣٢٧). (٥) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٣٢٤.

(٦) تاريخ الخلافة الراشدة، محمد كنعان، ص ٤٢٥، مختصر من البداية والنهاية.

٣- نشوب القتال: وزحف الخوارج إلى على، وقدم على بين يديه الخيل، وقدم منهم الرماة وصف الرجال وراء الخيالة، وقال لأصحابه: كفوا عنهم حتى يبدأوكم، وأقبلت الخوارج يقولون: لا حكم إلا لله، الرواح الرواح إلى الجنة، فحملوا على الخيالة الذين قدمهم على، ففرقوهم حتى أخذت طائفة من الخيالة إلى الميمنة، وأخرى إلى الميسرة، فاستقبلتهم الرماة بالنبل، فرموا وجوههم، وعطفت عليهم الخيالة من الميمنة والميسرة، ونهض إليهم الرجال بالرماح والسيوف، فأناموا الخوارج فصاروا صرعى تحت سنابك الخيول، وقُتل أمراؤهم: عبدالله بن وهب، وحرقوق بن زهير، وشريح ابن أوفى، وعبدالله بن سخبرة السلمي^(١)، وقال أبو أيوب: وطعنت رجلاً من الخوارج بالرمح، فأنفذته من ظهره وقلت له: أبشر يا عدو الله بالنار، فقال: ستعلم أينأ أولى بها صلياً^(٢).

وقد اعتزل كثير من الخوارج القتال لكلمة سمعوها من عبدالله بن وهب الراسبي، كانت تدل عندهم على ضعف الاستبصار والوهن في اليقين، وهذه الكلمة قالها عندما ضرب على رضى الله عنه رجلاً من الخوارج بسيفه، فقال الخارجى: حبذا الروحة إلى الجنة، فقال عبدالله بن وهب: ما أدرى إلى الجنة أم إلى النار^(٣)، فقال رجل من بنى سعد وهو فروة ابن نوفل الأشجعي: إنما حضرت اغتراراً بهذا وأراه قد شك؟، فانهزل بجماعة من أصحابه، ومال ألف إلى أبى أيوب الأنصارى، وجعل الناس يتسللون^(٤). وقد كانت معركة حاسمة وقصيرة أخذت وقتاً من اليوم التاسع من شهر صفر من عام ثمان وثلاثين للهجرة ٣٨/٢/٩هـ^(٥)، وأسفرت هذه المعركة الحاطقة عن عدد كبير من القتلى فى صفوف الخوارج، وكان الحال على عكس ذلك تماماً فى جيش أمير المؤمنين على رضى الله عنه، فقتلى أصحاب على فيما رواه مسلم فى صحيحه، وعن زيد بن وهب: رجلان فقط^(٦). وفى رواية بسند حسن قال: وقتل من أصحاب على اثنا عشر أو ثلاثة عشر^(٧). وجاء فى رواية صحيحة أن أبا مجلز^(٨) قال: ولم يقتل من المسلمين يقصد جيش على إلا تسعة رهط، فإن شئت فاذهب إلى أبى برزة^(٩)، فاسأله فإنه قد شهد ذلك^(١٠)، وأما قتلى

(١)، (٢) تاريخ الخلافة الراشدة، ص ٤٢٥.

(٣) أخبار الخوارج من الكامل للمبرد، ص ٢١، خلافة على، ص ٣٢٥.

(٤) المصدر نفسه، ص ٢١، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص ٣٢٥.

(٥) أنساب الأشراف (٢/ ٦٣) بسند فيه مجهول. (٦) مسلم (٢/ ٧٤٨).

(٧) مصنف ابن أبى شيبة (٥/ ٣١١)، تاريخ خليفة ص ١٩٧ بسند حسن.

(٨) لاحق بن حديد السدوسي البصري ثقة من الطبقة الثالثة.

(٩) فضلة بن عبيد الأسلمي صحابى مشهور بكنيته، مات سنة ٦٥هـ.

(١٠) المعرفة والتاريخ (٣/ ٣١٥)، تاريخ بغداد (١/ ١٨٢).

الخوارج، فتذكر الروايات أنهم أصيبوا جميعاً^(١)، ويذكر المسعودي أن عدداً سيراً لا يتجاوز العشرة، فروا بعد الهزيمة الساحقة^(٢).

٤- ذو الثدية أو المخدج وأثر مقتله على جيش على رضي الله عنه: ظهرت روايات مختلفة في تحديد شخصية ذي الثدية، وهذه الرواية منها ما هو ضعيف الإسناد ومنها ما هو قوى، وقد جاء في الأحاديث النبوية أوصاف ذو الثدية، فمن ذلك أنه أسود البشرة^(٣)، وفي رواية حبشى، وأنه مخدج اليد، أى ناقص اليد، ويده صغيرة مجتمعة، فهى من المنكب إلى العضد فقط، أى بدون ذراع، وفي نهاية عضده مثل حلمة الثدى وعليها شعيرات بيض، وعضده ليست ثابتة، كأنها بلا عظم إذ إنها تدرر أى تتحرك تذهب وتجيء، أما مخدج اليد، أو مودون اليد أو مثدون اليد، فكلها بمعنى واحد وهو ناقص اليد^(٤)، وأما اسمه فقد أخطأ من قال أن ذا الثدية هو حرقوص بن زهير السعدى^(٥)، فحرقوص رجل مشهور كان له دور فى الفتوح الإسلامية، ثم خرج على عثمان رضى الله عنه، وقد فر إثر معركة الجمل الصغرى التى قتلَ فيها الزبير وطلحة رضى الله عنهما قتلة عثمان بالبصرة، وقد صار حرقوص من زعماء الخوارج المميزين^(٦)، إلا أنه قد ورد فى رواية أن اسمه (حرقوس) أما أبوه فلا يعرفه أحد، وجاء فى رواية أن اسمه مالك، وذلك أنهم بحثوا عنه فلما وجدوه قال على: الله أكبر، لا يأتىكم أحد يخبركم من أبوه؟، فجعل الناس يقولون: هذا مالك هذا مالك، فقال على: ابن من^(٧)؟ فلم يعرف أحد أباه.

وقد ورد فى رواية صححها الطبرى أن اسمه نافع ذو الثدية كما جاء عند ابن أبى شيبه وأبى داود، إلا أن طريقيهما واحد، فيُعد ما جاء فى المصادر الثلاثة رواية واحدة ذات طريق واحد^(٨)، كان على رضى الله عنه يتحدث عن الخوارج منذ ابتداء بدعتهم، وكثيراً ما كان يتعرض إلى ذكر ذي الثدية، وأنه علامة هؤلاء، ويسرد أوصافه، وبعد نهاية المعركة الحاسمة أمر على رضى الله عنه أصحابه بالبحث عن جثة المخدج، لأن وجودها من الأدلة

(١) أخبار الخوارج من الكامل ص ٣٣٨.

(٢) خلافة على بن أبى طالب ص ٣٢٩، تاريخ خليفة ص ١٩٧.

(٣) مصنف عبد الرزاق (١٠ / ١٤٦).

(٤) النهاية فى غريب الحديث (١ / ١٢، ١٣) فتح البارى (١٢ / ٢٩٤، ٢٩٥).

(٥) الملل والنحل (١ / ١١٥). (٦) فتح البارى (١٢ / ٢٩٢)، الإصابة (١ / ١٣٩).

(٧) الفتح الربانى على مسند الإمام أحمد (٢٣ / ١٥٥) بإسناد حسن، والبداية والنهاية (٧ / ٢٩٤، ٢٩٥).

(٨) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص ٣٣٤.

على أن علياً رضى الله عنه على حق وصواب، وبعد مدة من البحث مرت على علي وأصحابه وجد أمير المؤمنين على جماعة مكومة بعضها على بعض عند شفير النهر قال: أخرجوهم، فإذا المخدج تحتهم جميعاً مما يلي الأرض، فكبر على ثم قال: صدق الله، وبلغ رسوله وسجد سجود الشكر، وكبر الناس حين رأوه واستبشروا^(١).

٥- معاملة أمير المؤمنين على للخوارج: عامل أمير المؤمنين على رضى الله عنه الخوارج قبل الحرب وبعدها معاملة المسلمين، فما أن انتهت المعركة حتى أصدر أمره فى جنده أن لا يتبعوا مذبراً، أو يذفقوا على جريح، أو يُثملوا بقتيل. يقول شقيق بن سلمة المعروف بأبى وائل - أحد فقهاء التابعين ومن شهد مع على حروبه - لم يسب على يوم الجمل ولا يوم النهروان،^(٢) وقد حمل رثة أهل النهر إلى الكوفة وقال: من عرف شيئاً فليأخذه فجعل الناس يأخذون حتى بقيت قدر فجاء رجل وأخذها. وهذه الرواية لها طرق عدة^(٣)، ولم يقسم بين جنده إلا ما حمل عليه الخوارج فى الحرب من السلاح والكراع فقط، وأمير المؤمنين على رضى الله عنه لم يكفر الخوارج، إذ قبل الحرب حاول إرجاعهم إلى الجماعة، وقد رجع كثير منهم، ووعظهم وخوفهم القتال، يقول ابن قدامة: وإنما كان كذلك لأن المقصود كفهم ودفع شرهم لا قتلهم، فإن أمكن لمجرد القول كان أولى من القتال، لما فيه من الضرر بالفريقين، وهذا يدل على أن الخوارج فرقة من المسلمين، كما قال بذلك كثير من العلماء^(٤).

وكان سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه يسميهم الفاسقين، فعن مصعب بن سعد قال: سألت أبى عن هذه الآية ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿[الكهف: ١٠٣، ١٠٤] أهم الحرية؟، قال: لا، هم أهل الكتاب اليهود والنصارى، أما اليهود فكذبوا بمحمد ﷺ، وأما النصارى فكفروا بالجنة، وقالو: ليس فيها طعام ولا شراب، ولكن الحرية ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٦) الَّذِينَ يَفْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿[البقرة: ٢٦، ٢٧] وكان سعد يسميهم الفاسقين^(٥)، وفى رواية عن سعد رضى الله عنه أنه قال لما سئل عنهم: «هم قوم زاغوا فأزاع الله قلوبهم»^(٦).

(١) مصنف ابن أبى شيبة (١٥/ ٣١٧، ٣١٩) بسند صحيح.

(٢) السنن الكبرى للبيهقى (٨/ ١٨٢) بسند صحيح.

(٣) التلخيص الحبير (٤/ ٤٧).

(٤) فتح البارى (١٢/ ٣٠٠، ٣٠١)، نيل الأوطار (٨/ ١٨٢).

(٥) صحيح البخارى، فتح البارى (٥/ ٨٤٢).

(٦) مصنف ابن أبى شيبة (١٥/ ٣٢٤، ٣٢٥)، الاعتصام للشاطى (١/ ٦٢).

وقد سُئل على رضى الله عنه أكفاراً هم؟ قال: من الكفر فروا، فقل: منافقون؟ قال: المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلاً، قيل: فما هم؟ قال: قوم بغوا علينا فقاتلناهم، وفي رواية: قوم بغوا علينا فنصرنا عليهم، وفي رواية: قوم أصابتهم فتنة فعموا فيها وصموا^(١)، كما أنه رضى الله عنه وجه نصيحة لجيشه وللأمة الإسلامية من بعده فقال: إن خالفوا إماماً عادلاً فقاتلوهم، وإن خالفوا إماماً جائراً فلا تقاتلوهم فإن لهم مقالا^(٢).

والملاحظ في قتال أمير المؤمنين على رضى الله عنه للخوارج وقاتله في الجمل وصفين، أن علياً رضى الله عنه ندم وحزن على قتاله في وقعة الجمل وصفين، أما في قتاله مع الخوارج فكان يظهر الفرح والسرور لقتالهم، قال ابن تيمية: فإن النص والإجماع فرق بين هذا وهذا، فإنه قاتل الخوارج بنص رسول الله ﷺ، وفرح بذلك، ولم ينازع فيه أحد من الصحابة، وأما القتال يوم صفين فقد ظهر منه من كراهته والندم عليه ما ظهر^(٣).

سادساً: من الآثار الفقهية من معارك أمير المؤمنين على رضى الله عنه:

تمكن أمير المؤمنين على رضى الله عنه بغزير علمه وسعة فقهه أن يضع قواعد وأحكاماً، وهى ضوابط شرعية فى قتال أهل البغى، ثم سار أهل السنة من أئمة العلم والفقهاء على سيرته فى البغاة، واستنبطوا من هديه الراشدى الأحكام والقواعد الفقهية فى هذا الشأن، حتى قال جلة أهل العلم: لولا حرب على لمن خالفه لما عرفت السنة فى قتال أهل القبلة^(٤)، وروى هذا عن على نفسه فى قوله: أرايتم لو أنى غبت عن الناس، من كان يسير فيهم هذه السيرة^(٥)؟، وقال الأحنف لعلى: يا على إن قومنا بالبصرة يزعمون أنك إن ظهرت عليهم غداً أنك تقتل رجالهم وتسبى نساءهم، فقال: ما مثلى يخاف هذا منه، وهل يحل هذا إلا ممن تولى وكفر؟.

وبناء على ذلك فإن قتال أهل القبلة يخالف قتال الكفار المرتدين من أوجه متعددة:

١- أن يقصد بالقتال ردعهم ولا يُتعمد به قتلهم؛ لأن المقصود ردهم إلى الطاعة ودفع شرهم لا القتل، بينما يجوز أن يُتعمد قتل المشركين والمرتدين^(٦).

(١) مصنف عبدالرزاق (١٠٠ / ١٥٠)، مصنف ابن أبى شبة (١٥ / ٣٣٢) بسند صحيح.

(٢) مصنف ابن أبى شبة (١٥ / ٣٢٠)، فتح البارى (١٢ / ٣٠١) له سند صحيح عند الطبرى.

(٣) مجموع الفتاوى (٢٨ / ٥١٦).

(٤) التمهيد للباقلانى، ص ٢٢٩، تحقيق مواقف الصحابة (٢ / ٢٩٥).

(٥) مصنف عبدالرزاق (١٠٠ / ١٢٤). (٦) المغنى (٨ / ١٠٨، ١٢٦).

٢- إذا قاتل مع البغاة عبيد ونساء وصبيان، فحكمهم جميعاً حكم الرجل البالغ الحر، يُقاتلون مُقبلين ومُدبرين؛ لأن قتالهم لدفع أذاهم بينما يجوز قتل أهل الردة والكفر مقبلين ومُدبرين^(١).

٣- إذا ترك أهل البغى القتال إما بالرجوع إلى الطاعة، وإما بإلقاء السلاح، وإما بالهزيمة، وإما بالعجز لجراح أو مرض أو أسر، فإنه لا يجوز الإجهاز على جريحهم وقتل أسيرهم، وإن جاز الإجهاز على جرحى المشركين المرتدين وقتل أسراهم. فقد روى ابن أبي شيبه في مصنفه عن علي رضي الله عنه أنه قال يوم الجمل: لا تتبعوا مُدبراً، ولا تجهزوا على جريح، ومن ألقى سلاحه فهو آمن^(٢)، وفي رواية عبدالرزاق، أن علياً أمر مناديه فنأدى يوم البصرة: لا يتبع مدبر، ولا يذف على جريح، ولا يقتل أسير، ومن أغلق بابه أو ألقى سلاحه فهو آمن، ولم يأخذ من متاعهم شيئاً^(٣). وقال علي يوم الجمل: لا تتبعوا مدبراً، ولا تجهزوا على جريح، ولا تقتلوا أسيراً، وإياكم والنساء وإن شتمن أعراضكم وسبين أمراءكم، فلقد رأيتنا في الجاهلية وإن الرجل ليتناول المرأة بالجريدة أو الهراوة فيعير بها، هو وعقبه من بعده^(٤). وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: شهدت صفين وكانوا لا يجهزون على جريح، ولا يقتلون مولياً، ولا يسلبون قتيلاً^(٥).

٤- يعتبر أحوال من في الأسر من البغاة، فمن أمنت رجعت إلى القتال أطلق سراحه، ومن لم تؤمن منه الرجعة حبس إلى انجلاء الحرب ثم يُطلق، أم لم يجز أن يحبس بعدها، وإن جاز أن يبقى الكافر في الأسر^(٦).

٥- أن لا يستعان لقتالهم بمشرك معاهد ولا ذمي، وإن جاز أن يستعان بهم على قتال أهل الردة والحرب^(٧).

٦- أن لا يهادنهم إلى مدة ولا يوادعهم على مال، فإن هادنهم إلى مدة لم يلزمه، فإن ضعف عن قتالهم انتظر بهم القوة عليهم، وإن وادعهم على مال بطلت المودعة ونظر في المال، فإن كان من فيئتهم وصدقاتهم لم يرد عليهم، وصرف الصدقات في أهلها والفيء

(١) المغنى (١١٠ / ٨) الأحكام السلطانية، ص ٦٠.

(٢) مصنف ابن أبي شيبه (١٥ / ٢٣٦)، الفتح (١٣ / ٥٧) إسناده صحيح.

(٣) مصنف عبد الرزاق (١٠ / ١٢٣، ١٢٤)، تحقيق مواقف الصحابة (٢ / ٢٩٦).

(٤) نصب الراية (٣ / ٤٦٣)، تحقيق مواقف الصحابة (٢ / ٢٩٧).

(٥) المستدرک (٢ / ١٥٥) سنده صحيح ووافقه الذهبي. (٦) الأحكام السلطانية ص ٦٠.

(٧) المصدر نفسه ص ٦٠، تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢ / ٢٩٨).

فى مستحقه، وإن كان من خالص أموالهم لم يجز أن يملكه، ووجب رده إليهم^(١)، فإن علياً رضى الله عنه لم يستحل مال أهل الجمل.

٧- إذا خرجوا على الإمام بتأويل سائغ راسلهم، فإن ذكروا مظلمة أزالها عنهم، وإن ذكروا شبهة بينها - كما بين على رضى الله عنه - للخوارج شبههم، وعاد كثير منهم إلى صف الجماعة^(٢)، فإن رجعوا وإلا وجب قتالهم عليه وعلى المسلمين^(٣).

٨- إن لم يخرجوا عن المظاهرة بطاعة الإمام ولم يتحيزوا بدار اعتزلوا فيها، وكانوا أفراداً تنالهم القدرة ويسهل ضبطهم تركوا ولم يحاربوا، وأجريت عليهم أحكام العدل فيما يجب عليه، ولهم من الحقوق والحدود^(٤).

٩- لا يقاتل البغاة بما يعم إتلافه كالتار والمنجنيق وغير ذلك، ولا تحرق عليهم المساكن ولا يقطع عليهم النخل والأشجار، وإن جاز ذلك مع الكفار والمشركين، لأن دار الإسلام تمتع ما فيها وإن بقى أهلها، إلا إذا دعت إلى ذلك الضرورة فى حالة ما إذا تحصنوا ولم ينهزموا، لذلك جاز للإمام رميهم بالمنجنيق أو النار على قول الشافعى وأبى حنيفة^(٥).

١٠- لا تجوز غنيمة أموالهم وسبى ذريتهم، لقول النبى ﷺ: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه»^(٦)، وروى عن على رضى الله عنه يوم الجمل قوله: من عرف شيئاً من ماله مع أحد فليأخذه^(٧)، وهذا من جملة ما نقم الخوارج عليه، فقالوا: إنه قاتل ولم يسب ولم يغنم، فإن حلت له دماؤهم فقد حلت له أموالهم، وإن حرمت عليه أموالهم فقد حرمت عليه دماؤهم، فقال لهم ابن عباس رضى الله عنهما فى مناظرته لهم: أفتَسُبُّون أمكم؟ - يعنى عائشة رضى الله عنها - أم تستحلون منها ما تستحلون من غيرها؟، فإن قلت: ليست أمكم كفرتم، وإن قلت: إنها أمكم واستحلتم سببها فقد كفرتم^(٨).

ويعقب ابن قدامة قائلاً: ولأن قتال البغاة إنما هو لدفعهم وردهم إلى الحق لا لكفرهم، فلا يستباح منهم إلا ما حصل لضرورة الدفع كالصائل وقاطع الطريق، وبقي حكم المال

(١) الأحكام السلطانية ص ٦٠ للماوردي.

(٢) السنن الكبرى للبيهقى (٨/ ١٨٠).

(٣) الأحكام السلطانية، للماوردي، ص ٥٨.

(٤) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٥٠).

(٥) المغنى لابن قدامة (٨/ ١١٠).

(٦) سنن الدارقطني (٣/ ٢٦) صححه الألبانى فى إرواء الغليل رقم (١٤٥٩).

(٧) المغنى (٨/ ١١٥).

(٨) السنن الكبرى للبيهقى (٨/ ١٧٩)، خصائص أمير المؤمنين للنسائى ص ١٩٧ إسناده حسن.

والذرية على أصل العصمة^(١)، والظاهر من المأثور عن علي رضي الله عنه جواز الانتفاع بسلاحهم، فقد روى ابن أبي شيبة عن أبي البختري قال: لما انهزم أهل الجمل قال علي: لا تطلبوا من كان خارجاً من العسكر، وما كان من دابة أو سلاح فهو لكم^(٢)، وفي رواية أخرى قال: ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم إلا ما وجدتم في عسكرهم^(٣).

١١- من قُتلَ من البغاة غُسلَ وكفنَ وصلى عليه لأنهم مسلمون، على مذهب الشافعي وأصحاب الرأي^(٤).

١٢- إذا لم يكن البغاة من أهل البدع فهم ليسوا فاسقين، وقتال الإمام وأهل العدل لهم إنما من جهة خطئهم في التأويل، وهم كالمجتهدين من الفقهاء في الأحكام، ومن شهد منهم قبلت شهادته إذا كان عدلاً، وهذا قول الشافعي، وأما الخوارج وأهل البدع إذا بغوا على الإمام فلا تقبل شهادتهم لأنهم فُسَّاق^(٥).

١٣- يجوز للعادل قتل ذي رحمه الباغي لأنه قتله بحق، فأشبهه إقامة الحد عليه مع كراهية قصد ذلك^(٦).

١٤- إذا غلب أهل البغي بلدًا فجبوا الخراج والزكاة والجزية وأقاموا الحدود لم يطالبوا بشيء مما جبوه إذا ظهر أهل العدل على ذلك البلد وظفروا بهم، فعندما ظهر على رضي الله عنه على أهل البصرة بعد موقعة الجمل لم يطالبهم بشيء مما جبوه^(٧).

١٥- حكم وراثته الباغي من العادل: لا يرث باغ قتل عدلاً، ولا عادل قتل باغيًا لقوله ﷺ: «القاتل لا يرث»^(٨)، وقال أبو حنيفة: أورث العادل من الباغي، ولا أورث الباغي من العادل، وقال أبو يوسف: أورث كلاً منهما من صاحبه لأنه متأول في قتله^(٩)، وبهذا قال النووي^(١٠).

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠٠). (٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٢٦٣).

(٣) تاريخ الطبري، نقلاً عن تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠٠).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠١).

(٥)، (٦) المغني (٨/ ١١٨)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠١).

(٧) المغني (٨/ ١١٩)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠٢).

(٨) سنن ابن ماجه، كتاب الديات (٢/ ٨٨٣) صحيح سنن ابن ماجه رقم (٢١٤٠).

(٩) الاحكام السلطانية ص ٦١. (١٠) شرح النووي على صحيح مسلم (٧/ ١٧٠).

١٦- إذا لم يكن دفع أهل البغى إلا بقتلهم جاز قتلهم، ولا شيء على من قتلهم من إثم ولا ضمان ولا كفارة؛ لأنه فعل ما أمر به وقتل من أجل الله ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَغِيٍّ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩]، فإن المسلم إذا أريدت نفسه جاز له الدفع عنها بقتل من أرادها إذا كان لا يندفع بغير القتل، وكذلك ما أتلفه أهل العدل على أهل البغى حال الحرب من المال، فلا ضمان فيه^(١)، وليس على أهل البغى بالمقابل ضمان ما أتلفوه حال الحرب من نفس ولا مال في أصح الأقوال كما ذكر النووي^(٢)، ويدل على ذلك ما روى الزهرى من إجماع الصحابة، أن لا يضمن الباغي إذا قتل العادل، قال: هاجت الفتنة الأولى وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون، وفيهم البديون، فأجمعوا أنه لا يقاد أحد ولا يؤخذ مال أحد على تأويل القرآن^(٣)، وفي رواية عبد الرزاق: فإن الفتنة الأولى ثارت وأصحاب رسول الله ﷺ ممن شهد بدرًا كثير، فاجتمع رأيهم على أن لا يقيموا على أحد حدًا في فرج استحلوه بتأويل القرآن، ولا قصاص في دم استحلوه بتأويل القرآن، ولا يرد مال استحلوه بتأويل القرآن إلا أن يوجد شيء بعينه فيرد على صاحبه^(٤).

سابعًا: من أهم صفات الخوارج

إن الباحث في تاريخ فرقة الخوارج يلاحظ عدة صفات انتصف بها أتباع هذه الفرقة منها:

١- الغلو في الدين: مما لا شك فيه أن الخوارج أهل طاعة وعبادة، فقد كانوا حريصين كل الحرص على التمسك بالدين وتطبيق أحكامه، والابتعاد عن جميع ما نهى عنه الإسلام، وكذلك التحرز التام عن الوقوع في أى معصية أو خطيئة تخالف الإسلام، حتى أصبح ذلك سمة بارزة في هذه الطائفة لا يدانيهم في ذلك أحد، ولا أدل على ذلك من قول رسول الله ﷺ: «يقرؤون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء»^(٥)، وقال ابن عباس رضى الله عنهما يصفهم حينما دخل عليهم لمناظرتهم: دخلت على قوم لم أر قط أشد منهم اجتهادًا، جباههم قرحة من السجود وأيديهم كأنها ثفن^(٦) الإبل، وعليهم قمص مرحضة^(٧) مشمرين مسهمة وجوههم من السهر^(٨). وعن

(١) المغنى (١١٢/٨). (٢) شرح النووي على صحيح مسلم (٧/ ١٧٠).

(٣) السنن الكبرى للبيهقى (٨/ ١٧٤) بسند صحيح، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٣٠٣).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١٠/ ١٢١). (٥) مسلم، كتاب الزكاة، شرح النووي (٧/ ١٧١).

(٦) الثفن: جمع ثفنة: ركة البعير وغيرها مما يجعل فيه غلظ من أثر البروك.

(٧) مرحضة: مغسولة، النهاية في غريب الحديث والأثر (٢/ ٢٠٨).

(٨) تليس إبليس، ص ٩١.

جندب الأزدي قال: لما عدلنا إلى الخوارج ونحن مع علي بن أبي طالب رضى الله عنه، فانتبهينا إلى معسكرهم، فإذا لهم دوى كدوى النحل من قراءة القرآن^(١)، فقد كانوا أهل صيام وصلاة وتلاوة للقرآن، لكنهم تجاوزوا حد الاعتدال إلى درجة الغلو والتشدد، حيث قادهم هذا التشدد إلى مخالفة قواعد الإسلام بما تمليه عليهم عقولهم، كالقول بتكفير صاحب الكبيرة، وستأني مناقشة عقائدهم وأفكارهم بإذن الله تعالى، ومنهم من بالغ في ذلك حتى على كل من ارتكب ذنباً من الذنوب ولو كان صغيراً فإنه كافر مشرك مخلد في النار^(٢)، وكان من نتيجة هذا التشدد الذي خرج بهم عن حدود الدين وأهدافه السامية، أن كفّروا كل من لم ير رأيهم من المسلمين ورموهم بالكفر أو النفاق، حتى إنهم استباحوا دماء مخالفيهم^(٣)، ومنهم من استباح قتل النساء والأطفال من مخالفيه، كالأزارقة مثلاً^(٤)، ولاشك أن الخوارج بما اتصفوا به من الجهل والتشدد والجفاء قد شوهوا محاسن الدين الإسلامى تشويهاً غريباً، فإن هذا الإغراق في التأويل والاجتهاد أخرجهم عن روح الإسلام وجماله واعتداله، وهم في تعمقهم قد سلكوا طريقاً ما قال به محمد ﷺ ولا دعا إليه القرآن الكريم، وأما التقوى التى كانوا يظهرون بها فهى من قبيل التقوى العمياء والصلاح الذى كانوا يترنون به فى الظاهر. كان ظاهر التأويل بآدى الزخرفة، وقد طمعوا فى الجنة وأرادوا السعى لها عن طريق التعمق والتشدد والغلو فى الدين غلوّاً أخرجهم عن الحد الصحيح^(٥)، ولذلك حذر النبى ﷺ من التعمق والتشدد فى الدين لأنه مخالفة للاعتدال وسماحة الإسلام، وأخبر أن المنتطع مستحق للهلاك والخسران، فقد صح عنه ﷺ أنه قال: «هلك المنتطعون»^(٦) قالها ثلاثاً، فبهذا يتبين لنا شذوذ الخوارج، وكذلك من سار على منهجهم المبنى على التعسف والتشدد المخالف لسماحة الإسلام ويسره، فإن الإسلام دين اليسر والسماحة، فقد قال ﷺ: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا»^(٧).

٢- الجهل بالدين: إن من كبرى آفات الخوارج صفة الجهل بالكتاب والسنة، وسوء فهمهم وقلة تدبرهم وتعقلهم، وعدم إنزال النصوص منازلها الصحيحة، وكان ابن عمر يراهم

(١) المصدر نفسه، ص ٩٣.

(٢) الفصل لابن حزم (٤/١٩١)، الخوارج، ناصر السعدى ص ١٨٣.

(٣) الخوارج للسعدى، ص ١٨٣. (٤) تليس إبليس، ص ٩٥، الخوارج للسعدى، ص ١٨٤.

(٥) الخوارج للسعدى ص ١٨٤. (٦) مبلم، كتاب العلم، شرح النووى (١٦/٢٢٠).

(٧) البخارى، كتاب الإيمان، شرح البارى (١/٩٣).

شرار خلق الله، وقال: إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين^(١)، وكان ابن عمر إذا سُئل عن الحرورية؟، قال: يُكفرون المسلمين ويستحلون دماءهم وأموالهم، وينكحون النساء في عددهم، وتأتيهم المرأة فينكحها الرجل منهم ولها زوج، فلا أعلم أحداً أحق بالقتال منهم^(٢)، ومن جهلهم بشرع الله رأوا أن التحكيم معصية تستوجب الكُفر، فيلزم من وقع فيه أن يعترف على نفسه بالكُفر ثم يستقبل التوبة^(٣)، وهذا ما طالبوا به علياً رضي الله عنه إذ طلبوا منه أن يقر على نفسه بالكفر ثم يستقبل التوبة، فتخطئة الخوارج له ولمن معه من المهاجرين والأنصار واعتقادهم أنهم أعلم منهم وأولى منهم بالرأى، هي والله عين الجهل والضلال^(٤)، ومن جهالاتهم الشيعة أنهم وجدوا عبد الله بن خباب رضي الله عنه ومعه أم ولد حبلى، فناقشوه في أمور، ثم سألوه رأيه في عثمان وعلى رضي الله عنهما، فأثنى عليهما خيراً، فنقموا عليه، وتوعدهو بأن يقتلوه شر قتلة فقتلوه وبقروا بطن المرأة^(٥)، ومر بهم خنزير لأهل الذمة فقتله أحدهم، فخرجوا من ذلك وبحثوا عن صاحب الخنزير وأرضوه في خنزيره، فيا للعجب، أ تكون الخنازير أشد جرمة من المسلمين عند أحد يدعى الإسلام^(٦)، لكنها عبادة الجُهل، التي أملاها عليهم الهوى والشیطان^(٧)، قال ابن حجر: إن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دماءهم وتركوا أهل الذمة فقالوا: نفى لهم بعهدهم وتركوا قتال المشركين، واشتغلوا بقتال المسلمين، وهذا كله من آثار عبادة الجُهل، الذين لم تنشرح صدورهم بنور العلم، ولم يتمسكوا بحبل وثيق منه، وكفى أن رأسهم رد على رسول الله ﷺ أمره ونسبه إلى الجور، نسأل الله السلامة^(٨)، وقال عنهم ابن تيمية: هم جهال فارقوا السنة والجماعة عن جهل^(٩). وبهذا يتبين أن الجهل كان من الصفات البارزة في تلك الطائفة التي هي إحدى الطوائف المنتسبة إلى الإسلام، فالجهل مرض عضال يهلك صاحبه من حيث لا يشعر، بل قد يريد الخير فيقع في ضده^(١٠).

٣- شق عصا الطاعة: قال ابن تيمية -رحمه الله-: فهؤلاء من ضلالهم اعتقادهم في أئمة الهدى وجماعة المسلمين أنهم خارجون عن العدل، وأنهم ضالون، وهذا مأخذ الخارجيين

(١) ظاهرة الغلو في الدين، محمد عبد الحكيم ص ١١٤. (٢) الاعتصام (٢/ ١٨٣، ١٨٤).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٣١٢، ٣١٣)، الألباني في إرواء الغليل (٨/ ١١٨، ١١٩)، تليس إبليس ص ٩٣.

(٤) الخوارج للسعوى ص ١٨٦. (٥) تليس إبليس ص ٩٣.

(٦) فتح الباري (١٢/ ٢٨٥). (٧) الخوارج للسعوى ص ١٨٧.

(٨) فتح الباري (١٢/ ٣٠١). (٩) منهاج السنة (٣/ ٤٦٤).

(١٠) نوادر الأصول، محمد حكيم الترمذی، ص ٥٤، الخوارج للسعوى، ص ١٨٨.

عن السنة من الرافضة ونحوهم، ثم يعدون ما يرون أنه ظلم عندهم كفراً ثم يرتبون على الكفر أحكاماً ابتدعوها^(١)، هذا وقد شقوا عصا الطاعة وسعوا في تفريق كلمة المسلمين. ويوضح ذلك موقفهم مع أمير المؤمنين على، حيث تخلوا عنه وخالفوه في أخرج المواقف وعصوا أمره^(٢)، وظلت تلك الصفة من صفاتهم على مدار التاريخ، كل من خالفهم في أمر عادوه ونبذوه حتى إنهم تفرقوا هم أنفسهم إلى عدة فرق يكفر بعضها بعضاً، ولذلك كثر فيهم الغارات والشقاق والثورات^(٣).

٤- التكفير بالذنوب واستحلال دماء المسلمين وأموالهم: قال ابن تيمية: والفرق الثاني في الخوارج وأهل البدع، أنهم يُكفرون بالذنوب والسيئات، ويترتب على تكفيرهم بالذنوب استحلال دماء المسلمين وأموالهم، وأن دار الإسلام دار حرب، ودارهم هي دار الإيمان، وكذلك يقول جمهور الرافضة. فهذا أصل البدع التي ثبتت بنص سنة الرسول ﷺ، وإجماع السلف أنها بدعة، وهو جعل العفو سيئة، وجعل السيئة كفراً^(٤)، وقد تميز الخوارج بآراء خاصة فارقوا بها جماعة المسلمين، ورأوا من الدين الذي لا يقبل الله غيره، ومن خالفهم فيها فقد خرج من الدين في زعمهم فأوجبوا البراءة منه، بل إن منهم من غلا في ذلك، فأوجبوا قتال من خالفهم واستحلوا دماءهم^(٥).

فمن ذلك أنهم قتلوا عبد الله بن خباب بغير سبب غير أنه لم يوافقهم على رأيهم^(٦)، وقال ابن كثير، فجعلوا يقتلون النساء والولدان، ويقرنون بطون الحبالي، ويفعلون أفعالاً لم يفعلها غيرهم^(٧)، قال ابن تيمية: وكانت البدعة الأولى مثل بدعة الخوارج، إنما هي من سوء فهمهم للقرآن، لم يقصدوا معارضته لكن فهموا منه ما لم يدل عليه، فظنوا أنه يوجب تكفير أرباب الذنوب، إذ كان المؤمن هو البر التقى، قالوا: فمن لم يكن براً تقياً فهو كافر وهو مُخلد في النار، ثم قالوا: وعثمان وعلى ومن والاهما ليسوا بمؤمنين؛ لأنهم حكموا بغير ما أنزل الله، فكانت بدعتهم لها مقدمتان:

الأولى: أن من خالف القرآن بعمل أو برأى خطأ فيه فهو كافر.

والثانية: أن عثمان وعلياً ومن والاهما كانوا كذلك. ولهذا يجب الاحتراز من تكفير المؤمنين بالذنوب والخطايا، فإنه أول بدعة ظهرت في الإسلام فكفر أهلها المسلمين،

(٢) الخوارج للسعوى، ص ١٩١.

(٤) الفتاوى (٧٣/١٩).

(١) الفتاوى (٤٩٧/٢٨).

(٣) المصدر نفسه، ص ١٩٢.

(٥) منهاج السنة (٦٢/٣).

(٧) البداية والنهاية (٢٩٤/٣).

(٦) الفرق بين الفرق للبغدادى، ص ٥٧، الخوارج للسعوى، ص ١٩١.

واستحلوا دماءهم وأموالهم، وقد ثبت عن النبي ﷺ أحاديث صحيحة في ذمهم والأمر بقتالهم^(١).

٥- تجوزهم على النبي ﷺ ما لا يجوز في حقه «كالجور»: قال ابن نيمية: والخوارج جوزوا على الرسول ﷺ نفسه أن يجور ويضل في سنته، ولم يوجبوا طاعته ومتابعته، وإنما صدقوه فيما بلغه من القرآن دون ما شرعه من السنة التي تخالف -بزعهم- ظاهر القرآن، وغالب أهل البدع والخوارج يتابعونهم في الحقيقة على هذا، فإنهم يرون أن الرسول لو قال بخلاف مقالتهما لما اتبعوه... وإنما يدفعون عن نفوسهم الحجة، إما برد النقل، وإما بتأويل المنقول، فيطعنون تارة في الإسناد، وتارة في المتن، وإلا فهم ليسوا متبعين ولا مؤتمنين بحقيقة السنة التي جاء بها الرسول ﷺ، بل ولا بحقيقة القرآن^(٢).

٦- الطعن والتضليل: من أبرز صفات الخوارج الطعن في أئمة الهدى وتضليلهم والحكم عليهم بالخروج عن العدل والصواب، وقد تجلت هذه الصفة في موقف ذي الخويصرة مع رسول الهدى ﷺ، حيث قال ذو الخويصرة: يا رسول الله اعدل^(٣)، فقد عدَّ ذو الخويصرة نفسه أروع من رسول الله ﷺ، وحكم على رسول الله ﷺ بالجور والخروج عن العدل في القسمة، وإن هذه الصفة قد لازمهم عبر التاريخ، وقد كان لها أسوأ الأثر لما ترتب عليها من أحكام وأعمال^(٤).

٧- سوء الظن: هذه صفة أخرى للخوارج تجلت في حكم ذي الخويصرة الجهول على رسول الهدى ﷺ بعدم الإخلاص، حيث قال: والله إن هذه لقسمة ما عدل فيها، وما أريد فيها وجه الله^(٥)، فذو الخويصرة الجهول لما رأى رسول الله ﷺ قد أعطى السادة الأغنياء، ولم يعط الفقراء، لم يحمل هذا التصرف على المحمل الحسن، وهذا شيء عجيب خصوصاً أن دواعيه كثيرة، فلو لم يكن إلا أن صاحب هذا التصرف هو رسول الهدى ﷺ، لكفى به داعياً إلى حُسن الظن، ولكن ذا الخويصرة أبي ذلك، وأساء الظن لمرضه النفسي، وحاول أن يستر هذه العلة بستر العدل، وبذلك ضحك منه إبليس، واحتال عليه، فأوقعه في مصايده، فنبغى للمرء أن يراقب نفسه، وأن يدقق في دوافع سلوكه ومقاصده، وأن يحذر هواه، وأن يكون متبهاً لحيل إبليس لأنه كثيراً ما يزين العمل السيئ بغلاف حسن

(١) الفتاوى (١٣/ ٣٠، ٣١).

(٢) الفتاوى (١٩/ ٧٣).

(٣) البخاري، كتاب استتابة المرتدين، فتح الباري (١٢/ ٢٩٠).

(٤) ظاهرة الغلو في الدين، ص: ١٠٦.

(٥) البخاري، كتاب استتابة المرتدين، فتح الباري (١٢/ ٢٩٠).

براق، ويبرر السلوك القبيح باسم مبادئ الحق، ومما يعين المرء على وقاية نفسه، والنجاة لها من حيل الشيطان ومصايده العلم، فذو الخويصرة لو كان عنده أثارة من علم، أو ذرة من فهم لما سقط في هذا المزلق^(١).

٨- الشدة على المسلمين: عرف الخوارج بالغلظة والجفوة، وقد كانوا شديدي القسوة والعنف على المسلمين، وقد بلغت شدتهم حدًا فظيعةً، فاستحلوا دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم فروعوهم وقتلوهم، أما أعداء الإسلام من أهل الأوثان وغيرهم فقد تركوهم ووادعوهم فلم يؤذوهم، ولقد سجل التاريخ صحائف سوداء للخوارج في هذا السبيل^(٢)، وما قصة عبد الله بن خباب ومقتله عنا ببعيد، فمعاملة الخوارج للمسلمين مصحوبة بالقسوة والشدة والعنف، وأما للكافرين، فلين وموادعة ولطف^(٣)، فقد وصف الشارع الشريعة بأنها سهلة سمحة، وإنما ندب إلى الشدة على الكفار، وإلى الرأفة بالمؤمنين، فعكس ذلك الخوارج^(٤)، قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] فالخوارج عكسوا الآيات، فأرهبوا المسلمين وروعوهم^(٥)، هذه بعض الصفات التي اشتهر بها الخوارج.

أهم مظاهر الغلو في العصر الحديث:

إن مظاهر الغلو في العصر الحديث كثيرة منها:

١- التشدد في الدين على النفس والتعسير على الآخرين: من مظاهر الغلو في هذا العصر الخروج عن منهج الاعتدال في الدين، الذي كان عليه النبي ﷺ، وقد حذر النبي ﷺ من ذلك في الحديث الذي رواه أبو هريرة رضى الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «إن هذا الدين يُسر، ولن يُشاد الدين أحد إلا غلبه»^(٦)، والتشدد في الدين كثيرًا ما ينشأ عن قلة الفقه في الدين، وهما من أبرز سمات الخوارج، أعنى التشدد في الدين وقلة الفقه، وأغلب الذين ينزعون إلى خصال الخوارج اليوم تجد فيهم هاتين الخصلتين^(٧)، ومن مظاهر الغلو التعسير

(٢) المصدر نفسه، ص ١١٠.

(١) ظاهرة الغلو في الدين، ص ١٠٦، ١٠٧.

(٤) فتح الباري (١٢/ ٣٠١).

(٣) المصدر نفسه، ص ١١١.

(٥) ظاهرة الغلو في الدين، ص ١١١.

(٧) الخوارج، ناصر العقل ص ١٣٠.

(٦) البخاري، كتاب الإيمان، فتح الباري (١/ ٩٣).

وترك التيسير، فأصحاب الغلو يطالبون الناس بما لا يطيقون، ويلزمونهم بما لا يلزمهم به الشرع السهل، ولا يراعون قدراتهم وتفاوتها، وطاقتهم واستطاعتهم وتباينها، وأفهامهم واختلافها، فيخاطبونهم بما لا يفهمون، ويطالبونهم بما لا يستطيعون. ومن أسباب التعسير الورع الفاسد، والجهل بمراتب الأحكام، والجهل بمراتب الناس، وأما مجالاته وصوره وأشكاله؛ إيجاب النظر والاستدلال على الجميع، وتحديث الناس بما لا يعرفون، وترك الرخص والإلزام بما لم يلزم به الشرع^(١).

٢- التعالي والغرور وما يؤدي إليه من تصدر الأحداث: من السمات البارزة في ظاهرة الغلو في الوقت المعاصر: التعالي والغرور، وادعاء العلم في حين أنك تجد أحدهم لا يعرف بدهيات العلم الشرعي، والأحكام وقواعد الدين، أو قد يكون عنده علم قليل، بلا أصول ولا ضوابط ولا فقه ورأى سديد، ويظن أنه بعلمه القليل وفهمه السقيم قد حاز علوم الأولين والآخرين، فيستقل بغروره علم العلماء، ويقعد عن مواصلة طلب العلم فيهلك بغروره ويهلك، وهكذا كان الخوارج الأولون يدعون العلم والاجتهاد، ويتطاولون على العلماء وهم من أجهل الناس^(٢). وأدى التعالم والغرور إلى تصدر حدثاء الأسنان وسفهاء الأحلام للدعوة بلا علم ولا فقه، فاتخذ بعض الناس منهم رؤوساً جهالاً، فأفتوا بغير علم وحكموا في الأمور بلا فقه، وواجهوا الأحداث الجسام بلا تجربة ولا رأى، ولا رجوع إلى أهل العلم والفقه والتجربة والرأى، بل كثير منهم يستنقص العلماء والمشايع، ولا يعرف لهم قدرهم، وإذا أفتى بعض المشايخ على غير هواه ومذهبه، أو بخلاف موقفه أخذ يلزمهم إما بالقصور أو التقصير، أو الجبن والمداهنة، أو بالسذاجة وقلة الوعي والإدراك، ونحو ذلك مما يحصل بإشاعته الفرقة والفساد العظيم، وغرس الغل على العلماء والخط من قدرهم ومن اعتبارهم، وغير ذلك مما يعود على المسلمين بالضرر البالغ في دينهم ودنياهم^(٣).

٣- الاستبداد بالرأى وتجهيل الآخرين: من أبرز معالم الغلو حديثاً التعصب للرأى، وعدم الاعتراف برأى الآخرين، وإنكار ما عندهم من الحق ما دام خالفه في الرأى، ومن الأسباب التي تولد التعصب للرأى والانحياز له، قلة العلم، مصادقة الرأى لذهن خال، الإعجاب بالرأى، اتباع الهوى.

إن آفة الإعجاب بالرأى والتعصب له هوت بأصحابها إلى دركات خطيرة، في أزمنة قبلنا، فما الذى هوى بذى الخويصرة الجهول، يقول ابن الجوزي: وأفته أنه رضى برأى

(١) ظاهرة الغلو في الدين ص ٢٤١ - ٢٤٩.

(٢)، (٣) الخوارج، ناصر العقل، ص (١٢٩).

نفسه، ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله ﷺ^(١)، والذي هوى بأصحاب ذى الخويصرة هو إعجابهم برأيهم، وظن السوء فى غيرهم، وكانت الخوارج تتعبد، إلا أن اعتقادهم أنهم أعلم من على رضى الله عنه وهذا مرض صعب^(٢) أوقعهم فى المهالك. إن هؤلاء المساكين وقعوا أسرى لألفاظ لم يحسنوا فهمها، ولم يستمعوا لمن يجليها لهم، ويفهمهم إياها، لأن الصواب هو رأيهم وما عداه خطأ، يقول محمد أبو زهرة: أولئك استولت عليهم ألفاظ الإيمان، ولا حكم إلا لله، والتبرؤ من الظالمين، وباسمها أباحوا دماء المسلمين وخضبوا البلاد الإسلامية بجميع الدماء وشنوا الغارة فى كل مكان^(٣). إن هذا التعصب المقيت قد صدهم عن الاستجابة للحق بعد وضوحه، فقد ناظرهم أمير المؤمنين على رضى الله عنه وناظرهم ابن عباس رضى الله عنه وأزالا أعتادهم، ودحضا شبهاتهم، وأقاما عليهم الحجج الدامغة، وأفحمهم بالبراهين الساطعة، فلم يستجب إلا بعضهم واندفع الكثير لاستباحة دماء المسلمين^(٤). إن التعصب للرأى وتجهيل الآخرين يتنافى مع مبادئ هامة فى الإسلام كالشورى والتناصح.

٤- الطعن فى العلماء العاملين: يشهد عصرنا حملة غريبة وظاهرة عجيبة ألا وهى الاعتداء على هبة العلماء العاملين، وطعنهم بخناجر الزيف والضلال، ولقد شهدت الصحف والمجلات، والكتب والمقالات، وقاعات الدروس والحلقات نماذج كثيرة من تلك الحملات، فجلب على أمة الإسلام أبلغ الأضرار، فشنت الشمل المشتت، وفرق الجمع المفرق، وعمق الشق الغائر، ولا شك أن للطعن فى العلماء أسباباً منها: التعلم بدون مُعلم، الفهم الخاطئ لبعض عبارات العلماء، واتباع الهوى، والحسد، وقد لجأ بعض الشباب إلى أسلوب سئى ألا وهو تتبع عورات العلماء وزلاتهم، وتصيد أقوالهم، وشواذ آرائهم، وتحريف كلمهم عن مقصودهم، فعلوا ذلك ليبرروا حملتهم الشعواء فى الطعن على العلماء قديماً وحديثاً ممن يخالف آراءهم، ولا يقر مناهجهم الحائدة عن الاعتدال، ولقد كان فعلهم هذا وبالأعلى على الإسلام، وقرة عين لأعداء الإسلام من بنى صهيون وعابدى الأوثان، وإن هذا المسلك المشين الذى يدل على جهل صاحبه أو مرضه وحقده، قد حذر منه العلماء لخطورته على المسلمين، ولأنه تنفيذ لمخطط أعداء الدين، وتحقيق لأغراضهم بلا تعب ولا نصب^(٥)، يقول ابن تيمية رحمه الله وهو ينهى عن رواية الأقوال

(١) تليس إبليس، ص ٩٠.

(٢) المصدر نفسه، ص ٩١.

(٣) تاريخ المذاهب الإسلامية، محمد أبو زهرة، ص ٦١.

(٤) ظاهرة الغلو فى الدين، ص ١٨٥.

(٥) ظاهرة الغلو فى الدين، ص ٢١٥ - ٢٢٣.

الضعيفة عن الأئمة والعلماء: ومثل هذه المسألة الضعيفة، ليس لأحد أن يحكيها عن إمام من أئمة المسلمين لا على وجه القدح فيه، ولا على وجه المتابعة له فيها، فإن ذلك ضربٌ من الطعن في الأئمة واتباع الأقوال الضعيفة، وبمثل ذلك صار وزير التتار يلقي الفتنة بين مذاهب أهل السنة حتى يدعوهم إلى الخروج عن السنة والجماعة، ويوقعهم في مذهب الرافضة وأهل الإلحاد^(١)، إن الذين يطعنون في علماء الأمة العاملين يخدمون المخططات اليهودية والنصرانية والطاغوتية والاستخباراتية سواءً أشعروا بذلك أم لا، والذين لا يزالون يطعنون في علماء الأمة بفعلهم هذا يكونون قد ابتعدوا عن منهج أهل السنة الجماعة الذي يقول: وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين أهل الخير والأثر، وأهل الفقه والنظر، لا يذكرون إلا بالجميل، ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل^(٢)، وليعلم الذين يطعنون في علماء الأمة العاملين أن لحوم العلماء مسمومة، وعادة الله في هتك متقصيه معلومة، وما يدري هذا المتعلم أن الاعتبار في الحكم على الأشخاص بكثرة الفضائل، قال ابن القيم - رحمه الله -: ومن له علم بالشرع والواقع يعلم قطعاً أن الرجل الجليل الذي له في الإسلام قدم صالحة وآثار حسنة، وهو من الإسلام وأهله بمكان قد تكون منه الهفوة والزلة هو فيها معذور، بل مأجور لاجتهاده، فلا يجوز أن يُتبع فيها، ولا يجوز أن تهدر مكانته وإمامته في قلوب المسلمين^(٣). فمن يبقى لأمة الإسلام إذا طعن في علمائهم؟، سيقى شباب أحداث، لا يُحسنون التلاوة، ولا تستقيم لهم لغة، وليس لهم باع طويلة ولا قصيرة في كثير من علوم الشرع؟!.

إن أسلوب الطعن في العلماء قرة عين لأعداء الإسلام؛ لأنه ينشئ جيلاً بلا قادة، وهل رأيتم جيلاً بلا قادة قد أفلح؟

إن أسوأ ما في الأمم السابقة علماؤها وأجبارهم، فقد كثر فيهم الضالون المضلون، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤].

وأفضل ما في الإسلام علماؤه الربانيون العاملون، قال الشعبي: كل أمة علماؤها شرارها إلا المسلمين، فإن علماءها خيارها^(٤)، ووضح ذلك ابن تيمية فقال: وذلك أن كل

(٢) شرح الطحاوية (٢/ ٧٤٠).

(٤) الفتاوى (٧/ ٢٨٤).

(١) الفتاوى (٣٢/ ١٣٧).

(٣) اعلام الموقعين (٣/ ٢٨٣).

أمة غير المسلمين فهم ضالون، وإنما يضلهم علماؤهم، فعلماءهم شرارهم، والمسلمون على هدى وإنما يتبين الهدى بعلمائهم، فعلماءهم خيارهم^(١).

٥- سوء الظن: لقد كثر هذا المرض واستشرى ضرره في عصرنا، وكانت هذه الآفة أداة فتك وتدمير، ووسيلة هدم وتخريب، وقد ترتب عليها نتائج خطيرة، ومفاسد عظيمة، ولهذه الآفة أسباب ودوافع منها: الجهل، فالجهل بتفهم حقيقة ما يرى وما يسمع وما يقرأ ومرمى ذلك، وعدم إدراك حكم الشرع الدقيق في هذه المواقف خصوصاً إذا كانت المواقف غريبة، تحتاج إلى فقه دقيق، ونظر بعيد، يجعل صاحبه يبادر إلى سوء الظن، والالتهام بالغيب، والانتقاص من القدر، ومنها الهوى؛ وهو آفة الآفات، فيكفى أن يرى المرء أو يقرأ أو يسمع ما لا يعجبه، ولا يرضاه، ولا يوافق عليه ويتغيه. . . يكفي ذلك لأن يطلق للظن السيئ الحبال، ويرخى له العنان فيرتع ويصول ويجول، ولا يزن الأمور بميزان الشرع الدقيق، ولا يحاول أن يلتبس المعاذير، ولا يراجع نفسه فضلاً عن أن يتهم فهمه، فالهوى يصده عن ذلك، ومنها العجب والغرور، فإحسان المرء ظنه بنفسه، وغروره بفهمه، إن كان ذا فهم، وإعجابه برأيه يدفعه لأن يزكى نفسه ويحتقر غيره فهو الصواب والكل خطأ، وهو الحق والكل باطل، وهو الهدى والجميع ضلال، وقد رأينا أناساً بلغ بهم سوء الظن مبلغاً غريباً عجيباً، حتى أخرجوا جميع الناس عداهم، أحياء وأمواتاً، فرموهم بالزيف والضلال، وفساد الاعتقاد، فالجميع في عقيدته دخن ودخل، وهم وحدهم المخلصون، الجميع هالكون وهم الناجون. إن الظن السيئ آفة، ولكل آفة آثارها الخطيرة، فمن آثارها السيئة - والسيئ لا يلد إلا سيئاً -:

* أنه يدفع صاحبه لتبعية العورات، والبحث عن الزلات، والتنقيب عن السقطات، وهو بذلك يعرض نفسه لغضب الله وعقابه، لأن ذلك من صفات مرضى القلوب الذي توعدهم رسول الله ﷺ بالفضيحة فقال: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من تتبع عوراتهم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه في بيته»^(٢).

* كما يدفع صاحبه إلى الغيبة، ونهش أعراض الآخرين، والتشفى فيهم.

* وأخيراً فالظن السيئ يزرع الشقاق بين المسلمين، ويقطع حبال الأخوة، ويمزق وشائج المحبة، ويزرع العداوة والبغضاء والشحناء.

(١) الفتاوى (٧/ ٢٨٤).

(٢) مُسند أحمد ٤/ ٤٢١ - ٤٢٤.

ولما كانت هذه الآفة ذات خطورة عظيمة كما تبين، فقد كان موقف الإسلام حاسماً، وقد دعا وأمر باجتنب أكثر الظن، لأن الوقائع والأحداث أثبتت أن الجحري وراءه واتباعه عاقبه وخيمه، وأضراره عظيمة^(١)، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ [الحجرات: ١٢]، قال ابن كثير: يقول تعالى ناهياً عباده المؤمنين عن كثير من الظن، وهو: التهمة والتخون للأهل والأقارب والناس في غير محله، لأن بعض ذلك يكون إثماً محضاً، فليجتنب كثير منه احتياطاً^(٢)، ومما يدفع سوء الظن التماس العذر لأخيك، قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: «ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن إلا خيراً، وأنت تجد لها في الخير محملاً»^(٣).

٦- الشدة والعنف مع الآخرين: من مظاهر الغلو حديثاً الشدة والعنف في التعامل مع الآخرين، واستخدامهما في غير محلهما، وكان الأصل في التعامل مع الغير هو العنف والغلظة لا الرفق والرحمة، وهذه الشدة أصبحت هي الطابع الغالب على سلوك بعض الشباب، وقد تجاوز العنف حدود القول إلى العمل، فسفكت دماء بريئة بسببه ودمرت منشآت، ولقد تسبب هذا العنف في أضرار فادحة على أصحابه وعلى الأمة، وقد كانت هناك جملة أسباب رئيسية وراء استخدام بعض الشباب للعنف والشدة، والقسوة والغلظة، نستطيع أن نجملها فيما يلي:

- المحن: فكثير من هؤلاء الشباب تعرضوا لمحن شتى، أثرت في نفوسهم، وكان لذلك رد فعل شديد، فقابلوا العنف بالعنف، وغلب ذلك على طباعهم.

- الجهل بفقه الاحتساب: فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أعظم الواجبات التي كلف الله بها هذه الأمة، وينبغي للقائم بها أن يكون فقيهاً فيها ليتمكن من تحقيق المصلحة واجتناب المفسدة بأيسر طريق، فهناك أمور ينبغي فقهها والعلم بها لمن يؤدي هذا الواجب منها: أن هذا الواجب قد يؤدي تارة بالقلب، وتارة باللسان، وتارة باليد، والقلب واجب في كل حال، وبعض الناس قد يقع هنا في خطأ، فمنهم من يريد أن يأمر وينهى إما بلسانه وإما بيده مطلقاً، من غير فقه وحلم وصبر، ونظر فيما يصلح من ذلك وما لا يصلح، وما يقدر عليه وما لا يقدر، فيأتي بالأمر والنهي معتقداً أنه مطيع في ذلك لله ولرسوله، وهو معتد في حدوده^(٤)، فلا بد من العلم بالمعروف والمنكر والتمييز بينهما، ولا بد من العلم بحال الأمور والمنهى، ومن الصلاح أن يأتي بالأمر والنهي بالصراط المستقيم، وهو أقرب

(٢)، (٣) تفسير ابن كثير (٤/ ٢١٢).

(١) ظاهرة الغلو في الدين ص ٢٠١ - ٢١١.

(٤) الفتاوى (٨/ ١٢٧، ١٢٨).

الطرق إلى حصول المقصود. ولا بد في ذلك من الرفق ولا بد أيضاً أن يكون حليماً صبوراً على الأذى، فإنه لا بد أن يحصل له أذى، فإن لم يحلم ويصبر كان يفسد أكثر مما يصلح، فلا بد من هذه الثلاثة: العلم، والرفق، والصبر، والعلم قبل الأمر والنهي، والرفق معه، والصبر بعده، وإن كان كل من الثلاثة مستصحاً في هذه الأحوال. وقد ذكر القاضي أبو يعلى: لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا من كان فقيهاً فيما يأمر به، فقيهاً فيما ينهى عنه^(١)، تلك بعض أمور من فقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قد أدى الجهل بها وعدم مراعاتها إلى سلوك سبيل الشدة والعنف في الدعوة.

* ولقد استخدم بعض الشباب أسلوب الغلظة والقسوة في إرشاد الناس ومحاورتهم لهم، ودعوتهم لإقلاعهم عما يخالف الشرع، وظنوا أن طريق الشدة هي المجدية والراعية، وغاب عنهم أن أسلوب الرفق هو الأصل ولا يترك إلا بعد أن تستنفد وسائله، لأنه هو المجدي النافع، المؤثر في النفس، أما الشدة فإنها تنفر في غالب الأحيان، وتحمل المخالف على الإصرار، ومن العجب أن هؤلاء لم يفرقوا بين المخالف عن علم، والجاهل الذي لا يدري، ولا بين الداعية للبدعة والضحية المضلل المخذوع، ولا بين المنكر المختلف فيه والمتفق عليه، ومن الأسباب الغليظة التي يسلكها بعض هؤلاء الخشونة في معاملة الوالدين، فلا يقيم لهما حرمة، ولا يعاونهما ولا يخدمهما، لقد نسي هؤلاء أن الوالدين لهما خصوصيات عن سائر الناس لا سيما في دعوتهما وإرشادهما، ولا يعنى ذلك التنازل عن الالتزام والتمسك بأمر من أمور الدين أو ارتكاب معصية إرضاء لهواهما... كلا... كلا... إنما نريد الأدب في المعاملة، واللين في القول، وحسن العشرة، والصبر عليهما والشفقة والرحمة بهما، قال تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي سَامِيٍّ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [لقمان: ١٤، ١٥].

ولقد رأينا بعض الشباب يتخاذل عن معاونة الناس الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فهؤلاء في نظرهم لا يستحقون أى خدمة، ولا كلمة طيبة، ولا مساعدة نافعة، فهؤلاء الشباب لم يتضح عندهم مفهوم الولاء والبراء وحدود كل منهما، فيطغى عندهم البراء على الولاء، ونسوا أن الخدمات الاجتماعية وسيلة ناجحة من وسائل الدعوة، لأنها عملية، فهي أبلغ تأثيراً في النفس من القول، ونسوا أن خشونتهم في المعاملة وتخليهم عن المساعدة، يعمق الهوة بينهم، ويذهب بهؤلاء الناس إلى صفوف المنحرفين أعداء الدين.

(١) الفتاوى (٢٨ / ١٣٦، ١٣٧).

ومن مظاهر العنف البالغة ما يفعله بعض هؤلاء من مجاوزة الغلظة بالقول إلى القتل وسفك الدم، دم العلماء، أو الجنود الأبرياء، أو المواطنين العزل، وأخيراً فلا تعجب إذا علمت بعد ذلك أن أصحاب العنف هؤلاء، كثيراً ما اتقلب بعضهم على بعض، وتطاولت الألسنة وأحياناً الأيدي، وذلك ليس بغريب إذا رجع الإنسان قليلاً لدراسة أحوال الفرق التي تركت كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومنهج السلف الصالح، فقد تناحرت تلك الفرق فيما بينها، وضلل بعضها بعضاً وكفر بعضها بعضاً.

وهكذا مصير من ترك المنهج الذي جاء به خاتم الأنبياء صلوات الله عليه وسلامه، إن الإسلام موقفه صريح من العنف والشدة في الدعوة ومعاملة الناس، قال تعالى آمراً موسى وأخاه هارون: ﴿ اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: ٤٣، ٤٤]، تلك هي توجيهات ربنا عز وجل لموسى وهارون عليهما السلام عند دعوة فرعون الطاغية، القول اللين في بيان الحق لأنه أجدى وأقرب لقبول الذكرى وإحداث الخشية، وقال سبحانه: ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (٣٤) وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

إن الداعية قد يلقى في طريقه ما يغضبه ويضايقه، وهو لاقية لا محالة، فلا بد أن يوطن نفسه على الصبر، ويحصنها بكظم الغيظ، والعفو عن الناس ﴿ يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴾ [لقمان: ١٧].

وينبغي للداعية أن يتجنب أسلوب الإثارة والاستفزاز، فيبتعد عن السباب والشتم ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

ولقد كثرت النصوص النبوية التي تؤكد وتركز على الالتزام بقاعدة الرفق، والبعد عن الشدة والعنف، قال ﷺ: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه»^(١).

والرفق: هو الأصل في الدعوة، ليس معنى ذلك إلغاء الشدة بالكلية، لا، فالشدة لها مواضعها بعد استفاد وسائل الرفق والصبر، والموفق من وفقه الله لإنزال كل في منزله، وعصمه من هواه^(٢).

(١) مسند أحمد (٤/ ٣٦٢).

(٢) ظاهرة الغلو في الدين، ص ٢٣١ - ٢٣٧.

المبحث الثاني

أمير المؤمنين على وفكر الشيعة

أولاً: الشيعة في اللغة والاصطلاح، والرفض في اللغة والاصطلاح

١- الشيعة في اللغة: شيعة الرجل: أتباعه وأنصاره، ويقال: شايعة، كما يقال: والاه من الولي... وتشيع الرجل أى: ادعى دعوى الشيعة، وتشايح القوم صاروا شيعاء، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعضهم فهم شيع، وقوله تعالى: ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ﴾ [سبأ: ٥٤]. أى بأمثالهم من الأمم الماضية^(١) وجاء فى المصباح المنير: والشيعة الأتباع والأنصار، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، ثم صارت الشيعة نبراً - أى وصفاً - جماعة مخصوصة والجمع شيع مثل: سدره وسدر، والأشباع جمع الجمع، وشيعت رمضان بست من شوال أتبعته بها^(٢) فالشيعة من حيث مدلولها اللغوى تعنى: القوم والصحب والأتباع والأعوان، وقد ورد هذا المعنى فى بعض آيات القرآن الكريم كما فى قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [القصص: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِبَرَاهِيمَ﴾ [الصافات: ٨٣]، فلفظ الشيعة فى الأولى: تعنى القوم، وفى الثانية: تشير إلى الأتباع الذين يوافقون على رأى والمنهج ويشاركون فيهما.

٢- تعريف الشيعة فى الاصطلاح: إن تعريف الشيعة مرتبط أساساً بأطوار نشأتهم، ومراحل التطور العقدى لهم، ذلك أن من الملحوظ أن عقائد الشيعة وأفكارها فى تغير وتطور مستمر، فالتشيع فى العصر الأول غير التشيع فيما بعده، ولهذا كان الصدر الأول لا يسمى شيعياً إلا من قدم علياً على عثمان^(٣)، ولذلك قيل: شيعى وعثمانى، فالشيعى من قدم علياً على عثمان، فعلى هذا يكون التعريف للشيعة فى الصدر الأول: أنهم الذين يقدمون علياً على عثمان فقط^(٤). ولهذا ذكر ابن تيمية: أن الشيعة الأولى الذين كانوا على عهد على كانوا يفضلون أبا بكر وعمر^(٥)، وقد منع شريك بن عبد الله - وهو ممن يوصف

(١) الصحاح للجوهري، ولسان العرب، مادة شيع.

(٢) المصباح المنير: شيع

(٣) أصول الشيعة الإمامية (١/ ٦٤).

(٥) منهاج السنة (٢/ ٦٠).

(٤) فتاوى ابن تيمية (٣/ ١٥٣)، فتح البارى (٧/ ٣٤).

بالتشيع - إطلاق اسم التشيع على من يفضل عليًا على أبي بكر وعمر، وذلك لمخالفته لما تواتر عن علي في ذلك.

والتشيع: يعنى المناصرة والمتابعة لا المخالفة والمنازعة^(١)، وروى ابن بطة عن شيخه المعروف بأبي العباس بن مسروق قال: حدثنا محمد بن حميد، حدثنا جرير، عن سفيان، عن عبد الله بن زياد بن جرير قال: قدم أبو إسحاق السبيعي الكوفي، فقال لنا شهر بن عطية: قوموا إليه، فجلسنا إليه، فتحدثوا، فقال أبو إسحاق: خرجت من الكوفة وليس أحد يشك في فضل أبي بكر وعمر وتقديهما، وقد تمت الآن^(٢) وهم يقولون: ولا والله ما أدري ما يقولون. قال محب الدين الخطيب: هذا نص تاريخي عظيم في تحديد تطور التشيع، فإن أبا إسحاق السبيعي كان شيخ الكوفة وعالمها^(٣)، ولد في خلافة أمير المؤمنين عثمان قبل شهادته بثلاث سنين، وعمر حتى توفي سنة ١٢٧هـ، وكان طفلاً في خلافة أمير المؤمنين علي، وهو يقول عن نفسه: رفعتني أبي حتى رأيت علي بن أبي طالب يخطب، أبيض الرأس واللحية. ولو عرفنا متى فارق الكوفة، ثم عاد فزارها، لتوصلنا إلى معرفة الزمن الذي كان فيه شيعة الكوفة يرون ما يراه إمامهم من تفضيل أبي بكر، وعمر، ومتى أخذوا يفارقون عليًا ويخالفونه فيما كان يؤمن به، ويعلنه على منبر الكوفة من أفضلية أخويه، صاحبي رسول الله ﷺ ووزيري وخليفتيه على أمته في أنقى وأطهر أزمانها^(٤)، وقال ليث بن أبي سليم: أدركت الشيعة الأولى وما يفضلون علي أبي بكر وعمر أحداً^(٥). وذكر صاحب مختصر التحفة: إن الذين كانوا في وقت خلافة الأمير رضى الله عنه من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، كلهم عرفوا له حقه، وأحلوه من الفضل محله، ولم يتقصوا أحداً من إخوانه أصحاب رسول الله ﷺ فضلاً عن إكفاره وسبه^(٦)، ولكن لم يظل التشيع بهذا النقاء والصفاء والسلامة والسمو، بل إن مبدأ التشيع تغير، فأصبحت الشيعة شيعاً، وصار التشيع قناعاً يتستر به كل من أراد الكيد للإسلام والمسلمين من الأعداء المتورين الحاسدين... ولهذا نسمى الطاعنين على الشيخين الرافضة، لأنهم لا يستحقون وصف التشيع^(٧)، ومن عرف التطور العقدي لطائفة الشيعة لا يستغرب وجود

(١) أصول الشيعة الإمامية الاثني عشرية (١/ ٦٥). (٢) المتقى ص ٣٦٠.

(٣) انظر ترجمته في تهذيب التهذيب (٨/ ٦٣)، الخلاصة ص ٢٩١.

(٤) حاشية المتقى، ص ٣٦٠، ٣٦١. (٥) المتقى، ص ٣٦٠.

(٦) مختصر التحفة الاثني عشرية، ص ٣.

(٧) أصول الشيعة الإمامية الاثني عشرية (١/ ٦٦، ٦٧).

طائفة من أعلام المحدثين، وغير المحدثين من العلماء والأعلام أطلق عليهم لقب الشيعة، وقد يكونون من أعلام السنة، لأن للتشيع في زمن السلف مفهوماً وتعريفاً غير المفهوم والتعريف المتأخر للشيعة. ولهذا قال الذهبي في معرض الحديث عن رمى بدعة التشيع: إن البدعة على ضربين، فبدعة صغرى، كغلو التشيع، أو كالتشيع بلا غلو، فهذا كثير في التابعين، وأتباعهم مع الدين والورع والصدق، فلو رد حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية، وهذه مفسدة بينة، ثم بدعة كبرى كالرفض الكامل، والغلو فيه، والخط من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما، والدعاء إلى ذلك، فهذا النوع لا يحتج بهم ولا كرامة أيضاً، فما أستحضر الآن في هذا الضرب رجلاً صادقاً ولا مأموناً، بل الكذب شعارهم، والتقية والنفاق دنائهم، فكيف يقبل نقل من هذا حاله، جاشاً وكلاً، فالشيعة الغالى في زمان السلف وعرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير، وطلحة ومعاوية، وطائفة ممن حارب علياً رضى الله عنه وتعرض لسبهم، والغالى في زماننا وعرفنا هو الذى يكفر هؤلاء السادة ويتبرأ من الشيخين فهذا ضال مقتر^(١)، إذن التشيع درجات، وأطوار، ومراحل، كما أنه فرق وطوائف، وقبل أن ندع الحديث حول تعريف الشيعة نشير إلى أنه يلحظ على تعريفات الشيعة الواردة في معظم كتب المقالات، أنها دأبت على القول في التعريف للشيعة الإمامية بأنهم أتباع على . . إلخ.

وهذا يؤدي إلى نتيجة خاطئة تخالف إجماع الأمة كلها، هذه النتيجة أن يكون على شيعياً يرى ما يراه الشيعة، وعلى رضى الله عنه برئ مما تعتقده الشيعة فيه وفى بنيه ولذلك لا بد من وضع قيد واحتراز في التعريف رفعاً للإبهام، فيقال: هم الذين يزعمون اتباع على، حيث إنهم لم يتبعوا علياً على الحقيقة، وليس أمير المؤمنين على ما يعتقدون^(٢)، أو يقال: بأنهم المدعون التشيع لعلى، أو الرافضة، ولذلك عبر عنهم بعض أهل العلم بقوله: الرافضة المنسوبون إلى شيعة على^(٣)، فهم أيضاً ليسوا على منهج شيعة على المتبعين له، بل هم أديعاء ورافضة^(٤).

٣- الرفض فى اللغة: هو: الترك، يقال رفضت الشيء: أى تركته^(٥)، فالرفض فى اللغة

معناه الترك والتخلّى عن الشيء.

(١) ميزان الاعتدال للذهبي (١/ ٥، ٦)، لسان الميزان (١/ ٩، ١٠).

(٢) أصول الشيعة الإمامية الاثنى عشرية (١/ ٦٨). (٣) منهاج السنة (٢/ ١٠٦).

(٤) أصول الشيعة الإمامية الاثنى عشرية (١/ ٦٩).

(٥) القاموس المحيط للفيروز آبادي (٢/ ٣٣٢)، مقاييس اللغة (٢/ ٤٢٢).

٤- الرافضة في الاصطلاح: هي: إحدى الفرق المنتسبة للتشيع لآل البيت، مع البراءة من أبي بكر وعمر وسائر أصحاب النبي ﷺ إلا القليل منهم، وتكفيرهم لهم وسبهم إياهم^(١)، قال الإمام أحمد رحمه الله: الرافضة: هم الذين يتبرؤون من أصحاب محمد رسول الله ﷺ ويسبونهم ويتقصونهم^(٢). وقال عبد الله بن أحمد - رحمه الله - : سألت أبي عن الرافضة؟، فقال: الذين يشتمون أو يسبون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما^(٣).

وقال أبو القاسم التيمي بقوام السنة في تعريفهم: وهم الذين يشتمون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ورضى عن محبيهما^(٤)، وقد انفردت الرافضة من بين الفرق المنتسبة للإسلام بمسبة الشيخين أبي بكر وعمر، دون غيرها من الفرق الأخرى، وهذا من عظيم خذلانهم، قاتلهم الله^(٥).

يقول ابن تيمية رحمه الله: فأبو بكر وعمر رضي الله عنهما أبغضتهما الرافضة ولعنتهما، دون غيرهم من الطوائف^(٦)، وقد جاء في كتب الرافضة ما يشهد لهذا، وهو جعلهم محبة الشيخين وتوليتهما من عدمهما هو الفارق بينهم وبين غيرهم ممن يطلقون عليهم الناصب، فقد روى الدراري عن محمد بن علي بن موسى قال: كتبت إلى علي بن محمد عليه السلام^(٧) عن الناصب هل يحتاج في امتحانه إلى أكثر من تقديمه الجبت والطاغوت^(٨)، واعتقاد إمامتهما؟، فرجع الجواب: من كان على هذا فهو ناصب^(٩).

٥- سبب تسميتهم رافضة: يرى جمهور المحققين أن سبب إطلاق هذه التسمية على الرافضة، لرفضهم زيد بن علي وتفرقهم عنه بعد أن كانوا في جيشه، حين خروجه على هشام بن عبد الملك، في سنة إحدى وعشرين ومئة، وذلك بعد أن أظهروا البراءة من الشيخين فنهاهم عن ذلك. يقول أبو الحسن الأشعري: وما كان زيد بن علي يفضل على

(١) الانتصار للصحب والآل، ص ٢٥.

(٢) السنة للخلال رقم (٧٧٧)، وقال المحقق: إسناده صحيح.

(٣) الحجة في بيان المحجة (٢/ ٤٧٨).

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص ٢٦.

(٥) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٣٥).

(٦) هو أحد الأئمة الاثني عشرية عند الإمامية، وفيات الأعيان (٣/ ٢٧٢).

(٨) يعنون بهما: أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كما جاء ذلك في تفسير العياشي (١/ ٢٤٦)، وهو من أهم كتب التفسير عندهم، عند قوله تعالى: ﴿لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١].

(٩) المحاسن النفسانية لمحمد آل عصفور الدراري، ص ١٤٥.

ابن أبي طالب على سائر أصحاب رسول الله ﷺ ويتولى أبا بكر وعمر، ويرى الخروج على أئمة الجور، فلما ظهر في الكوفة في أصحابه الذين بايعوه سمع من بعضهم الطعن في أبي بكر وعمر، فأنكر ذلك على من سمعه منه فترق عنه الذين بايعوه فقال لهم: رفضتموني^(١)، فيقال: إنهم سموا رافضة لقول زيد لهم: رفضتموني، وبهذا القول قال قوام السنة^(٢)، والرازي^(٣)، والشهرستاني^(٤)، وابن تيمية^(٥) رحمهم الله - وذهب الأشعرى في قول آخر: إلى أنهم سموا بالرافضة لرفضهم إمامة الشيخين، قال: وإنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر^(٦).

٦- رافضة اليوم: والرافضة اليوم يغضبون من هذه التسمية ولا يرضونها، ويرون أنها من الألقاب التي ألصقها بهم مخالفوهم، يقول محسن الأمين: الرافضة لقب ينز به من يقدم علياً رضي الله عنه في الخلافة وأكثر ما يستعمل للتشفي والانتقام^(٧)، ولهذا يتسمون اليوم الشيعة، وقد اشتهروا بهذه التسمية عند العامة، وقد تأثر بذلك بعض الكتاب والمثقفين، فنجدهم يطلقون عليهم هذه التسمية، وفي الحقيقة أن الشيعة مصطلح عام يشمل كل من شايح علياً رضي الله عنه^(٨)، وقد ذكر أصحاب الفرق والمقالات أنهم ثلاثة أصناف:

(أ) غالية: وهم الذين غلوا في على وادعوا فيه الإلهية أو النبوة.

(ب) ورافضة: وهم الذين يدعون النص على استخلاف على، ويتبرؤون من الخلفاء قبله وعامة الصحابة.

(ج) وزيدية: وهم أتباع زيد بن على، الذين كانوا يفضلون علياً على سائر الصحابة ويتولون أبا بكر وعمر^(٩). فإطلاق الشيعة على الرافضة من غير تقييد لهذا المصطلح غير صحيح، لأن هذا المصطلح يدخل فيه الزيدية^(١٠)، وهم يتولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، بل أن تسميتهم بالشيعة يومهم التباسهم بالشيعة القدماء الذين كانوا في عهد على رضي الله عنه ومن بعدهم، فإن هؤلاء مجمعون على تفضيل الشيخين على علي رضي الله

(٢) الحجة في بيان المحجة (٢/ ٤٧٨).

(١) مقالات الإسلاميين (١/ ٣٧).

(٤) الملل والنحل (١/ ١٥٥).

(٣) اعتقادات فرق المسلمين والمشركون، ص ٥٢.

(٥) منهاج السنة (٨/ ١)، مجموع الفتاوى (١٣/ ٣٦).

(٧) أعيان الشيعة (١/ ٢٠).

(٦) مقالات الإسلاميين (١/ ٨٩).

(٨) مقالات الإسلاميين (١/ ٦٥)، الملل والنحل للشهرستاني (١/ ١٤٤).

(٩) المصدر نفسه (١/ ٦٦، ٨٨، ٣٧)، المصدر نفسه (١/ ٢٥).

(١٠) الانتصار للصحب والآل، ص (٢٩).

عنه، وإنما يرون تفضيل على^١ على عثمان، وهؤلاء كان فيهم كثير من أهل العلم ومن هو منسوب إلى الخير والفضل، ويقول ابن تيمية رحمه الله: ولهذا كان الشيعة المتقدمون الذين صحبوا علياً، أو كانوا في ذلك الزمان، لم يتنازعوا في تفضيل أبي بكر وعمر، وإنما كان نزاعهم في تفضيل على وعثمان^(١)، ولذا فإن تسمية «الرافضة» بالشيعة من الأخطاء البينة الواضحة التي وقع فيها بعض المعاصرين، تقليداً للرافضة في سعيهم للتخلص من هذا الاسم لما رأوا من كثرة ذم السلف لهم، ومقتهم إياهم، فأرادوا التخلص من ذلك الاسم تمويهاً وتدليساً على من لا يعرفهم بالانتساب إلى الشيعة على وجه العموم، فكان من آثار ذلك ما وقع فيه بعض الطلبة المبتدئين ممن لم يعرفوا حقيقة المصطلحات من الخلط الكبير بين أحكام الرافضة وأحكام الشيعة، لما تقرر عندهم إطلاق مصطلح التشيع على الرافضة، فظنوا أن ما ورد في كلام أهل العلم المتقدمين في حق الشيعة أنه ينتزل على الرافضة في حين أن أهل العلم يفرقون بينهما في كافة أحكامهم^(٢)، وعليه فإن من الواجب أن يسمى هؤلاء الروافض بمسماهم الحقيقي الذي اصطلح عليه أهل العلم وعدم تسميتهم بالشيعة على وجه الإطلاق، لما في ذلك من اللبس والإيهام، وإذا ما أطلق عليهم مصطلح «التشيع»، فينبغي أن يقيد بما يدل عليهم خاصة، كأن يقال «الشيعة الإمامية»، أو «الشيعة الاثنى عشرية» على ما جرت بذلك عادة العلماء عند ذكرهم^(٣)، والله تعالى أعلم.

ثانياً: نشأة الشيعة الرافضة وبيان دور اليهود في نشأتهم

أول من دعا إلى أصول عقائد الشيعة الرافضة التي انبنت عليها عقائدهم الأخرى: رجل يهودى اسمه عبد الله بن سبأ من يهود اليمن، أسلم في عهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضى الله عنه، وأخذ يتنقل بين أمصار المسلمين للدعوة لهذا المعتقد الفاسد، وهذا نص ما ذكره الطبرى في تاريخه قال: كان عبد الله بن سبأ يهودياً من أهل صنعاء أمه سوداء فأسلم زمان عثمان، ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم فبدأ بالحجاز، ثم البصرة، ثم الكوفة، ثم الشام، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام، فأخرجوه حتى أتى مصر فاعتمر فيهم، فقال لهم فيما يقول: العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع، ويكذب بأن محمداً يرجع وقد قال الله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص ٨٥]، فمحمداً أحق بالرجوع من عيسى، قال: قبل ذلك عنه، ووضع لهم

(١) منهاج السنة (١/ ١٣).

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٠.

(٣) المصدر نفسه، ص ٣٢.

الرجعة فتكلموا فيها ثم قال لهم بعد ذلك: إنه كان ألف نبي ولكل نبي وصي، وكان على وصي محمد، ثم قال: محمد خاتم الأنبياء، وعلى خاتم الأوصياء، ثم قال لهم بعد ذلك: من أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ ووثب على وصي رسول الله ﷺ وتناول أمر الأمة، ثم قال لهم بعد ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا الأمر فحركوه، وابدؤوا الطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، تستميلوا الناس وادعوهم إلى هذا الأمر، فبث دعاته وكاتب من كان استفسده في الأمصار وكاتبوه، ودعوه في السر إلى ما عليه رأيهم^(١).

وهكذا كانت بداية الرفض، وما زالت تلك العقائد التي دعا إليها ابن سبأ تسير في نفوس أناس من أهل الزيغ والضلال، وتشربها قلوبهم وعقولهم حتى كان من ثمارها مقتل الخليفة الراشد ذي النورين عثمان بن عفان رضي الله عنه على يد هذه الشرذمة الفاسدة، حتى إذا ما جاء عهد ابن أبي طالب بدأت تلك العقائد تظهر إلى الوجود أكثر من ذي قبل، إلى أن بلغت علياً رضي الله عنه فأنكرها أشد ما يكون الإنكار وتبرأ منها ومن أهلها، وما صح في ذلك عن علي رضي الله عنه ما رواه ابن عساكر عن عمار الدهني قال: سمعت أبا الطفيل يقول: رأيت المسيب بن لجة أتى به ملبه يعني - ابن السوداء - وعلى علي المنبر، فقال علي: ما شأنه؟ فقال: يكذب على الله ورسوله^(٢)، وعن يزيد بن وهب عن علي قال: مالي ولهذا الحميت^(٣) الأسود^(٤). ومن طريق يزيد بن وهب أيضاً عن سلمة عن شعبة قال علي بن أبي طالب: مالي ولهذا الحميت الأسود - يعني عبد الله بن سبأ - وكان يقع في أبي بكر وعمر^(٥)، وهذه الروايات ثابتة عن علي رضي الله عنه بأسانيد صحيحة^(٦)، وحكى المؤرخون وأصحاب الفرق والمقاتلات أن ابن سبأ ادعى الربوبية في علي - رضي الله عنه - فأحرقه علي هو وأصحابه بالنار^(٧)، يقول الجرجاني: السبئية من الرافضة ينسبون إلى عبد الله بن سبأ وكان أول من كفر من الرافضة، وقال: علي رب العالمين، فأحرقه علي وأصحابه بالنار^(٨). ويقول الملطي في معرض حديثه عن السبئية: هم أصحاب عبد الله بن سبأ. قالوا لعلي رضي الله عنه: أنت. قال: ومن أنا؟، قالوا: الخالقي الباري، استتابهم فلم يرجعوا، فأوقد لهم ناراً ضخمة وأحرقهم وقال مرتجراً:

(١) تاريخ الطبري (٥ / ٣٤٧).

(٢) تاريخ دمشق، الانتصار للصحب والآل، ص ٣٥.

(٣) الحميت: هو وعاء سمن الذي متن بالرُّب، ويطلق على التين من كل شيء، وفي حديث وحشي: كأنه حميت، قال ابن حجر: «أي وق كبير وأكثر ما قال ذلك إذا كان معلوماً» فتح الباري (٧ / ٣٦٨).

(٤)، (٥) فتح الباري (٧ / ٣٦٨).

(٦) عبد الله بن سبأ ص ٩٨، الأسانيد حكم عليها الألباني.

(٨) التعريفات، ص ١٠٣.

(٧) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٦.

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت نارى ودعوت قنبراً^(١)

وذهب بعض المؤرخين إلى أن علياً رضى الله عنه لم يحرق ابن سبأ وإنما نفاه إلى المدائن، ثم ادعى بعد موت على رضى الله عنه أن علياً لم يمت، وقال لمن نعاه: لو جئتمونا بدماعه فى سبعين صرة ما صدقنا موته^(٢)، ولعل القول الأول هو الصحيح ويشهد له ما جاء فى صحيح البخارى، عن عكرمة قال: أتى على رضى الله عنه بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم لنهى رسول الله ﷺ: «لا تعذبوا بعذاب الله» ولقتلتهم لقول رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٣)، قال ابن حجر - رحمه الله - فى شرح الحديث بعد أن ذكر بعض الروايات فى هؤلاء المحرقين وفيها: أنهم ناس كانوا يعبدون الأصنام، وفى بعضها أنهم قوم ارتدوا عن الإسلام، وعلى اختلاف بين الروايات فى تعيينهم قال بعد ذلك: وزعم أبو المظفر الإسفرائينى فى «الملل والنحل» أن الذين أحرقهم على طائفة من الروافض ادعوا فيه الإلهية وهم السبئية، وكان كبيرهم عبد الله بن سبأ يهودياً أظهر الإسلام، وابتدع هذه المقالة، وهذا يمكن أن يكون أصله: ما رويناه من حديث أبى طاهر المخلص من طريق عبد الله بن شريك العامرى قال: قيل لعلى: إن هنا قومًا على باب المسجد يدعون أنك ربهم، فدعاهم وقال: ويلكم ما تقولون؟، قالوا: أنت ربنا خالقنا ورازقنا^(٤)، ثم ساق بقية الرواية وفيها أن علياً رضى الله عنه استتابهم ثلاثاً فلم يرجعوا، فحرقهم بالنار فى أخاديد قد حفرت لهم، وقال:

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت نارى ودعوت قنبراً

قال ابن حجر: وهذا سند حسن^(٥)، والمقصود هنا هو ظهور عقائد الشيعة الرافضة المتمثلة فى الغلو فى على رضى الله عنه فى تلك الفترة الزمنية، وإمعان على رضى الله عنه فى عقوبتهم حتى قال ابن عباس ما قال، كما ثبت إنكار على رضى الله عنه لكل العقائد الأخرى التى ظهرت فى عهده، وانتظمت فى سلك التشيع له كتفضيله على عامة الصحابة وتقديمه على الشيخين، وكان انتشار سب الصحابة والإزرار عليهم بين أولئك الضلال، قال ابن تيمية - رحمه الله -: ولما أحدثت البدع الشيعة فى خلافة أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه ردها وكانت ثلاث طوائف: غالية، وسبابة، ومفضلة، فأما الغالية،

(١) التنبيه على أهل الأهواء والبدع، ص ٨.

(٢) الفصل لابن حزم (٥ / ٣٦)، التبصير فى الدين للإسفرائينى.

(٣) البخارى، كتاب استتابة المرتدين رقم: (٦٩٢٢).

(٤)، (٥) فتح البارى (١٢ / ٢٧٠).

فإنه حرقهم بالنار، فإنه خرج ذات يوم من باب كندة فسجد له أقوام فقال: ما هذا؟ فقالوا: أنت هو الله. فاستتابهم ثلاثة فلم يرجعوا، فأمر في الثالث بأخايد وأضرهم فيها النار، ثم قذفهم فيها. وأما السبابة: فإنه لما بلغه من سب أبا بكر وعمر طلب قتله، فهرب منه إلى قرقيسيا وكلم فيه، وكان على يداری أمراءه، لأنه لم يكن متمكناً ولم يكن يطيعونه في كل ما يأمرهم به، وأما المفضلة: فقال: لا أوتى بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفتريين: فقال وروى عنه من أكثر من ثمانين وجهاً أنه قال: خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر^(١)، وعلى كل حال فعقائد الرافضة مع ظهورها في عهد على رضي الله عنه قد بقيت محصورة في أفراد لا تمثلها طائفة أو فرقة، حتى انقضى عهد على رضي الله عنه وهي على تلك الحَا.

وقد أفرد الدكتور سعدى الهاشمى عقيدة ابن سبأ والبدع التى نادى بها فى رسالته «ابن سبأ حقيقة لا خيال»، وذكرها فى كتابه «الرواة الذين تأثروا بابن سبأ». وأهم البدع التى نادى بها ابن سبأ، القول بالوصية، وهو أول من قال بوصية رسول الله ﷺ لعلى، وأنه خليفته على أمته من بعده بالنص، وأول من أظهر البراءة من أعداء على رضي الله عنه بزعمه، وكاشف مخالفه، وحكم بكفرهم، وأول من قال بإلهية على رضي الله عنه وربوبيته، وكان أول من ادعى النبوة من فرق الشيعة الغلاة، وكان أول من أحدث القول برجعة على رضي الله عنه إلى الدنيا بعد موته وبرجعة رسول الله ﷺ، وأول من ادعى أن علياً رضي الله عنه هو دابة الأرض، وأنه هو الذى خلق الخلق وبسط الرزق، وقالت السبئية: إنهم لا يموتون، وإنما يطيطرون بعد مماتهم وسموا بالطيارة، وقال قوم منهم - السبئية - بانتقال روح القدس فى الأئمة، وقالوا: بتناسخ الأرواح، وقالت السبئية: هُدينا لوحى ضل عنه الناس، وعلم خفى عنهم، وقالوا: إن علياً فى السحاب، وإن الرعد صوته، والبرق سوطه. هذه أبرز البدع التى كان يعتقد بها ابن سبأ وأتباعه وصاروا بها من الغلاة^(٢).

إن فرق الشيعة الرافضة كفكر وعقيدة لم تولد فجأة، بل إنها أخذت طوراً زمنياً، ومرت بمراحل، ولكن طلائع العقيدة الشيعية الرافضية وأصل أصولها ظهرت على يد السبئية باعتراف كتب الشيعة التى قالت بأن ابن سبأ أول من شهد بالقول بفرض إمامة على، وأن علياً وصى محمد - كما مر - وهذه عقيدة النص على بالإمامة، وهى أساس التشيع الرافضى - كما يراه شيوخ الشيعة الروافض - ومن ذلك ما جاء فى الكافى عن أبى الحسن

(١) مجموع الفتاوى (٣٥/ ١٨٤، ١٨٥).

(٢) الرواة الذين تأثروا بابن سبأ، د/ سعدى الهاشمى ص ١٩، ٢٠.

قال: ولاية على مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولن يبعث الله رسولا إلا بنو محمد ﷺ ووصية على عليه السلام^(١)، وشهدت كتب الشيعة الروافض - كما سيأتى تفصيله بإذن الله - بأن ابن سبأ وجماعته هم أول من أظهر الطعن في أبى بكر وعمر وعثمان أصهار رسول الله ﷺ وأرحامه وخلفائه، وأقرب الناس إليه رضى الله عنهم والطعن في الصحابة الآخرين، وهذه عقيدة الشيعة الروافض في الصحابة، كما هى في كتبهم المعتمدة، كما أن ابن سبأ قال برجعة على^(٢)، والرجعة من أصول الشيعة الروافض - كما سيأتى بإذن الله -، كما أن ابن سبأ قال بتخصيص على وأهل البيت بعلوم سرية خاصة، كما أشار إلى ذلك الحسن بن محمد ابن الحنفية^(٣) في رسالة الإرجاء^(٤)، وهذه المسألة أصبحت من أصول الاعتقاد عند الشيعة، وقد ثبت في صحيح البخارى ما يدل على أن هذه العقيدة ظهرت في وقت مبكر، وأن علياً رضى الله عنه سئل عنها، وقيل له: هل عندكم شيء مما ليس في القرآن، أو مما ليس عند الناس؟، فنفى ذلك نفياً قاطعاً^(٥).

هذه من أهم الأصول التى تدين بها الشيعة الرافضة^(٦)، وقد وجدت إثر مقتل عثمان رضى الله عنه وفى عهد على رضى الله عنه ولم تأخذ مكانها في نفوس فرقة معينة معروفة، بل إن السبئية ما كادت تطل برأسها حتى حاربها على رضى الله عنه، كما مر معنا، ولكن ما تلا ذلك من أحداث هيا جواً صالحاً لظهور هذه العقائد، وتمثلها في جماعة كمعركة صفين، وحادثة التحكيم التى أعقبتها، ومقتل على، ومقتل الحسن.

كل هذه الأحداث دفعت القلوب والعواطف إلى التشيع لآل البيت، فتسلل الفكر الوافد من نافذة التشيع لعلى وآل بيته، وصار التشيع وسيلة لكل من أراد هدم الإسلام من ملحد ومنافق وطاغوت، ودخلت إلى المسلمين أفكار ومعتقدات أجنبية اكتست بثوب التشيع وتيسر دخولها تحت غطاءه، وبمرور الأيام كانت تتسع البدعة ويتعاظم خطرها، حيث وجد لابن سبأ خلفاء كثيرون، ولم يكن استعمال لقب الشيعة في عهد على رضى الله عنه إلا بمعنى الموالاتة والنصرة، ولا يعنى بحال الإيمان بعقيدة من عقائد الشيعة الرافضة اليوم^(٧).

(١) أصول الكافي (١/ ٤٣٧)، أصول الشيعة الإمامية (١/ ٧١).

(٢) المقالات والفرق للقمي، ص ٢١، فرق الشيعة للتوبختي، ص ٢٣، أصول الشيعة الإمامية (١/ ٩٦).

(٣) تهذيب التهذيب (٢/ ٣٢٢).

(٤) رسالة الإرجاء ضمن كتاب الإيمان، لمحمد العدني، ص ٢٥٠-٢٩٤.

(٥) البخارى، كتاب العلم مع الفتح (١/ ٢٠٤). (٦) أصول الشيعة الإمامية الاثنى عشرية (١/ ٩٧).

(٧) أصول الشيعة الإمامية (١/ ٩٨).

إن التشيع لآل البيت وجههم أمر طبيعي، وهو حب لا يفرق بين الآل، ولا يغلو فيهم، ولا ينتقص أحداً من الصحابة، كما تفعل الفرق المتسبة للتشيع، وقد غما الحب وزاد للآل بعدما جرى عليهم من المحن والآلام، بدءاً من مقتل على ثم الحسين... إلخ، هذه الأحداث فجرت عواطف المسلمين، فدخل الحاقدون من هذا الباب، ذلك أن آراء ابن سبأ لم تجد الجو الملائم؛ لتنمو وتنتشر إلا بعد تلك الأحداث... لكن التشيع بمعنى عقيدة النص على علي رضي الله عنه، والرجعة، والبداء، والغيبة، وعصمة الأئمة... إلخ، فلا شك أنها عقائد ما أنزل الله بها من سلطان، ودخيلة على المسلمين - ترجع أصولها لعناصر مختلفة -، ذلك أنه قد ركب مطية التشيع كل من أراد الكيد للإسلام وأهله، وكل من احتال ليعيش في ظل عقيدته السابقة باسم الإسلام، من يهودي، ونصراني، ومجوسي، وغيرهم، فدخل في التشيع كثير من العقائد الفاسدة، كما سيتبين ذلك عند دراسة أصول عقائدهم. ولهذا ذهب ابن تيمية - رحمه الله - إلى أن المتسبين للتشيع قد أخذوا من مذاهب الفرس، والروم، واليونان، والنصارى، واليهود، وغيرهم أموراً مزجوها بالتشيع، ويقول: وهذا تصديق لما أخبر به النبي ﷺ، وساق بعض الأحاديث الواردة في أن هذه الأمة ستركب سنن من قبلها...، وقال بأن هذا بعينه صار في المتسبين للتشيع^(١).

ثالثاً: المراحل التي مرت بها الشيعة الرافضة

مرت الشيعة الرافضة في نشأتها بعدة مراحل، حتى أصبحت فرقة مستقلة متميزة بعقيدتها واسمها عن سائر فرق الأمة ويمكن إبراز ذلك من خلال أربع مراحل رئيسية:

١ - المرحلة الأولى: دعوة عبد الله بن سبأ إلى ما دعا إليه من الأصول التي انبنت عليها عقيدة الرافضة، كدعوته لعقيدة الرجعة، وإحداثه القول بالوصية لعلي رضي الله عنه، والطعن في الخلفاء السابقين لعلي في الخلافة، وقد ساعد ابن سبأ في ترويج فكره الضال البعيد عن روح الإسلام أمران:

(١) اختيار ابن سبأ البيئة المناسبة لدعوته، حيث بث دعوته في بلدان مصر، والعراق، بعد أن أكثر التنقل بين هذه الأمصار، كما مر في كلام الطبري^(٢)، فنشأت هذه الدعوة في مجتمعات لم تتمكن من فهم الإسلام الفهم الصحيح، وترسخ أقدامها في العلم الشرعي والفقهاء بدين الله تعالى، وذلك لقرب عهدها بالإسلام، فإن تلك الأمصار إنما فتحت في

(٢) تاريخ الطبري (٥ / ٣٤٧).

(١) منهاج السنة (٤ / ١٤٧)، أصول الشيعة الإمامية (١ / ١٠٩).

عهد عمر رضى الله عنه، هذا بالإضافة إلى بعدها عن مجتمع الصحابة في الحجاز وعدم التفقه والتلمذ والتربية على أيديهم.

(ب) إن ابن سبأ مع اختياره لدعوته تلك المجتمعات، فإنه زيادة في المكر والخديعة، أحاط دعوته بستار من التكتم والسرية، فلم تكن دعوته موجهة لكل أحد، وإنما لمن علم أنهم أهل لقبولها من جهلة الناس، وأصحاب الأغراض الخبيثة، ممن لم يدخلوا في الإسلام إلا كيداً لأهله بعد أن قوضت جيوش الإسلام عروش ملوكهم، ومزقت ممالكهم، وقد تقدم كلام الطبرى السابق عن ابن سبأ: فبث دعاته، وكاتب من كان استفسده في الأمصار، وكاتبوه، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم^(١)، يقول في سياق وصفهم: وأوسعوا في الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون^(٢)

٢- المرحلة الثانية: إظهار هذا المعتقد والتصريح به، وذلك بعد مقتل عثمان رضى الله عنه، وانشغال الصحابة رضوان الله عليهم بإخماد الفتنة التي حصلت بمقتله، فوجد هؤلاء الضلال متنفساً في تلك الظروف، وقويت تلك العقائد الفاسدة في نفوسهم، إلا أنه مع كل ذلك بقيت هذه العقائد محصورة في طائفة مخصوصة، ممن أصلهم ابن سبأ، وليست لهم شوكة ولا كلمة مسموعة عند أحد سوى من ابتلى بمصيبتهم في مقتل عثمان رضى الله عنه، وشاركهم في دمه من الخوارج المارقين، ومما يدل على ذلك ما نقله الطبرى: وتكلم ابن السوداء فقال: يا قوم إن عزمكم في خلطة الناس فصائعوهم^(٣). وهذا القول لا يقوله صاحب شوكة ومنعة، ومع هذا فإنه لا ينكر دور هؤلاء السبئية وقتلة عثمان في إشعال نار الحرب بين الصحابة، بل ذلك مقرر عند أهل التحقيق للفتنة وأحداثها، يقول ابن حزم مقررًا ذلك: وبرهان ذلك أنهم اجتمعوا ولم يقتتلوا ولا تحاربوا، فلما كان الليل عرف قتلة عثمان الإراعة والتدبير عليهم، فبيتوا عسكر طلحة والزبير، وبذلوا السيوف فيهم، فدفع القوم عن أنفسهم^(٤).

٣- المرحلة الثالثة: اشتداد أمرهم وقوتهم واجتماعهم تحت قيادة واحدة وذلك بعد مقتل الحسين رضى الله عنه للأخذ بثأر الحسين والانتقام له من أعدائه، يقول الطبرى في حوادث سنة أربع وستين للهجرة: وفي هذه السنة تحركت الشيعة بالكوفة، وأعدوا الاجتماع

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٤٧).

(٢) المصدر نفسه (٥/ ٣٤٨).

(٣) المصدر نفسه (٥/ ٥٢٦).

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/ ٢٣٩).

بالنخيلة سنة خمس وستين للمسير لأهل الشام للطلب بدم الحسين بن علي، وتكاتبوا في ذلك^(١) وكان مبدأ أمرهم ما ذكره الطبري من رواية عبد الله بن عوف بن الأحمر الأزدي أنه قال: لما قتل الحسين بن علي ورجع ابن زياد من معسكره بالنخيلة، فدخل الكوفة، تلاقت الشيعة بالتلاوم والتندم، ورأت أنها قد أخطأت خطأ كبيراً بدعائهم الحسين إلى النصرة وتركهم إجابته، وقتله إلى جانبهم دون أن ينصروه، ورأوا أنه لا يغسل عارهم والإثم عنهم في مقتله إلا بقتل من قتله، أو القتل فيه، ففزعوا بالكوفة إلى خمسة نفر من رؤوس الشيعة: إلي سليمان بن صرد الخزاعي، وكانت له صحبة مع النبي ﷺ، وإلى المسيب بن نجبة الفزارى، وكان من أصحاب علي وخيارهم، وإلى عبد الله بن سعد بن نفيل الأزدي، وإلى عبد الله بن وائل التيمي، وإلى رفاعه بن شداد البجلي، ثم إن هؤلاء النفر الخمسة اجتمعوا في منزل سليمان بن صرد وكانوا من خيار أصحاب علي، ومعهم أناس من الشيعة وخيارهم ووجوههم^(٢)، وكان هذا الاجتماع عاماً يشمل كافة الشيعة، وقد اجتمع إلى سليمان بن صرد نحو من سبعة عشر ألفاً، ثم لم تعجب سليمان قتلهم، فأرسل حكيم بن هنفذ فنأدى في الكوفة، وخرج الناس معهم فكانوا قريباً من عشرين ألفاً^(٣)، ثم إنه في هذه الأثناء قدم المختار بن أبي عبيد الثقفي إلى الكوفة فوجد الشيعة قد التفت على سليمان بن صرد وعظموه تعظيماً زائداً، وهم معدون للحرب، فلما استقر المختار عندهم بالكوفة دعا إلى إمامة المهدي محمد بن علي بن أبي طالب وهو محمد ابن الحنفية، ولقبه بالمهدي فاتبعه على ذلك كثير من الشيعة، وفارقوا سليمان بن صرد، وصارت الشيعة فرقتين، الجمهور منهم مع سليمان، يريدون الخروج على الناس ليأخذوا بثأر الحسين، وفرقة أخرى مع المختار يريدون الخروج للدعوة إلى إمامة محمد ابن الحنفية، وذلك عن غير أمر ابن الحنفية، وإنما يقولون عليه ليروجوا على الناس به، ولتوصلوا إلى أغراضهم الفاسدة^(٤)، فكان هذا بداية اجتماع الشيعة، ثم يذكر المؤرخون خروج سليمان ابن صرد بمن كان معه من الشيعة إلى الشام، فالتقوا مع أهل الشام عند عين تسمى عين الوردة واقتتلوا قتالاً عظيماً لمدة ثلاثة أيام، يقول ابن كثير: لم ير الشيب والمرد مثله لا يحجز بينهم إلا أوقات الصلوات إلى الليل^(٥)، ثم انتهى القتال بينهم بقتل سليمان بن صرد رحمه الله وكثير من أصحابه، وهزمتهم، وعودة من بقي من أصحابه إلى الكوفة^(٦)، وأما

(١)، (٣)، (٤) البداية والنهاية (٨/ ٢٥٤).

(١)، (٢) تاريخ الطبري (٦/ ٤٨٧، ٥٠١).

(٦) المصدر نفسه (٨/ ٢٥٦، ٢٥٧).

(٥) المصدر نفسه (٨/ ٢٥٧).

المختار بن أبي عبيد الثقفي فلما رجع من بقي من جيش سليمان إلى الكوفة وأخبروه بما كان من أمرهم، وما حل بهم فترحم على سليمان ومن كان قتل معه، وقال: وبعد، فانا الأمير المأمون قاتل الجبارين والمفسدين، إن شاء الله، فأعدوا واستعدوا وأبشروا^(١)، يقول ابن كثير: وقد كان قبل قدومهم أخبر الناس بهلاكهم عن وحيه الذي كان يأتي إليه من الشيطان، فإنه قد كان يأتي شيطان فيوحي إليه قريباً مما كان يوحى شيطان مسيلمة له^(٢)، ثم إن المختار بعث الأمر إلى النواحي والبلدان، والرساتيق من أرض العراق وخراسان وعقد الألوية والرايات... ثم شرع المختار بتتبع قتلة الحسين من شريف ووضع فيقتله^(٣).

٤- المرحلة الرابعة: انشقاق الشيعة الرافضة عن الزيدية، وباقي فرق الشيعة، وتميزها بمسماها وعقيدتها، وكان ذلك على وجه التحديد في سنة إحدى وعشرين ومئة عندما خرج زيد بن علي بن الحسين على هشام بن عبد الملك^(٤)، فأظهر بعض من كان في جيشه من الشيعة الطعن على أبي بكر وعمر فمنعهم من ذلك، وأنكر عليهم فرفضوه، فسموا بالرافضة، وسميت الطائفة الباقية معه بالزيدية^(٥)، يقول ابن تيمية رحمه الله: إن أول ما عرف لفظ الرافضة في الإسلام، عند خروج زيد بن علي في أوائل المئة الثانية، فستل عن أبي بكر وعمر رضى الله عنه فتولاهما، فرفضه قوم فسموا رافضة^(٦)، وقال: ومن زمن خروج زيد افترقت الشيعة إلى رافضة وزيدية، فإنه لما سئل عن أبي بكر وعمر فترحم عليهما رفضه قوم فقال لهم: رفضتموني، قسموا رافضة لرفضهم إياه، وسمى من لم يرفضه من الشيعة زيدياً لانتسابهم إليه^(٧)، ومنذ ذلك التاريخ تميزت الرافضة عن باقي فرق الشيعة، فأصبحت فرقة مستقلة باسمها ومعتقداتها^(٨)، والله تعالى أعلم.

هذا وقد تحدث علماء الفرق عن الفرق المنسوبة للشيعة، فذكروا منها: السبئية، والغرابية، والبياتية، والمغيرية، والهاشمية، والخطابية، والعلبائية، والكيسانية، والزيدية الجارودية، والسليمانية، والصالحية، والبترية، وبعض هذه الفرق غالت غلوّاً عظيماً، والبعض الآخر أقل غلوّاً، ومن أراد الاستزادة فليراجع مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري، والملل والنحل للشهرستاني، والفرق بين الفرق لأبي الظاهر البغدادي، وفرق معاصرة للدكتور غالب بن علي عواجي وهو من أفضل من اطلعت عليه من المعاصرين.

(١) المصدر نفسه (٨ / ٢٥٨).

(٢) المصدر نفسه (٨ / ٢٥٧).

(٣) المصدر نفسه (٨ / ٢٧١).

(٤) تاريخ الطبري (٧ / ١٦٠)، الانتصار للصحب والآل، ص ٤٧.

(٥) الانتصار للصحب والآل، ص ٤٧.

(٦) مجموع الفتاوى (١٣ / ٣٦).

(٨) الانتصار للصحب والآل ص ٤٨.

(٧) منهاج السنة (١ / ٣٥).

المبحث الثالث

من أهم عقائد الشيعة الرافضة «الإمامة»

يعتقد الشيعة الرافضة الاثنا عشرية أن الإمامة ركن عظم من أركان الإسلام، وأصل أصيل من أصول الإيمان، لا يتم إيمان المرء إلا باعتقادها، ولا يقبل منه عمل إلا بتحقيقها، وأول من تحدث عن مفهوم الإمامة بالصورة الموجودة عند الشيعة الرافضة هو ابن سبأ، الذي بدأ يشيع القول بأن الإمامة هي وصاية من النبي ﷺ ومحصورة بالوصى، وإذا تولاهما سواه يجب البراءة منه وتكفيره، فقد اعترفت كتب الشيعة بأن ابن سبأ كان أول من أشهر القول بفرض إمامة علي، وأظهر البراءة من أعدائه، وكاشف مخالفه، وكفرهم^(١)، لأنه كان يهودي الأصل، يرى أن يوشع بن نون وصى موسى، فلما أسلم أظهر هذه المقالة في علي بن أبي طالب^(٢)، وهذا ما تعارف عليه شيوخ الشيعة الرافضة، فابن بابويه القمي يسجل عقائد الشيعة في القرن الرابع ويقول بأنهم يعتقدون بأن لكل نبي وصياً أوصى إليه بأمر الله تعالى^(٣)، ويذكر أن عدد الأوصياء مئة ألف وصى، وأربعة وعشرون ألف وصى^(٤)، كما ذكر المجلسي في أخباره: أن علياً هو آخر الأوصياء^(٥)، وجاء في بعض عناوين الأبواب في الكافي باب أن الإمامة عهد من الله عز وجل معهود من واحد إلى واحد^(٦)، وباب ما نص الله عز وجل ورسوله على الأئمة واحداً فواحداً^(٧)، وقد ضمنها مجموعة من أخبارهم التي يعدونها من الأدلة التي لا يرقى إليها الشك.

ولهذا قال شيخهم مقداد الحلي -ت ٨٢١هـ-: بأن مستحق الإمامة عندهم لا بد أن يكون شخصاً معهوداً من الله تعالى ورسوله لا أى شخص اتفق^(٨)، ويقرر محمد حسين آل كاشف الغطاء أحد مراجع الشيعة الاثني عشرية في هذا العصر: أن الإمامة منصب إلهي كالنبوة، فكما أن الله سبحانه يختار ما يشاء من عباده للنبوة والرسالة ويؤيد بالمعجزة التي هي كنص من الله عليه.. فكذلك يختار للإمامة من يشاء ويأمر نبيه بالنص عليه، وأن

(١) رجال الكشي ص ١٠١، المقالات والفرق للقمي، ص ٢٠.

(٢) رجال الكشي ص ١٠١، أصول الشيعة (٢/ ٧٩٢).

(٣)، (٤) عقائد الصدوق، ص ١٠٦.

(٦) أصول الكافي (١/ ٢٢٧).

(٥) بحار الأنوار (٣٩/ ٣٤٢).

(٨) النافع يوم الحشر، ص ٤٧.

(٧) المصدر السابق (١/ ٢٨٦).

ينصبه إماماً للناس من بعده^(١). فأنت ترى أن مفهوم الإمامة عندهم كمفهوم النبوة، فكما يصطفى الله سبحانه من خلقه أنبياء، يختار سبحانه أئمة، وينص عليهم، ويعلم الخلق بهم، ويقيم بهم الحجة، ويؤيدهم بالمعجزات، وينزل عليهم الكتب، ويوحى إليهم، ولا يقولون أو يفعلون إلا بأمر الله ووحيه... أى أن الإمامة هي النبوة، والإمام هو النبي، والتغيير في الاسم فقط، ولذلك قال المجلسي: إن استنباط الفرق بين النبي والإمام من تلك الأخبار لا يخلو من إشكال^(٢)، ثم قال: ولا نعرف جهة لعدم اتصافهم بالنبوة إلا رعاية خاتم الأنبياء، ولا يصل عقولنا فرق بين النبوة والإمامة^(٣)، هذا قولهم في مفهوم الإمامة، ويكفي في نقده أنه لا سند لهم فيه إلا ابن سبأ اليهودي^(٤).

أولاً: منزلة الإمامة عندهم وحكم من جردها:

مسألة الإمامة عند أهل السنة ليست من أصول الدين التي لا يسع المكلف الجهل بها، كما قرره جمع من أهل العلم^(٥)، ولكنها عند الشيعة الرافضة لها شأن آخر، ففي الكافي روايات تجعل الإمامة أعظم أركان الإسلام، روى الكليني بسنده عن أبي جعفر قال: بنى الإسلام على خمس: على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية، ولم ينأ بشيء كما نودى بالولاية، فأخذ الناس بأربع وتركوا هذا - يعنى الولاية -^(٦).

فأنت ترى أنهم أسقطوا الشهادتين من أركان الإسلام، ووضعوا مكانهما الولاية، وعدوها من أعظم الأركان، كما يدل عليه قولهم: ولم ينأ بشيء كما نودى بالولاية، وكما يدل عليه حديثهم الآخر، وقد ذكر فيه نص الرواية السابقة وزاد: قلت «الراوى»: وأى شيء من ذلك أفضل؟ فقال: الولاية أفضل^(٧).

ويقول المجلسي: ولا ريب في أن الولاية والاعتقاد بإمامة الأئمة عليهم السلام والإذعان لهم من جملة أصول الدين، وأفضل من جميع الأعمال البدنية لأنها مفتاحهن^(٨).

ويقول المظفر - وهو من علمائهم المعاصرين -: نعتقد أن الإمامة أصل من أصول الدين، ولا يتم الإيمان إلا بالاعتقاد بها، ولا يجوز فيها تقليد الآباء والأهل والمرين، مهما

(١) أصول الشيعة وأصولها ص ٥٨.

(٢) بحار الأنوار (٢٦ / ٨٢).

(٣) المصدر نفسه (٢٦ / ٨٢).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٧٩٤).

(٥) غاية المرام للامدى، ص ٣٦٣، الاقتصاد للغزالي، ص ١٣٤. (٦) أصول الكافي (٢ / ١٨)، رقم ٣.

(٨) مرآة العقول (٧ / ١٠٢).

(٧) المصدر نفسه (٢ / ١٨).

عظموا، بل يجب النظر فيها، كما يجب النظر في التوحيد والنبوة^(١)، بل وصلت الأخبار إلى أكثر من هذا حينما قالت: عرج النبي ﷺ بالولاية لعلئ والأئمة من بعده أكثر مما أوصاه بالفرائض^(٢).

هذه الروايات الشيعية الرافضية، ومثيلاتها في كتب الشيعة الروافض كانت كفيلة بأن تجعل الإمامة هي الحكم على إيمان الرجل أو كفره، وأن تجعل المسلم معرضاً للاتهام بالكفر لمجرد اختلافه مع الشيعة الإمامية في عقيدة الإمامة التي يعتقدونها، ولذا رأينا بعض كبار علماء الشيعة الإمامية السابقين واللاحقين يصرحون بهذه الحقيقة المرة.

يقول ابن بابويه القمي في رسالته الاعتقادات: واعتقادنا فيمن جحد إمامة أمير المؤمنين على ابن أبي طالب عليه السلام أنه كمن جحد نبوة جميع الأنبياء، واعتقادنا فيمن أقر بأمر المؤمنين وأنكر واحداً من بعده من الأئمة أنه بمنزلة من أقر بجميع الأنبياء، وأنكر نبوة محمد ﷺ^(٣).

ويقول يوسف البحراني في موسوعته الحقائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة: وليت شعري أى فرق بين من كفر بالله سبحانه وتعالى ورسوله، وبين من كفر بالأئمة عليهم السلام مع ثبوت كون الإمامة من أصول الدين^(٤).

ويقول المجلسي: اعلم أن إطلاق لفظ الشرك والكفر على من لم يعتقد إمامة أمير المؤمنين والأئمة من ولده عليهم السلام وفضل عليهم غيرهم، يدل أنهم مخلدون في النار^(٥).

وقال ابن المطهر الحلي: الإمامة لطف عام، والنبوة لطف خاص لإمكان خلو الزمان من نبي حتى بخلاف الإمام، وإنكار اللطف العام شر من إنكار اللطف الخاص^(٦).

فهو يجعل من لم يؤمن بأئمتهم أشد كفراً من اليهود والنصارى، وقد بنى على ذلك أن الزمن لا يخلو من إمام، وهو إشارة إلى عقيدتهم بالإيمان بوجود إمامهم المنتظر الغائب، والذي أنكره طوائف من الشيعة، وقرر المحققون من علماء النسب والتاريخ أنه لم يولد أصلاً، ولكن شيخ الشيعة الرافضة يرى أن إنكاره أعظم من الكفر^(٧)، وينقل شيخهم المفيد

(١) عقائد الإمامية ص ١٠٢. (٢) بحار الأنوار (٢٣/ ٦٩).

(٣) الاعتقادات، ص ١٠٣، ثم أبصرت الحقيقة، محمد الخضر، ص ١٢٧.

(٤) الحقائق الناضرة (١٨/ ١٥٣). (٥) بحار الأنوار (٢٣/ ٣٩٠).

(٦) الآلفين، ص ٣، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٦٧).

(٧) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٦٧).

اتفاقهم على هذا المذهب في تكفير أمة الإسلام فيقول: اتفقت الإمامية على أن من أنكر إمامة أحد من الأئمة وجحد ما أوجبه الله تعالى له من فرض الطاعة، فهو كافر ضال مستحق للخلود في النار^(١)، وبلغ الأمر بشيخهم نعمة الله الجزائري أن يعلن انفصال الشيعة عن المسلمين بسبب قضية الإمامة فيقول: لم تجتمع معهم على إله ولا نبي ولا على إمام، وذلك أنهم يقولون: إن ربهم هو الذي كان محمد ﷺ نبيه، وخليفته بعده أبو بكر، ونحن لا نقول بهذا الرب ولا بذلك النبي، بل نقول: إن الرب الذي خليفة نبيه أبو بكر ليس ربنا ولا ذلك النبي نبينا^(٢).

إن الإمامة صنو النبوة أو أعظم، وهي أصل الدين وقاعدته الأساسية عندهم، لهذا جاء حكم الشيعة الاثني عشرية على من أنكر إمامة واحد من أئمتهم الاثني عشر مكملًا لهذا الغلو، حيث حكموا عليه بالكفر والخلود في النار، وخصصوا باللعن والحكم بالردة جميع فئات المسلمين ما عدا الاثني عشرية، فتناول تكفيرهم:

١- الصحابة رضوان الله عليهم: كتب الشيعة الرافضة مليئة باللعن والتكفير لمن رضى الله عنهم ورضوا عنه، من المهاجرين والأنصار، وأهل بدر وبيعة الرضوان، وسائر الصحابة أجمعين، ولا تستثنى منهم إلا التزير اليسير الذي لا يبلغ عدد أصابع اليد، وأصبحت هذه المسألة بعد ظهور كتبهم وانتشارها من الأمور التي لا تحجب بالتقية^(٣)، كما أن من أهل العلم وأصحاب المقالات من اطلع على هذا الأمر عند الشيعة الإمامية، قال القاضي عبد الجبار: وأما الإمامية فقد ذهبت إلى أن الطريق إلى إمامة الاثني عشر النص الجلي، الذي يكفر من أنكره، ويجب تكفيره، فكفروا لذلك صحابة النبي ﷺ^(٤)، وقريب من هذا المعنى قال عبد القاهر البغدادي: وأما الإمامية فقد زعم أكثرهم^(٥) أن الصحابة ارتدت بعد النبي ﷺ سوى على وابنيه مقدار ثلاثة عشر منهم^(٦)، ويقول ابن تيمية رحمه الله: إن الرافضة تقول: إن المهاجرين والأنصار كتموا النص، فكفروا إلا نفرًا قليلًا... إما بضعة عشر أو أكثر، ثم يقولون: إن أبا بكر وعمر ونحوهما مازالا منافقين، وقد يقولون: بل آمنوا ثم كفروا، وتقول كتب الاثني عشرية: إن الصحابة بسبب توليتهم لأبي بكر قد ارتدوا إلا

(١) المسائل للمفيد، وقد نقل ذلك عنه المجلسي في البحار (٨ / ٣٦٦).

(٢) الأنوار النعمانية (٢ / ٢٧٩). (٣) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٨٦٨).

(٤) شرح الأصول الخمسة، ص ٧٦١.

(٥) نلاحظ أن عبد القاهر لا يعمم هذا المذهب على الإمامية كلها.

(٦) الفرق بين الفرق، ص ٣٢١.

ثلاثة، وتزيد بعض رواياتهم ثلاثة أو أربعة آخرين إلى إمامة على، ليصبح المجموع سبعة، ولا يزيدون عن ذلك، ولقد تداولت الشيعة أنباء هذا الأسطورة في المعتمد من كتبها، ف سجلوا ذلك في أول كتاب ظهر لهم وهو كتاب سليم بن قيس^(١)، ثم تابعت كتبهم في تقرير ذلك وإشاعته وعلى رأسها الكافي أوثق كتبهم الأربعة، ورجال الكشي^(٢)، عمدتهم في كتب الرجال وغيرها من مصادرهم^(٣)، وسيأتى الحديث عن موقف الشيعة الرفضة من الصحابة مفصلاً بإذن الله تعالى.

٢- تكفيرهم أهل البيت: إن الروايات التي تحكم بالردة على ذلك المجتمع المثالي الفريد، ولا تستثنى منهم جميعاً إلا سبعة في أكثر تقديراته، ولا تذكر من ضمن هؤلاء السبعة أحداً من أهل بيت رسول الله باستثناء بعض روايات عندهم جاء فيها استثناء على فقط، وهى رواية الفضيل بن يسار عن أبي جعفر، قال: صار الناس كلهم أهل جاهلية إلا أربعة: علياً، والمقداد، وسلمان، وأبا ذر، فقلت: فعمّار؟، فقال: إن كنت تريد الذين لم يدخلهم شيء فهؤلاء الثلاثة^(٤). فالحكم بالردة فى هذه النصوص شامل للصحابة، وأهل البيت النبوى من زوجات رسول الله ﷺ وقرباته، مع أن واضعها يزعم التشيع لأهل بيت رسول الله ﷺ، فهل هذا إلا دليل واضح على أن التشيع إنما هو ستار لتنفيذ أغراض خبيثة ضد الإسلام وأهله، وأن واضعى هذه الروايات أعداء للصحابة وللقرابة^(٥)، وقد خصت الشيعة الرفضة بالطعن والتكفير جملة من أهل بيت رسول الله ﷺ، كعم النبي العباس، حتى قالوا بأنه نزل فيه قوله سبحانه: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٢]، وكابنه عبد الله بن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن الذى خصصوه باللعن وبأنه سخيى العقل^(٦)، كما جاء فى الكافى، وفى رجال الكشى: الهم العن ابنى فلان واعم أبصارهما، كما عميت قلوبهما، واجعل عمى أبصارهما دليلاً على عمى قلوبهما^(٧). وعلق على هذا شيخهم حسن المصطفى فقال: هما عبد الله بن عباس وعبيد الله بن عباس^(٨)، وبنات النبى ﷺ يشملهن سخط الشيعة الاثنى عشرية وحنقهم، فلا يذكرون فيمن استثنى من التكفير، بل ونفى بعضهم أن يكن بنات للنبي ﷺ ما عدا

(٢) رجال الكشى ص ٦، ٧، ٨، ٩، ١١.

(١) كتاب سليم بن قيس، ص ٧٤ - ٧٥.

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٧٨٠).

(٤) تفسير العياشى (١/ ١٩٩)، البرهان (١/ ٣١٩)، تفسير الصافى (١/ ٣٨٩)، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٩١).

(٦) أصول الكافى (١/ ٢٤٧).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٩١).

(٨) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٩٢).

(٧) رجال الكشى، ص ٥٢.

فاطمية رضي الله عنهن^(١)، فهل يحب رسول الله ﷺ من يقول فيه وفي بناته هذا القول^(٢)؟ وقد نص صاحب الكافي في رواياته على أن كل من لم يؤمن بالاثني عشر فهو كافر، وإن كان علوياً فاطمياً^(٣)، وهذا يشمل في الحقيقة التكفير لجيل الصحابة ومن بعدهم بما فيه الآل والأصحاب؛ لأنهم لم يعرفوا فكرة الاثني عشر التي لم توجد إلا بعد سنة ٢٦٠هـ، كما باؤوا بتكفير أمهات المؤمنين أزواج رسول الله ﷺ، إذ لم يستنوا واحدة منهن في نصوصهم، ولكنهم يخصون منهم عائشة^(٤) وحفصة رضي الله عنهما، بالذم واللعن والتكفير^(٥)، وقد عقد شيخهم المجلسي باباً بعنوان «باب أحوال عائشة وحفصة» ذكر فيه ١٧ رواية^(٦)، وأحال في بقية الروايات إلى أبواب أخرى^(٧)، وقد آذوا فيها رسول الله ﷺ في أهل بيته أبلغ الإيذاء، حتى اتهموا في أخبارهم من برأها الله من فوق سبع سماوات، عائشة بنت الصديق بالفاحشة، فقد جاء في أصل أصول التفاسير عندهم، تفسير القمي^(٨) قذف شنيع متضمن تكذيب القرآن العظيم، قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسير سورة النور: أجمع أهل العلم - رحمهم الله - قاطبة على أن من سبها ورمأها بما رماها به بعد هذا الذي ذكر في الآية، فإنه كافر؛ لأنه معاند للقرآن^(٩)، وقال القرطبي: فكل من سبها بما برأها الله منه مكذب لله، ومن كذب الله فهو كافر^(١٠).

٣- تكفيرهم خلفاء المسلمين وحكوماتهم: في دين الشيعة الرافضة الإمامية أن كل حكومة غير حكومة الإمامية الرافضة باطلة، وصاحبها ظالم طاغوت يعبد من دون الله، ومن يبايعه فإنما يعبد غير الله، وقد أثبت الكليني هذا المعنى في عدة أبواب مثل: باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل ومن جحد الأئمة أو بعضهم، ومن أثبت الإمامة لمن ليس لها بأهل، وذكر فيه اثني عشر حديثاً عن أئمتهم^(١١)، وباب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جل جلاله، وفيه خمسة أحاديث^(١٢)، وكل خلفاء المسلمين ما عدا علياً والحسن طواغيت - حسب اعتقادهم - وإن كانوا يدعون إلى الحق، ويحسنون لأهل البيت،

(١) كشف الغطاء لجعفر النجفي، ص ٥، أصول الشيعة (٢/ ٨٩٢).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٩٢). (٣) أصول الكافي (١/ ٣٧٢، ٣٧٤).

(٤) أصول الكافي (١/ ٣٠٠)، رجال الكشي ص ٥٧ - ٦٠.

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٩٣). (٦) بحار الأنوار (٢٢/ ٢٢٧، ٢٤٧).

(٧) بحار الأنوار (٢٢/ ٢٤٥). (٨) تفسير القمي (٢/ ٣٧٧).

(٩) تفسير ابن كثير (٣/ ٢٨٩ - ٢٩٠)، الصارم المسلول ص ٥١.

(١٠) تفسير القرطبي (١٢/ ٢٠٦). (١١) الكافي (١/ ٣٧٢، ٣٧٤).

(١٢) المصدر السابق (١/ ٣٧٤، ٣٧٦).

ويُقيمون دين الله، ذلك أنهم يقولون: كل راية ترفع قبل راية القائم^(١) صاحبها طاغوت^(٢)، قال شارح الكافي: وإن كان رافعها يدعو إلى الحق^(٣)، وحكم المجلسي على هذه الرواية بالصحة^(٤)، حسب مقاييسهم^(٥)

٤- الحكم على الأمصار الإسلامية بأنها دار كفر: جاء في أخبارهم تخصيص كثير من بلاد المسلمين بالسب، وتكفير أهلها على وجه التعيين، ويخصون منها غالباً ما كان أكثر التزاماً بالإسلام واتباعاً للسنة، فقد صرحوا بكفر أهالي مكة والمدينة في القرون المفضلة، ففي عصر جعفر الصادق كانوا يقولون عن أهل مكة والمدينة: أهل الشام شر من أهل الروم «يعني شر من النصاري»، وأهل المدينة شر من أهل مكة، وأهل مكة يكفرون بالله جهرة^(٦)، وقالوا: إن أهل مكة ليكفرون بالله جهرة، وإن أهل المدينة أخبث من أهل مكة، أخبث منهم سبعين ضعفاً^(٧)، ومن المعلوم أن أهل المدينة كانوا - ولا سيما في القرون المفضلة - يتأسون بأثر رسول الله ﷺ أكثر من سائر الأمصار، وقد ظل أهل المدينة متمسكين بمذهبهم المالكى متسين إليه إلى أوائل المئة السادسة أو قبل ذلك أو بعد ذلك، فإنه قدم إليهم من رافضة المشرق من أفسد مذهب كثير منهم^(٨)، وقالوا أيضاً عن مصر وأهلها: أبناء مصر لعنوا على لسان داود عليه السلام، فجعل الله منهم القردة والخنازير^(٩)، وما غضب الله على بنى إسرائيل إلا أدخلهم مصر، ولا رضى عنهم إلا أخرجهم منها إلى غيرها^(١٠)، وقالوا: بش البلاد مصر، أما إنها سجن من سخط الله عليه من بنى إسرائيل^(١١)، وقالوا: انتحوا مصر ولا تطلبوا المكث فيها لأنه يورث الديانة^(١٢) وجاءت عندهم عدة روايات في ذم مصر، وهجاء أهلها، والتحذير من سكنائها، ونسبوا هذه الروايات إلى رسول الله ﷺ، وإلى محمد الباقر، وإلى علي الباقر، وهذا رأى

(١) هو: المهدي المنتظر (في زعمهم).

(٢) الكافي: بشرحه للمازندراني (١٢ / ٣٧١)، بحار الأنوار (١٢٥ / ١١٣)، أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٨٩٦).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٨٩٦).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٨٩٦).

(٥) المصدر السابق (٢ / ٤١).

(٦) بحار الأنوار (٦٠ / ٢٠٨)، تفسير القمي ص ٥٩٦.

(٧) (١ / ٣٠٤)، البرهان (١ / ٤٥٦).

(٨) تفسير العياشي (١ / ٣٠٥)، البرهان (١ / ٤٥٧).

(٩) بحار الأنوار (٦٠ / ٢١١)، أصول الشيعة (٢ / ٩٠).

الروافض في مصر في تلك العصور الإسلامية الزاهرة. وقد عقب المجلسي على هذه النصوص بقوله بأن مصر صارت من شر البلاد في تلك الأزمنة، لأن أهلها صاروا من أشقى الناس وأكفرهم^(١). ولا يبعد أن هذه النصوص هي تعبير عن حقد الرافضة وغيظهم على مصر وأهلها، بسبب سقوط دولة إخوانهم الإسماعيليين العبيدين على يد صلاح الدين، الذي طهر أرض الكنانة من دنسهم ورجسهم، وأين هذه الكلمات المظلمة في مصر وأهلها من الباب الذي عقده مسلم في صحيحه «باب وصية النبي بأهل مصر»^(٢)، وجاء عندهم ذم كثير من بلدان الإسلام وأهلها^(٣)، ولم يستثن من ديار المسلمين إلا من يقول بمذهبهم، وهي قليلة في تلك الأزمان، حتى جاء عنهم: إن الله عرض ولايتنا على أهل الأمصار، فلم يقبلها إلا أهل الكوفة^(٤).

٥- قضاة المسلمين: تُعد أخبارهم قضاة المسلمين طواغيت لارتباطهم بالإمامة الباطلة بزعمهم، فقد جاء في الكافي عن عمر بن حنظلة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام، عن رجلين من أصحابنا بينهما منازعة في دين أو ميراث، فتحاكما إلى السلطان وإلى القضاء أيحل ذلك؟ قال: من تحاكم إليهم في حق أو باطل فإنما تحاكم إلى الطاغوت، وما يحكم له فإنما يأخذ سحتاً، وإن كان حقاً ثاباً له، لأنه أخذ بحكم الطاغوت، وقد أمر الله أن يكفر به^(٥)، قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ [النساء: ٦٠]، وهذه الرواية تحكم على القضاء والقضاة في عصر جعفر الصادق، كما يظهر من إسنادهم للرواية إلى جعفر، فإذا كان هذا نظرهم في قضاة المسلمين في القرون المفصلة، فما بالك فيمن بعدهم^(٦).

٦- أئمة المسلمين وعلمائهم: حذروا من التلقى عن الشيوخ المسلمين وعلمائهم وعدّوهم كملل أهل الشرك، عن هارون بن خارجة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنا نأثي هؤلاء المخالفين^(٧)، فنسمع منهم الحديث يكون حجة لنا عليهم؟ قال: لا تأتئهم ولا تسمع

(١) بحار الأنوار (٢٠٨/٥).

(٢)، (٣)، (٤) بحار الأنوار (٢٠٦/٦٠)، أصول الشيعة (٢/٩٠١).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٠٢)، أصول الكافي (١/٦٧).

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٠١).

(٧) هذا اللقب يطلق على أهل السنة، وقد يتناول كل مخالف.

منهم، لعنهم الله ولعن مللهم المشركة^(١)، وجاء في الكافي عن سدير عن أبي جعفر قال: ... يا سدير فأريك الصادين عن دين الله، ثم نظر إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري في ذلك الزمان وهم حلق في المسجد، فقال: هؤلاء الصادون عن دين الله بلا هدى من الله ولا كتاب مبين، إن هؤلاء الأخباث لو جلسوا في بيوتهم فجال الناس، فلم يجدوا أحداً يخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ^(٢).

وقد بين ابن تيمية - رحمه الله - موقفهم من سلف الأمة وأئمتها والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه، وكفروا جماهير أمة محمد ﷺ من المتقدمين والمتأخرين؛ فيكفرون كل من اعتقد في أبي بكر وعمر والمهاجرين والأنصار العدالة، أو ترضى عنهم كما رضى الله عنهم، أو يستغفر لهم كما أمر الله بالاستغفار لهم، ولهذا يكفرون أعلام الملة، مثل سعيد بن المسيب، وأبي مسلم الخولاني، وأويس القرني، وعطاء بن أبي رباح، وإبراهيم النخعي، ومثل مالك، والأوزاعي، وأبي حنيفة، وحمام بن زيد، وحمام بن سلمة، والثوري، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وفضيل بن عياض، وأبي سليمان الداراني، ومعروف الكرخي، والجنيد بن محمد، وسهل بن عبد الله التستري، وغير هؤلاء، ويرون أن كفرهم أغلظ من كفر اليهود والنصارى، لأن أولئك عندهم كفار أصليون، وهؤلاء مرتدون، وكفر الردة أغلظ بالإجماع من الكفر الأصلي إلى أن قال: وأكثر محققهم - عندهم - يرون أبا بكر وعمر وأكثر المهاجرين والأنصار، وأزواج النبي ﷺ مثل عائشة، وحفصة، وسائر أئمة المسلمين وعامتهم ما آمنوا بالله طرفة عين قط، لأن الإيمان الذي يتعقبه الكفر عندهم يكون باطلاً من أصله، ومنهم من يرى أن فرج النبي ﷺ الذي جامع به عائشة وحفصة لا بد أن تمسه النار ليظهر بذلك من وطء الكوافر على رءسهم، لأن وطء الكوافر حرام عندهم^(٣).

هذا التفسير العام الشامل الذي لم ينج منه أحد، هل يحتاج إلى نقد؟، إن بطلانه أوضح من أن يبين، وكذبه أجلى من أن يكشف، وتكفير الأمة امتداد لتكفير الصحابة، والسبب واحد لا يختلف، ومن الطَّبَعِي أن من يحقد على صحابة رسول الله ﷺ ويسبهم ويكفرهم يحقد على الأمة جميعاً ويكفرها، كما قال بعض السلف: لا يغفل قلب أحد على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ إلا كان ما في قلبه على المسلمين أغل^(٤).

(١) بحار الأنوار (٢/ ٢١٦)، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٠٥).

(٢) أصول الكافي (١/ ٣٩٢، ٣٩٣)، أصول الشيعة (٢/ ٩٠٥).

(٣) مجموع الفتاوى (٢٨/ ٢٦١، ٢٦٢). (٤) الإبانة لابن بطه، ص ٤١.

فإذا لم يرض عن أبي بكر وعمر وعثمان، وأهل بدر وبيعة الرضوان، والمهاجرين والأنصار، وهم في الذروة في الفضل والإحسان، فهل يرضى بعد ذلك عن أحد بعدهم؟، ومبنى هذا الموقف هو دعوى الروافض أن الصحابة رضوان الله عليهم أنكروا النص، وسيأتي بيان بطلان النص بالنقل والعقل وبالأمر المتواترة المعلومة - بإذن الله - وما بنى على الباطل فهو باطل.

ولقد كان حكمهم بردة جيل الصحابة من الظواهر الواضحة على بطلان مذهب الشيعة الرافضة من أساسه^(١)، ولذلك قال أحمد الكسروي الإيراني والشيعة الأصل: وأما ما قالوا من ارتداد المسلمين بعد موت النبي ﷺ فاجترأ منهم على الكذب والبهتان، فلنقاتل أن يقول: كيف ارتدوا وهم كانوا أصحاب النبي ﷺ آمنوا به حين كذبه الآخرون، ودافعوا عنه واحتملوا الأذى في خلافة أبي بكر ليرتدوا عن دينهم لأجله؟ فأى الأمرين أسهل احتمالاً: أكذب رجلاً أو رجلين من ذوى الأغراض الفاسدة، أو ارتداد بضع مئات من خلص المسلمين؟ فأجيبونا إن كان لكم جواب^(٢).

إن القرآن الكريم بين فيه رب العزة أصول العقائد وحقائقها وهو التبيان لكل شيء، قال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، ويقول واصفاً كتابه بأنه لم يفرط في قضية يقوم عليها الدين بقوله: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، فإن كان الأمر كذلك فإن المرء ليتساءل عن سند هذه العقيدة، فكتاب الإسلام العظيم «القرآن الكريم» يذكر فيه مرات الصلاة والصيام، والزكاة والحج، ولا ذكر فيه لشأن الأئمة الاثنى عشرية أو الإمامة من بعد الرسول رغم كون الإمامة - كما تقول النظرية الشيعة الرافضية - أعظم أركان الدين!!، أو ليس من العجيب أن يذكر القرآن تفاصيل طريقة الوضوء، ويصنّف أنواع المحرمات من الطعام والشراب، ويتحدث عن الجهاد تارة وعن السلم تارة أخرى، ويناقش القضايا الأخلاقية ثم يتجاهل إمامة الاثنى عشر التي يصفها آل كاشف الغطاء بأنها «منصب إلهي كالنبوة». إن هذه النصوص القرآنية قد شهدت بكل وضوح بأن القرآن الكريم لم يفرط في قضية يحتاج إليها البشر، فكيف يفرط في قضية الإمامة النصية التي تذكرها الشيعة الإمامية، ثم يتركها لعلمائهم لكي يصيغوها ويحددوا معالمها، مع كون النص على الأئمة من الله لا منهم^(٣).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩١٦). (٢) التشيع والشيعة، ص ٦٦، أصول الشيعة (٢/ ٩١٦).

(٣) ثم أبصرت الحقيقة، محمد سالم، ص ١٣٠.

ثانيًا: العصمة عند الشيعة الرافضة:

إن عصمة الإمام عند الشيعة الرافضة الإمامية شرط من شروط الإمامة، وهى من المبادئ الأولية فى كيانها العقدى ولها أهمية كبرى عندهم، ونتيجة لما أضفاه الشيعة على الأئمة من صفات وقدرات ومواهب علمية غير محدودة، ذهبوا إلى أن الإمام ليس مسؤولاً أمام أحد من الناس ولا مجال للخطأ فى أفعاله مهما أتى من أفعال، بل يجب تصديقه والإيمان بأن كل ما يفعله من خير لا شر فيه لأن عنده من العلم ما لا قبل لأحد بمعرفته، ومن هنا قرر الشيعة للإمام ضمن ما قرروا العصمة، فذهبوا إلى أن الأئمة معصومون فى كل حياتهم لا يرتكبون صغيرة ولا كبيرة ولا تصدر عنهم أية معصية، ولا يجوز عليهم خطأ ولا نسيان^(١)، وقد نقل الإجماع على ذلك شيخهم المفيد، فقال: إن الأئمة القائمين مقام الأنبياء فى تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود وحفظ الشرائع وتأديب الأنام معصومون كعصمة الأنبياء، وإنهم لا يجوز منهم كبيرة ولا صغيرة، وإنه لا يجوز منهم سهو فى شىء من الدين ولا ينسون شيئاً من الأحكام، وعلى هذا مذهب سائر الإمامية إلا من شذ منهم، وتعلق بظواهر روايات لها تأويلات على خلاف ظنه الفاسد من هذا الباب^(٢)، وقال ابن المطهر الحلي: ذهبت الإمامية والإسماعيلية إلى أن الإمام يجب أن يكون معصوماً وخالف فيه جميع الفرق^(٣).

وقد نص على ذلك المجلسى بقوله: اعلم أن الإمامية رضى الله عنهم اتفقوا على عصمة الأئمة عليهم السلام من الذنوب صغيرها وكبيرها، فلا يقع منهم ذنب أصلاً لا عمداً ولا نسياناً ولا لخطأ فى التأويل، ولا للإسهاء من الله سبحانه^(٤).

وروى الصدوق بسنده إلى ابن عباس - كذباً وزوراً - أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا وعلى والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين معصومون»^(٥)، وقال أيضاً فى تقرير ذلك: اعتقادنا فى الأنبياء والرسل والأئمة أنهم معصومون مطهرون من كل دنس، وأنهم لا يذنبون لا صغيراً ولا كبيراً، ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، ومن نفى عنهم العصمة فى شىء من أحوالهم فقد جهلهم، ومن جهلهم فهو كافر^(٦).

(١) دراسات عن الفرق، د. أحمد جلى، ص ٢٠٣، مسألة التقريب (١/ ٣٢٢).

(٢) أوائل المقالات للمفيد، ص ٣٥. (٣) كشف المراد فى شرح تجريد الاعتقاد، ص ٩٠.

(٤) بحار الأنوار (٩/ ٢٠٥). (٥) إكمال الدين للصدوق، ص ٤٧٤.

(٦) نقل ذلك عن الزنجاني فى عقائد الإمامية الاثنى عشرية (٢/ ١٥٧).

ولم تكن هذه العقيدة مقصورة على سلف الرافضة، بل شاركهم المعاصرون في ذلك، وفي ذلك يقول محمد رضا المظفر: ونعتقد أن الإمام كالنبي يجب أن يكون معصوماً من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن من سن الطفولة إلى الموت عمداً وسهواً، كما يجب أن يكون معصوماً من السهو والخطأ والنسيان^(١)، وقد نص على ذلك الزنجاني في عقائد الإمامية^(٢)، كما نص عليه أيضاً على البحراني في منار الهدى^(٣)، والسيد مرتضى العسكري في معالم المدرستين^(٤)، إلا أن هناك آثاراً في المذهب الشيعي الإمامي تخالف ما ذهبوا إليه، ولذلك احتار المجلسي وهو يرى النصوص تخالف إجماع أصحابه، فقال: المسألة في غاية الإشكال، لدلالة كثير من الأخبار والآيات عن صدور السهو عنهم، وإطباق الأصحاب إلا من شذ منهم على عدم الجواز^(٥). وهذا اعتراف من المجلسي بأن إجماع الشيعة المتأخرين على عصمة الأئمة بإطلاق يخالف رواياتهم، وهذا دليل واقعي واعتراف صريح في أنهم يجتمعون على ضلالة، وعلى غير دليل حتى من كتبهم^(٦).

ويبدو أن فكرة العصمة قد مرت بأطوار مختلفة، أو أن الشيعة قد اختلفت عقائدهم في تحديدها - في أول الأمر - فمثلاً في عصر أبي جعفر بن بابويه القمي ت ٣٨١هـ - وشيخه محمد بن الحسن القمي، كان رأى جمهور الشيعة أن أول درجة في الغلو هي نفى السهو عن النبي ﷺ^(٧)، فكانوا يعدون من ينفي السهو عن النبي ﷺ من الشيعة الغلاة. ولكن بعد ذلك تبدلت الحال وأصبح نفى السهو والنسيان عن الأئمة هو خروج بهم إلى منزلة من لا تأخذه سنة ولا نوم، وقد كانت العصمة بهذه الصورة الغالية من نفى السهو والنسيان عن الأئمة معتقدة شيعية مجهولة في الكوفة، ففي البحار للمجلسي: أنه قيل للرضا - إمام الشيعة الثامن -: إن في الكوفة قوماً يزعمون أن النبي ﷺ لم يقع عليه السهو في صلاته فقال: كذبوا لعنهم الله، إن الذي لا يسهو هو الله لا إله إلا هو^(٨). فهذا يدل على أن عقيدة نفى السهو كانت معتقدة قوم غير معينين لشذوذهم في هذا الاعتقاد، وأنهم كانوا ينفون السهو عن النبي ﷺ الذي هو أفضل الأئمة ولم يقولوا بذلك للأئمة، ثم تطور هذا الاعتقاد ليشمل أئمة الشيعة الاثني عشر وليعم طائفة الشيعة الإمامية كلها، فهذا شيخ الشيعة المعاصر وآيتها العظمى عبد الله المصانفي يؤكد أن نفى السهو عن الأئمة أصبح من

(١) عقائد الإمامية، ص ١٠٤.

(٢) العقيدة في أهل البيت، ص ٣٧١.

(٣) منار الهدى، ص ١٠٢.

(٤) معالم المدرستين، ص ١٥٩.

(٥) البحار (٢٥ / ٣٥١).

(٦) مسألة التقريب (١ / ٣٣٠).

(٧) شرح عقائد الصدوق للمفيد، ص ١٦٠، ١٦١.

(٨) البحار (٢٥ / ٣٥٠).

ضرورات المذهب الشيعي^(١)، وهو لا ينكر أن شيوخهم السابقين كانوا يعدون ذلك غلوًا، لكنه يقول: إن ما يُعد غلوًا في الماضي أصبح اليوم من ضرورات المذهب الشيعي^(٢)، وإذا كانت دعوى عصمة الأئمة تعني مضاهاتهم للرسول فإن نفى السهو عنهم تأليه لهم كما أشار إلى ذلك إمام الشيعة الثامن على الرضا، ولذا قرر ابن بابويه القمي وغيره أن هذا الاعتقاد هو الفاصل بين الغلاة وغيرهم^(٣)، وإذا كان شيخهم المعاصر الممقاني يرى أن نفى السهو عن الأئمة من ضرورات المذهب الشيعي ومنكر الضروري كافر عندهم كما يؤكد شيخهم المعاصر محسن الأمين^(٤)، فمعنى هذا أن متأخريهم يكفرون متقدميهم، ومتقدميهم يكفرون متأخريهم، وإذا كان الممقاني يرى أن نفى السهو عن الأئمة من ضرورات المذهب الشيعي، وبعضهم ينقل الإجماع على ذلك^(٥)، فإننا نجد في بعض الكتابات الموجهة لديار السنّة^(٦). القول بأن الاعتقاد بأن الأئمة يسهون هو مذهب جميع الشيعة^(٧)، وهكذا يكفر بعضهم بعضًا، ويناقض بعضهم بعضًا، وكل يزعم أن ما يقوله هو مذهب الشيعة^(٨)، وقد كان معتقد العصمة من أسباب نشوء عقيدة البداء والتقية - كما سيأتي بيانه بإذن الله تعالى - وذلك أن واقع الأئمة لا يتفق بحال ودعوى عصمتهم، فإذا حصل اختلاف وتناقض في أقوالهم قالوا هذا بداء أو تقية كما اعترف بهذا بعض الشيعة^(٩).

إن من أخطر الآثار العلمية لدعوى العصمة اعتبارهم أن ما يصدر عن أئمتهم الاثنى عشر هو كقول الله ورسوله، ولذلك فإن مصادرهم في الحديث تنتهي معظم أسانيدنا إلى أحد الأئمة ولا تصل إلى رسول الله ﷺ، والشيعة زعمت لأئمتها عصمة لم تتحقق لأنبياء الله ورسله، كما يدل على ذلك صريح القرآن والسنة والإجماع^(١٠).

١- استدلالهم على عصمة أئمتهم من القرآن الكريم: رغم أن كتاب الله سبحانه وتعالى ليس فيه ذكر للاثني عشر أصلاً - كما مر - فضلاً عن عصمتهم، إلا أن الاثنى عشرية تتعلق بالقرآن لتقرير العصمة، ويتفق شيوخهم على الاستدلال بقوله سبحانه: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي

(١) تنقيح المقال (٣/ ٢٤٠).

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٢٤٠)، مسألة التقريب (٢/ ٩٧).

(٤) كشف الارتباب المقدمة الثانية ومهذب الأحكام (١/ ٣٨٨، ٣٩٣).

(٥) صراط الحق (٣/ ١٢١)، مسألة التقريب (٢/ ٩٨).

(٧) الشيعة في الميزان، محمد جواد ص ٢٧٢ - ٢٧٣.

(٩) مسألة التقريب (١/ ٣٢٩).

(٦) مسألة التقريب (٢/ ٩٨).

(٨) مسألة التقريب (٢/ ٩٨).

(١٠) المصدر نفسه (١/ ٣٢٤).

الظالمين [البقرة: ١٢٤]، وبهذه الآية صدر المجلس باب الذي عقده في بحاره بشأن العصمة بعنوان: باب لزوم عصمة الإمام^(١) وجملة من شيوخ الشيعة المعاصرين يجعلون هذه الآية أصل استدلالهم من القرآن ولا يستدلون بسواها مثل محسن الأمين^(٢)، ومحمد حسين آل كاشف الغطاء، والذي يقول بأن هذه الآية صريحة في لزوم العصمة^(٣)، ويتولى صاحب مجمع البيان سياق وجهة استدلال أصحابه بهذه الآية على مرادهم فيقول: استدلال أصحابنا بهذه الآية على أن الإمام لا يكون إلا معصوماً من القبائح؛ لأن الله - سبحانه - نص ألا ينال عهده الذي هو الإمامة ظالم^(٤)، ومن ليس بمعصوم فقد يكون ظالماً إما لنفسه وإما لغيره، فإن قيل إنما نفى أن ينال ظالم في حالة ظلمه، فإذا تاب فلا يسمى ظالماً فيصح أن يناله، والجواب: أن الظالم وإن تاب فلا يخرج من أن تكون الآية قد تناولته في حال كونه ظالماً، فإذا نفى أن يناله فقد حكم عليه بأنه لا ينالها، والآية مطلقة غير مقيدة بوقت دون وقت، فيجب أن تكون محمولة على الأوقات كلها، فلا ينالها الظالم، وإن تاب فيما بعد^(٥)

نقد استدلالهم:

(١) اختلف السلف في معنى العهد على أقوال: قال ابن عباس والسدي: إنه النبوة، قال: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ أى نبوتى، وقال مجاهد: الإمامة، أى لا أجعل إماماً ظالماً يقتدى به، وقال قتادة وإبراهيم النخعي وعطاء والحسن وعكرمة: لا ينال عهد الله فى الآخرة الظالمين، فأما فى الدنيا فقد ناله الظالم، فأمن به وأكل وعاش. قال الزجاج: وهذا قول حسن، أى لا ينال أمانى الظالمين، أى: لا يؤمنهم من عذابي، والمراد بالظالم: المشرك. وقال الربيع بن أنس والضحاك: عهد الله الذى إلى عباده: دينه، يقول: لا ينال دينه الظالمين، ألا ترى أنه قال: ﴿وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: ١١٣]، يقول: ليس كل ذريتك يا إبراهيم على الحق.

وروى ابن عباس - أيضاً - : ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قال: ليس للظالمين عهد، وإن عاهدته فانقضه^(٦)، فالآية كما ترى، اختلف السلف فى تأويلها، فهى ليست فى مسألة

(١) بحار الأنوار (٢٥ / ١٩١).

(٢) أعيان الشيعة (١ / ٣٢٤).

(٣) أصل الشيعة، ص ٥٩.

(٤) اختلف السلف فى معنى العهد كما سيأتى، ولكن الروافض يأخذون بما يوافق هواهم ويقطعون به بلا دليل.

(٥) مجمع البيان للطبرسى (١ / ٢١)، التبيان للطوسى (١ / ٤٤٩).

(٦) المهرر الوجيز، لابن عطية (١ / ٢٥٠)، أصول الشيعة (٢ / ٩٥٣).

الإمامة أصلاً في قول أكثرهم، والذين فسروها بالإمامة قصدوا إمامة العلم والصلاح والافتداء، لا الإمامة بمفهوم الرافضة^(١).

(ب) لو كانت الآية في الإمامة فهي لا تدل على عصمة بحال: إذ لا يمكن أن يقال بأن غير الظالم معصوم لا يخطئ ولا ينسى ولا يسهو... إلخ، كما هو مفهوم العصمة عند الشيعة، إذ يكون قياس مذهبهم من سها فهو ظالم ومن أخطأ فهو ظالم... وهذا لا يوافقهم عليه أحد ولا يتفق مع أصول الإسلام، فينبى إثبات العصمة، ونفى الظلم فرق كبير؛ لأن نفي الظلم لإثبات للعدل لا للعصمة الشيعية^(٢).

(ج) لا يسلم لهم أن من ارتكب ظملاً ثم تاب منه لحقه وصف الظلم ولازمه: ولا تجدى التوبة في رفعه، فإن أعظم الظلم الشرك، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢]، ثم فسر الظلم بقوله: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، ومع هذا قال جل شأنه في الكفار: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨]، لكن قياس قول هؤلاء أن من أشرك ولو لحظة، أو ارتكب معصية ولو صغيرة فهو ظالم لا ينفك عنه وصف الظلم، ومؤدى هذا أن المشرك ولو أسلم فهو مشرك لأن الظلم هو الشرك^(٣)، فصاروا بهذا أشد من الخوارج الوعيدية، لأن الخوارج لا يشبتون الوعيد لصاحب الكبيرة إلا في حال عدم توبته، ومن المعلوم في بداهة العقول فضلاً عن الشرع والعرف واللغة أن من كفر أو ظلم ثم تاب وأصلح لا يصح أن يطلق عليه أنه كافر أو ظالم... وإلا جاز أن يقال: صبي لشيخ، ونائم لمستيقظ، وغنى لفقر، وجائع لشبعان، وحى لميت، وبالعكس، وأيضاً لو اطرده ذلك يلزم من حلف لا يسلم على كافر فسلم على إنسان مؤمن في الحال إلا أنه كان كافراً قبل سنين متطاولة أن يحنث، ولا قائل به^(٤).

ومن المعروف أنه قد يكون التائب من الظلم خيراً ممن لم يقع فيه، ومن اعتقد أن كل من لم يكفر ولم يقتل ولم يذنب أفضل من كل من آمن بعد كفره واهتدى بعد ضلاله، وتاب بعد ذنوبه، فهو مخالف لما علم بالاضطرار من دين الإسلام، فمن المعلوم أن

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٩٥٣).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٥٣).

(٣) هم يعنون بالظلم الشرك؛ لأن مرادهم إبطال خلافة أبى بكر وعمر؛ لأنهما قد أسلما بعد شرك، والشرك لم ينفك عنهما بعد إيمانهما في رجمهم، ولذلك قال الكليني: هذه الآية أبطلت إمامة كل ظالم، أصول الكافي

(١/ ١٩٩).

(٤) روح المعاني للآلوسي (١/ ٣٧٧).

السابقين أفضل من أولادهم، وهل يشبه أبناء المهاجرين والأنصار بآبائهم عاقل^(١). كما أن استدلالهم هذا يؤدي إلى أن جميع المسلمين، وكذلك الشيعة وأهل البيت - إلا من تعتقد الشيعة عصمتهم - جميعهم ظلمة لأنهم غير معصومين، وقد قال شيخهم الطوسي بأن الظلم اسم ذم، فلا يجوز أن يطلق إلا على مستحق اللعن لقوله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨].

(د) ما قرره أحد علماء الشيعة الزيدية في نقض استدلال الاثنى عشرية بهذه الآية: حيث قال: احتج الرافضة بالآية على أن الإمامة لا يستحقها من ظلم مرة، ورام الطعن في إمامة أبي بكر وعمر، وهذا لا يصح لأن العهد إن حمل على النبوة فلا حجة، وإن حمل على الإمامة فمن تاب من الظلم فلا يوصف بأنه ظالم، ولم يمنعه - تعالى - من نيل العهد إلا حال كونه ظالماً^(٢).

٢- آية التطهير وحديث الكساء: آية التطهير هي قول الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣]، وهي كما هو معلوم جزء من قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (٣٢) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٢، ٣٣].

وقد تعتمد علماء الشيعة الاثنى عشرية اقتطاع آية التطهير من السياق القرآني الذي جاءت فيه والذي خاطب الله به نساء النبي ﷺ إغفالاً لنساء النبي ﷺ من الخطاب، ثم ضموا إلى ذلك حديث الكساء الذي رواه مسلم في صحيحه عن أم المؤمنين عائشة^(٣)، قالت: خرج النبي ﷺ غداةً وعليه مرط^(٤) مرحل^(٥) من شعر أسود فجاء الحسن بن علي، فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾، وحديث أم المؤمنين أم سلمة رضي

(١) منهاج السنة (١/ ٣٠٢، ٣٠٣).

(٢) الثمرات اليانعة، يوسف بن أحمد الزيدى، مخطوطة نقلت عن أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٥٥).

(٣) عائشة التي يدعون أنها تبغض على هي التي تروى هذا الفضل لعلى وفاطمة.

(٤) مرط: يعني كساء. (٥) مرحل: وهو الموشى المنقوش عليه صور رجال الإبل.

الله عنها لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ قالت أم سلمة: وأنا معهم يا نبي الله؟ قال: «أنت على مكانك، وأنت على خير»^(١)، لتثبيت المعنى الذي يريدونه من الاستدلال بهذه الآية الكريمة^(٢)، ويرى علماء الشيعة الاثني عشرية أن في آية التطهير دلالة على عصمة أصحاب الكساء على وفاطمة والحسن والحسين، من الخطايا والذنوب؛ صغيرها وكبيرها، بل ومن الخطأ والسهو البشري^(٣).

نقد لاستدلالاتهم من وجوه:

(١) حديث أم سلمة المذكور آنفاً قد ورد بعدة صيغ: فرؤى عن أم سلمة أنها قالت رضى الله عنها: كان النبي ﷺ عندي وعلى وفاطمة والحسن والحسين، فجعلت لهم خزيرة، فأكلوا وناموا، وغطى عليهم عباءة أو قطيفة، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، وفي رواية أخرى أنه ﷺ أجلسهم على كساء، ثم أخذ بأطرافه الأربعة بشماله، فضمه فوق رؤوسهم، وأوماً بيده اليمنى إلى ربه، فقال: «هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» . . وهاتان الروايتان تتفقان مع رواية مسلم عن السيدة عائشة رضى الله عنها في دخول الخمسة الآية، ولكن هذا لا يحتم عدم دخول غيرهم^(٤)، وقد وردت روايات عن أم سلمة رضى الله عنها فيها زيادات تشير إلى عدم دخولها مع أهل الكساء، لا يخلو أكثرها من الضعف لكن صح منها من جملتها هذه الرواية: لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ في بيت أم سلمة رضى الله عنها فدعا فاطمة وحسناً وحسيناً فجلبهم بكساء وعلى خلف ظهره فجلبه بكساء، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالت أم سلمة: وأنا معهم يا نبي الله؟ قال: «أنت على مكانك وأنت على خير»^(٥)، وهناك رواية هامة جداً رويت بإسناد حسن تشير إلى أن أم سلمة رضى الله عنها قد دخلت في الكساء بعد خروج أهل الكساء منه^(٦)، ولعل التعليل في ذلك أنه لا يصح أن تدخل أم سلمة مع على بن أبي طالب تحت كساء واحد، فلذلك أدخلها رسول الله ﷺ بعد خروج أهل الكساء منه، فعن شهر قال: سمعت أم سلمة زوج النبي ﷺ حين جاء نعي الحسين بن

(١) سنن الترمذي، كتاب المناقب رقم (٣٧٨٨).

(٢)، (٣) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٦ . . (٤) المصدر نفسه، ص ١٧٧.

(٥) فضائل الصحابة (٢/ ٧٢٧) رقم (١٩٩٤)، إسناده فيه ضعف وله طرق تقويه.

(٦) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٧.

على، لعنت أهل العراق، فقالت: قتلوه قتلهم الله، غروه وذلوه لعنهم الله، فإني رأيت رسول الله ﷺ جاءته فاطمة غدية بيرة قد صنعت له فيها عصيدة تحملها في طبق لها، حتى وضعتها بين يديه، فقال لها: «أين ابن عمك؟»، قالت: هو في البيت، قال: «اذهي فادعيه واثني بابنيه»، قال: فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما بيد، وعلى بمشى في إثرهما، حتى دخلوا على رسول الله ﷺ فأجلسهما في حجره وجلس على يمينه وجلست فاطمة على يساره، قالت أم سلمة: فاجتذ كساء خبيراً كان بساطاً لنا على المنامة في المدينة فلفه رسول الله ﷺ جميعاً فأخذ بشماله طرفي الكساء وألوى بيده اليمنى إلي ربه عز وجل، قال: «اللهم أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، اللهم أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قلت يا رسول الله: أأست من أهلك؟ قال: «بلى» فادخل في الكساء، فدخلت في الكساء بعد ما قضى دعاءه لابن عمه على وابنيه وابنته فاطمة^(١). فشهد رسول الله ﷺ لأم سلمة رضي الله عنها أنها من أهل بيته وأدخلها في الكساء بعد دعائه لهم^(٢).

(ب) وما يدل على أن الآية ليست دالة على العصمة والإمامة أن الخطاب في الآيات كله لأزواج النبي ﷺ حيث بدأ بهن وختم بهن: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾ (٢٨) وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠) وَمَن يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحاً نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقاً كَرِيماً (٣١) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلاً مَّعْرُوفًا (٣٢) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (٣٣) وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿﴾ [الأحزاب: ٢٨ - ٣٤].

فالخطاب كله لأزواج النبي ﷺ ومعهم الأمر والنهي والوعد والوعيد، لكن لما تبن ما في هذا من المنفعة التي تعمهن وتعم غيرهن من أهل البيت جاء التطهير بضمير المذكر، لأنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر، حيث تناول أهل البيت كلهم، وعلى وفاطمة

(١) فضائل الصحابة (٢/ ٨٥٢) رقم (١١٧٠)، إسناده حسن.

(٢) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٨.

والحسن والحسين رضى الله عنهما أخص من غيرهم بذلك، لذلك خصهم النبي ﷺ بالدعاء لهم، كما أن زوج الرجل من أهل بيته، وهذا شائع فى اللغة كما يقول الرجل لصاحبه: كيف أهلك؟ أى امرأتك ونداؤك، فيقول: هم بخير، وقد قال تعالى: ﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [هود: ٧٣]، والمخاطب بهذه الآية بالإجماع هى سارة زوجة إبراهيم عليه السلام، وهذا دليل على أن زوجة الرجل من أهل البيت^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [القصص: ٢٩]، والمخاطب هنا أيضاً زوجة موسى عليه السلام.

وقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ [مريم: ٥٤، ٥٥]، فمن أهله الذين كان يأمرهم بالصلاة؟ وهذا كقوله تعالى مخاطباً النبي ﷺ: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ [طه: ١٣٢]، ولا شك فى دخول زوجاته أو خديجة رضى الله عنها على أقل تقدير فى الأهل، باعتبار أن السورة مكية^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٥]، فالمخاطب هنا عزيز مصر، وقولها: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾، أى زوجتك، وهذا بين^(٣).

(جـ) إذهاب الرجس لا يعنى فى اللغة العربية ولا فى لغة القرآن معنى العصمة: يقول الراغب الأصفهاني فى مفردات ألفاظ القرآن مادة رجس: الرجس: الشيء القذر، قال: رجل رجسى، ورجال أرجاس، قال تعالى: ﴿رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [المائدة: ٩٠]... والرجس من جهة الشرع: الخمر والميسر... وجعل الكافرين رجساً من حيث إن الشرك بالعقل أقبح الأشياء، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]، وقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٠٠]،

(٢) المصدر نفسه، ص ٣٩١.

(١) الإمامة والنص، فيصل نور ص ٣٨٦.

(٣) المصدر نفسه، ص ٣٩٣.

قيل الرجس: النتن، وقيل: العذاب، وذلك كقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨]، وقال: ﴿أَوْ لَحْمٌ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ١٤٥]، وبالجملة لفظ ﴿الْرِجْسُ﴾ أصله القذر يطلق ويراد به الشرك كما في قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]، ويطلق ويراد به الخبائث المحرمة كالمطعومات والمشروبات، ونحو قوله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]، وقوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [المائدة: ٩٠]، ولم يثبت أن استخدام القرآن لفظ ﴿الْرِجْسُ﴾ بمعنى مطلق الذنب بحيث يكون في إذهاب الرجس عن أحد إثبات لعصمته (١).

(د) التطهير من الرجس لا يعني إثبات العصمة لأحد: فكما أن كلمة ﴿الْرِجْسُ﴾ لا يراد بها ذنوب الإنسان وأخطاؤه في الاجتهاد، وإنما يراد بها القذر والنتن والنجاسات المعنوية والحسية، فإن كلمة التطهير لا تعني العصمة، فإن الله عز وجل يريد تطهير كل المؤمنين وليس أهل البيت فقط، وإن كان أهل البيت هم أولى الناس وأحقهم بالتطهير، فقد قال الله تعالى في كتابه الكريم عن صحابة رسوله ﷺ: ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ٦].

وقال عز من قائل: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فكما أخبر الله عز وجل بأنه يريد تطهير أهل البيت أخبر كذلك بأنه يريد تطهير المؤمنين، فإن كان في إرادة التطهير وقوع للعصمة لحصل هذا للصحابة ولعموم المؤمنين الذين نصت الآيات على إرادة الله عز وجل تطهيرهم، وقد قال تعالى عن رواد مسجد قباء من الصحابة: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨]، ولم يكن هؤلاء معصومين من الذنوب بالاتفاق.

وقال تعالى عن أهل بدر وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأنفال: ١١]، ولم يكن في هذا إثبات لعصمتهم مع أنه لا فرق يذكر في الألفاظ بين قول الله تعالى عن أهل البيت: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨١.

أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴿١﴾ وبين قوله في أهل بدر: ﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ رَجَزَ الشَّيْطَانِ﴾ فالرجز والرجس متقاربان، ويطهركم في الآيتين واحد، لكن الهوى هو الذى جعل من الآية الأولى دليلاً على العصمة دون الأخرى. والعجيب فى علماء الشيعة أنهم يتمسكون بالآية ويصرفونها إلى أصحاب الكساء، ثم يصرفون معناها من إرادة التطهير إلى إثبات عصمة أصحاب الكساء، ثم يتناسون فى الوقت نفسه آيات أخرى نزلت فى إرادة الله عز وجل لتطهير الصحابة، بل هم بالمقابل يقدحون فيهم، ويقولون بانقلابهم على أعقابهم، مع أن الله عز وجل نص على إرادة تطهيرهم بنص الآية (١). ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠].

(هـ) الإرادة فى الآية إرادة شرعية، وهى غير الإرادة القدريّة: يعنى: يحب الله أن يذهب عنكم الرجس، وقد تحدث علماء أهل السنة عن الإرادتين الشرعية الدينية، والإرادة القدريّة الكونية، فقالوا:

إرادة شرعية دينية: وهى تتضمن معنى المحبة والرضا، كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴿[النساء: ٢٧، ٢٨].

إرادة قدرية كونية خلقية: وهى التى بمعنى المشيئة الشاملة لجميع الموجودات، وذلك مثل الإرادة فى قوله تعالى ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، وقوله: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤]، فالمعاصى إرادة كونية قدرية فهو سبحانه لا يحبها ولا يرضاها ولا يأمر بها، بل يبغضها ويسخطها ويكرها وينهى عنها، هذا قول السلف والأئمة قاطبة، فيفرقون بين إرادته التى تتضمن محبته ورضاه، وبين إرادته ومشئته الكونية القدريّة التى لا يلزم منها المحبة والرضا (٢)، ولا شك أن الله عز وجل أذهب الرجس عن فاطمة والحسن والحسين وعلى وزوجات النبي ﷺ، ولكن الإرادة فى هذه الآية إرادة شرعية، ولذلك جاء فى الحديث أن النبي ﷺ لما جليلهم بالكساء قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتى، اللهم أذهب عنهم الرجس» (٣).

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٢. (٢) وسطية أهل السنة بين الفرق، محمد با عبد الله، ص ٣٨٧.

(٣) سنن الترمذى، كتاب مناقب أهل البيت رقم (٣٧٨٧).

(و) دعاء النبي ﷺ يحسم القضية: آية التطهير لو كان فيها ما يدل على وقوع التطهير لأهل الكساء، لما قام رسول الله ﷺ بتغطيتهم بالكساء والدعاء لهم بقوله: «اللهم إن هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس»^(١)، بل في هذا دلالة واضحة على أن الآية نزلت في نساء النبي ﷺ، وأن رسول الله ﷺ أراد أن ينال أصحاب الكساء هذا الإخبار الرباني عن التطهير، فجمعهم وجللهم بالكساء ودعا لهم فتقبل الله دعاءهم لهم^(٢)، فطهرهم كما طهر الله نساء النبي بنص الآية.

(ز) من الردود الدالة على عدم دلالة الآية على الإمامة والعصمة: منها: أن ما اختص به أمير المؤمنين عليّ والحسن والحسين رضي الله عنهم من الآية بزعم القوم ثبت للسيدة فاطمة رضي الله عنها، وخصائص الإمامة لا تثبت للنساء، فلو كان هذا دليلاً لكان من يتصف بما في الآية يستحق العصمة والإمامة، وفاطمة رضي الله عنها كذلك وبذات الاعتبار، فدل على أن الآية لا يراد بها الإمامة ولا العصمة، ومنها خروج تسعة من الأئمة لعدم شمول الآية لهم، حيث اختصت الآية بثلاثة منهم^(٣).

٣- أدلتهم من مروياتهم: إن الاثني عشرية تقيم معتقدها في العصمة وغيرها بما يرويه صاحب الكافي، وإبراهيم القمي، والمجلسي وأضرابهم من روايات منكورة في متنها، فضلاً عن إسنادها، تثبت لهؤلاء الاثني عشرية العصمة المزعومة، وقد ساق المجلسي في بابه الذي عقده في شأن العصمة ثلاثاً وعشرين رواية من روايات شيوخي كالقمي، والعياشي والمفيد وغيرهم، وقد ذكرها بعد استدلاله بآية البقرة، التي تبين أن استدلالهم بها باطل، أما الكليني في الكافي فقد عقد مجموعة من الأبواب في معنى العصمة المزعومة، ساق فيها أخباراً بسنده عن الاثني عشر يدعون فيها أنهم معصومون بل وشركاء في النبوة، بل ويتصفون بصفات الإلهية، وتجد ذلك في الكافي في باب اعتقادهم في أصول الدين أمثلة من ذلك، وفي باب: أن الأئمة هم أركان الأرض، وأثبت فيه ثلاث روايات تقول بأن الأئمة الاثني عشر كرسول الله في وجوب الطاعة، وفي الفضل، وفي التكليف، فعلى جرى له من الطاعة بعد رسول الله ﷺ ما لرسول الله ﷺ^(٤)، ثم ما تلبث أن ترفعه عن مقام رسول الله ﷺ إلي مقام رب العالمين، حيث تقول بأن علياً قال: أعطيت خصالاً لم يعطهن أحد قبلي: علمت علم المنايا والبلايا، فلم يفتني ما سبقني، ولم يعزب عني ما

(١) سنن الترمذي، كتاب مناقب أهل البيت (٣٧٨٧)، صححه الألباني.

(٢) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٢. (٣) الإمامة والنص، ص ٣٨٧.

(٤) أصول الكافي (١/ ١٩٨).

غاب عنى^(١)، والذي يعلم المنايا والبلايا هو الله سبحانه ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤]، والذي لا يعزب عنه شيء، ولا يفوته
شيء هو الخالق - جل وعلا - قال تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي
الْأَرْضِ﴾ [سبأ: ٣]، ومن تتبع أبواب الكافي في هذا المعنى، يلاحظ أنها لا تخرج عن
دعاوى المتنبيين والملاحدين على مدار التاريخ سوى أنهم نسبوا هذه المفتريات إلى جملة أهل
البيت الأطهار^(٢).

٤- أدلتهم العقلية على مسألة العصمة: قالوا: إن الأمة لا بد لها من رئيس معصوم يسد
خطاها، فلو جاز الخطأ عليه لزم له آخر يسدده فيلزم التسلسل فحيث يُلزم القول بعصمة
الإمام؛ لأن الثقة عندهم بالإمامة لا بالأمة... وقالوا بأنه هو الحافظ للشرع، ولا اعتماد
على الكتاب والسنة والإجماع بدونه... إلخ^(٣).

والحقيقة غير هذا تماماً، فالأمة معصومة بكتاب ربها وسنة نبيها ﷺ، ولا تجتمع الأمة
على ضلالة، وعصمة الأمة مغنية عن عصمة الإمام، وهذا مما ذكره العلماء في حكمة
عصمة الأمة، قالوا: لأن من كان من الأمم قبلنا كانوا إذا بدلوا دينهم بعث الله نبياً بين
الحق، وهذه الأمة لا نبي بعد نبيها، فكانت عصمتها تقوم مقام النبوة، فلا يمكن لأحد
منهم أن يبدل شيئاً من الدين إلا أقام الله من يبين خطاه فيما بدله، ولذلك فإن الله سبحانه
وتعالى قرن سبيل المؤمنين بطاعة رسوله في قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَمَاءٌ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]،
فعصمة الأمة وحفظها من الضلال - كما جاءت بذلك النصوص الشرعية -
تخالف تماماً من يوجب عصمة واحد من المسلمين، ويجوز على مجموع المسلمين - إذا لم
يكن فيهم معصوم - الخطأ^(٤)، وكل ما سطره وملأوا به الصفحات من أدلة عقلية تؤكد
الحاجة إلى معصوم قد تحققت بالرسول ﷺ، ولذلك فإن الأمة ترد عند التنازع إلي ما جاء
به الرسول من الكتاب والسنة ولا ترد إلى الإمام ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]، قال العلماء: إلى كتاب الله وإلى نبيه ﷺ، فإن قبضَ فإلى

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٥٨).

(١) أصول الكافي (١/ ١٩٧).

(٣) كشف المراد، لابن المطهر، ص ٣٩٠ - ٣٩١، نهج المترشدين، ص ٦٣، الشيعة في عقائدهم، ص ٣٦٨ - ٣٦٩.

(٤) المنتقى، ص ٤١٠، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٥٨ ، ٩٥٩).

سنته^(١)، وهى بهدى الكتاب والسنة لا تجتمع على ضلالة؛ لأنها لن تخلو من متمسك بهما، إلى أن تقوم الساعة، ولهذا فإن الحجة على الأمة قامت بالرسول، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: ١٦٣]، إلى قوله: ﴿لَلْأَنفُسِ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، ولم يقل - سبحانه -: «والأئمة» وهذا يبطل قول من أخرج الخلق إلى غير الرسول كالأئمة^(٢)، كما أن دعوى العصمة عندهم ليس عليها دليل إلا زعمهم بأن الله لم يخل العالم من أئمة معصومين، لما فى ذلك من المصلحة واللفظ، ومن المعلوم المتيقن أن هذا المنتظر الغائب المفقود لم يحصل به شئ من المصلحة واللفظ، وكذلك أجداده المتقدمون لم يحصل بهم المصلحة واللفظ الحاصلة من إمام معصوم ذى سلطان كما كان النبي ﷺ بعد الهجرة، فإنه كان إمام المؤمنين الذى يجب عليهم طاعته، ويحصل بذلك سعادتهم، ولم يحصل بعده أحد له سلطان تدعى له العصمة إلا على رضى الله عنه، ومن المعلوم أن المصلحة واللفظ اللذين كان المؤمنين فيهما زمن الخلفاء الثلاثة أعظم من المصلحة واللفظ اللذين كانا فى خلافة على زمن القتل والفتنة والافتراق^(٣) أما من دون على فإنما يحصل للناس من علمه ودينه مثل ما يحصل من نظرائه، وكان على بن الحسين وابنه أبو جعفر، وابنا جعفر بن محمد يعلمون الناس ما علمهم الله كما علمه علماء زمانهم، وكان فى زمانهم من هو أعلم منهم وأنفع للأمة، وهذا معروف عند أهل العلم، ولو قدر أنهم كانوا أعلم وأدين فلم يحصل من أهل العلم والدين ما يحصل من ذوى الولاية من القوة والسلطان، وإلزام الناس بالحق ومنعهم بالبدع الباطل، وأما من بعد الثلاثة كالعسكريين فهؤلاء لم يظهر عليهم علم تستفيده الأمة، ولا كان لهم يد تستعين بها الأمة، بل كانوا كأمثالهم من الهاشميين لهم حرمة ومكانة، وفيهم من معرفة ما يحتاجون إليه فى الإسلام والدين ما فى أمثالهم، وهو ما يعرفه كثير من عوام المسلمين... ولذلك لم يأخذ عنهم أهل العلم كما أخذوا عن أولئك الثلاثة^(٤).

٥- نقد عام لمبدأ عصمة الأئمة: دعوى العصمة للأئمة تضاهى المشاركة فى النبوة، فإن المعصوم يجب اتباعه فى كل ما يقول، ولا يجوز أن يخالف فى شئ، وهذه خاصية الأنبياء، ولهذا أمرنا أن نؤمن بما أنزل إليهم، قال تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ

(١) التمهيد لابن عبد البر (٤/ ٢٦٤).

(٢) الفتاوى (١٩/ ٦٦).

(٣) منهاج السنة (٢/ ١٠٤).

(٤) المصدر نفسه (٣/ ٢٤٨).

مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿البقرة: ١٣٦﴾، فأمرنا أن نقول: آمنا بما أوتى النبيون، فالإيمان بما جاء به النبيون مما أمرنا أن نقوله ونؤمن به، وهذا ما اتفق عليه المسلمون، فمن جعل بعد الرسول معصوماً يجب الإيمان بكل ما يقوله فقد أعطاه معنى النبوة، وإن لم يعطه لفظها^(١)، وهذا مخالف لدين الإسلام؛ للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها.

أما القرآن فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴿النساء: ٥٩﴾، فلم يأمرنا بالرد عند التنازع إلا إلى الله والرسول، ولو كان للناس معصوم غير الرسول ﷺ لأمرهم بالرد إليه، فدل القرآن أن لا معصوم إلا الرسول ﷺ^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿النساء: ٦٩﴾، وقال: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿الجن: ٢٣﴾، فدل القرآن - في غير موضع - على أن من أطاع الرسول كان من أهل السعادة، ولم يشترط في ذلك طاعة معصوم آخر، ومن عصى الرسول كان من أهل الوعيد، وإن قدر أنه أطاع من ظن أنه معصوم. وقد اتفق أهل العلم على أن كل شخص - سوى الرسول ﷺ - فإنه يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ فإنه يجب تصديقه في كل ما أخبر، واتباعه فيما أمر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وألا يعبد الله إلا بما شرع، فإنه المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى^(٣).

والسنة المطهرة دلت على ذلك، ولكنهم لا يرجعون إلا إلى أقوال أئمتهم، وإليك ما ينقد مذهبهم مما ثبت عندهم من أقوال أمير المؤمنين على رضي الله عنه، فقد جاء في نهج البلاغة الذي تعتمد عليه الشيعة، ما يهدم كل ما بنوه من دعاوى في عصمة الأئمة، حيث قال أمير المؤمنين - كما يروى صاحب النهج - : لا تخالطوني بالمصانعة، ولا تظنوا بي استقلاً في حق قيل لي، ولا التماس إعظام النفس، فإنه من استقل الحق أن يقال له، أو العدل أن يعرض عليه، كان العمل بهما أثقل عليه، فلا تكفوا عن مقالة بحق، أو مشورة بعدل، فإنني لست في نفسي بفوق أن أخطئ ولا آمن ذلك من فعل^(٤). فهو هنا لم يدع ما تزعم

(١) منهاج السنة (٣/ ١٧٤).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ١٠٥).

(٣) المصدر نفسه (٣/ ١٧٥).

(٤) نهج البلاغة، ص ٣٣٥.

الشيعة فيه من أنه لا يخطئ. بل أكد أنه لا يأمن على نفسه من الخطأ، كما لم يعلن استغناءه عن مشورة الرعية بل طلب منهم المشورة بالحق والعدل؛ لأن الأمة لا تجتمع على ضلالة، إنما كل فرد على حدة معرض للضلالة، فعلم أن دعوى العصمة من غلاة الشيعة^(١)، وجاء في نهج البلاغة - أيضاً -: لا بد للناس من أمير بر أو فاجر يعمل في إمرته المؤمن، ويجمع به الفئ، ويقاقل به العدو، وتأمين به السبل، ويؤخذ به للضعيف من القوى^(٢). فأنت ترى أنه لم يشترط العصمة في الأمير، ولم يشر لها من قريب أو بعيد، بل رأى أنه لا بد من نصب أمير تناط به مصالح العباد والبلاد، ولم يقل إنه لا يلي أمر الناس إلا إمام معصوم، وكل راية تقوم غير راية المعصوم فهي راية جاهلية - كما تقول كتب الشيعة - ولم يحصر الإمامة في الاثنى عشر المعصومين عند الشيعة، ويكفر من تولاها من خلفاء المسلمين كما تذهب إليه الشيعة، بل رأى ضرورة قيام الإمام ولو كان فاجراً، وجعل إمارته شرعية بدليل أنه أجاز الجهاد في ظل إمارة الفاجر، فأين هذا مما تقره الشيعة بمنع الجهاد حتى يخرج المنتظر^(٣). . . لأن الإمامة الشرعية محصورة في الاثنى عشر؟! . . . وكان الأئمة يعترفون بالذنوب ويستغفرون الله منها، فأمر المؤمنين على رضى الله عنه في دعائه في نهج البلاغة: اللهم اغفر لى ما أنت أعلم به منى، فإن عدت فعد على بالمغفرة، اللهم اغفر لى ما وأيت^(٤) من نفسى ولم تجد له وفاء عندى، اللهم اغفر لى ما تقربت به إليك بلسانى ثم خالفه قلبى، اللهم اغفر لى رمزات الأحاظ، وسقطات الألفاظ، وشهوات الجنان، وهفوات اللسان^(٥). فأنت ترى الإقرار بالذنوب وبالعودة إليه بعد التوبة، والاعتراف بسقطات الألفاظ وشهوات الجنان، ومخالفة القلب للسان، كل ذلك ينفى ما تدعيه الشيعة من العصمة، إذ لو كان على والأئمة معصومين لكان استغفارهم من ذنوبهم عبثاً، وكل أئمتهم قد نقلت عنهم كتب الشيعة الاستغفار إلى الله سبحانه من الذنوب والمعاصى، ولو كانوا معصومين لما كانت لهم ذنوب^(٦). ولقد احتار شيوخ الشيعة في توجيه مثل هذه الأدعية والتي تتنافى ومقرراتهم في العصمة^(٧).

وهناك أمر آخر يُطل دعوى العصمة ومن كتب الشيعة نفسها؛ ذلك هو الاختلاف والتناقض حيال بعض المواقف والمسائل، وأعمال المعصومين لا تتناقض ولا تختلف بل

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٦٤).

(٢) نهج البلاغة، ص ٨٢.

(٣) فصل الغيبة والمهدية، ص ٨٢٤.

(٤) وأيت: وعدت.

(٥) نهج البلاغة، ص ١٠٤.

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٦٥).

(٧) المصدر نفسه (٢/ ٩٦٦).

يصدق بعضها بعضاً ويشهد بعضها لبعض، والاختلاف ناقض للعصمة التي هي شرط للإمامة عندهم، وهو ناقض بالتالي لأصل الإمامة نفسها، ولذلك فإن ظاهرة الاختلاف في أعمال الأئمة كانت سبباً مباشراً لخروج بعض الشيعة من نطاق التشيع حيث رابهم أمر هذا التناقض، ومن أمثلة ذلك ما ذكره القمي والنوبختي من أنه بعد قتل الحسين حارت فرقة من أصحابه وقالت: قد اختلف علينا فعل الحسن وفعل الحسين رضى الله عنهما، لأنه إن كان الذى فعله الحسن حقاً واجباً صواباً من موادعته معاوية وتسليمه له عند عجزه عن القيام بمحاربته مع كثرة أنصار الحسن وقوتهم، فما فعله الحسين من محاربته يزيد بن معاوية مع قلة أنصار الحسين وضعفهم، وكثرة أصحاب يزيد حتى قُتل وقتل أصحابه جميعاً باطل غير واجب، لأن الحسين كان أعذر في القعود من محاربة يزيد وطلب الصلح والمواذعة من الحسن في القعود عن محاربة معاوية، وإن كان ما فعله الحسين حقاً واجباً صواباً من مجاهدته يزيد حتى قتل ولده وأصحابه، فقعود الحسن وتركه مجاهدة معاوية وقتاله ومعه العدد الكثير باطل، فشكوا في إمامتهما ورجعوا فدخلوا في مقالة العوام^(١).

وأما الأمثلة على الاختلاف والتناقض في أقوال الأئمة فهو باب واسع، وكان هو الآخر من أسباب انصراف بعض الشيعة عن التشيع، وقد شهد بذلك شيخ الطائفة الطوسى، وقال بأن أخبارهم متناقضة متباينة حتى لا يوجد خبر إلا بإزائه ما يضاده، ولا رواية إلا ويوجد ما يخالفها، وعد ذلك من أعظم الطعون على المذهب الشيعى، ومن أسباب مفارقة بعض الشيعة الإمامية للمذهب، وكتابا التهذيب والاستبصار - وهما المصدران المعتمدان من المصادر الأربعة عند الشيعة - يشهدان بهذا التناقض والاختلاف عبر رواياتهما الكثيرة، وقد حاول الطوسى درء هذا الاختلاف ومعالجة هذا التناقض بحمله على التقية فما أفلح إذ زاد الطين بلة، علماً بأن الطوسى هو الذى كان يوجه الروايات فيقول: هذا الحديث تقية، وهذه الرواية ليست بتقية، وعليها العمل. والمتفق عليه أن الطوسى نفسه ليس بمعصوم، وبالضرورة سوف يخطئ في توجيه بعض هذه الروايات فيجعل ما ليس بتقية تقية والشيعة يتبعونه في توجيهه هذا، وبالتالي يتضح أن الشيعة يتبعون في تدينهم أمثال الطوسى، ولا يتبعون المعصوم في دينهم، وقد أوجد الشيعة الراضية عقيدة التقية والبداء - وسيأتى بيانها بإذن الله - لتغطية هذا الاختلاف في أخبار الأئمة وأعمالهم... فاكشف بعض الشيعة هذه المحاولة، وعرف سبب وضع هاتين العقيدتين، فترك التشيع وقال: إن أئمة الراضية

(١) المقالات والفرق للقمي، ص ٢٥، فرق الشيعة للنوبختي، ص ٢٥، ٢٦.

وضعوا لشيعتهم مقاتلين لا يظهرون معهما من أئمتهم على كذب أبداً، وهما القول بالبذاء وإجازة التقية.

وهناك أمر آخر يُبطل دعوى العصمة: وهو أن المعصوم الذي يدعون اتباعه لم يعصمهم من الخلاف في أصل الدين عندهم وأساسه وهو الإمامة، فتجدهم مختلفين متنازعين متلاعنين، يكفر بعضهم بعضاً لاختلافهم في عدد الأئمة، وفي تحديد أعيانهم، وفي الوقف وانتظار عودة الإمام، أو المضي إلى إمام آخر... هذا عدا الروايات المختلفة المتناقضة في الكثير من أمور الدين - أصوله وفروعه - فما منعت العصمة المزعومة أهل الطائفة من الاختلاف، وعدم وجود أثرها يدل على انعدام أصلها، وقد يقال بأن اعتقادهم في عصمة الأئمة أمر لا يؤثر اليوم، لأن الأئمة قد انتهى وجودهم الفعلي منذ عام ٢٦٠هـ... ولم يبق إلا الانتظار للغائب الموعود إلا أن هذه العقيدة لها آثارها اليوم في واقع الشيعة، وتتمثل في جوانب منها:

- ١- عملهم بما يؤثر عن الأئمة الاثنى عشر، كما يعمل سائر المسلمين بالقرآن والسنة.
- ٢- غلوهم في قبورهم وأضرحتهم؛ فالغلو في عصمتهم إلى حد وصفهم بصفات الإلهية تحول إلى غلو في قبورهم ومشاهدتهم، فيطاف بها وتدعى من دون الله.
- ٣- أن المجتهد الشيعي أصبح له شيء من هذه الصفة، فهم يرون الراد عليه كالراد على الله وهو كحد الشرك بالله، وهذه من الخطورة بمكان.
- ٤- حمل هذا الاعتقاد الفاسد والدينونة به^(١) الذي ليس له علاقة بأمر المؤمنين على وأولاده وأحفاده الأطهار رضي الله عنهم.

ثالثاً: النص من شروط الإمامة عند الشيعة الإمامية الاثنى عشرية:

يعتقد الشيعة الرافضة أن الإمامة كالنبوة لا تكون إلا بالنص من الله عز وجل على لسان رسوله ﷺ، وأنها مثلها لطف من الله عز وجل، ولا يجب أن يخلو عصر من العصور من إمام مفروض الطاعة منصوب من الله تعالى، وليس للبشر حق اختيار الإمام وتعيينه، بل وليس للإمام نفسه حق تعيين من يأتي بعده، وقد وضعوا على لسان أئمتهم عشرات الروايات في ذلك، منها ما نسبوه إلى الإمام محمد الباقر رحمه الله أنه قال: أترون أن هذا الأمر إلينا نجعله حيث نشاء؟ لا والله ما هو إلا عهد من رسول الله؛ رجل فرجل مسمى حتى تنتهي إلى صاحبها^(٢).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٦٩، ٩٧٣).

(٢) الإمامة والنص، فيصل نور، ص ٨.

ويعتقد الشيعة الاثنا عشرية أن الرسول ﷺ قد نص على الأئمة من بعده وعينهم بأسمائهم وهم اثنا عشر إماماً لا ينقصون ولا يزيدون وهم:

- ١- علي بن أبي طالب رضى الله عنه المرتضى (ت ٤٠هـ).
- ٢- الحسن بن علي رضى الله عنه الزكى (ت ٥٠هـ).
- ٣- الحسين بن علي رضى الله عنه سيد الشهداء (ت ٦١هـ).
- ٤- علي بن الحسين زين العابدين (ت ٩٥هـ).
- ٥- محمد بن علي الباقر (ت ١١٤هـ).
- ٦- جعفر بن محمد الصادق (ت ١٤٨هـ).
- ٧- موسى بن جعفر الكاظم (ت ١٨٣هـ).
- ٨- علي بن موسى الرضا (ت ٢٠٣هـ).
- ٩- محمد بن علي الجواد (ت ٢٢هـ).
- ١٠- علي بن محمد الهادى (ت ٢٥٤هـ).
- ١١- محمد بن الحسن المهدي (ت ٢٥٦هـ).
- ١٢- الحسن بن علي العسكري (ت ٢٦٠هـ).

كان ابن سبأ ينتهى بأمر الوصية عند علي رضى الله عنه، ولكن جاء فيمن بعد من عممها في مجموعة من أولاده، وكانت الخلايا الشيعية تعمل بصمت وسرية، ومع ذلك فقد تصل بعض هذه الدعاوى إلى بعض أهل البيت، فينفون ذلك نفياً قاطعاً، كما فعل جدهم أمير المؤمنين علي، ولذلك اخترع أولئك الكذابون على أهل البيت «عقيدة التقية» حتى يسهل نشر أفكارهم وهم في مأمن من تأثر الاتباع بمواقف أهل البيت الصادقة، والمعلنة للناس^(١)

إن من أخطر الأمور التي ابتدعها الشيعة: الوصية، وهي أن رسول الله ﷺ أوصى بالخلافة بعد وفاته مباشرة إلى علي رضى الله عنه، وأن من سبقه مغتصبون لحقه كما جاء في كتابهم «الكافي»، من مات ولم يعرف إمامه مات ميتة جاهلية، وكان علي هو وصيته بزعمهم^(٢)، ولكن بالاستقراء التاريخي لتاريخ الخلفاء الراشدين، لا نجد للوصية ذكراً في

(٢) أصول الكافي (٢/ ١٦، ١٧).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠).

خلافة أبي بكر ولا في خلافة عمر رضي الله عنهما، وإنما نجد بداية ظهورها في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان رضي الله عنه، عند بزوغ قرن الفتنة، وقد استنكر الصحابة هذا القول؛ عندما وصل إلى أسماعهم، وبينوا كذبه، ومن أشهر هؤلاء على بن أبي طالب، وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما، ثم نرى هذا القول يتبلور في فكرة موجهة، وعقيدة تدعو إلى الإيمان بها والدعوة إليها، وذلك في خلافة على رضي الله عنه، وهذه الوصية التي تدعيها الرافضة قد أثبت علماءهم أنها من وضع عبد الله بن سبأ كما ذكر ذلك النوبختي والكشي - وقد مر ذلك معنا - ويكفي في الرد على زعمهم ما ورد بالنقل الصحيح عن عدد من الصحابة رضي الله عنهم ومنهم على رضي الله عنه نفسه، والأدلة كثيرة منها:

١- ذكر عند عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ أوصى إلى على، فقالت: من قاله؟ لقد رأيت النبي ﷺ وإني لمستدته إلى صدري، فدعا بالطست، فانخثت، فمات، فما شعرت فكيف أوصى إلى على^(١).

وتصريح عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ لم يوص لعلي من أعظم الأدلة على عدم الوصية، فإن النبي ﷺ توفي في حجرها، ولو كانت هناك وصية لكانت هي أدرى الناس بها^(٢).

٢- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجعه الذي توفي فيه، فقال الناس: يا أبا الحسن، كيف أصبح رسول الله ﷺ؟ فقال: أصبح بحمد الله بارئاً، فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب، فقال له: أنت والله بعد ثلاث عبد العصا، وإني والله لأرى رسول الله ﷺ سوف يتوفى في وجعه هذا، وإني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت، اذهب بنا إلى رسول الله، فلنسأله فيمن هذا الأمر، إن كان فينا علمنا ذلك، وإن كان في غيرنا علمنا فأوصى بنا، فقال على: إنا والله لئن سألناها رسول الله فمنعناها، لا يعطيناها الناس من بعده، وإني والله لا أسأله رسول الله ﷺ^(٣). وفي قوله رضي الله عنه شهادة للصحابة رضي الله عنهم على مدى التزامهم بتنفيذ أمر رسول الله ﷺ؛ فلو كانت هناك وصية لما تخلف أحد عنها، ولما

(١) البخاري رقم (١٤٧١)، كتاب الوصايا.

(٢) بذل المجاهد في إثبات مشابهة الرافضة لليهود (١/ ١٩٠).

(٣) البخاري، كتاب المغازي رقم (٤٤٤٧).

عبّرت الأنصار عن رأيها - فى السقيفة - بحرية وشجاعة وصدق: منا أمير ومنكم أمير^(١)، ولبايعوا من عهد إليه الوصية، أو على الأقل سيذكر بعضهم، ولو كان هناك نص قبل ذلك لقال على للعباس: كيف نسأله عن هذا الأمر فيمن يكون وهو قد أوصى لى بالخلافة، وقد توفى رسول الله ﷺ فى نفس اليوم، فلما لم يوجد شيء من ذلك تبين أن ما يدعى من النص دهوى لا أساس لها من الصحة، وكل ما أوردوه فى ذلك من التنصيص على على مردود، لمخالفته هذا النص الصريح من على رضى الله عنه؛ لأن كل أدلتهم السمعية إما أنها لا تدل على المدعى، وإما نصوص تدل على ذلك ولكنها موضوعة^(٢).

٣- سئل على رضى الله عنه: أخصكم رسول الله ﷺ بشيء؟ فقال: ما خصنا رسول الله بشيء لم يعم به الناس كافة، إلا ما كان فى قراب سيفى هذا، قال: فأخرج صحيفة مكتوباً فيها: «لعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من غير منار الأرض، ولعن الله من لعن والده، ولعن الله من آوى محدثاً»^(٣). قال ابن كثير - رحمه الله - : وهذا الحديث الثابت فى الصحيحين وغيرهما عن على رضى الله عنه يرد على فرقة الرافضة من زعمهم أن رسول الله أوصى إليه بالخلافة، ولو كان الأمر كما زعموا لما رد ذلك أحد من الصحابة، فإنهم كانوا أطوع لله ورسوله فى حياته، وبعد وفاته من أن يفتتوا عليه فيقدموا غير من قدمه، ويؤخروا من قدمه بنصه، حاشا وكلا!!، ومن ظن بالصحابة رضوان الله عليهم ذلك فقد نسبهم بأجمعهم إلى الفجور والتواطؤ على معاندة الرسول ﷺ، ومضادتهم لحكمه ونصه، ومن وصل من الناس إلى هذا المقام فقد خلع ربقة الإسلام، وكفر بإجماع الأئمة الأعلام^(٤)، قال النووى رحمه الله: فيه إبطال ما تزعمه الرافضة والشيعة والإمامية بالوصية لعلى وغير ذلك من اختراعاتهم^(٥).

٤- وعن عمرو بن سفيان قال: لما ظهر على يوم الجمل قال: أيها الناس إن رسول الله ﷺ لم يعهد إلينا من هذه الإمارة شيئاً حتى رأينا من الرأى أن نستخلف أبا بكر فأقام واستقام حتى مضى لسبيله^(٦).

(١) البخارى، كتاب الحدود رقم (٦٨٣٠).

(٢) الإمامة والرد على الرافضة، تحقيق على ناصر فقيهى، ص ٢٣٨.

(٣) مسلم (٣/ ١٥٦٧) رقم (١٩٧٨).

(٤) شرح صحيح مسلم (١٣/ ١٥١).

(٦) الاعتقاد، ص ١٨٤، وقال البيهقى فى دلائل النبوة: سنده حسن.

٥- روى أبو بكر البيهقي بإسناده إلى شقيق بن سلمة، قال: قيل لعلي بن أبي طالب: ألا تستخلف علينا؟، فقال: ما استخلفت رسول الله ﷺ فأستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدى علي خيرهم، كما جمعهم بعد نبيهم علي خيرهم^(١). فهذا دليل واضح على أن دعوى النص عليه رضى الله عنه إنما هو من اختلاق الرافضة، الذين ملئت قلوبهم بالبغض والحقد لأصحاب رسول الله ﷺ بمن فيهم علي وأهل بيته، وإنما يدعون جهم تستراً ليتسنى لهم الكيد للإسلام وأهله^(٢).

بهذه النصوص القطعية يتضح بجلاء أنه لا أصل للوصية المزعومة، وأن ما اعتمد عليه الرافضة هو من وضع عبد الله بن سبأ، الذي هو أول من أحدث الوصية، ثم وضعت بعد ذلك أسانيد وركبت متون نسبوها زوراً وبهتاناً إلى النبي ﷺ، وهدفهم من ذلك الطعن في الصحابة رضى الله عنهم بمخالفتهم أمر الرسول ﷺ وإجماعهم على ذلك، ومن ثم الطعن ورد ما نقلوه إلى أجيال المسلمين من قرآن وحديث^(٣)، قال ابن تيمية - رحمه الله - في رده على الحلبي: وأما النص على عليّ فليس في شيء من كتب أهل الحديث المعتمدة، وأجمع أهل الحديث على بطلانه، حتى قال أبو محمد بن حزم: ما وجدنا قط رواية عند أحد في هذا النص المدعى إلا رواية إلى مجهول يكنى أبا الحمراء لا نعرف من هو في الخلق^(٤). وقال في موضع آخر: فعلم أن ما تدعيه الرافضة من النص هو مما لم يسمعه أحد من أهل العلم بأقوال رسول الله ﷺ قديماً ولا حديثاً، ولهذا كان أهل العلم بالحديث يعلمون بالضرورة كذب هذا النقل، كما يعلمون كذب غيره ممن المتقولات^(٥)، وقد جاء من الغلاة فيما بعد من أحيا نظرية ابن سبأ في أمير المؤمنين عليّ رضى الله عنه، ثم عمموها على آخرين من سلالة علي والحسين في إثارة مشاعر الناس وعواطفهم، والدخول إلى قلوبهم، لتحقيق أغراضهم ضد الدولة الإسلامية في ظل هذا الستار، وأول من بدأ يشيع القول بأن الإمامة محصورة بأناس مخصوصين في آل البيت، شيطان الطاق الذي تلقبه الشيعة مؤمن الطاق^(٦)، وأنه حينما علم بذلك زيد بن علي بعث إليه ليقف على حقيقة الإشاعة، فقال له زيد: بلغني أنك تزعم أن في آل محمد إماماً مفترض الطاعة؟، قال شيطان الطاق: نعم، وكان أبوك علي بن الحسين أحدهم، فقال: وكيف وقد كان يؤتى

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٦٢٠).

(١) الاعتقاد، ص ١٨٤، إسناده جيد.

(٤) المنهاج (٨/ ٣٦٢)، الفصل (٤/ ١٦١).

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ٦٥.

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠٠).

(٥) المنهاج (٧/ ٥٠).

بلقمة وهي حارة فيريدها بيده ثم يلقيها، أفترى أنه كان يشفق على من حر اللقمة، ولا يشفق على من حر النار؟، قال شيطان الطاق: قلت له: كره أن يخبرك فتكفر، فلا يكون له فيك الشفاعة^(١)، وهذه القصة المروية في أوثق كتب الرجال عندهم تبين أن هذه النظرية كانت سرية التداول لدرجة أنها خفيت على إمام من أئمة أهل البيت وهو الإمام زيد. وقد بينَّ محب الدين الخطيب أن شيطان الطاق هو أول من اخترع هذه العقيدة الضالة وحصر الإمامة والتشريع، وادعى العصبة لأناس مخصوصين من آل البيت^(٢)، وقد شارك شيطان الطاق رجل آخر هو هشام بن الحكم المتوفى ١٧٩ هـ^(٣)، ويبدو أن عقيدة حصر الإمامة بأناس معينين سرت في الكوفة^(٤)، بسعى مجموعة من أتباع هشام وشيطان الطاق، ففكرة حصر الأئمة بعدد معين قد وضع جذورها في القرن الثاني زمرة ممن يدعى الصلة بأهل البيت، أمثال شيطان الطاق. وهشام بن الحكم^(٥). ولقد اختلفت اتجاهات الشيعة وتباينت مذاهبهم في عدد الأئمة، قال في مختصر التحفة: اعلم أن الإمامية قائلون بانحصار الأئمة، ولكنهم يختلفون في مقدارهم، فقال بعضهم: خمسة، وبعضهم: سبعة، وبعضهم: ثمانية، وبعضهم: اثنا عشر، وبعضهم ثلاثة عشر^(٦).

وكتب الشيعة نقلت صورة هذا التباين والتناقض سواء أكانت من كتب الإسماعيلية كمسائل الإمامة للناشئ الأكبر، أو الزينة لأبي حاتم الرازي، أم من كتب الاثنى عشرية مثل: المقالات والفرق للأشعري القمي، وفرق الشيعة للنوبختي، وقضية الإمامة عندهم ليست بالأمر الفرعي الذي يكون فيه الخلاف أمراً عادياً، بل هي أساس الدين وأصله المتين، ولا دين لمن لم يؤمن بإمامهم ولذلك يكفر بعضهم بعضاً، بل إن أتباع الإمام الواحد يكفر بعضهم بعضاً، ويلعن بعضهم بعضاً^(٧) أما الاثنا عشرية فقد استقر قولها - فيما بعد - بحصر الإمامة في اثني عشر إماماً، ولم يكن في العترة النبوية بنى هاشم على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ رضي الله عنهم من يقول بإمامة الاثنى عشر^(٨)، إنما عرف الاعتقاد باثنى عشر إماماً بعد وفاة الحسن العسكري^(٩).

(٢) مجلة الفتح، ص ٥، العدد ٨٦٢ عام ١٣٦٧ هـ.

(١) رجال الكشي، ص ١٨٦.

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٧٠٣).

(٤) بحار الأنوار (١٠٠/ ٢٥٩)، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠٥).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠٦). (٦) مختصر التحفة، ص ١٩٣.

(٧) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠٧). (٨) منهاج السنة (٢/ ١١).

(٩) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٠٨).

وحصر الأئمة بعدد معين عقيدة فاسدة باطلة أمير المؤمنين على وأولاده وأحفاده براء منها، وفي كتب الشيعة المعتمدة في نهج البلاغة، عن على رضي الله عنه قال: دعوني والتمسوا غيري، فإننا مستقبلون أمراً له وجوه وألوان، لا تقوم له القلوب، ولا تثبت عليه العقول^(١)، وإن الآفاق قد أغامت^(٢)، والمحجة^(٣) قد تنكرت، واعلموا أنني إن أحببتكم ركبت لكم ما أعلم، ولم أصغ إلى قول القائل وعتب العاتب، وإن تركتموني فأنا كأحدكم ولعلّي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أركم، وأنا لكم وزيراً خير لكم مني أميراً^(٤).

فلو كانت إمامة على منصوباً عليها من الله عز وجل لما جاز لعلی بن أبي طالب تحت أي ظرف من الظروف أن يقول للناس: «دعوني والتمسوا غيري، ويقول: «أنا لكم وزيراً خير لكم مني أميراً» كيف والناس تريده وجاءت تباعه^(٥).

ويقول في النهج كلاماً أكثر صراحة وأشد وضوحاً حين يقول: إنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على رجل وسمّوه إماماً كان ذلك لله رضا، فإن خرج عن أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردّوه إلى ما خرج منه، فإن أبي قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين وولاه الله ما تولى^(٦).

وقد أشار أمير المؤمنين بهذه العبارة إلى حقائق جدية بالاهتمام حيث جعل:

- (أ) الشورى للمهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ ويدهم الحل والعقد.
 - (ب) اتفاقهم على شخص سبب لمرضاة الله وعلامة لموافقة سبحانه وتعالى على اختيارهم.
 - (ج) لا تتعد الإمامة في زمانهم دونهم، وبغير اختيارهم.
 - (د) لا يرد قولهم ولا يخرج عن حكمهم إلا المبتدع الباغي المتبع غير سبيل المؤمنين.
- فأين هم الشيعة الاثنا عشرية من هذه التصريحات المهمة؟^(٧).

إن مسألة النص لا تثبت بأي وجه من الوجوه، ومسألة حصر الأئمة بعدد معين مردودة بالكتاب والسنة، كما أنه لا يقبلها العقل ومنطق الواقع، إذ بعد انتهاء العدد المعين هل تظل

(١) لا تصبر له ولا تطيق احتماله.

(٢) المحجة: الطريق المستقيمة.

(٣) المحجة: الطريق المستقيمة.

(٤) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٥٨.

(٥) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٦١.

(٦) أغامت: غطيت بالغيمة.

(٧) نهج البلاغة خطبة رقم (٩٢)، ص ٢٣٦.

(٨) نهج البلاغة، كتاب إلى معاوية رقم (٦)، ص ٥٢٦.

الامة بدون إمام؟، ولذلك فإن عصر الأئمة الظاهرين عند الاثنى عشرية لا يتعدى قرنين ونصف قرن إلا قليلاً، وقد اضطر الشيعة للخروج عن حصر الأئمة بمسألة نيابة المجتهد عن الإمام، واختلف قولهم في حدود النيابة^(١). وفي هذا العصر اضطروا للخروج نهائياً عن هذا الأصل الذي هو قاعدة دينهم، فجعلوا رئاسة الدولة تتم عن طريق الانتخاب ولكنهم خرجوا عن حصر العدد إلى حصر النوع فقصروا رئاسة الدولة على الفقيه الشيعي^(٢).

ما يحتج به الاثنا عشرية في أمر تحديد عدد الأئمة بما جاء في كتب السنة:

عن جابر بن سمرة قال: يكون اثنا عشر أميراً. فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: «كلهم في قریش»^(٣). وفي مسلم عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشرة خليفة»، ثم قال كلمة لم أفهمها. فقلت لأبي: ما قال؟، فقال: «كلهم في قریش»^(٤)، وفي لفظ: «لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة»^(٥)، وفي لفظ آخر: «لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً»^(٦)، وعند أبي داود: «لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون علكيم اثنا عشر خليفة. كلهم تجتمع عليهم الأمة»^(٧)، وأخرجه أبو داود أيضاً من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بنحو ما مضى قال: وزاد فلما رجع إلى منزله أنه قریش فقالوا: ثم يكون ماذا، قال: «الهرج»^(٨).

يتعلق الاثنا عشرية بهذا النص ويحتجون به على أهل السنة، لا لإيمانهم بما جاء في كتب السنة^(٩)، ولكن للاحتجاج عليهم بما يسلمون به، وبالتأمل في النص بكل حيدة وموضوعية نجد أن هؤلاء الاثنى عشر وصفوا بأنهم يتولون الخلافة، وأن الإسلام في عهدهم يكون في عزة ومنعة، وأن الناس تجتمع عليهم ولا يزال أمر الناس ماضياً وصالحاً في عهدهم، وكل هذه الأوصاف لا تنطبق على من تدعى الاثنا عشرية فيهم الإمامة، فلم يتول الخلافة منهم إلا أمير المؤمنين على والحسن مدة قليلة، كما لم يقم أمر الأمة في مدة أحد من هؤلاء الاثنى عشر - في نظر الشيعة أنفسهم - بل مازال أمر الأمة فاسداً..

(١) الحكومة الإسلامية للخميني، ص ٦٨، أصول الشيعة (٢/ ٨١٤).

(٢) الحكومة الإسلامية للخميني، ص ٢٤٨، أصول الشيعة (٢/ ٨١٤).

(٣) البخاري، كتاب الأحكام، باب الاستخلاف (٨/ ١٢٧).

(٤)، (٥) مسلم، كتاب الإمامة، باب الناس (٢/ ١٤٥٣).

(٦) المصدر نفسه (٢/ ١٤٥٢). (٧) سنن أبي داود، كتاب المهدي (٤/ ٤٧١).

(٨) سنن أبي داود (٤/ ٤٧٢)، فتح الباري (١٣/ ٢١١).

(٩) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨١٥).

ويتولى عليهم الظالمون بل الكافرون^(١)، وأن الأئمة أنفسهم كانوا يستترون في أمور دينهم بالتقية^(٢)، وأن عهد أمير المؤمنين على وهو على كرسى الخلافة عهد تقية، كما صرح بذلك شيخهم المفيد^(٣)، فلم يستطع أن يظهر القرآن، ولا أن يحكم بجملة من أحكام الإسلام، كما صرح بذلك شيخهم الجزائري^(٤)، واضطر إلى ممالة أصحابه ومجاراتهم على حساب الدين، كما أقر بذلك شيخهم المرتضى^(٥)، فالحديث في جانب ومزاعم هؤلاء في جانب آخر، ثم إنه ليس في الحديث حصر للأئمة بهذا العدد، بل نبوءة منه عليه السلام بأن الإسلام لا يزال عزيزاً في عصر هؤلاء، وكان عصر الخلفاء الراشدين وبنى أمية عصر عزة ومنعة^(٦)، ولهذا قال ابن تيمية رحمه الله: إن الإسلام وشرائعه في زمن بنى أمية أظهر وأوسع مما كان بعدهم، ثم استشهد بحديث: «لا يزال هذا الأمر عزيزاً إلى اثني عشر خليفة كلهم من قريش»، ثم قال: وهكذا كان، فكان الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلى، ثم تولى من اجتمع الناس عليه وصار له عز ومنعة معاوية وابنه يزيد ثم عبد الملك وأولاده الأربعة وبينهم عمر ابن عبد العزيز، وبعد ذلك حصل من النقص ما هو باق إلى الآن. ثم شرح ذلك^(٧).

ثم إنه قال في الحديث: «كلهم من قريش»^(٨)، وهذا يعني أنهم لا يختصون بعلى وأولاده، ولو كانوا مختصين بعلى وأولاده لذكر ما يميزون به، ألا ترى أنه لم يقل: كلهم من ولد إسماعيل ولا من العرب، فلو امتازوا بكونهم من بنى هاشم، أو من قبيل على لذكروا بذلك، فلما جعلهم من قريش مطلقاً علم أنهم من قريش، بل لا يختصون بقبيلة، بل منهم بنو تيم، وبنو عدى، وبنو عبد شمس، وبنو هاشم، فإن الخلفاء الراشدين كانوا من هذه القبائل^(٩)، فإذن لم يبق من الأوصاف التي تنطبق على ما يريدون إلا مجرد العدد، والعدد لا يدل على شيء^(١٠).

أدلتهم من القرآن على النص:

إن الشيعة الرافضة لما لم يجدوا ما يستدلون به من الشرع لتقرير عقيدة الإمامة بالنص عمدوا إلى آيات من كتاب الله فيها ثناء ومدح لعباده الصالحين وأوليائه المتقين، فجعلوها خاصة بأمير المؤمنين على رضي الله عنه وأولوها على حسب هذا المعتقد الفاسد، كما

(١) منهاج السنة (٤/ ٢١٠)، المتقى.

(٢) (٢)، (٣)، (٤)، (٥)، (٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨١٦).

(٨) مسلم (٢/ ١٤٥٣).

(٧) منهاج السنة (٤/ ٢٠٦).

(١٠) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨١٨).

(٩) منهاج السنة (٤/ ٢١١).

اختلفوا أحاديث كثيرة لتأييد هذه البدعة الشيعية، وذلك لإيقاع جهلة المسلمين ومن قل نصيبه من العلم في ذلك، وما أوردوه في هذا الشأن واضح البطلان ثم إن استدلالهم لا يخرج عن أمرين:

(أ) إما أن يكون فيما استدلو به دليل على تلك الدعوى، كآية التطهير والمباهلة، وحديث الراية، وحديث خم وغيرها من الأحاديث.

(ب) أو أن تكون أحاديث موضوعة، والموضوع لا تقوم به حجة. ولهذا اشتهر بين أهل العلم أن الرافضة أكذب الفرق المنتسبة للإسلام، وقد ذكر ابن تيمية اتفاق أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد على أن الرافضة أكذب الطوائف، الكذب فيهم قديم، ولهذا كان أئمة الإسلام يعلمون امتيازهم بالكذب^(١)، وإليك بعض الأمثلة في استدلالهم بالقرآن:

١- آية الولاية: قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥]، ذكروا في تفسير هذه الآية ما يدل على زعمهم بأنها في إمامة على، قال شيخ الطائفة - كما يلقبونه - الطوسي: وأما النص على إمامته من القرآن، فأقوى ما يدل عليه قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥]^(٢). وقال الطبرسي: وهذه الآية من أوضح الدلائل على صحة إمامة على بعد النبي بلا فصل^(٣). ويكاد شيوخهم يتفقون على أن هذا أقوى دليل عندهم حيث يجعلون له الصدارة في مقام الاستدلال في مصنفاتهم^(٤)، وأما كيف استدلون بهذه الآية على مبتغاهم؟ فإنهم يقولون: اتفق المفسرون والمحدثون من العامة والخاصة أنها نزلت في على لما تصدق بخاتمته على المسكين في الصلاة بمحضر من الصحابة وهو مذكور في الصحاح الستة^(٥)، و ﴿إِنَّمَا﴾ للحصر باتفاق أهل اللغة، والولى بمعنى الأولى بالتصرف المرادف للإمام والخليفة^(٦). فانت ترى أنهم يعتمدون في استدلالهم بالآية بما روى في سبب نزولها، لأنه ليس في نصها ما يدل على مرادهم، فصار استدلالهم بالرواية لا بالقرآن، فهل الرواية ثابتة، وهل وجه استدلالهم سليم، يتبين هذا بالوجوه التالية:

(١) منهاج السنة (١/ ٥٩).

(٢) تلخيص الشافى (٢/ ١٠) نقلاً عن أصول مذهب الشيعة الإمامية (٢/ ٨٢٢).

(٣) مجمع البيان (٢/ ١٢٨) نقلاً عن أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٨٢٢).

(٤) عقائد الإمامية الاثنى عشرية (١/ ٨١، ٨٢)، أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٣).

(٥) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٣).

(٦) عقائد الإمامية الاثنى عشرية (١/ ٨١، ٨٢)، نقلاً عن المرجع السابق (٢/ ٨٢٣).

(١) أن زعمهم بأن أهل السنة أجمعوا على أنها نزلت في عليّ هو من أعظم الدعاوى الكاذبة، بل أجمع أهل العلم بالنقل أنها لم تنزل في عليّ بخصوصه، وأن عليّاً لم يتصدق بخاتمه في الصلاة، وأجمع أهل العلم بالحديث على أن القصة المروية في ذلك من الكذب الموضوع^(١)، وقوله: إنها مذكورة في الصحاح الستة^(٢)، كذب، إذ لا وجود لهذه الراوية في الكتب الستة، وقد ساق ابن كثير الآثار التي تروى في أن هذه الآية نزلت في عليّ حين تصدق بخاتمه، وعقب عليها: وليس يصح شيء منها بالكلية لضعف أسانيدها، وجهالة رجالها^(٣)، وقال عبد العزيز الدهلوي: وأما القول بنزولها في حق علي بن أبي طالب ورواية قصة السائل وتصدقه بالخاتم عليه في حالة الركوع فإنما هو للشعلبي^(٤) فقط، وهو متفرد به ولا يعتد المحدثون من أهل السنة بروايات الثعلبي قدر شعيرة ولقبوه بحاطب ليل، فإنه لا يميز الرطب من اليابس، وأكثر رواياته عن الكلبي عن أبي صالح وهي من أوهى ما يروى في التفسير عندهم^(٥)، وسبب نزول هذه الآية على الصحيح هو: أنه لما خانت بنو قينقاع الرسول ﷺ ذهبوا إلى عبادة بن الصامت - كما أخرج ذلك ابن جرير في تفسيره - وأرادوه أن يكون معهم فتركهم وعاداهم وتولى الله ورسوله، فأنزل الله قوله جل وعلا: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥] أي والحال أنهم خاضعون في كل شئونهنم لله تبارك وتعالى، ولذلك قال الله تبارك وتعالى في أول الآيات: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، يعنى عبدالله بن أبي ابن سلول، لأنه كان موالياً لبني قينقاع، ولما حصلت الخصومة بينهم وبين النبي ﷺ والاهم ونصرهم ووقف معهم، وذهب إلى النبي ﷺ يشفع لهم، أما عبادة بن الصامت رضى الله عنه وأرضاه فإنه تبرأ منهم وتركهم فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

(١) منهاج السنة (٤ / ٤).

(٢) أصول مذهب الشيعة (٢ / ٨٢٤).

(٣) تفسير ابن كثير (٢ / ٧٦، ٧٧).

(٤) مختصر التحفة الاثني عشرية، ص ١٤١ - ١٤٢.

(٥) المصدر نفسه ص ١٤١ - ١٤٢، عقيدة أهل البيت بين الإفراط والتفريط، ص ٤٧٣. وانظر: أسباب النزول

للواحدي، تحقيق أيمن شعبان، ص ١٦٣. اليهود في السنة المطهرة (١ / ٢٨٢)، ويبقى الخبر الذي رواه ابن

إسحاق بإسناد مرسل يتقوى مع الشائعات والشواهد، وانظر مختصر تفسير القرآن العظيم المسمى عمدة

التفسير عن الحافظ ابن كثير، لأحمد محمد شاکر (١ / ٧٠١) فقد قال أحمد شاکر فيمن قال نزلت في

علي رضى الله عنه: بل هي من أكاذيب الشيعة الذين يلعبون بتأويل القرآن.

الظَّالِمِينَ ﴿[المائدة: ٥١]﴾، ثم عقب تبارك وتعالى بذكر صفة المؤمنين، وهو عبادة بن الصامت ومن اتبعه ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، أمثال عبادة وغيره، فهذه الآية نزلت في عبادة بن الصامت^(١).

إن الآيات الكريمة جاءت بالإمير بموالة المؤمنين، والنهي عن موالة الكافرين، وهذا المعنى يدرك أيضاً - بعد معرفة سبب النزول الحقيقي - بوضوح من سياق الآيات، إذ قبل هذه الآية الكريمة جاء قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [المائدة: ٥١]، فهذا نهى صريح عن موالة اليهود والنصارى بالود والمحبة والنصرة... ولا يراد بذلك باتفاق الجميع الولاية بمعنى الإمارة، وليس هذا بوارد أصلاً، ثم أردف ذلك بذكر من تجب موالاته وهو: الله ورسوله والمؤمنون، فوضح من ذلك أن موالة المحبة والنصرة التي نهى عنها في الأولى وهي بعينها التي أمر بها المؤمنون في هذه الآية بحكم المقابلة، كما هو بين جلي من لغة العرب^(٢). قال الرازي - رحمه الله -: لما نهى في الآيات المتقدمة عن موالة الكفار، أمر في هذه الآية بموالة من تجب موالاته^(٣). وقال ابن تيمية - رحمه الله -: إنه من العلوم المستفيض عند أهل التفسير خلقاً عن سلف أن هذه الآية نزلت في النهي عن موالة الكفار، والأمر بموالة المؤمنين^(٤).

(ب) إن الله تعالى لا يشئ على الإنسان إلا بما هو محمود عنده، إما واجب وإما مُستحب، والتصدق أثناء الصلاة ليس بمستحب باتفاق علماء الملة، ولو كان مستحباً لفعله الرسول ﷺ ولحضر عليه، ولكرر فعله، وإن في الصلاة لشُغلاً، وإعطاء السائل لا يفوت، إذ يمكن للمتصدق إذا سلم أن يعطيه، بل إن الاشتغال بإعطاء السائلين يبطل الصلاة كما هو رأى جملة من أهل العلم^(٥).

(ج) أنه لو قدر أن هذا مشروع في الصلاة لم يختص بالركوع، فكيف يقال: لا ولي إلا الذين يتصدقون في حال الركوع، فإن قيل: هذه أراد بها التعريف بعلي، قيل له:

(١) رواه ابن هشام في السيرة في أمر بني قينقاع (٢/ ٤٩) عن عبادة بن الوليد ورواه ابن جرير في تفسيره في تأويل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥١] تفسير الطبري (٦/ ١٧٨) ورجال إسناده - من طريق ابن جرير - موثقون، وقد صرح ابن إسحاق بالتحديث عن والده لكنه مرسل، فإن عبادة بن الوليد تابعي جليل روى عن أبيه وحده وغيرهما وهو ثقة، التهذيب (٥/ ١١٤).

(٢) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٦). (٣) تفسير الفخر الرازي (١٢/ ٢٥). (٤) منهاج السنة (٤/ ٥). (٥) منهاج السنة (١/ ٢٠٨)، (٤/ ٥).

أوصاف على التي يعرف بها كثيرة ظاهرة، فكيف يترك تعريفه بالأمر المعروفة، ويعرف بهذا الأمر الذي لا يعرفه إلا من سمعه وصدق به؟ وجمهور الأمة لا يسمع هذا الخبر ولا هو في شيء من كتب المسلمين المعتمدة^(١).

(د) وقولهم: إن علياً أعطى خاتمه زكاة في حال ركوعه فنزلت الآية مخالفة للواقع، ذلك أن علياً رضى الله عنه لم يكن ممن تجب عليه الزكاة على عهد النبي ﷺ، فإنه كان فقيراً، وزكاة الفضة إنما تجب على من مَلَكَ النَّصَابَ حَوَلاً، وعلى لم يكن من هؤلاء^(٢).

(هـ) إن الأصل في الزكاة أن يبدأ المزكى، لا أن ينتظر حتى يأتيه الطالب، أيهما أفضل أن تبادر أنت بدفع الزكاة أو أن تجلس في بيتك وزكاتك عندك، ثم تنتظر الناس حتى يطرقوا عليك الباب ثم تعطهم زكاة أموالك؟، لا شك أن الأول أفضل^(٣).

(و) قولهم: إن المراد بقوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ﴾ - الإمارة - لا يتفق مع قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، فإن الله سبحانه لا يوصف بأنه متول على عباده، وأنه أمير عليهم، فإنه خالفهم ورازقهم وربهم ومليكهم له الخلق والأمر، لا يقال: إن الله أمير المؤمنين كما يسمى المتولى مثل على وغيره أمير المؤمنين^(٤)، وأما الولاية المخالفة للعداوة فإنه يتولى عباده المؤمنين فيحبهم ويحبونه، ويرضى عنهم ويرضون عنه، ومن عادى له ولياً بارزه بالمحاربة^(٥)، فهذه الولاية هي المقصودة في الآية، وقوله: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ أي خاضعون لربهم متقادون لأمره، والركوع في أصل اللغة بمعنى الخضوع، أي يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة في حال الركوع، وهو الخشوع والإخبات والتواضع لله^(٦)، وهذا كما قال الله تبارك وتعالى عن داود عليه السلام، ﴿وَظَنَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ [ص: ٢٤]، وهو خر ساجداً، وإنما سمي راکعاً للذل والخضوع لله تبارك وتعالى، وكما قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ [المرسلات: ٤٨]، أي اخضعوا واستسلموا لأمر الله تبارك وتعالى^(٧).

(١) منهاج السنة (٤/ ٥)، أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٥).

(٢) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٥). (٣) حقة من التاريخ ص ١٩٣.

(٤)، (٥) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٨٢٧).

(٦) الكشف للزمخشري (١/ ٦٢٤)، تفسير الرازي (١٢/ ٢٥).

(٧) حقة من التاريخ، ص (١٩٤).

(ز) وأما استدلالهم بأداة الحصر ﴿إِنَّمَا﴾ وأن المراد على رضى الله عنه بالخصوص، فهذا الدليل كما يدل على نفى إمامة الأئمة المتقدمين كما قرر يدل على سلب الإمامة من الأئمة المتأخرين بذلك التقرير بعينه، فلزم أن السبطين ومن بعدهما من الأئمة الأطهار مسلوبه منهم الإمامة، فإن أجابوا عن النقض بأن المراد حصر الولاية فى بعض الأوقات، أعنى وقت إمامته لا وقت إمامة من بعده، وافقوا أهل السنة فى أن الولاية العامة كانت له وقت كونه إماماً لا قبله^(١)، وإذا كانت هذه أقوى أدلتهم - كما يقول شيوخهم - تبين أنهم ليسوا على شيء، ذلك أن الأصل أن يستعمل فى هذا الأمر العظيم - والذي هو عند الروافض أعظم أمور الدين، ومنكره فى عداد الكافرين - صيغة واضحة جلية، يفهمها الناس بمختلف طبقاتهم، يدركها العامى، كما يدركها العالم، ويفهمها اللاحق، كما يفهمها الحاضر، ويعرفها البدوى، كما يعرفها الحضرى، فلما لم يستعمل مثل ذلك فى كتاب الله دل أنه لا نص كما يزعمون^(٢)، وهذه أقوى آية يستدلون بها من كتاب الله، ويسمون بها آية الولاية. ولهم تعلق بآيات أخرى ذكرها ابن المطهر الحلى، وأجاب عنها ابن تيمية بأجوبة جامعة^(٣).

٢- آية المباهلة: إن آية المباهلة التى نزلت فى وفد نجران تُعد دليلاً آخر عند الشيعة الاثنى عشرية على الإمامة، وهى قول الله عز وجل: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١]. ووجه دلالة الآية على إمامة على بن أبي طالب عند الطوسى وغيره من علماء الشيعة أنها دلت على أفضليته من وجهين:

أحدهما: أن موضوع المباهلة لىتميز الحق من المبطل وذلك لا يصح أن يفعل إلا بمن هو مأمون الباطن مقطوع على صحة عقيدته، أفضل الناس عند الله.

الثانى: أنه ﷺ جعله مثل نفسه بقوله: ﴿وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ لأنه أراد بقوله: ﴿أَبْنَاءَنَا﴾ الحسن والحسين عليهما السلام، ويقول: ﴿نِسَاءَنَا﴾ فاطمة، ويقول: ﴿أَنْفُسَنَا﴾ نفسه

(١) أصول مذهب الشيعة، ص (٨٢٥). (٢) أصول مذهب الشيعة الإمامية (٢/ ٨٢٩).

(٣) وقد قام الدكتور على السالوس بدراسة مستفيضة حول الآيات التى يستدل بها الإمامية لقولهم بالإمامة، وانتهى من ذلك إلى أن استدلالهم تنبى على روايات متصلة بأسباب النزول وتأويلات انفردوا بها، لم يصح شيء من هذا ولا ذاك، مع الشيعة الاثنى عشرية (١/ ٥٥ إلى ١١١).

ونفس على عليهما السلام، وإذا جعله مثل نفسه وجب أن لا يدانيه ولا يقاربه في الفضل أحد^(١).

وقد سميت آية المباهلة بهذا الاسم، لأن كل محق يود لو أهلك الله المبطل المناظر له، ولا سيما إذا كان في ذلك حجة له في بيان حقه وظهوره، وكانت المباهلة بالموت، لأن الحياة عندهم عزيزة عظيمة، لما يعلمون من سوء مآلهم بعد الموت، وآية المباهلة لا مستند فيها على ما يدعيه الشيعة الاثنا عشرية في موضوع الإمامة، لعدة أسباب:

(١) إنه على كثرة المعاني والمرادفات لكلمة (نفس) التي استدلت بها الإمامية على دلالة النص في خلافة على بن أبي طالب لا يوجد معنى حقيقى أو مجازى يدل على الخلافة، ولكن ما استدلت به أهل السنة على أنها تدل على دعوة النبي ﷺ بحضوره بنفسه أو أقاربه في الدين أو النسب فهو مذكور في اللغة موافق للدين، قال الزبيدي: قال ابن خالويه: النفس الأخ، قال ابن برى: وشاهده قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١] وفسر ابن عرفة قوله تعالى: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ [النور: ١٢]، أى بأهل الإيمان وأهل شريعتهم^(٢)، قال الدهلوى: معنى ﴿نَدْعُ﴾ نحضر أنفسنا، وأيضاً لو قررنا أن الأمير - أى الإمام على - من قبل النبي ﷺ لمصداق ﴿أَنْفُسَنَا﴾ فمن نقره من قبل الكفار لمصداق ﴿وَأَنْفُسَكُمْ﴾ فى أنفس الكفار مع أنهم مشتركون فى صيغة ﴿نَدْعُ﴾ ولا معنى لدعوة النبي إياهم وأبناءهم بعد قوله ﴿تَعَالَوْا﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ مثل قوله تعالى: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]، نزلت فى أم المؤمنين عائشة فى حادثة الإفك، فإن الواحد من المؤمنين أنفس المؤمنين والمؤمنات، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤] أى يقتل بعضكم بعضاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ [البقرة: ٨٤]، أى لا يخرج بعضكم بعضاً، فالمراد بالأنفس الإخوان: إما فى النسب وإما فى الدين^(٤).

(١) تفسير التبيان للطوسى (٣/ ٤٨٥).

(٢) تاج العروس (١٦/ ٥٧٠)، ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٨.

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية، ص ١٥٦. (٤) مختصر منهاج السنة (١/ ١٦٧، ١٦٨).

وقد قال الله عز وجل في رسوله الكريم: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]. وفي هذه الآية حجة بالغة على من يستدل بقوله تعالى: ﴿أَنفُسَنَا﴾ على معنى المماثلة والتطابق، فهذه الآية تتكلم عن رسول الله ﷺ وعن كفار مكة، وتقول: ﴿مِنْ أَنفُسِكُمْ﴾ فمن ذا الذى يقول بأن نفس رسول الله ﷺ هى نفس كفار مكة - عياداً بالله - ؟!!^(١).

وهنا تظهر المزاجية فى تفسير آية المبالغة حين يتجاهل علماء الشيعة كل هذه النصوص ثم يأتون إلى هذه الآية الكريمة فيبالغون فى معناها إلى حد قولهم بأن علياً هو نفس محمد عليه الصلاة والسلام سوى النبوة، وحتى بعض الروايات الشيعية تشير إلى أن إطلاق لفظ أنفسنا على الأخ أو القريب أو أرباب الفئة الواحدة شئ متعارف عليه بين العرب، فمن أبى عبد الله عليه السلام، قال: بعث أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن العباس إلى ابن الكواء وأصحابه وعليه قميص رقيق وحلّة، فلما نظروا إليه قالوا: يا ابن عباس، أنت خيرنا فى أنفسنا وأنت تلبس هذا اللباس، فقال: أنا أول ما أخاصمكم فيه ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢] وقال: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١]، فهل بعد هذه الدلائل القرآنية وبعد هذه الرواية الشيعية من كلمة يقولها المغالى^(٢)؟.

(ب) اعترف أحد أقطاب الشيعة وهو الشريف الرضى أن قوله تعالى: ﴿أَنفُسَنَا﴾ لا يعنى أن علياً رضى الله عنه هو نفس رسول الله ﷺ كما يقول الشيعة، يقول الشريف الرضى: قال بعض العلماء: إن للعرب فى لسانها أن تخبر عن ابن العم اللاصق والقريب والمقارب بأنه نفس ابن عمه، وأن الحميم نفس حميمه، ومن الشاهد على ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ [الحجرات: ١١]، أراد تعالى: ولا تعيبوا إخوانكم المؤمنين، فأجرى الأخوة بالديانة مجرى الأخوة فى القرابة، وإذا وقعت النفس عندهم على البعيد النسب كانت أخلق أن تقع على القريب النسب، وقال الشاعر: كأننا يوم قرى إنما نقتل إيانا أراد كأنما نقتل أنفسنا بقتلنا إخواننا، فأجرى نفوس أقاربه مجرى نفسه لشوابك العصم ونوائط العصم ونوائط اللحم وأطيط الرحم، ولما يخلج من القريبى القرية ويتحرك من الأعراق الوشيعة، فأما قول الله تعالى فى سورة النور: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنفُسِكُمْ﴾ فيمكن أن يجرى هذا المجرى، لأنه جاء فى التفسير: أن معنى

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٨.

(٢) المصدر السابق، ص ١٨٩.

ذلك فليسلم بعضكم على بعض لاستحالة أن يسلم الإنسان على نفسه، وإنما ساغ القول، لأن نفوس المؤمنين تجرى مجرى النفس الواحدة، للاجتماع في عقد الديانة، والخطاب بلسان الشريعة، فإذا سلم الواحد منهم على أخيه كان كالمسلم على نفسه، لارتفاع الفروق واختلاط النفوس^(١).

وبهذا يتضح أنه لا حجة لدى الشيعة في دعواهم أن في هذه الآية ما ينص على المساواة بين رسول الله وعلى رضى الله عنه وأرضاءه، فلفظ (النفس) يطلق في لغة العرب على البعيد النسب، فإطلاقه على القريب من باب أولى وليس في ذلك دلالة على الإمامة من قريب ولا بعيد^(٢).

(ج) إن المبالغة إنما تحصل الرغبة والرغبة والشعور بصدق الداعي بجمعه نفسه وأهله الذين تحن إليهم النفوس بطبيعة الحال ما لا تحن إلى غيرهم من الأبعدين في الهلاك^(٣)، فكونه ﷺ يدعو الصق الناس به وأقربهم إليه دليل واضح على صحة نبوته، ولهذا لما رأى نصارى نجران ذلك خافوا على أنفسهم وتخلوا عن مباہلته ولكن الروافض المبتدعة لما ابتلوا بدفع الحق وعدم التسليم له أصيبوا بعدم فهم ما تدل عليه آيات الكتاب العزيز^(٤).

(د) قول الشيعة الإمامية: إن الآية تدل على المساواة بينه وبين النبي ﷺ إلا النبوة، كلام لا يسلم له أبداً، إذ إن النبي لا يساويه أحد في أمور الدين لا على ولا غيره، فأين مقام رسول الله ﷺ وكماله البشرى من سائر الناس؟.

إن أمير المؤمنين علياً نفسه لا يرضى ما يقول الشيعة الإمامية عنه، والنصف العاقل يدرك هذه القضية بكل وضوح^(٥)، فمقام النبوة له هيئته ومكانته عند أمير المؤمنين، وقد تحدثنا عنه في هذا الكتاب.

(هـ) إن قضايا الاعتقاد الكبرى ومهمات الدين وأساسياته العظمى لابد لإثباتها من الأدلة القرآنية الصريحة القطعية الدلالة على المعنى المطلوب كدلالة قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] على التوحيد، ودلالة ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩] على نبوة محمد ﷺ، ودلالة قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [النور: ٥٦] على فرضية الصلاة ومشروعيتها^(٦)... إلخ.

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٩.

(٢) المصدر السابق، ص ١٩٠.

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/ ٥٦٤، ٥٦٥).

(٤) منهاج السنة (٧/ ١٢٦).

(٥) ثم أبصرت الحقيقة ص ١٩١.

(٦) آية التطهير وعلاقتها بعصمة الأئمة، عبد الهادي الحسيني، ص ٥.

٣- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣]: وقد أورد الشيعة الإمامية في تفسير هذه الآية حديثاً عزوه إلى النبي ﷺ حدد فيه القربى بعلى وفاطمة وأبنائهم، الأمر الذى يدل فى رأى الشيعة على أفضليتهم ووجوب مودتهم، ومن ثم وجوب طاعتهم واتخاذهم أئمة دون غيرهم^(١).
والإجابة على ما سبق كالآتى:

(أ) إن هذه الآية فى سورة الشورى وهى مكية باتفاق أهل السنة^(٢)، ومن المعلوم أن علياً إنما تزوج فاطمة بعد غزوة بدر، والحسن ولد فى السنة الثالثة للهجرة، والحسين فى السنة الرابعة، فتكون هذه الآية قد نزلت قبل وجود الحسن والحسين بسنين متعددة، فكيف يفسر النبي ﷺ بوجوب قرابة لا تعرف ولم تخلق بعد^(٣).

(ب) إن تفسير الآية الذى فى الصحيح يناقض ذلك، فقد روى البخارى بإسناده إلى ابن عباس رضى الله عنه أنه سئل عن قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، فقال سعيد ابن جبير: قريى آل محمد ﷺ. فقال ابن عباس: عجّلت، إن النبي ﷺ لم يكن بطن فى قريش إلا كان له فيهم قرابة، فقال: إلا أن تصلوا ما بينى وبينكم من القرابة^(٤)، قال ابن تيمية - رحمه الله -: فهذا ابن عباس رضى الله عنهما ترجمان القرآن، وأعلم أهل البيت بعد على، يقول: ليس معناها مودة ذوى القربى، لكن معناها: لا أسألكم يا معشر العرب ويا معشر قريش عليه أجراً، ولكن أسألكم أن تصلوا القرابة التى بينى وبينكم. فهو سأل الناس الذين أرسل إليهم أولاً أن يصلوا رحمه، فلا يعتدوا عليه حتى يبلغ رسالة ربه^(٥).

(ج) إن الحديث الذى جعلوه مفسراً للآية كذب وموضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث وهم المرجوع إليهم فى هذا، وقد نص على ذلك ابن تيمية^(٦)، وقد تتبع ابن كثير أيضاً الأحاديث الواردة فى تفسير هذه الآية ويبيّن أن الأحاديث التى تنص على أن أولى القربى هم فاطمة وولداها ضعيفة الإسناد، وأورد رواية عن ابن أبى حاتم قال: حدثنا رجل سمّاه حدثنا حسين الأشقر عن قيس عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله

(١) مجمع البيان للطبرسى (٢٥/ ٤٩، ٥١)، مختصر التحفة الاثنى عشرية، ص ١٥٣ إلى ١٥٥.

(٢) تفسير البغوى (٤/ ١١٩)، العقيدة فى أهل البيت، ص ٣٦٤.

(٣) منهاج السنة (٧/ ٩٩)، دراسة عن الفرق وتاريخ المسلمين، جلى، ص ١٩٠.

(٤) البخارى، ك التفسير، رقم (٤٨١٨).

(٥)، (٦) منهاج السنة (٧/ ١٠٠).

عنهما قال: لما نزلت هذه الآية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قالوا: يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم؟ قال: فاطمة وولداها رضى الله عنهم، وهذا إسناد ضعيف فيه متهم لا يعرف عن شيخ شيعى محترق وهو حسين الأشقر ولا يقبل خبره فى هذا المحل. وذكر نزول الآية فى المدينة بعيد فإنها مكية ولم يكن إذ ذاك لفاطمة رضى الله عنها أولاد بالكلية فإنها لم تتزوج بعلى إلا بعد بدر فى السنة الثانية من الهجرة، والحق تفسير هذه الآية بما فسرهما حبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تحدث ابن حجر عن ضعف الروايات المذكورة ومخالفتها للحديث الصحيح^(١).

أدلتهم من السنة:

١- خطبة غدِير خُمّ غدِير خم هو موقع بين مكة والمدينة بالجحفة^(٢)، ويقع شرق رابغ بما يقرب من ٢٦ ميلاً، ويسمونه اليوم الغربة^(٣)، ويذكر أنه فى هذا الموقع خطب النبى ﷺ فى الناس، وذكر فضل على رضى الله عنه، واتخذ الروافض هذه الحادثة أساساً يعتمدون عليه فى تشيعهم الغالى له من جهة، واعتمدوا عليها فى أحقية على بالخلافة من جهة أخرى، فأعطوا لهذه الحادثة من الأهمية ما لم يعطوه لغيرها فى عصر النبوة^(٤)، حتى ألف فيه كتاب من أحد عشر مجلداً وهو كتاب الغدير ملأه مؤلفه بالأحاديث الموضوعة والضعيفة، والصحيح ما أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنه أنه قال: قام رسول الله ﷺ فينا خطيباً بماء يدعى خُمّاً بين مكة والمدينة، فحمد الله وأثنى عليه، ووعظ وذكر ثم قال: «أما بعد، ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربى فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به، فحث على كتاب الله ورغّب فيه ثم قال: وأهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى، أذكركم الله فى أهل بيتى، أذكركم الله فى أهل بيتى، أذكركم الله فى أهل بيتى - أى الراوى عن زيد بن أرقم -: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: بلى، ولكن أهل بيته من حُرْم الصدقة بعده. قال: ومن هم؟ قال: هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، قال: كل هؤلاء حُرْم الصدقة؟ قال: نعم^(٥).

(١) تفسير ابن كثير (٤/ ١١٢)، فتح البارى (٨/ ٥٦٤).

(٢) معجم البلدان (٢/ ٢٨٩).

(٣) على طريق الهجرة، عاتق البلاد، ص ٦١.

(٤) أثر التشيع على الروايات التاريخية، عبدالعزيز محمد نور ولى، ص ٢٩٩.

(٥) مسلم رقم (٢٤٠٨).

وجاء عند غير مسلم كالترمذى^(١)، وأحمد^(٢)، والنسائي فى الخصائص^(٣)، والحاكم^(٤)، وغيرهم جاءت بأسانيد صحيحة عن النبى ﷺ: «من كنت مولاه فعلى مولاه»^(٥)، وأما الزيادات الأخرى كقوله: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فهذه الزيادات صحيحها بعض أهل العلم، والصحيح أنها لا تصح. وأما زيادة انصر من نصره واخذل من خذله، وأدر الحق معه حيث دار، فهذه زيادة مكذوبة على النبى ﷺ^(٦).

وخطبة النبى ﷺ: فى غدیر خم لها سبب وجيه، فعن بريدة بن الحبيب رضى الله عنه قال: بعث النبى ﷺ علياً إلى خالد بن الوليد فى اليمن ليخمس الغنائم ويقبض الخمس، فلما خمس الغنائم كانت فى الغنائم وصيفة هى أفضل ما فى السبى، فصارت فى الخمس، ثم إن علياً خرج ورأسه مغطى وقد اغتسل، فسأله عن ذلك، فأخبرهم أن الوصفة التى كانت فى السبى صارت له فتسرى بها. فكره البعض ذلك منه، وقدم بريدة بن الحبيب بكتاب خالد إلى النبى ﷺ وكان ممن يبغض علياً، فصدق على كتاب خالد الذى تضمن ما فعله على، فسأله النبى ﷺ: «لا تبغضه فإن له فى الخمس أكثر من ذلك»^(٧)، فلما كانت حجة الوداع رجع على من اليمن ليدرك الحج مع النبى ﷺ وساق معه الهدى^(٨)، وقد تعجل على ليلقى الرسول ﷺ بمكة واستخلف رجلاً من أصحابه على الجند، فكسا ذلك الرجل الجند حلاً من البز^(٩)، الذى كان مع على، فلما دنا الجيش من مكة خرج على ليلقاهم، فإذا عليهم الحلل، فقال لنائبه: ويلك ما هذا؟ قال: كسوت القوم ليتجملوا به إذا قدموا فى الناس، قال: ويلك، انزع قبل أن تنتهى به إلى الرسول ﷺ، فانتزع الحلل وردها إلى البز، فأظهر الجيش شكواه لما صنع بهم على^(١٠)، فلما اشتكى الناس علياً قام رسول الله ﷺ فى الناس خطيباً، قال ابن كثير: إن علياً رضى الله عنه لما كثر فيه القيل والقال من ذلك الجيش بسبب منعه إياهم استعمال إبل الصدقة واسترجاعه منهم الحلل التى أطلقها لهم

(١) سنن الترمذى رقم (٣٧١٣).

(٢) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم (٦٧٠) صحيح لنيره.

(٣) خصائص على رقم (٧٩) صحيح رجاله ثقات.

(٤) المستدرک (٣/ ١١٠).

(٥) حقة من التاريخ، ص (١٨٢).

(٦) انظر: السلسلة الصحيحة للألبانى (١٧٥٠).

(٧) مجمع الزوائد (٩/ ١٢٧) قال الهيثمى: رجاله رجال الصحيح غير عبد الجليل بن عطية، وهو ثقة صرح بالسماع وقه لين.

(٨) مسلم رقم ١٢٨١.

(٩) البز: الثياب، أو متاع البيت من الثياب.

(١٠) البداية والنهاية (٥/ ٩٥)، السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٢٥٩) قال ابن كثير: هذا السياق أقرب من سياق

البيهقى (دلائل النبوة ٥/ ٣٩٨) رغم أنه قال عن رواية البيهقى: هذا إسناد جيد على شرط النسائي.

نائبه لذلك، والله أعلم، لما رجع الرسول ﷺ من حجته وتفرغ من مناسكه وفي طريقه إلى المدينة مر بغدير خم فقام في الناس خطيباً فبرأ ساحة على ورفع من قدره ونبه على فضله ليزيل ما وقر في قلوب كثير من الناس^(١).

إن النبي أخر الكلام إلى أن رجع إلى المدينة ولم يتكلم وهو في مكة في حجة الوداع أو في يوم عرفة، وإنما أجل الأمر إلى أن رجع، فهذا يدل على أن الأمر خاص بأهل المدينة لأن الذين تكلموا في على رضى الله عنه من أهل المدينة فهم الذين كانوا مع على في الغزو، وغدير خم في الجحفة وهي تبعد عن مكة تقريباً مائتين وخمسين كيلو متراً، والذي يقول إنه مفترق الحجيج فهذا غير صحيح، لأن مجتمع الحجيج مكة، فلا يكون مفترق الحجيج بعيداً عن مكة أكثر من مائتين وخمسين كيلو متراً أبداً، فإن أهل مكة يقولون في مكة، وأهل الطائف يرجعون إلى الطائف، وأهل اليمن إلى اليمن، وأهل العراق إلى العراق، وهكذا كل من أنهى حجه، فإنه يرجع إلى بلده، وكذلك القبائل العربية ترجع إلى مضاربها، فلم يكن مع النبي ﷺ إلا أهل المدينة ومن كان على طريق المدينة فقط، وهم الذين خطب فيهم النبي ﷺ والاختلاف بين أهل السنة والشيعة الراوفاض في مفهوم قول النبي ﷺ لا في الثبوت، فالراوفاض يقولون: «من كنت مولاه فعلى مولاه»، أى من كنت واليه فعلى واليه. وأهل السنة يقولون: إن مفهوم قول النبي ﷺ «من كنت مولاه فعلى مولاه» أى الموالاة التي هي النصرة والمحبة وعكسها المعاداة، وذلك لأمور:

(١) للزيادة التي وردت وصححها بعض أهل العلم وهي قول النبي ﷺ: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»^(٢)، والمعاداة هي شرح لقوله: فعلى مولاه، فهي في محبة الناس لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه وأرضاه.

(ب) كلمة مولاه تدل على معانٍ متعددة. قال ابن الأثير: المولى يقع على الرب والمالك والمنعم والناصر والمحب والخليف والعبد والمعتق وابن العم والصهر^(٣)، كل هذه تطلقه العرب على كلمة مولى.

(ج) الحديث ليس فيه دلالة على الإمامة لأن النبي ﷺ لو أراد الخلافة لم يأت بكلمة تحتل هذه المعاني التي ذكرها ابن الأثير، والنبي ﷺ هو أفصح العرب ولكان يقول: على خليفتي من بعدى، أو على الإمام من بعدى، أو إذا أنا مت فاستمعوا وأطيعوا لعلى بن

(٢) السلسلة الصحيحة للألباني رقم (١٧٥٠).

(١) البداية والنهاية (٥/ ٩٥).

(٣) النهاية في غريب الحديث (٥/ ٢٢٨).

أبى طالب، ولكن لم يأت النبي ﷺ بهذه الكلمة الفاصلة التي تنهى الخلاف إن وجد أبداً، وإنما قال: من كنت مولاة فعلى مولاة^(١).

(د) قال الله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [الحديد: ١٥]، فسمها مولى لشدة الملاصقة والاتحاد مع الكفار والعياذ بالله.

(هـ) المولاة وصف ثابت لعلى في حياة رسول الله ﷺ وبعد وفاته وبعد وفاة على رضى الله عنه، فعلى كان مولى المؤمنين بعد وفاة رسول الله ﷺ وهو مولى المؤمنين بعد وفاته رضى الله عنه، فهو الآن مولانا كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المائدة: ٥٥]، وعلى رضى الله عنه من سادة الذين آمنوا.

(و) قال الإمام الشافعى رحمه الله عن حديث زيد: يعنى بذلك ولاء الإسلام كما قال الله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]^(٢)، فالحديث لا يدل على أن علياً رضى الله عنه هو الخليفة بعد رسول الله ﷺ، وإنما يدل على أن علياً من أولياء الله تبارك وتعالى، تجب له المولاة، وهى المحبة والنصرة والتأييد^(٣).

وعموماً فإن هذه الخطبة التى خطبها النبي ﷺ فى غدير خم أراد بها تبرئة ساحة على رضى الله عنه ورفع مكانته والتنبيه على فضله؛ ليزيل ما كان وقر فى نفوس الناس من أصحابه الذين كانوا معه فى اليمن وأخذوا عليه بعض الأمور، والرسول ﷺ لم يرد أن يفعل ذلك أثناء موسم الحج لأن الحادثة رغم انتشارها بقيت محدودة فى أهل المدينة، كما أنه لم يؤخره حتى وصوله إلى المدينة حتى لا يمكن المنافقين من استغلال مثل هذه الحادثة فى مكائدهم^(٤)، وما يدل على أن النبي ﷺ أراد من خطبته هذه بيان فضل على للذين لم يعرفوا فضله، أنه عندما قام عنده بريدة بن الحصيب يتقصص فى على - وكان قد رأى من على جفوة - تغير وجه النبي ﷺ وقال: يا بريدة ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقال بريدة: بلى يا رسول الله. قال: «من كنت مولاة فعلى مولاة»^(٥).

(٢) النهاية فى غريب الحديث (٥ / ٢٢٨).

(١) حقبة من التاريخ، ص ١٨٥.

(٣) حقبة من التاريخ، ص ١٨٧.

(٤) أضواء على دراسة السيرة النبوية، صالح الشامى، ص ١١٣ - ١١٤. أثر التشيع على الروايات التاريخية، ص ٣٠٤.

(٥) السلسلة الصحيحة (٤ / ٣٣٦) قال الألبانى: وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين.

وهناك بحث قيم في هذا الموضوع قام به الدكتور محمد على السالوس، فتحدث عن خطبة الغدير والوصية بالكتاب والسنة، وقام بدراسة لروايات التمسك بالكتاب والعترة وناقشها وحكم عليها ثم قال: مما سبق نرى أن حديث الثقلين من الأحاديث التي صح سندها وصح متنها، وأن الروايات الثماني التي تأمر بالتمسك بالعترة إلى جانب الكتاب الكريم لم تخل واحدة منها من ضعف في السند^(١)، وفي متن هذه الروايات نجد الإخبار بأن الكتاب وأهل البيت لن يفترقا حتى يردا الحوض على رسول الله ﷺ، ومن أجل هذا وجب التمسك بهما، ولكن الواقع يخالف هذه الأخبار، فمن التشيعيين لأهل البيت من ضل وأضل، وأكثر الفرق التي كادت للإسلام وأهله وجدت من التشيع لآل البيت ستارا يحميها، ووجدت من المنتسبين لآل البيت من يشجعها لمصالح دنيوية، كأخذ خمس ما يغمه الأتباع.

إن عدم الضلال يأتي من التمسك بالكتاب والسنة، وإذا تمسك أهل البيت بهما كان لهم فضل الانتساب مع فضل التمسك، واستحقوا أن يكونوا أئمة هدى تقتدى بهم كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤] أى: أئمة تقتدى بمن قبلنا، ويقتدى بنا من بعدنا، ولا يختص هذا بأهل البيت ولكن بكل من يعتصم بالكتاب والسنة، فالروايات التي ضعف سندها لا يستقيم متنها كذلك، وهذا ضعف آخر. ومع هذا كله فلو صحت هذه الروايات فإنها لا تدل من قريب ولا بعيد على وجوب إمامة الأئمة الاثني عشر وأحقيتهم بالخلافة^(٢).

قال العلامة المناوي في فقه روايات الحديث: إن اتمرت بأوامر كتابه، وانتهيت بنواهيه، واهتديتم بهدى عترتي، واقتديتم بسيرتهم، اهتديتم فلم تضلوا^(٣).

وقال ابن تيمية بعد أن بين أن الحديث ضعيف لا يصح: وقد أجاب عنه طائفة بما يدل على أن أهل بيته كلهم لا يجتمعون على ضلالة. قالوا: ونحن نقول بذلك كما ذكر ذلك القاضي أبو يعلى وغيره. وقال أيضاً: إجماع الأمة حجة بالكتاب والسنة والإجماع، والعترة بعض الأمة، فيلزم من ثبوت إجماع الأمة إجماع العترة^(٤).

(١) ومع هذا الضعف جاء في كتاب المراجعات للموسوي بأنها متواترة ص ٥١، ونسب للشيخ سليم البشري أنه تلقى هذا القول بالقبول، ص ٤٥، وأنه طلب المزيد وذكر صاحب المراجعات روايات أخرى أشد ضعفاً، مع الشيعة الاثني عشرية (١/ ١٣٦).

(٣) فيض القدير (٣/ ١٤).

(٢) مع الشيعة الاثني عشرية (١/ ١٣٦).

(٤) منهاج السنة النبوية (٤/ ١٠٥).

إن حديث الثقلين، في قوله ﷺ: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدى أبداً، كتاب الله»^(١) وعترتي، فيه كلام من حيث صحته وثبوته عن النبي ﷺ. والثابت عند مسلم أن الأمر كان بالتمسك بكتاب الله، والوصية بأهل البيت كما مر من حديث زيد بن أرقم في مسلم، فأوصى بكتاب الله، وحث على التمسك به، ثم قال: «وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي»، فالذي أمر بالتمسك به كتاب الله، وأما أهل بيت النبي ﷺ فأمر برعايتهم وإعطائهم حقوقهم التي أعطاهم الله تبارك وتعالى إياها^(٢) والرد على فهم الشيعة الروافض المنحرف لحديث الثقلين من وجوه:

(أ) إن عترة الرجل هم أهل بيته، وعترة النبي ﷺ هم كل من حرمت عليه الزكاة وهم بنو هاشم، هؤلاء هم عترة النبي ﷺ، فالروافض ليس لهم أسانيد إلى الرسول ﷺ وهم يقولون بهذا أنهم ليس عندهم أسانيد في نقل كتبهم ومروياتهم، وإنما هي كتب وجدوها وقالوا: رووها فإنها حق^(٣)، أما أسانيدهم كما يقول الحر العاملي وغيره من أئمة الشيعة الروافض: إنه ليس عند الشيعة أسانيد أصلاً ولا يعولون على الأسانيد^(٤)، فأين لهم ما يروونه في كتبهم ثابتاً عن عترة النبي ﷺ؟، بل أهل السنة هم أتباع عترة النبي ﷺ وأعطوهم حقهم، ولم يزدوا ولم ينقصوا، كما قال النبي ﷺ في حق نفسه: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، ولكن قولوا عبد الله ورسوله»^(٥).

(ب) إمام العترة على بن أبي طالب رضى الله عنه، وبعده يأتي في العلم عبد الله بن عباس الذي هو حير الأمة، وكان يقول بإمامة أبي بكر وعمر قبل على رضى الله عنه، بل إن على بن أبي طالب قد ثبت عنه بالتواتر أنه قال: أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر^(٦)، فعلى يقر بفضل الشيخين وهو إمام العترة^(٧).

(ج) هذا الحديث مثل قوله ﷺ: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا أبداً، كتاب الله وسنتي»^(٨). وقال النبي ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ»^(٩)، فأمر بالعض عليها بالنواجذ، وقال ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدى، أبي بكر

(١) سنن الترمذي، كتاب المناقب رقم (٣٧٨٦) وفيه زيد الأنماطي، والحديث له أكثر من طريق لا يخلو طريق منها من كلام مع اختلاف المتن.

(٢) (٣)، (٤) حقه من التاريخ، ص ٢٠٣. (٥) البخاري رقم (٣٤٤٥). (٦) البخاري رقم (٣٦٧١). (٧) حقه من التاريخ، ص ٢٠٤.

(٨) مستدرک الحاكم (١/ ٩٣).

(٩) سنن أبي داود (٤/ ٢٠١) الترمذي حسن صحيح.

وعمر^(١)، وقال: «اقتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن مسعود»^(٢)، ولم يدل هذا على الإمامة أبداً، وإنما دلَّ على أن أولئك على هدى الرسول ﷺ، كما أن عترة الرسول ﷺ لا تجتمع على ضلالة أبداً^(٣).

(د) إن الشيعة الروافض يطعنون في العباس^(٤)، ويطعنون في عبد الله ابنه، ويطعنون في أولاد الحسن، وقالوا: إنهم يحسدون أولاد الحسين، ويطعنون كذلك في أبناء الحسين نفسه من غير الأئمة الذين يدعونهم كزيد بن علي^(٥)، وكذلك إبراهيم أخى الحسن العسكري^(٦)، وغيرهم فهم ليسوا بأولياء للنبي ﷺ وعترة بل أولياء النبی وعترة هم الذين مدحهم وأثنوا عليهم وأعطوهم حقهم ولم ينقصوهم^(٧).

(هـ) فهم صحابة رسول الله ﷺ للنص: فهم الصحابة رضى الله عنهم أن المراد بالمولى أو الولي هو الحب والولاء والطاعة، ولذلك عبروا عن طاعتهم وإجلالهم لسيد أهل البيت على بن أبي طالب بمناداته يا مولانا، فعن رباح الحارث قال: جاء رهط إلى على بالرحبة فقالوا: السلام عليك يا مولانا، فقال: كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب؟ قالوا: سمعنا رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم: «من كنت مولاه فهذا مولاه» قال رباح: فلما مضوا اتبعتهم فسألت من هؤلاء؟، قالوا: نفر من الأنصار فيهم أبو أيوب الأنصاري^(٨).

إن أهم ما يستفاد من هذا الحديث هو أن على بن أبي طالب نفسه لم يكن يفهم من لفظ (مولى) معنى الإمامة والإمارة، فمن الملاحظ أن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه قد استنكر منهم مناداته بـ (يا مولانا)، ولو كان أمير المؤمنين على العربى الفصيح يراها مرادفة يا أميرنا، أو يا إمامنا، لما استنكر على القائلين تلك المنادة^(٩).

(و) روت كتب الشيعة الاثنى عشرية أقوالاً لبعض أهل البيت يتفون فيها أن يكون المراد بحديث الغدير النص على إمامة على من بعد رسول الله ﷺ، فقد قيل للإمام الحسين بن على الذى كان كبير الطالبين فى عهده وكان وصى أبيه وولى صدقة جده: ألم يقل رسول

(١) صحيح سنن الترمذى للألبانى (٣/ ٢٠٠). (٢) سنن الترمذى رقم (٣٨٠٥).

(٣) حقة من التاريخ، ص ٢٠٥.

(٤) رجال الكشى، ص ٥٢ نقلاً عن حقة من التاريخ ص ٢٠٥.

(٥) بحار الأنوار (٤٦/ ١٩٤) اتهموه أنه كان يشرب الخمر، حقة من التاريخ، ص ٢٠٥.

(٦) الكافى (١/ ٥٠٤) اتهموه بأنه فاجر ماجن شريب للخمر، حقة من التاريخ، ص ٢٠٥.

(٧) حقة من التاريخ، ص ٢٠٥. (٨) فضائل الصحابة (٢/ ٧٠٢) حديث رقم ٩٦٧.

(٩) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢٠٠.

الله: من كنت مولاه فعلى مولاه؟ فقال: بلى ولكن - والله - لم يعن رسول الله بذلك الإمامة والسلطان، ولو أراد لأفصح لهم به. وكان ابنه الإمام عبد الله يقول: ليس لنا فى هذا الأمر ما ليس لغيرنا، وليس فى أحد من أهل البيت إمام مفترض الطاعة من الله، وكان ينهى أن تكون إمامة أمير المؤمنين من الله^(١)، فإذا كان هذا كلام أهل البيت وهم أبناء على والناصرين له، فما ترى غيرهم يقولون^(٢)؟.

٢- حديث استخلاف على^٣ رضى الله عنه على المدينة فى تبوك: كان فى رجب سنة تسع من الهجرة غزوة تبوك، وكانت لها أهمية كبيرة فى السيرة النبوية، وتحققت منها غايات كانت بعيدة الأثر فى نفوس المسلمين والعرب، ومجرى الحوادث فى تاريخ الإسلام^(٣)، واستعمل رسول الله ﷺ على المدينة علياً، فوجد المنافقون فرصة للتنفيس عما بداخلهم من حقد ونفاق، فأخذوا يتكلمون فى على رضى الله عنه بما يسئ إليه، فمن ذلك قولهم: ما تركه إلا لثقله عليه. وهذا القول منهم فى حقه، علامة بارزة واضحة على نفاقهم، ففى الحديث الصحيح أن علياً رضى الله عنه قال: والذى فلق الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبى الأسمى ﷺ «أن لا يحببنى إلا مؤمن ولا ييغضنى إلا منافق»^(٤).

عند ذلك أدرك على الجيش وأراد الغزو معهم قائلاً: يا رسول الله أتخلفنى فى الصبيان والنساء، فقال رسول الله ﷺ: «ألا ترضى أن تكون بمنزلة هارون من موسى، غير أنه لا نبى بعدى»^(٥).

وليس فى هذا الحديث ما يستدل به الشيعة على كون أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه خليفة لرسول الله ﷺ والرد عليهم من وجوه:

(أ) الحديث المذكور له سبب هام لا ينبغى أن يغفل وأن يفهم الحديث دونه، فد طعن المنافقون فى على رضى الله عنه، فبين رسول الله مكانته وفضله، وكذب المنافقين.

(ب) من الثابت أن هارون عليه السلام كانت وفاته قبل موسى عليه السلام والاستدلال بالحديث على إمامة على بعد رسول الله بالتالى غير منطبق، ولو أراد رسول الله ﷺ النص على بن أبى طالب رضى الله عنه لقال له مثلاً: أنت منى بمنزلة يوشع من موسى،

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢٠١، كذلك الرواية فى كتب أهل السنة، الاعتقاد للبيهقى ص ١٨٢ - ١٨٣، ومن كتب الشيعة، بصائر المؤمنين للصفتار، ص ١٥٣ - ١٥٦.

(٢) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢٠١. (٣) المرتضى للندوى، ص ٥٥. (٤) مسلم.

(٥) البخارى رقم (٢٤٠٤).

لأن نبي الله يوشع استخلف على بنى إسرائيل بعد وفاة موسى عليه السلام، لكن ذكر رسول الله ﷺ لهارون عليه السلام الذي كان خليفة موسى عليه السلام في حياة موسى لا بعد وفاته، ليس له إلا معنى واحد هو الترضية لعلی الذي أحزنه إبقاء الرسول ﷺ له في المدينة مستخلفاً على الضعفاء والنساء والأطفال والمتخلفين عن الغزوة، فبين له النبي ﷺ أنه كما استخلف موسى عليه السلام أخاه هارون عليه السلام على قومه وذهب للطور للقاء ربه تبارك وتعالى فاستخلف في لك من هذا الباب، فموسى لم يستخلف هارون - عليهما السلام - استخفافاً به وتنقيصاً له وإنما ائتمناً وثقة به، وكذلك الحال معك يا علي بن أبي طالب رضى الله عنك.

(ج) هارون عليه السلام لم يكن وصياً لموسى عليه السلام بل كان نبياً ووزيراً بنص القرآن، وقياس حال أمير المؤمنين على رضى الله عنه الذي هو عند الشيعة وصى وليس بنبي قياساً مع الفارق علماً بأنهم يرفضون القياس أصلاً.

(د) الاستدلال بكون هارون عليه السلام وزيراً لموسى عليه السلام على وزارة أمير المؤمنين على لرسول الله ﷺ أعجب من الأولى، ذلك لأن الله تعالى الذي جعل هارون عليه السلام وزيراً لنبيه موسى عليه السلام قال في محكم كتابه عن طلب موسى عليه السلام: ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِّنْ أَهْلِي﴾ (٢٩) هَرُونَ أَخِي (٣٠) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿[طه: ٢٩، ٣٢]، فهل يرى من يدعى التطابق بين الاثنين كون علي رضى الله عنه مشاركاً لرسول الله ﷺ في نبوته كما هو الحال في مشاركة هارون لموسى عليه السلام في أمره؟!، من يعتقد ذلك فلا شك في كفره وخروجه من ملة الإسلام^(١).

(هـ) لقد استخلف النبي ﷺ على المدينة غير على بن أبي طالب، ففي غزوة بدر استخلف عبد الله بن أم مكتوم، واستخلف في غزوة سليم، سباع بن عُرْفطة الغفاري أو ابن أم مكتوم على اختلاف في ذلك، واستخلف في غزوة السويق، بشير بن عبد المنذر، واستعمل على المدينة في غزوة بنى المصطلق، أبا ذر الغفاري، وفي غزوة الحديبية، نُمَيْلَةُ ابن عبد الله الليثي، كما استعمله أيضاً في غزوة خيبر، وفي عمرة القضاء استعمل عوف ابن الأضبط الديلي، وفي فتح مكة، كلثوم بن حصين ابن عتبة الغفاري، وفي حجة الوداع، أبا دجانة الساعدي، ذكر هذا ابن هشام في مواقف متفرقة من السير^(٢)، إضافة إلى أن استخلاف عليّ على المدينة لم يكن الأخير فقد استخلف النبي ﷺ على المدينة في

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢١٥.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٢/ ٦٥٠، ٨٠٤، ٨٠٦).

حجة الوداع غير على، وهذا منهج النبي ﷺ في تربية القادة كما حدث عندما أمر أبا بكر على الحج، واختصه أيضاً بإمامة الصلاة وحده^(١)..

(و) وأما تشبيه النبي ﷺ لعلي بهارون فهذه فضيلة، كما أن النبي ﷺ شبه أبا بكر وعمر بأعظم من هارون ففي غزوة بدر، لما كانت قضية الأسرى واستشار النبي ﷺ أبا بكر، فرأى أن يعفو عنهم وأن يفادوهم قومهم، ورأى عمر أن يقتلهم، فقال النبي ﷺ لأبي بكر: إن مثلك كمثلي إبراهيم يوم قال: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦] ومثلك كمثلي عيسى إذ قال: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨]، ثم التفت إلى عمر فقال: يا عمر إن مثلك مثل نوح لما قال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦]، ومثلك كمثلي موسى لما قال: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾^(٢) [يونس: ٨٨]. فشبه أبا بكر بإبراهيم وعيسى، وشبه عمر بنوح وموسى، وأولئك من أولى العزم وهم خير البشر بعد رسول الله ﷺ، وهم أفضل من هارون بدرجات صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، وتشبيه النبي ﷺ لعلي بهارون تكريم له، كما كرم النبي ﷺ أبا بكر وعمر عندما شبههم بإبراهيم وعيسى وموسى ونوح^(٣) عليهم السلام.

(ز) من أقوال العلماء في شرح الحديث:

قال النووي رحمه الله: وهذا الحديث لا حجة فيه لأحد منهم، بل فيه إثبات فضيلة لعلي ولا تعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله، وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده، لأن النبي ﷺ إنما قال هذا لعلي حين استخلفه في المدينة في غزوة تبوك. ويؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى، بل توفي في حياة موسى، وقبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة على ما هو مشهور عند أهل الأخبار والقصص، قالوا وإنما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للمناجاة^(٤).

وقال ابن حزم رحمه الله بعد ذكر احتجاج الرافضة بالحديث: وهذا لا يوجب له فضلاً على من سواه ولا استحقاق الإمامة بعده: لأن هارون لم يل أمر بني إسرائيل بعد موسى عليهما السلام، وإنما ولي الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فتى موسى وصاحبه الذي سافر معه في طلب الخضر عليهما السلام، كما ولي الأمر بعد رسول الله ﷺ صاحبه في

(٢) مُسْنَدُ أَحْمَد (١/ ٣٨٣) إسناده صحيح.

(٤) شرح صحيح مسلم (١٣/ ١٧٤).

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢١٥.

(٣) حقة من التاريخ، ص ٢٠٠.

الغار الذي سافر معه إلى المدينة، وإذا لم يكن على نبيًا كما كان هارون نبيًا، ولا كان هارون خليفة بعد موت موسى على بنى إسرائيل فصيح أن كونه رضى الله عنه من رسول الله بمنزلة هارون من موسى إنما هو فى القرابة فقط، وأيضاً فإنما قال له رسول الله ﷺ هذا القول إذ استخلفه على المدينة فى غزوة تبوك، ثم إنه قد استخلف ﷺ قبل تبوك وبعد تبوك فى أسفاره رجالاً سوى على رضى الله عنه فصيح أن هذا الاستخلاف لا يوجب لعلى فضلاً على غيره، ولا ولاية الأمر بعده، كما لم يوجب ذلك لغيره من المستخلفين^(١).

وقال ابن حجر رحمه الله: واستدل بحديث الباب على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة، فإن هارون كان خليفة موسى وأجيب بأن هارون لم يكن خليفة موسى إلا فى حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق. . أشار إلى ذلك الخطايب^(٢).

وقال ابن تيمية رحمه الله فى سياق رده على الشيعة الرافضة فى استدلالهم بهذا الحديث: وقول القائل هذا بمنزلة هذا، وهذا مثل هذا، هو كتشبيه الشيء بالشيء يكون بحسب ما دل عليه السياق، لا يقتضى المساواة - المطلقه - فى كل شيء، وكذلك هنا بمنزلة هارون، وهذا الاستخلاف لا يسمى من خصائص على، بل ولا هو مثل استخلافاته فضلاً أن يكون أفضل منها، وقد استخلف من هو على أفضل منه فى كثير من الغزوات، ولم تكن تلك الاستخلافات توجب تقديم المستخلف على على إذا قعد معه، فكيف يكون موجباً لتفضيله على على؟ قد استخلف على المدينة غير واحد، وأولئك المستخلفون منه بمنزلة هارون من موسى من جنس استخلاف على بل كان ذلك الاستخلاف يكون على أكثر وأفضل ممن استخلف عليه عام تبوك وكانت الحاجة إلى الاستخلاف أكثر، فإنه كان يخاف من الأعداء على المدينة، فأما عام تبوك فإنه كان قد أسلمت العرب بالحجاز، وفتحت مكة وظهر الإسلام وعز، ولهذا أمر الله نبيه أن يغزو، ولهذا لم يدع النبى ﷺ عند على أحداً من المقاتلة، كما كان يدع النبى ﷺ بها فى سائر الغزوات بل أخذ المقاتلة^(٣) كلهم.

(ج) الحكمة فى عدم تخصيص رسول الله ﷺ من بعده أحداً ليتولى أمر الأمة: إن الحكمة فى عدم تخصيص رسول الله ﷺ من بعده أحداً ليتولى أمر الأمة تتضح فى إدراكنا لحقيقة الإسلام كدين ربانى للبشرية، وأنه لو حدد الرسول ﷺ رجلاً من بعده، فإنه يكون قد أعطى المسوغ الشرعى ليدعى المدعون - وقد فعلوا بدون برهان - بأن قيادة الأمة من حق

(١) الفصل (٤/ ١٥٩، ١٦٠).

(٢) فتح البارى (٧/ ٧٤)، الانتصار للصحب والآل، ص ٥٤٠.

(٣) منهاج السنة (٧/ ٣٣٠، ٣٣٢)، مجموع الفتاوى (٤/ ٤١٦).

أسرة بعينها، ويصبح الحكم الوراثي هو الحكم السائد في الإسلام، ولكن رسول الله ﷺ أراد - وهو لا ينطق عن الهوى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [النجم: ٤] - أن يترك هذا الأمر مطلقاً للمسلمين أن يختاروا أصلحهم وخيرهم، وإن كان لَمَحَ بعض التلميحات إلى أبي بكر وكان بمقدوره عليه السلام أن يصرح، ولكنه لم يفعل لهذا القصد - إلا أن التلميح لا يعطى شرعية التولية المباشرة، ولو كانت هناك وصية لأحد من الخلق لما حصل اختلاف في سقيفة بنى ساعدة في بداية الأمر، ولما استشار أبو بكر الناس في تولية عمر رضى الله عنه، ولما ترك عمر الخلافة بيد ستة من المهاجرين... إلخ، ولو كانت المسألة وراثية لكان بنو هاشم أول من ينالون هذا الأمر^(١).

إن هذا الدين للبشرية، ولا يصح بأي حال من الأحوال أن يكون محصوراً في أسرة حاكمة واحدة، ويظل متوارثاً، كالمتاع، وإذا كانت العصور التالية فعلت ذلك، كعصر بنى أمية، وبنى العباس وغيرهم، فإن هذا خلاف القاعدة الشرعية، وما كان خلاف القاعدة، فهو طارئ وغريب على دين الله، وينبغي أن ينحى هذا المفهوم القاصر كلية من الفكر الإسلامى حتى يصبح ناصعاً نقياً^(٢).

بعض الأحاديث الضعيفة والموضوعة التى يستدلون بها فى الإمامة:

١ - حديث الطائر: ومن أهم أدلة الشيعة الإمامية كذلك: حديث الطائر المشوى، روى الحاكم فى المستدرک عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كنت أخدم رسول الله ﷺ، فقدم لرسول الله فرخ مشوى فقال: اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطير، قال: فقلت: اللهم اجعله رجلاً من الأنصار، فجاء على رضى الله عنه فقلت: إن رسول الله على حاجة، ثم جاء فقال رسول الله ﷺ: افتح، فدخل، فقال رسول الله ﷺ: ما حبسك يا على؟، فقال: إن هذه آخر ثلاث كرات يردنى أنس، يزعم أنك على حاجة، فقال: ما حملك على ما صنعت؟، فقلت: يا رسول الله، سمعت دعاءك، فأحببت أن يكون رجلاً من قومي، فقال رسول الله ﷺ: إن الرجل قد يحب قومه^(٣). روى هذا الحديث بأسانيد لا تخلو من ضعف، بالإضافة إلى أن كثرة الروايات المسندة إلى أنس بن مالك رضى الله عنه وعدم صحة سند واحد منها أمر يدعو للعجب والدهشة، فأين أصحاب أنس من هذا الحديث وقد صحبوه السنين الطوال؟ لم نر أى واحد منهم قد روى

(١)، (٢) دراسات فى عهد النبوة للشجاع، ص ٢٧٠.

(٣) المستدرک (٣/ ١٣٠، ١٣١) ضعيف من حيث السند والمتن.

هذا الحديث، وهم من هم في الثقة والضبط، كأمثال الحسن البصري، وثابت البناني، وحاميد الطويل، وحبيب بن أبي ثابت، ويكر بن عبد الله المزني، وأسعد بن سهل بن حنيف، وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، وأبان بن صالح، وإبراهيم بن ميسرة، وغيرهم كثير ممن يروى عن أنس ولا يُعرف، قال ابن كثير: ثم وقفت على مجلد كبير في رده وتضعيفه - أي حديث الطير - سنداً ومتمناً للقاضي أبي بكر الباقلاني^(١)، وقال ابن الجوزي: قد ذكره ابن مردويه من نحو عشرين طريقاً كلها مظلم، وفيها مطعن، فلم أر الإطالة بذلك^(٢)، وقال ابن تيمية: حديث الطائر من المكذوبات والموضوعات عند أهل العلم والمعرفة بحقائق النقل^(٣)، وقال الزيلعي: كم من حديث كثرت رواته وتعددت طرقه، وهو حديث ضعيف^(٤).

٢- حديث الدار: ومن الأحاديث التي يستدل بها الشيعة الاثنا عشرية على نصية الإمامة حديث الدار، حيث يرى الشيعة أن رسول الله ﷺ نص على إمامة علي منذ بداية البعثة، وأثناء عرضه الإسلام على كفار مكة، ومنذ مطالبته بإيهم بترك الأوثان وإفراد الواحد القهار بالعبادة، لما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] دعاني رسول الله ﷺ فقال: يا علي إن الله أمرني أن أنذر عشيرتك الأقربين فضمت بذلك ذرعاً وعرفت أنني متى أبادتهم بهذا الأمر أرى منهم ما أكره، فصمت على حتى جاء جبرائيل، فقال: يا محمد إنك إلا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك. فاصنع لنا صاعاً من الطعام واجعل عليه رجل شاة، واملأ لنا عساً من لبن، ثم اجمع لي بنى عبد المطلب حتى أكلمهم وأبلغهم ما أمرت به، ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم له وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه، فيهم أعمامه أبو طالب وحمزة والعباس وأبو لهب، فلما اجتمعوا إليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم فجئت به فلما وضعته تناول رسول الله خدية من اللحم فشققها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصحيفة، ثم قال: خذوا باسم الله، فأكل القوم حتى ما لهم بشيء حاجة، وما أرى إلا موضع أيديهم وإيم الله الذي نفسى بيده، وإن كان الرجل الواحد منهم يأكل ما قدمت لجميعهم، ثم قال: اسق القوم، فجتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا منه جميعاً، وإيم الله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله، فلما أراد رسول الله أن يكلمهم بדרه أبو لهب إلى الكلام فقال: لقد سحركم صاحبكم، فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله، فقال: الغد يا علي، إن هذا الرجل سبقني إلى ما قد

(٢) اللعل المتناهية (١/ ٢٢٥، ٢٣٤).

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣٥٤).

(٤) تحفة الاحوذى (١٠/ ٢٤).

(٣) منهاج السنة (٤/ ٩٩).

سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فعد لنا من الطعام بمثل ما صنعت، ثم اجمعهم إليّ. فقال: ففعلت، ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقربته لهم ففعل كما فعل بالأمس فاكلوا حتى ما لهم بشيء حاجة، ثم قال: أسبقهم فجتتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا منه جميعاً، ثم تكلم رسول الله ﷺ، فقال: يا بني عبد المطلب، إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به، إني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخى ووصى وخليفتى فيكم. قال: فأحجم القوم عنها جميعاً وقلت - وإني لأحدثهم سنّاً وأرمصهم عيناً وأعظمهم بطناً وأحشمهم ساقاً^(١) - : أنا يا رسول الله أكون وزيرك عليه، فأخذ برقبتي، ثم قال: إن هذا أخى ووصى وخليفتى فيكم فاسمعوا له وأطيعوا، فقام القوم يضحكون ويقولون لأبى طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع، وفى سياق آخر... فلم يجبه أحد منهم فقام على وقال: أنا يا رسول الله قال: اجلس ثم أعاد القول على القوم ثانياً، فصمتوا، فقام على وقال: أنا يا رسول الله، فقال: اجلس ثم أعاد القول على القوم ثالثاً فلم يجبه أحد منهم، فقام على فقال: أنا يا رسول الله، فقال: اجلس أنت أخى^(٢).

وهذا الحديث باطل سنداً ومتناً:

أما سنداً: ففي سنده عبد الغفار بن القاسم وعبد الله بن عبد القدوس، فأما عبد الغفار بن القاسم فهو متروك لا يُحتج به، قال عنه على بن المدينى: كان يضع الحديث، وقال يحيى بن معين^(٣): ليس بشيء. وروى عباس بن يحيى: ليس بشيء. وقال البخارى: ليس بالقوى عندهم - أى عند علماء الجرح والتعديل - وقال عنه ابن حبان: يقلب الأخبار ولا يجوز الاحتجاج به، تركه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، وقال النسائى: متروك الحديث^(٤)، وليس عبد الله بن عبد القدوس بأحسن حالاً من سابقه، بل هو مجروح أيضاً عند عامة علماء الحديث، قال النسائى: ليس بثقة، وقال الدارقطنى: ضعيف^(٥).

(١) مع أن عمره آنذاك ما يقارب عشر سنوات.

(٢) المراجعات المراجعة (١/ ٣٥٠) من كتاب الحجج الدامغات لنقض كتاب المراجعات، أبو مريم بن محمد الأعظمى.

(٣) المجروحون لابن حبان، ص ١٣.

(٤) الضعفاء والمتروكين للنسائى، ص ٢١٠.

(٥) ميزان الاعتدال (٢/ ٤٥٧).

وأما من ناحية المتن فالحديث واضح البطلان لأسباب وهي:

(أ) هذه الرواية معارضة لرواية أخرى اتفق أهل الحديث على صحتها وثبوتها، فقد أخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما عن ابن عباس رضى الله عنه قال: لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]، صعد النبي ﷺ على الصفا، فجعل ينادى: «يا بني فهر، يا بني عدي»، لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو، فجاء أبو لهب وقريش فقال: «أرايتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي»، قالوا: نعم ما جربنا عليك إلا صدقا، قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد»، فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم، ألهذا جمعتنا، فنزلت ﴿تَبَّتْ يُدَا أُبَي لَهَبٍ وَتَبَّ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۚ﴾ (١) [المسد: ١، ٢].

(ب) الشيعة الاثنا عشرية طالما ادعوا النص الصريح على خلافة علي وأنه هو الوصي والمستحق الوحيد لهذا المنصب، وأن النصوص متضافرة في إثبات ذلك، وهذا الحديث يدحض قولهم، إذ فيه أن النبي ﷺ دعا قومه لنصرته وأن من يقبل نصرتهم فسيصبح أخاه ووصيه وخليفته من بعده، ولم يخص علياً بذلك بل وأعرض عنه ثلاث مرات، ولما لم يجد ناصراً غير علي قال له ما قال، وهذا يدل على أن علياً لا يستحق هذا المنصب ابتداءً، وأن النبي ﷺ اضطر مع إحجام قومه أن يجعل هذا الأمر في علي، فهل هذا يتوافق مع ما يدعيه القوم من أن علياً منصوب عليه من قبل السماء (٢).

٣- حديث: أنا مدينة العلم وعلي بابها وأحاديث أخرى موضوعة: والأحاديث الموضوعة في هذا الباب كثيرة جداً، ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال: أنا مدينة العلم وعلي بابها، فهذا الخبر مطعون فيه، إذ أنكره البخاري وقال عنه يحيى بن معين: لا أصل له وذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وقال النووي والذهبي: إنه موضوع (٣)، ويقول الألباني - رحمه الله - : وحديث «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب» موضوع، رواه العقيلي في الضعفاء وابن عدي في الكامل، والطبراني في الكبير والحاكم عن ابن عباس ورواه ابن عدي والحاكم عن جابر رضى الله عنه (٤)، وكذلك

(١) البخاري رقم (٤٤٩٢). (٢) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٢٢٤.

(٣) الفوائد الموضوعة في الأحاديث الموضوعة، ص ٧١ رقم (٢٥٧) الفتاوى (٤/ ٤١٠).

(٤) ضعيف الجامع الصغير (٢/ ١٣) رقم (١٤١٦).

حديث «من ناصب علياً بالخلافة فهو كافر». فلا أثر له بوجه في كتب أهل السنة^(١) أصلاً، وهذه النماذج تكشف عن ضعف ما استند إليه الروافض من حجج اختصاص على رضى الله عنه وتعيينه دون غيره للخلافة، ويؤيد هذا ما ذهب إليه ابن خلدون من أن ما استدل به الشيعة الروافض من نصوص ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم، لا يعرفها جهابذة السنة ولا نقلة الشريعة، بل أكثرها موضوع أو مطعون في طريقه أو بعيد عن تأويلاتهم^(٢)، وما أورده ابن حزم من أن سائر الأحاديث التي تتعلق بها الرافضة، فموضوعة يعرف ذلك من له أدنى علم بالأخبار ونقلها^(٣).

ويعترف الكاتب الشيعي ابن أبي الحديد بأثر الشيعة في وضع الأحاديث لتأييد مذهبهم في الإمامة فيقول: إن أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صاحبهم حملهم على وضعها عداوة خصومهم، فلما رأت البكرية «يريد بعض السنن» ما صنعت الشيعة وضعت لصاحبها «أبي بكر» أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث... فلما رأت الشيعة ما قد وضعت البكرية أوسعوا في وضع الأحاديث، ولقد كان الفريقان في غنية عما اكتسباه، ولقد كان في فضائل على الثابتة الصحيحة وفضائل أبي بكر المحققة المعلومة ما يغنى عن تكلف العvisية^(٤)، ورغم ضعف هذه الحجج وعدم قوتها فإننا نجد أن بعض الشيعة المعاصرين لا زالوا يرددونها في كتاباتهم ويستشهدون بها لإثبات معتقداتهم في الإمامة، وهذا أحد أئمتهم يذهب إلى أن الرسول يُعد غير مبلغ للرسالة لو لم يعين علياً خليفة من بعده^(٥)، ويقول: إن الرسول الكريم قد كلمه الله وحياً أن يبلغ ما أنزل الله إليه، فيمن يخلفه في الناس ويحكم هذا الأمر فقد اتبع ما أمر به وعين أمير المؤمنين علياً للخلافة^(٦). وقولهم هذا يناقض كل ما يدعونه من آيات وأحاديث يستدلون بها على الإمامة، لأنه يلزم من قولهم هذا أنه إلى واقعة حديث غدیر خم، لم يكن الله سبحانه وتعالى ورسوله قد نصا على إمامة على.

ويكفي في نقد نظرية الإمامة عند الشيعة الإمامية أنه لا سند لهم فيها إلا عبد الله ابن سبأ اليهودي، الذي بدأ يشيع القول بأن الإمامة هي وصية من النبي ﷺ، ومحصورة

(١) منهاج السنة^٤ (١٠٧، ١٠٨) دراسة عن الفرق، جلي، ص ١٩٥.

(٢) المقدمة، ابن خلدون، ص ١٩٧. (٣) الفصل، ابن حزم (٤/ ١٤٨).

(٤) شرح نهج البلاغة (١١/ ٤٨، ٥٠) نقلاً عن دراسة عن الفرق، لشيخنا الدكتور أحمد جلي، ص ١٩٥ - ١٩٦.

(٥) دراسة عن الفرق ص ١٩٦.

(٦) الحكومة الإسلامية للخميني ص ٤٢، ٤٣، دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ١٩٦.

بالوحي، وإذا تولاهما سواء يجب البراءة منه وتكفيره، فقد اعترفت كتب الشيعة بأن ابن سبأ، كان أول من أشهر القول بفرض إمامة علي، وأظهر البراءة من أعدائه، وكاشف مخالفه وكفرهم^(١)، لأنه كان يهودي الأصل يرى أن يوشع بن نون هو وصي موسى، فلما أسلم أظهر هذه المقالة في علي بن أبي طالب رضى الله عنه^(٢).

رابعاً: التوحيد والشيعة الاثنا عشرية:

جعل الشيعة العقيدة في الإمام أساساً لمذهبهم وركناً من أركان الدين، وأصبح الإمام عندهم جزءاً من العقيدة، وينسب الشيعة إلى بعض أئمتهم القول بأن من أصبح من هذه الأمة لا إمام له أصبح ضالاً تائهاً، وأن مات على هذا الحال مات ميتة جاهلية^(٣)، ذلك لأن الإمام في تصور الشيعة يختلف اختلافاً كلياً عن تصور المسلمين جميعاً لخليفته، إذ إن المسلمين يعدون الإمام أو خليفة المسلمين شخصاً عادياً في تكوينه ومعارفه، وأن دوره لا يتجاوز دور المنفذ لشرع الله وأنه يعرض له الخطأ والانحراف، كما يعرض لسائر الناس فيقوم ويعارض. إذا خالف أمر الله، وفوق هذا، فإن الخليفة يختار ويتخب من قبل الجماعة المسلمة وفقاً لمبدأ الشورى^(٤)، وخلافاً لهذا التصور يذهب الشيعة إلى أن الأئمة كانوا قبل هذا العالم أنواراً، وأن لهم ولاية تكوينية إلى جانب الولاية الحكمية، وقد نسبوا إلى رسول الله حديثاً أسنده إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه^(٥)، ويقول أحد أئمة الشيعة المعاصرين: وثبوت الولاية والحاكمية للإمام، لا يعنى تجرده من منزلته التي هي له عند الله ولا تجعله مثل من عداه من الحكام، فإن للإمام مقاماً محموداً ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون، وإن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل، وبموجب ما لدينا من الروايات والأحاديث، فإن الرسول الأعظم ﷺ والأئمة - عليهم السلام - كانوا قبل هذا العالم أنواراً، فجعلهم الله بعرشه محدقين، وجعل لهم من المنزلة والزلفى ما لا يعلمه إلا الله، وقد قال جبرائيل - كما ورد في روايات المعراج - لو دنوت أنملة لاحتقرت، وقد ورد عنهم عليهم السلام إن لنا حالات لا يسعها ملك مقرب ولا نبي مرسل^(٦).

(١) رجال الكشي ص ١٠٨، ١٠٩، أصول مذهب الشيعة الإمامية (٢/ ٧٩٢).

(٢) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٧٩٢). (٣) دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ١٩٧.

(٤) النظام السياسي للدولة الإسلامية، ص ١٤٧ - ٢٣٦.

(٥) دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ١٩٨.

(٦) الحكومة الإسلامية، آية الله الخميني، ص ٩٣، ٩٤.

وبناء على هذا التصور للإمام فإن دوره لا يقف عند تنفيذ شرع الله بل له هيمنة على شئون الكون ومجرياته، فعلى عندهم الحاكم المهيمن الشرعى على شئون البلاد والعباد، وأن الملائكة تخضع له، ويخضع له الناس حتى الأعداء منهم، لأنهم يخضعون للحق فى قيامه، وقعوده، وفى كلامه وصمته، وفى خطبه وصلواته وحروبهِ^(١)، وقد أثر اعتقاد الشيعة فى الأئمة على عقيدتها فى توحيد الله سبحانه بسبب الغلو، وإليك بيان ذلك:

١- نصوص التوحيد جعلوها فى ولاية الأئمة: فأول ما نفاجاً به أن نصوص القرآن التى تأمر بعبادة الله وحده، غيروا معناها إلى الإيمان بإمامة على والأئمة، والنصوص التى تنهى عن الشرك جعلوا المقصود بها الشرك فى ولاية الأئمة، ففى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥].

جاء فى الكافى^(٢) - أصبح كتاب عندهم فى الرواية -، وفى تفسير القمى^(٣) - عمدة تفاسيرهم - وفى غيرهما من مصادرهم المعتمدة^(٤)، تفسيرها بما يلى: يعنى إن أشركت فى الولاية غيره^(٥)، وفى لفظ آخر: لئن أمرت بولاية أحد مع ولاية على من بعدك ليحبطن عملك^(٦). وقد ساق صاحب البرهان فى تفسير القرآن أربع روايات لهم فى تفسير الآية السابقة بالمعنى المذكور^(٧)، وقد جاء فى سبب نزولها عندهم: أن الله عز وجل حيث أوحى إلى نبيه ﷺ أن يقيم علياً للناس علماً اندس إليه معاذ بن جبل فقال: أشرك فى ولايته الأول والثانى (يعنون أبا بكر وعمر)، حتى يسكن الناس إلى قولك ويصدقوك، فلما أنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، شكّا رسول الله إلى جبرائيل فقال: إن الناس يكذبوننى ولا يقبلون منى، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وحتى يدرك القارئ مدى تحريفهم لآيات الله وتأميرهم لتغيير الآية وما قبلها وما بعدها وتتبع ذلك بيان معناها قال تعالى: ﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ (٦٤) وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٦٥) بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿

(١) دراسة عن الفرق فى تاريخ المسلمين، ص ٢٠٠.

(٢) أصول الكافى (١/ ٤٢٧) رقم (٧٦).

(٣) تفسير القمى (٢/ ٢٥١).

(٤) البرهان (٤/ ٨٣)، وتفسير الصافى (٤/ ٣٢٨).

(٥) هذا لفظ الكلينى فى الكافى، أصول الشيعة (٢/ ٥١٩).

(٦) البرهان (٤/ ٨٣)، أصول الشيعة (٢/ ٥١٩).

(٦) أصول الشيعة (٢/ ٥١٩).

[الزمر: ٦٤ - ٦٦]، فالآية كما هو واضح من سياقها تتعلق بتوحيد الله في عبادته، فهم غيروا الأمر فاعتبروا الآية متعلقة بعلی، مع أنه ليس له ذكر في الآية أصلاً، فكأنهم جعلوه هو المعبر عنه بلفظ الجلالة (الله) وجعلوا (العبادة) هي الولاية. والآية واضحة المعنى بينة الدلالة، ليس بين معناها وتأويلهم المذكور أدنى صلة^(١)، قال أهل العلم في تفسيرها: إن الله سبحانه أمر نبيه أن يقول هذا للمشركين لما دعوه إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام، وقالوا: هو دين آبائك^(٢)، والمعنى: قل يا محمد لمشركي قومك: أنا مروني بعبادة غير الله أيها الجاهلون بالله، ولا تصلح العبادة لشيء سواه سبحانه. ولما كان الأمر بعبادة غير الله لا يصدر إلا عن غبي جاهل ناداهم بالوصف المقتضى ذلك فقال: ﴿أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: ٦٤]، ثم بين سبحانه أنه قد أوحى إلى نبيه وإلى الرسل من قبله: لئن أشركت بالله ليظتن عملك. وهذا في بيان خطر الشرك وشناعته، وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يباشره فكيف بمن عتاه؟، ثم قال سبحانه: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾ لا تعبد ما أمرك به المشركون بل اعبد الله وحده دون كل ما سواه من الآلهة الباطلة والأوثان^(٣). فالمعنى كما ترى واضح جلي، لا يلتبس إلا على صاحب هوى مغرض، قد أعماه هواه عن رؤية الحق... فهذه الزمرة التي وضعت هذه الروايات كان جل همها، وغاية قصدها البحث عن سند لدعواهم في الإمامة في القرآن الكريم حتى ولو حرفوا آيات الله، فكانت تخبط في هذا الأمر خبط عشواء، لا تستند في الاستدلال إلى أصل في لغة أو عقل فضلاً عن الشرع والدين، كما يظهر في النص الإساءة للنبي ﷺ بتصويره في موقف الخائف الوجل من قومه، المتردد في تنفيذ أمر ربه، حتى إنه لم يفارق هذا الموقف إلا حينما نزل عليه التهديد بإحباط عمله^(٤).

٢- الولاية أصل قبول الأعمال عندهم: قالوا: إن الله عز وجل نصب علياً علماً بينه وبين خلقه، فمن عرفه كان مؤمناً ومن أنكره كان كافراً، ومن جهله كان ضالاً، ومن نصب معه شيئاً كان مشركاً، ومن جاء بولايته دخل الجنة^(٥)، وقالوا: فإن من أقر بولايتنا ثم مات عليها قبلت منه صلاته، وصومه، وزكاته وحجه، وإن لم يقر بولايتنا بين يدي الله عز وجل لم يقبل الله عز وجل شيئاً من أعماله^(٦)، وزعموا أن جبرائيل عليه السلام نزل على

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٢٠). (٢) تفسير ابن كثير (٤/ ٦٧)، تفسير البغوي (٤/ ٢٨٤).

(٣) تفسير الطبري (٢٤/ ٢٤)، تفسير القرطبي (١٥/ ٢٧٦، ٢٧٧)، فتح القدير (٤/ ٤٧٤)، روح المعاني

للألوسي (٢٤/ ٢٣، ٢٤).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٢٢). (٥) أصول الكافي (١/ ٤٣٧).

(٦) أمالي الصدوق، ص ١٥٤ - ١٥٥.

النبي ﷺ فقال: يا محمد، السلام يقرئك السلام ويقول: خلقت السماوات السبع وما فيهن، والأرضين السبع وما عليهن، وما خلقت موضعاً أعظم من الركن والمقام، ولو أن عبداً دعاني هناك منذ خلقت السماوات والأرضين ثم لقيني جاحداً لولاية علي لأكبته في سقر^(١)، والروايات في هذا المعنى كثيرة وكلها باطلة لا يصح منها شيء، وكل هذه الروايات ليست من الإسلام في شيء، فأما كتاب الله سبحانه ليس فيه مما يدعون شيء، وهو الفيصل الأول، والمرجع الأول في كل خلاف، فالقرآن الكريم ذكر أن أصل قبول الأعمال هو التوحيد وسبب الحرمان هو الشرك، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ [المائدة: ٧٢]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وكل ما ذكر من مبالغات الشيعة تكذيبها آيات القرآن، فالله سبحانه يقول: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢]. ولم يذكر سبحانه من ضمن ذلك الولاية، وكذلك قال سبحانه: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة: ٦٩]، وهم يزعمون أن ولاية الاثنى عشر أعظم من الصلاة وسائر أركان الإسلام، والصلاة ذكرت في القرآن بلفظ صريح واضح في أكثر من ثمانين موضعاً، ولم تذكر ولايتهم مرة واحدة، فهل أراد جل شأنه ضلال عباده، أو لم يبين لهم طريق الوصول إليه، سبحانه هذا بهتان عظيم: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥]، وقد جاء في رواياتهم ما ينقض ما قالوه، وإن كانت لا تلبث تأويلاتهم، أو تقيتهم من وأد مثل هذه النصوص المعتدلة، ولكن نذكر ذلك لعل عاقلاً يتعظ، أو غافلاً يتنبه، أو ناثماً يستيقظ، ولإقامة الحجة على المعاند من كتبهم، وبيان ما عليه نصوصهم من تناقض... جاء في تفسير فرات: قال علي بن أبي طالب: سمعت رسول الله ﷺ يقول لما نزلت: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣] قال جبرائيل: يا محمد إن لكل دين أصلاً ودعامة، وفرعاً وبنيناً، وإن أصل الدين ودعامته قول: لا إله إلا الله، وإن فرعه وبنيناه محبتكم أهل البيت وموالاتكم فيما وافق الحق ودعا إليه^(٢).

فهذا النص يخالف ما تذهب إليه أخبارهم، حين يجعل أصل الدين شهادة التوحيد، لا الولاية، ويعد محبة أهل البيت هي الفرع وهي مشروطة بمن وافق الحق منهم ودعا إليه^(٣).

(١) أمالي الصدوق، ص ٢٩٠، بحار الأنوار (٢٧/ ١٦٧).

(٢) تفسير فرات ص ١٤٨ - ١٤٩، بحار الأنوار (٢٣/ ٢٤٧).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٣٥).

٣- اعتقادهم أن الأئمة هم الواسطة بين الله وخلقه: تقول الشيعة الإمامية: إن الأئمة الاثني عشرية هم الواسطة بين الله وخلقه، قال المجلسي عن أئمتهم: فإنهم حجب الرب والوسائط بينه وبين الخلق^(١)، وعقد لذلك باباً بعنوان: باب أن الناس لا يهتدون إلا بهم، وأنهم الوسائل بين الخلق وبين الله، وأنه لا يدخل الجنة إلا من عرفهم^(٢)، وجاء في كتاب عقائد الإمامية أن الأئمة الاثني عشر هم: أبواب الله والسبل إليه... إنهم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق^(٣)، ومن المسائل الموجودة في كتبهم ومصادرهم والتي هي تصب في هذه المعاني:

(أ) قولهم: لا هداية للناس إلا بالأئمة: قال أبو عبد الله - على حد زعمهم - بلية الناس عظيمة، إن دعوناهم لم يُجيبونا، وإن تركناهم لم يهتدوا بغيرنا^(٤). وتقول أخبارهم: قال أبو جعفر: بنا عبد الله، وبنا عرف الله، وبنا وحد الله^(٥)، فهذه النصوص لا تنفي الهداية عن الأئمة، ولكن تجعل مصدرها الأئمة والحق أن الهداية بمعنى التوفيق إلى الحق وقبوله، لا يملكها إلا رب العباد، ومقلب القلوب والأبصار والذي يحول بين المرء وقلبه، والذي إذا قال للشيء: كن فيكون... والشيعة في إطلاقها هذه العبارات بلا أي قيد تجعل لأئمتها مشاركة لله في هذه الهداية، والله سبحانه هو الهادي وحده لا شريك له^(٦)، قال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧] ويقول لنبيه ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]، أما هداية الدلالة على الحق والإرشاد إليه فهذه وظيفة الرسل ومن تبعهم بإحسان، ولا تنحصر في الاثني عشر ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]، وإطلاق القول بأن هداية العباد لا تتم إلا بالأئمة جراءة على الله^(٧).

(ب) قولهم: لا يقبل الدعاء إلا بأسماء الأئمة: قالوا: لا يفلح من دعا بغير الأئمة، ومن فعل ذلك فقد هلك، جاء في أخبارهم عن الأئمة: من دعا الله بنا أفلح، ومن دعا بغيرنا هلك واستهلك^(٨)، وبلغت جرأتهم في هذا الباب أن قالوا: إن دعاء الأنبياء استجيب بالتوسل والاستشفاع بهم، صلوات الله عليهم أجمعين^(٩)، هذا ما تقوله الشيعة الرافضة

(١)، (٢) بحار الأنوار (٢٣/ ٩٧).

(٤) أمالي الصدوق، ص ٣٦٣، أصول الشيعة (٢/ ٥٣٩).

(٥) بحار الأنوار (٢٣/ ١٠٣).

(٧) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٤٠).

(٨) وسائل الشيعة (٤/ ١١٤٢)، أصول الشيعة (٢/ ٥٤١).

(٩) وهذا أحد أبواب بحار الأنوار (٢٦/ ٣١٩).

(٣) عقائد الإمامية للمظفر، ص ٩٨ - ٩٩.

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٤٠).

وتفتريه، ولكن الله يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، ولم يقل سبحانه: فادعوه بأسماء الأئمة ومقامات الأئمة أو مشاهدتهم. كما قال جل شأنه: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، ولو كان أساس قبول الدعاء ذكر أسماء الأئمة لقال: ادعوني بأسماء الأئمة استجب لكم، بل إن هذا الأمر الذي تدعيه الشيعة وتفتريه من أسباب رد الدعاء وعدم قبوله، لأن الإخلاص في الدعاء لله أصل في الإجابة والقبول، قال تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر: ١٤]، ﴿وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٩] وهؤلاء الأئمة من سائر البشر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٤]، ولم يجعل الله عز وجل بينه وبين خلقه في عبادته ودعائه ولياً صالحاً، ولا ملكاً مقرباً، ولا نبياً مرسلًا، بل الجميع عباد الله ﴿لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمُشْرِكُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢] وقوله: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

وأما دعوى أن دعاء الأنبياء استجيب بالتوسل بالأئمة فهي دعوى باطلة، إنما الأنبياء دعوا الله عز وجل باسمه سبحانه وبوحدانيته جل شأنه، وأيوب عليه السلام توسل بأسماء الله الحسنى وأنه - عز وجل - أرحم الراحمين ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِيَ الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (٨٦) فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴿[الأنبياء: ٨٣، ٨٤]، وأما يونس عليه السلام فتوسل لله بوحدانيته، قال تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٧) فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين ﴿[الأنبياء: ٨٧، ٨٨].

والكلمات التي قالها آدم عليه السلام وزوجه هي كما قال الله سبحانه: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣].

وهذه المقالة من الشيعة معلوم فسادها من الدين بالضرورة وقد نقلت كتب الشيعة نفسها ما يناقض هذه الدعوى عن الأئمة في مناجاتهم لله ودعائهم له، وما من إمام إلا قد روى عنه الكثير من الدعاء ومناجاته وقد أتى على أكثره المجلسي في بحاره^(١).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٤٥).

(ج) قولهم: إن الحج إلى المشاهد أعظم من الحج إلى بيت الله: قال ابن تيمية رحمه الله: حدثني الثقات أن فيهم من يرى الحج إلى المشاهد أعظم من الحج إلى البيت العتيق، فيرون الإشراك بالله أعظم من عبادة الله وحده، وهذا من أعظم الإيمان بالطاغوت^(١)، وجاء في الكافي وغيره: إن زيارة قبر الحسين تعدل عشرين حجة، وأفضل من عشرين عمرة وحجة^(٢)، وخصت الروايات الشيعية الموضوعية زيارة الحسين يوم عرفة بفضل خاص، تقول: من أتى الحسين عارقاً بحقه في غير يوم عيد كتب الله له عشرين حجة وعشرين عمرة مبرورات مقبولات. . ومن أتاه في يوم عيد كتب الله له عشرين حجة ومئة عمرة، ومن أتاه يوم عرفة عارقاً بحقه كتب الله له ألف حجة وألف عمرة مبرورات متقبلات، وألف غزوة مع نبي مرسل أو إمام عادل^(٣). وليست زيارة قبر الحسين عند هؤلاء أفضل من الحج فحسب، بل هي أفضل الأعمال، جاء في رواياتهم: إن زيارة قبر الحسين أفضل ما يكون من الأعمال^(٤)، وفي رواية أخرى: من أحب الأعمال زيارة قبر الحسين^(٥).

وهكذا تنسى شرائع الإسلام وأوامره، ويهتم بالقبور والأضرحة، ويجعلونها من أفضل الأعمال بلا دليل إلا ما صنعتها أو هامهم، وأوحاه لهم شياطينهم، ليشرعوا من الدين ما لم يشرعه الله^(٦).

وقد جعل هؤلاء القوم زيارة الأضرحة فريضة من فرائض مذهبهم ووضعوا لها مناسك كمناسك الحج إلى بيت الله الحرام، قال ابن تيمية - رحمه الله -: وقد صنف شيخهم ابن النعمان المعروف عندهم بالمفيد كتاباً سماه «مناسك المشاهد» جعل قبور المخلوقين تحج كما تحج الكعبة البيت الحرام الذي جعله الله قياماً للناس، وهو أول بيت وضع للناس، فلا يطاف إلا به ولا يصلى إلا إليه، ولم يؤمر إلا بحججه^(٧)، ومن رجع إلى مصادر الشيعة الرافضة التي تتحدث عن المشاهد يرى العجب العجيب، والانحراف عن كتاب الله وهدى الرسول ﷺ، ومن أراد التوسع فليُنظر إلى كتاب أصول مذهب الشيعة الإمامية^(٨)

(١) منهاج السنة (٢/ ١٢٤).

(٢) ثواب الأعمال، ابن بابويه، ص ٥٢، تهذيب الأحكام للطوسي (٢/ ١٦).

(٣) فروع الكافي (١/ ٣٢٤) للكليني، من لا يحضره الفقيه، بابويه (١/ ١٨٢).

(٤) كامل الزيارات، ص ١٤٦، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٦١).

(٥)، (٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٦١).

(٧) منهاج السنة (١/ ١٧٥)، مجموع الفتاوى (١٧، ٤٩٨).

(٨) أصول مذهب الشيعة الإمامية (٢/ ٥٥٠ : ٥٨٦).

إن للمسلمين كعبة واحدة يتجهون إليها في صلاتهم ودعائهم، ويحجون إليها، ويطوفون بها، أما الشيعة فلهم مزارات ومشاهد عبارة عن أضرحة الموتى من الأئمة^(١)، وهذا كله مما نهى الله عنه ورسوله، وكل ما نهى الله عنه ورسوله فهو مذموم منهى عنه سواء أكان فاعله متسبباً إلى السنة أم إلى التشيع، وقد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن النبي ﷺ لم يأمر بما ذكره من أمر المشاهد ولا شرع لأمته مناسك عند قبور الأنبياء والصالحين، بل هذا من دين المشركين الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

قال ابن عباس وغيره: هؤلاء... أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً، وسموها بأسمائهم، ففعلوا، فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسى العلم عُبدت^(٢). وقد قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه لأبى الهياج الأسدى: ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ؟ «أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرقاً إلا سويته»^(٣)، وهذا المعنى أقرت به بعض روايات الشيعة، فقد روى الكليني عن أبى عبد الله، قال أمير المؤمنين: بعثنى رسول الله ﷺ إلى المدينة فقال: «لا تدع صورة إلا محوتها ولا قبراً إلا سويته»^(٤)، وعن أبى عبد الله قال: نهى رسول الله ﷺ وآله أن يصلى على قبر أو يقعد عليه أو يبنى عليه^(٥)، وعن أبى عبد الله قال: لا تبنوا على القبور... فإن رسول الله ﷺ كره ذلك^(٦)، وعنه أيضاً عن آبائه عن رسول الله نهى أن تجصص المقابر^(٧).

وقد زعم الحر العاملى أن هذا النهى يشمل كل قبر غير قبر النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام، وأن هذا النهى لمجرد الكراهة^(٨)، وصيغة العموم واضحة في هذه الروايات، كما أن دلالة التحريم بينة، ولا دليل عند العاملى سوى ما شذت به طائفته في واقعها وفي جملة من رواياتها، والشذوذ دليل على البطلان لمخالفته لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

(١) أصول مذهب الشيعة الإمامية (٢/ ٥٨٠).

(٢) البخارى، فتح البارى (٨/ ٦٦٧) موقوف على ابن عباس من حكم المرفوع قاله الألبانى - رحمه الله - فى شرح العقيدة الطحاوية، ص ٨٠.

(٣) مسلم، كتاب الجنائز، رقم ٩٦٩. (٤) فروع الكافى (٢/ ٢٢٧)، وسائل الشيعة (٢/ ٨٦٩).

(٥) تهذيب الأحكام للطوسى (١/ ١٣٠)، وسائل الشيعة (٢/ ٨٦٩).

(٦) تهذيب الأحكام (١/ ٣٠)، المحاسن للبرقى ص ٦١٢.

(٧) من لا يحضره الفقيه (٢/ ١٩٤) ابن بابويه، وسائل الشيعة (٢/ ٨٧٠).

(٨) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٥٨٤).

وإجماع الأمة بمن فيهم أهل البيت الذين أثار عنهم التحذير من ذلك، لأن ذلك وسيلة للشرك بالله، ثم إن الحكمة التي ورد من أجلها النهي لا تفرق بين قبر وقبر، وقد يكون الخطر في قبور الأئمة أشد لعظيم الاقتتان بهم، ولهذا كان أصل الشرك هو الغلو في الصالحين^(١).

٤- قولهم: إن الإمام يحرم ما يشاء ويحل ما يشاء: تزعم الشيعة الإمامية في رواياتها أن الله سبحانه وتعالى خلق محمداً وعلياً وفاطمة، فمكثوا ألف دهر ثم خلق جميع الأشياء فأشهدهم خلقها وأجرى طاعتهم عليها وفوض أمورهم إليهم، فهم يحلون ما يشاؤون ويحرمون ما يشاؤون^(٢). شرح شيخهم المجلسي النص السابق: فقال: وأجرى طاعتهم عليها، أى أوجب وألزم على جميع الأشياء طاعتهم حتى الجمادات من السماويات والأرضيات، كشق القمر وإقبال الشجر وتسييح الحصى وأمثالها مما لا يحصى، وفوض أمورهم إليهم من التحليل والتحریم والعطاء والمنع^(٣). . . . وجاءت الرواية عندهم صريحة بهذا فيما ذكره المفيد في الاختصاص، والمجلسي في البحار وغيرهما عن أبي جعفر قال: من أحللتنا له شيئاً أصابه من أعمال الظالمين^(٤) فهو حلال لأن الأئمة منا ففوض إليهم، فما أحلوا فهو حلال، وما حرموا فهو حرام^(٥)، ومن المعلوم في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ أن من أصول التوحيد الإيمان بأن الله سبحانه هو المشرع وحده سبحانه يحل ما يشاء ويحرم ما يشاء، لا شريك له في ذلك، ورسول الله يبلغون شرع الله لعباده، ومن ادعى أن له إماماً يحل ما يشاء ويحرم ما يشاء فهو داخل في قوله سبحانه: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١].

إن حق التشريع لا يملكه إلا رب العباد، والرسول عليهم الصلاة والسلام إنما هم مبلغون عن الله سبحانه لا يحرمون ولا يحلون إلا ما يأمرهم الله به، ويوحى إليهم، وقد قال الله جل شأنه فيمن اتبع مشايخه فيما يحلون ويحرمون من دون شرع الله وحكمه، قال سبحانه: ﴿اتَّخَذُوا أَجْأَرَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]، فجعل سبحانه

(١) تيسير العزيز الحميد لشرح كتاب التوحيد، ص ٣٠٥.

(٢) أصول الكافي (١/ ٤٤١)، بحار الأنوار (٢٥/ ٣٤٠).

(٣) بحار الأنوار (٢٥/ ٣٤١، ٣٤٢).

(٤) الظالمون في معتقدهم هم خلفاء الدولة الإسلامية، ما عدا أمير المؤمنين علياً وابنه الحسين رضي الله عنه، لأن بقية أئمتهم لم يتولوا الخلافة ولا يوماً واحداً، وكل خليفة من غيرهم هو ظالم وغاصب لحق الأئمة على حد زعمهم.

(٥) الاختصاص ص ٣٣٠، بحار الأنوار (٢٥/ ٣٣٤).

اتباعهم فيما يحلون من الحرام ويُحرّمون من الحلال كما جاء في تفسير الآية^(١) عبادة لهم، حيث تلقوا الحلال والحرام من جهتهم، وهو أمر لا يتلقى إلا من جهة الله عز وجل^(٢)

٥- قولهم: بأن الدنيا والآخرة كلها للإمام يتصرف بهما كيف يشاء: عقد صاحب الكافي لهذا باباً بعنوان: باب أن الأرض كلها للإمام^(٣)، ومما جاء فيه عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أما علمت أن الدنيا للإمام يضعها حيث يشاء ويدفعها إلى من يشاء جائز له ذلك من الله^(٤)

فهذا النص شرك في ربوبية الله سبحانه، لأن الله جل شأنه يقول: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٠٧]، ويقول سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٨]، ويقول جل شأنه: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾ [المائدة: ١٢]، وقال: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ [الفرقان: ٢]، وقال سبحانه: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ [النجم: ٢٥]، كما قال سبحانه: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [سبا: ٢٤]، وقال سبحانه: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٣]، وقال: ﴿فَابْتَغُوا اللَّهَ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ [العنكبوت: ١٧]. فهو سبحانه قد تفرد بالملك والرزق والتدبير، لا شريك له في ذلك^(٥)

٦- إسناد الحوادث الكونية إلى الأئمة: عن سماعة بن مهران قال: كنت عند عبد الله عليه السلام، فأرعدت السماء وأبرقت، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما إنه ما كان من هذا الرعد ومن هذا البرق فإنه من أمر صاحبكم، قلت: من صاحبنا؟ قال: أمير المؤمنين عليه السلام^(٦)، يعني: كل ما وقع من رعد وبرق فهو من أمر علي، لا من أمر الواحد القهار، فماذا يستنبط المسلم المنصف من هذه الرواية، والله جل شأنه يقول: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَطَمَعاً وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ [الرعد: ١٢]؟، أليست هذه هي السيئة قد أطلت برأسها المشوه من خلال كتب الاثنى عشرية؟، أليس هذا ادعاء لربوبية علي رضي الله عنه؟

(١) تفسير الطبري (١/ ١١٣، ١١٤)، تفسير ابن كثير (٢/ ٣٧٣، ٣٧٤).

(٢) تفسير ابن عطية (٨/ ١٦٦). (٣) أصول الكافي (١/ ٤٠٧، ٤١٠).

(٤) المصدر السابق (١/ ٤٠٩). (٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٢٢).

(٦) الاختصاص للنفيد، ص ٣٢٧، بحار الأنوار (٢٧/ ٣٣).

أو أن له شركاً في الربوبية؟، كيف يتجرأ قلم المجلسي ومن قبله المفيد على كتابة هذه الأسطورة ونسبتها إلى جعفر؟، فإن هذا الإيحاء لا يخفى على أمثالهم، ولا يؤمن بهذا ويدعو إليه إلا كل زنديق وملحد، والعجب من قوم يستقون دينهم من كتب حوت هذا الغناء، ويعظمون شيوخاً يجاهرون بهذا البلاء، أليس في هذه الطائفة من صاحب عقل ودين يعلن الصيحة والتكير على هذا الضلال المتشر والكفر المبين، ويرى أهل البيت الأطهار من هذا الدرن القاتل ويتقى ثوب التشيع مما لطمه به شيوخ الدولة الصفوية من كفر وضلال، أم أن كل صوت صادق إما أن يعاجل بالقتل كما فعلوا مع الكسروي، أو يحمل قوله على التقية كما صنعوا في الكثير من رواياتهم، وطائفة من أقوال شيوخهم، فهل وصل هذا المذهب في سبيل دعوته إلى نور الحق إلى طريق مسدود^(١)؟.

٧- الجزء الإلهي الذي حل في الأئمة: وترد روايات عند الشيعة الإمامية تدعي بأن جزءاً من النور الإلهي حل بعلي^(٢)، قال أبو عبد الله: ثم مسحنا يمينه فأفضى نوره فينا^(٣)، ولكن الله خلطنا بنفسه^(٤)، وهذا الجزء الإلهي الذي في الأئمة - كما يزعمون - أعطوا به قدرات مطلقة، ولذلك فإن من يقرأ ما يسمونه معجزات الأئمة - وتبلغ مئات الروايات - يلاحظ أن الأئمة أصبحوا كرب العالمين - تعالى وتقدس عما يقولون - في الإحياء والإماتة والخلق والرزق^(٥)، إلا أن رواياتهم تربط هذا بأنه من الله كنوع من التلبيس والإيهام، ويكفي في فساد مجرد تصوره، إذ هو مخالف للنقل والعقل والسُنن الكونية، كما هو منقوض بواقع الأئمة وإقراراتهم، حيث يزعم الشيعة أن الأئمة عاشوا مظلومين ومضطهدين، ورسول الهدى ﷺ يقول - كما أمره ربه - ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ١٨٨].

ومن الطريف أن كتب الشيعة مع تعظيم الأئمة والغلو فيهم تروى ما يخالف هذا، لتثبت تناقضها فيما تقول، كالعادة في كل كذب وباطل، فقد جاء في رجال الكشي أن جعفر بن محمد قال: فوالله ما نحن إلا عبيد الذي خلقنا واصطفانا، ما نقدر على ضر ولا نفع، وإن رحمتنا فبرحمته، وإن عذبتنا فبذنوبنا، والله ما لنا على الله حجة، ولا معنا من الله باءة، وإنا لميتون ومقبورون، ومنشورون، ومبعوثون وموقوفون ومسؤولون. ويلهم، مالهم لعنهم الله فقد آذوا الله وآذوا رسوله ﷺ في قبره، وأمير المؤمنين وفاطمة والحسن

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٢٤).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٦٢٨).

(٣) أصول الكافي (١/ ٤٤٠).

(٤) أصول الكافي (١/ ٤٣٥).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٢٨).

والحسين وعلى بن الحسن ومحمد بن على صلوات الله عليهم... أشهدكم أني امرؤ ولدني رسول الله ﷺ، وما معي براءة من الله، إن أطعته رحمني وإن عصيته عذبنى عذاباً شديداً^(١). ولكن شيوخ الشيعة يعدون مثل هذه الإقرارات من باب التقية، فأضلوا قومهم سواء السبيل، وأصبح مذهب الشيعة مذهب الشيوخ لا مذهب الأئمة^(٢).

٨- قولهم: إن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء: عقد لذلك صاحب الكافي باباً بعنوان: «باب أن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء»^(٣)، وضمَّه طائفة من رواياتهم، وعقد باباً آخر بعنوان «باب أن الأئمة إذا شأوا أن يعلموا علموا»^(٤)، وذكر فيه جملة من أحاديثهم، ومن روايات هذه الأبواب^(٥): قال أبو عبد الله - كما يكذبون -: إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار، وأعلم ما كان وما يكون^(٦)، وعن سيف التمار قال: كان مع أبي عبد الله رضي الله عنه جماعة من الشيعة في الحجر فقال: علينا عين؟ فالتفتنا يمنة ويسرة فلم نر أحداً، فقلنا: ليس علينا عين، فقال: ورب الكعبة ورب البنية - ثلاث مرات - لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أني أعلم منهما ولأنبأتكما بما ليس في أيديهما، لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان، ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة، وقد ورثناه من رسول الله ﷺ وآله وراثته^(٧).

فهذا نمودج من غلو الشيعة الرافضة، وهذا بعض ما عندهم، فالغلو أساس مذهبهم وأصله، وقد نهى الله عز وجل وحذر من الغلو لما فيه من منافاة التوحيد وأصل الشرك قديماً وحديثاً، قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٧٧]، قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره عند هذه الآية: أي لا تجاوز الحد في اتباع الحق، ولا تطروا من أمرتكم بتعظيمه فتبالغوا فيه حتى تخرجوه من حيز النبوة إلى مقام الإلهية كما صنعتم في المسيح وهو نبي من الأنبياء فجعلتموه إلهاً من دون الله، وما ذاك إلا لاقتدائكم بشيوخكم شيوخ الضلال الذين هم سلفكم ممن ضل قديماً ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧] أي خرجوا عن طريق الاستقامة

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٣٠).

(٤) المصدر السابق (١/ ٢٥٨).

(٦) أصول الكافي (١/ ٢٦١).

(١) رجال الكشي، ص ٢٢٥ - ٢٢٦.

(٣) أصول الكافي (١/ ٢٦٠، ٢٦٢).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٧٩).

(٧) المصدر نفسه (١/ ٢٦٠، ٢٦١).

والاعتدال إلى طريق الخواية والضلال^(١)، وقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء: ١٧١]، فالله عز وجل في هاتين الآيتين ينهى عن الغلو والإطراء وتجاوز الحد، وفيه رد صريح على الشيعة الرافضة وكل من سلك هذا المسلك تجاه من يعظمهم، وقد أمر الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ أن يبين للناس أنه لا يملك لنفسه شيئاً وأن النفع والضرر بيد الله، وأن علم الغيب لا يعلمه إلا الله، قال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِن أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، فالله عز وجل أمره أن يفوض الأمور إليه وأن يخبرهم عن نفسه أنه لا يعلم غيب المستقبل ولا اطلاع له على شيء من ذلك^(٢). كل ذلك سداً للطرق الموصلة إلى الغلو فيه ﷺ، وتحذيراً لأمته أن يغلو فيه كما غالت اليهود والنصارى في أنبيائهم، فإذا كان هذا في حق سيد الخلق، وأعظمهم منزلة عند الله فغيره من باب أولى.

وبهذا يظهر بطلان دعوى الرافضة في الأئمة وزعمهم أنهم يعلمون الغيب ويعلمون ما كان وما سيكون، وجعلهم شركاء الله في الخلق والإحياء وفي الأسماء والصفات. وكيف يستقيم لهم ذلك مع قوله تعالى أيضاً في غير ما آية من كتابه العزيز، قال تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾ [الرعد: ٨]، وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ [الحج: ٦]، وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩]، وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٨٩]، وقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الملك: ١]، وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا الباب والتي تثبت تفرده جل وعلا بعلم الغيب والتصرف بالكون، فمن نسب شيئاً من ذلك إلى

(١) تفسير ابن كثير (٢/ ٨٥).

(٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٣٧٣).

أحد من المخلوقين فقد نازع الله في ربوبيته وألوهيته وهوى في الشرك ، فأنى له الإسلام مع ذلك ، قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨] ، وقال: ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة: ٧٢] ، وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق لعبادته ، قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] ، أى ليوحدوه فأرسل الرسل ، وأنزل الكتب من أجل إفراده بالعبادة ، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل: ٣٦] والغلو ينافى تحقيق العبادة^(١) ، وكما حذر الله عز وجل من الغلو بكل مظاهره وصوره ، فقد حذر النبي ﷺ أيضاً حماية لتوحيد الله وسداً لكل ذريعة ، تكون سبباً في نقص توحيده ، لأن الغلو مطية الشرك ووسيلته وما دب في أمة إلا أهلكتها ، فقال ﷺ محذراً أُمته من هذا الداء: «إياكم والغلو، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين»^(٢) ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سمع عمر رضى الله عنه يقول على المنبر سمعت النبي ﷺ يقول: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا عبد الله ورسوله»^(٣) ، فالنبي ﷺ يحذر أُمته من الغلو ومجاوزة الحد في مدحه ، كما فعلت النصارى في عيسى عليه السلام ، ويأمر ﷺ أن يوصف بصفة العبودية والتي قد وصفه الله بها في الإسراء فقال: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ [الإسراء: ١] ، كما وصفه بذلك في مقام الدعوة إليه فقال: ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ [الجن: ١٩] ، وكذلك وصفه عند إنزال الكتاب عليه ونزول الملك إليه فقال: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ ﴾ [الفرقان: ١] ، فتلك ثلاثة مقامات من أشرف المقامات وصفه ومدحه ربه جل وعلا فيها بصفة العبودية له ، فأين الشيعة الرافضة من تلك الآيات والأحاديث الواردة في النهي عن الغلو والتحذير منه ، الداعية إلى تحقيق العبودية؟

إن الناظر إلى أقوال أمير المؤمنين على وأبنائه رضى الله عنهم ، يجد فيها الرد البليغ على هذا الغلو والإفراط وبراءتهم من أقوال الشيعة الرافضة وكل من غالى فيهم ، كما تبين كذب تلك الروايات المنسوبة إليهم وضلالها^(٤) . فقد روى الإمام مسلم في صحيحه من حديث أبي الطفيل عامر بن واثلة رضى الله عنه قال: كنت عند على بن أبي طالب فأتاه رجل

(١) العقيدة في أهل البيت ، ص ٣٩٨ .

(٢) صحيح سنن ابن ماجه (٢/ ١٧٧) صححه الالبانى .

(٣) البخارى ، كتاب أحاديث الأنبياء ، رقم (٣٤٤٥) . (٤) العقيدة في أهل البيت ، ص ٣٩٩ .

فقال: ما كان النبي ﷺ يُسر إليك؟، قال: فغضب وقال: ما كان النبي ﷺ يسر إلى شيئا يكتبه عن الناس، غير أنه قد حدثني بكلمات أربع، قال: فقال: ما هن يا أمير المؤمنين؟، قال: «لعن الله من لعن والده، ولعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من آوى محدثاً، ولعن الله من غير منار الأرض». وفي رواية: أخصكم رسول الله ﷺ؟ فقال: ما خصنا رسول الله ﷺ بشيء^(١).

وفي رواية عند الإمام أحمد: .. ما عهد إلى رسول الله ﷺ شيئاً خاصة دون الناس^(٢)، وروى البخاري في صحيحه عن أبي جحيفة رضى الله عنه قال: قلت لعلي: هل عندكم كتاب؟، قال: لا، إلا كتاب الله، أو فهم أعطيه رجل مسلم، أو ما في هذه الصحيفة، قال: قلت: فما هذه الصحيفة؟، قال: العقل، وفكك الأسير، ولا يقتل مسلم بكافر^(٣)، وفي رواية: هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب الله؟، قال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، ما أعلمه إلا فهماً يعطيه الله^(٤)... قال ابن حجر: وإنما سأل أبو جحيفة عن ذلك لأن جماعة من الشيعة كانوا يزعمون أن عند أهل البيت - لا سيما علياً - أشياء من الوحي خصهم النبي ﷺ بها لم يطلع غيرهم عليها^(٥)، وقال ابن تيمية - رحمه الله - عقب إirاده لهذا الحديث: والكتب المنسوبة إلى علي، أو غيره من أهل البيت في الإخبار بالمستقبلات كلها كذب مثل كتاب الجفر والبطاقة وغير ذلك، وكذلك ما يضاف إليه من أنه عنده علم من النبي ﷺ خصه به دون غيره من الصحابة، وكذلك ما ينقل عن غير علي من الصحابة، أن النبي ﷺ خصه بشيء من علم الدين الباطن، كل ذلك باطل^(٦). وما يبين بطلان ذلك، ما روى ابن سعد عن علي بن الحسين زين العابدين أنه قال عن سعيد بن جبیر - رحمهما الله - : ذلك رجل كان يمر بنا فنسأله عن الفرائض وأشياء مما ينفعنا الله بها، إنه ليس عندنا ما يرمينا به هؤلاء، وأشار بيده إلى العراق^(٧). وجاء عن محمد ابن الحنفية محذراً الشيعة الرافضة مما تنسبه إليهم من علم خصهم به رسول الله ﷺ حيث قال: إنا والله ما ورثنا من رسول الله ﷺ إلا ما بين اللوحين^(٨)، وقد تواتر عن آل البيت أنهم كانوا يقولون لشيعتهم: أيها الناس أحبونا حب الإسلام، فما برح بنا حبكم حتى صار علينا عاراً^(٩). وزيادة على ذلك فقد جاء في كتب الشيعة الرافضة التحذير من

(١) مسلم، كتاب الأضاحي رقم (١٩٧٨).

(٢) المسند (١/ ١١٩).

(٣) البخاري، كتاب العلم رقم (١١١).

(٤) البخاري، كتاب الجهاد رقم (٣٠٤٧).

(٥) فتح الباري (١/ ٢٠٤).

(٦) منهاج السنة (٨/ ١٣٦).

(٧) الطبقات الكبرى (٥/ ٢١٦).

(٨) المصدر السابق (٥/ ١٠٥).

(٩) البداية والنهاية (٩/ ١١٠).

الغلو وبراءة آل البيت من ذلك، فقد روى المجلسي بسنده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال: إياكم والغلو فينا، قولوا إنا عبيد مربوبون^(١). وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال: اللهم إني بريء من الغلاة كبراءة عيسى ابن مريم من النصارى، اللهم اخذلهم أبداً، ولا تنصر منهم أحداً^(٢).

روى الكليني بسنده عن سديد قال: كنت أنا وأبو بصير ويحيى البزار وداود بن كثير فى مجلس أبى عبد الله إذ خرج إلينا وهو مغضب، فلما أخذ فى مجلسه قال: يا عجباً لأقوام يزعمون أنا نعلم الغيب، ما يعلم الغيب إلا الله عز وجل. لقد هممت بضرب جارىتى فلانة فهربت منى فما علمت فى أى بيوت الدار هى^(٣). وروى الكشى عن أبى بصير قال: قلت لأبى عبد الله عليه السلام إنهم يقولون. قال وما يقولون؟ قلت: يقولون تعلم قطر المطر وعدد النجوم وورق الشجر ووزن ما فى البحر وعدد التراب، فرفع يده إلى السماء وقال: سبحان الله، لا والله ما يعلم هذا إلا الله^(٤). فهذه أقوال أئمة آل البيت الطيبين الطاهرين، كما صرحت بذلك كتب الشيعة الرافضة وهم براء مما ترميهم به الشيعة الرافضة، إذ الرافضة من أكذب خلق الله، فالتفاق دينهم والكذب ديدنهم، ولذلك قال ابن تيمية - رحمه الله - إنهم من أكذب الناس فى النقليات ومن أجهل الناس فى العقلیات^(٥).

إن روايات الشيعة تكشف نفسها بنفسها وتتناقض نصوصها، وقول الأئمة إنهم مصدر الرزق وإنزال الغيث... إلخ، والسدى يرويه شيوخ الاثنى عشرية هو من مخلفات غلاة الشيعة، والذين أنكر الأئمة مذهبهم، فقد جاء عن أخبارهم أن أبا عبد الله قال حينما قيل له: إن المفضل بن عمر يقول: إنكم تقدرون أرزاق العباد. قال: والله ما يقدر أرزاقنا إلا الله ولقد احتجت إلى الطعام ليعالى فضاق صدرى وأبلغت إلى الفكرة فى ذلك حتى أحرزت قوتهم، فعندها طابت نفسى، لعنه الله وبرئ منه^(٦).

ولكن هذه الروايات هى كالشعرة البيضاء فى الثور الأسود، وفى التقية متسع لكل نص تضيق به نفوس شيوخ الشيعة، وإليك مثلاً على ذلك فاسمع ما يقوله شارح الكافى تعقيماً على قول أبى عبد الله الذى نقلناه آنفاً، والذى يتعجب فيه أبو عبد الله من قوم نسبوا له

(٢) المصدر السابق (٢٥ / ٢٨٤).

(١) بحار الأنوار (٢٥ / ٢٧٠).

(٣) أصول الكافى (١ / ٢٥٧).

(٤) رجال الكشى ص ١٩٣، العقيدة فى أهل البيت، ص ٤٠٢. (٥) منهاج السنة (١ / ٣).

(٦) رجال الكشى ص ٢٧٤، أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٦٨٥).

العلم بالغيب، ويذكر للرد عليهم أن جاريته قد اختفت في داره، فلم يدرك أين هي، فكيف يقال عنه إنه يعلم ما كان وما يكون؟! قال شارح الكافي: ... الغرض من هذا التعجب وإظهاره هو ألا يتخذ الجهال إلهًا، أو يدفع عن وهم بعض الحاضرين المنكر لفضله ما نسبوه إليه من العلم بالغيب حفظًا لنفسه، وإلا فهو رضى الله عنه كان عالمًا بما كان وما يكون، فكيف يخفى عليه مكان الجارية؟، فإن قلت: إخباره بذلك على هذا يوجب الكذب، قلت: إنما يوجب الكذب لو لم يقصد التورية وقد قصد ما. فإن المعنى ما علمت به علمًا غير مستفاد منه تعالى بأنها في أى بيوت الدار^(١)، انظر التكلف العجيب في رد هذه الرواية لإثبات أن الإمام يعلم ما كان وما يكون حتى ارتكب في سبيل ذلك نسبة الإمام إلى الكذب، وهدم أصلاً من أصولهم وهو العصمة^(٢). وأما شيخهم الآخر الشعراني المعلق على الشرح فلم يعجبه هذا التكلف في تأويل الرواية، ووراء ردها بأقصد طريق وهو الحكم بأن الرواية كذب، وهكذا يشيعون عن علماء أهل البيت مثل هذه الإشاعات الكاذبة، فإذا أنكروا على هؤلاء الكذابين فريتهم، وقضحوا باطلهم أمام الملأ حمل شيوخ الشيعة هذا التكذيب والإنكار على التقية ... فصارت التقية حيلة بيد غلاة الشيعة لإبقاء التشيع في دائرة الغلو، ورد الحق والإساءة لأهل البيت^(٣)، وقد ادعى زرارة بن أعين أن جعفر بن محمد يعلم أهل الجنة، وأهل النار، فأنكر ذلك جعفر لما بلغه ذلك، وكفر من قاله، ولكن زرارة حينما نقل له موقف جعفر قال لمحدثه: لقد عمل معك بالتقية^(٤).

٩- الغلو في الإثبات «التجسيم»: اشتهرت ضلالة التجسيم بين اليهود، ولكن أول من ابتدع ذلك بين المسلمين هم الشيعة الروافض، ولهذا قال الرازي: اليهود أكثرهم مشبهة، وكان بدء ظهور التشبيه في الإسلام من الروافض مثل هشام بن الحكم، وهشام بن سالم الجواليقي، ويونس بن عبد الرحمن القمي، وأبى جعفر الأحول^(٥)، وكل هؤلاء الرجال المذكورين هم ممن تعدى الاثنا عشرية في الطليعة من شيوخها، والثقات من نقلة مذهبها^(٦)، وقد حدد ابن تيمية أول من تولى كبر هذه الفرية من هؤلاء، فقال: وأول من عُرِف في الإسلام أنه قال: إن الله جسم هو هشام بن الحكم^(٧)، وقد نقل أصحاب الفرق كلمات مغرقة في التشبيه والتجسيم منسوبة إلى هشام بن الحكم وأتباعه تقشع من سماعها

(١) شرح جامع على الكافي (٦/ ٣٠، ٣١) للمازندراني. (٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٨٦).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٨٦). (٤) ميزان الاعتدال (٢/ ٦٩، ٧٠).

(٥) اعتقادات فرق المسلمين والمشركون، ص ٩٧.

(٦) أعيان الشيعة (١/ ١٠٦)، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٤١).

(٧) منهاج السنة (١/ ٢٠).

جلود المؤمنين، يقول عبد القاهر البغدادي: زعم هشام ابن الحكم أن معبوده جسم ذو حد ونهاية وأنه طويل عريض عميق وأن طوله مثل عرضه^(١)، وقد استفاض عن هشام بن الحكم ومن تبعه أمر الغلو في التجسيم في كتب الفرق وغيرها^(٢). فقد كان تشبيه الله سبحانه بخلقه كان في اليهود، وتسرب إلى الشيعة، وأول من تولى كبره هشام بن الحكم، ثم تعدى أثره إلى آخرين عرفوا بكتب الفرق بمذاهب ضالة غالية منسوبة إليهم^(٣)، ولكن شيوخ الاثنى عشرية يدافعون عن هؤلاء الضلال الذين استفاض خبر فتنهم، واستطار شرهم، ويتكلفون تأويل كل بائقة منسوبة إليهم أو تكذيبها^(٤)، وقد كان لهشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي بالذات دور ظاهر في اتجاه التجسيم عند الشيعة كما تذكر ذلك مجموعة من رواياتهم^(٥) وكان الأئمة يتبرؤون منهما ومن قولهما، وحينما جاء بعض الشيعة إلى إمامهم وقال له: إني أقول بقول هشام. قال إمامهم أبو الحسن على بن محمد: ما لكم وقول هشام، إنه ليس منا من زعم أن الله جسم، ونحن منه براء في الدنيا والآخرة^(٦)، وتفصح بعض رواياتهم عما قالوه في الرب جل شأنه وتقدس أسماؤه، فهذا أحد رجالهم^(٧) يتقل لأبي عبد الله - كما تقول الرواية - ما عليه طائفة من الشيعة من التجسيم فيقول: إن بعض أصحابنا يزعم أن الله صورة مثل الإنسان، وقال آخر: إنه في صورة أمرد جعد ققط، فخر أبو عبد الله عليه السلام ساجداً، ثم رفع رأسه فقال: سبحان الذي ليس كمثله شيء، ولا تدركه الأبصار، ولا يحيط به علم^(٨).

فأنت ترى أن كبار متكلميهم قد غلوا في الإثبات، حتى شبهوا الله جل شأنه بخلقه وهو كفر بالله سبحانه، لأنه تكذيب لقوله سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، وعطلوا صفاته اللاتقية به سبحانه فوصفوه بغير ما وصف به نفسه، ورواياتهم في هذا الباب كثيرة^(٩)، فهذا الاتجاه إلى الغلو في الإثبات، قد طرأ على الإثبات الحق الذي عليه علماء أهل البيت، وأصبح المذهب يتنازع اتجاهان اتجاه التجسيم الذي يتزعمه هشام، واتجاه التنزيه الذي عليه أهل البيت كما تشير إليه روايات الشيعة نفسها، وكما هو ثابت مستفيض في كتب أهل العلم^(١٠).

(١) الفرق بين الفرق، ص (٦٥).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٤٣).

(٣) بحار الأنوار (٣/ ٢٩٠، ٢٩٢) دفاع المجلسي عن هؤلاء.

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٤٦).

(٥) التوحيد، ص ١٠٤ ابن بابويه، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٤٦).

(٦) سمته الرواية: يعقوب السراج، وهو من ثقاتهم، الفهرست للطوسي، ص ٢١٤.

(٧) التوحيد ص ١٠٣، ١٠٤، ابن بابويه، أصول الشيعة (٢/ ٦٤٧).

(٨) أصول الكافي (١/ ١٠٤، ١٠٦)، أصول الشيعة (٢/ ٦٤٨). (٩) أصول الشيعة (٢/ ٦٤٨).

١٠- التعطيل عندهم: بعد هذا الغلو في الإثبات بدأ تغيير المذهب في أواخر المئة الثالثة، حيث تأثر بمذهب المعتزلة في تعطيل الباري سبحانه من صفاته الثابتة له في الكتاب والسنة، وكثر الاتجاه إلى التعطيل عندهم في المئة الرابعة لما صنف لهم المفيد وأتباعه كالوسوى الملقب بالشريف الرضى، وأبى جعفر الطوسى، واعتمدوا في ذلك على كتب المعتزلة^(١)، وكثير مما كتبه في ذلك منقول عن المعتزلة نقل المسطرة، وكذلك ما يذكرونه في تفسير القرآن العظيم في آيات الصفات والقدر ونحو ذلك هو منقول من تفاسير المعتزلة^(٢)، ولهذا لا يكاد القارئ لكتب متأخرى الشيعة يلمس بينها وبين كتب المعتزلة في باب الأسماء والصفات فرقاً، فالعقل - كما يزعمون - هو عمدتهم فيما ذهبوا إليه، والمسائل التي يقرها المعتزلة في هذا الباب أخذ بها شيوخ الشيعة المتأخرون، كمسألة خلق القرآن، ونفى رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة، وإنكار الصفات، بل إن الشبهات التي يثيرها المعتزلة في هذا، هي الشبهات التي يثيرها شيوخ الشيعة المتأخرون، والفرق الذي قد يلمسه القارئ في هذه المسألة، هو أن الشيعة أسندوا روايات إلى الأئمة تصرح بنفى الصفات وتقول بالتعطيل، فقد جاوزوا بروايات كثيرة في الأئمة يسندون بها مذهبهم في التعطيل، ويفترون على أمير المؤمنين على رضى الله عنه وبعض علماء أهل البيت كمحمد الباقر وجعفر الصادق بأنهم يقولون بالتعطيل، واعتبر بعض شيوخهم المعاصرين أن هذا هو عمدتهم في نفي الصفات، حيث قال تحت عنوان طريقة معرفة الصفات: هل يبقى مجال للبحث عن الصفات وهل له طريقة إلا الإذعان بكلمة أمير المؤمنين: كمال الإخلاص نفي الصفات عنه^(٣).

هذا والثابت عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه وأئمة أهل البيت إثبات الصفات لله، والنقل بذلك ثابت مستفيض في كتب أهل العلم^(٤)، وهذا أيضاً ما تعترف به بعض روايات لهم موجودة وسط ركام هائل من التعطيل. إن مجموعة من رواياتهم وصفت رب العالمين بالصفات السلبية التي ضمنوها نفي الصفات الثابتة له سبحانه، وليس هذا بجديد فهو سبيل من زاغ وحاد عن منهج الرسل عليهم السلام من المتفلسفة والجهمية وغيرهم.

إن الله سبحانه بعث رسله في صفاته بإثبات مفصل، ونفى مجمل، ولهذا يأتي الإثبات للصفات في كتاب الله مفصلاً والنفي مجملاً^(٥)، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. فالنفي جاء مجملاً: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وهذه طريقة

(١) منهاج السنة (١/ ٢٢٩).

(٢) المصدر السابق (١/ ٣٥٦).

(٣) عقائد الإمامية الاثني عشرية للزنجاني، ص ٢٨.

(٤) منهاج السنة (٢/ ١٤٤).

(٥) شرح الطحاوية، ص ٤٩، التدمرية لابن تيمية، ص ٨.

القرآن في النفي غالباً، قال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، أي: نظيراً يستحق مثل اسمه، ويقال: مسامياً يساميه^(١)، وهذا معنى ما يروى عن ابن عباس: هل تعلم له مثلاً أو شبيهاً^(٢)، وقال سبحانه: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، وأما الإثبات فيأتي التفصيل: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وكآخر سورة الحشر: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (٢٢) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٣) هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢ - ٢٤]. وشواهد هذا كثيرة^(٣).

إن الشيعة تروى عن أئمتها: أن الخالق لا يوصف إلا بما وصف به نفسه،^(٤) ولكنها تعرض عن ذلك كما أعرضت عن كتاب الله سبحانه، وعن مقتضى العقل والفطرة، وتؤثر في ذلك التقليد المحض، والأخذ من «نقايات» الفلاسفة البائدة. وإلا فكيف يتجرأ عاقل على الاعتماد في أمر غيبي لا سبيل للوصول إلى المعرفة فيه على سبيل التفصيل إلا بخبر السماء على العقل القاصر والفكر العاثر، وتحكيم خيالات البشر المتناقضة، وتصوراتهم المتعارضة؟^(٥).

(١) مسألة خلق القرآن: القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، وعلى هذا دل الكتاب والسنة، وإجماع السلف^(٦)، والاثنى عشرية حذت حذو الجهمية في القول بخلق القرآن، فقد عقد شيخ الشيعة في زمنه المجلسي في البحار في كتاب القرآن باباً بعنوان: باب أن القرآن مخلوق^(٧)، أورد فيه إحدى عشرة رواية، ومعظم هذه الروايات تخالف ما ذهب إليه، ولكن لشيوخ الشيعة مسلماً في تأويلها، سنذكره بعد قليل - بإذن الله تعالى - ويقول آية الشيعة محسن الأمين: قالت الشيعة والمعتزلة: القرآن مخلوق^(٨)، وهذا بناء على إنكارها لصفة الكلام لله وزعمهم أن الله سبحانه يوجد الكلام في بعض مخلوقاته كالشجرة حين كلم موسى، وكجبرائيل حين أنزله بالقرآن^(٩)، هذا بعض ما يقوله شيوخهم في هذا

(٢) تفسير الطبري (١٦ / ١٠٦).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٦٥٦).

(١) التدمرية، ص ٨.

(٣) انظر التدمرية لابن تيمية، ص ٨ وما بعدها.

(٥) المصدر نفسه (٢ / ٦٥٦).

(٦) الرد على الزنادقة للإمام أحمد، خلق أفعال العباد للبخاري.

(٧) بحار الأنوار (٩٢ / ١١٧، ١٢١).

(٨) أعيان الشيعة (١ / ٤٦١).

(٩) المصدر السابق (١ / ٤٥٣).

الأمر^(١)، وذا رجعت إلى الروايات التي ينقلونها في «آل البيت»، وجدتها تخالف في أكثرها ما يذهب إليه هؤلاء فمن ذلك ما جاء في تفسير العياشي عن الرضا أنه سئل عن القرآن فقال: إنه كلام الله غير مخلوق^(٢). وفي التوحيد لابن بابويه القمي قيل لأبي الحسن موسى رضى الله عنه: يا ابن رسول الله ما تقول في القرآن، فقد اختلف فيه من قبلنا، فقال قوم: إنه مخلوق، وقال قوم: إنه غير مخلوق؟، فقال رضى الله عنه: أما إنى لا أقول في ذلك ما يقولون، ولكن أقول: إنه كلام الله عز وجل^(٣).

وفي هذا المعنى روايات كثيرة عندهم^(٤)، ولكن يلاحظ أن شيخ الشيعة في زمنه ابن بابويه القمي قد ذهب في تأويل هذه النصوص إلى اتجاه آخر، فأثبت أن قول الأئمة: القرآن غير مخلوق يعنى أنه غير مخلوق أى غير مكذوب لا يعنى به أنه غير محدث^(٥)، وقال: وإنما امتنعنا من إطلاق المخلوق عليه لأن المخلوق في اللغات قد يكون مكذوباً، ويقال: كلام مخلوق أى مكذوب^(٦)، وقد قال علماء السلف ردّاً عليهم: إنه غير مخلوق ولم يريدوا بذلك أنه غير مكذوب، بل هذا كفر ظاهر يعلمه كل مسلم، وإنما قالوا: إنه مخلوق خلقه في غيره فرد السلف هذا القول، كما تواترت الآثار عنهم بذلك، وصنف في ذلك مصنفات متعددة^(٧)، وفي كتاب تفسير الصراط المستقيم، لعلامتهم ولآيتهم البروجوردى نقل نصاً عن ابن بابويه - أيضاً - يحيل فيه النصوص التي فيها المعنى السابق على التقية فقال: ولعل المنع من إطلاق الخلق على القرآن إما للتقية مماشة مع العامة، أو لكونه موهماً لمعنى آخر أطلق الكفار عليه بهذا المعنى في قولهم: «إن هذا إلا اختلاق»^(٨)، فلم يجد هؤلاء الشيوخ ما يلوذون به إلا القول (بالتقية) أو ما مائلها. . .

وهذا المنهج يثبت أنهم ليسوا على شيء، وأن احتمال التقية في كل نص قد أفسد عليهم أمرهم أو أضاع حقيقة المذهب، فأصبح دينهم دين المجلسي أو الكليني أو ابن بابويه القمي لا روايات الأئمة^(٩)، وهكذا يضيع العلم والحق بهذه الطريقة الماكرة، ويكتب على الأمة الفرقة والخلاف بهذه الأساليب التي هي من وحى الشيطان ومكره، ولو أحسن محسن

(٢) تفسير العياشي (١/ ٨).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٥٨).

(٣) التوحيد، ابن بابويه، ص ٢٢٤.

(٤) البحار (٩٢/ ١١٧ - ١٢١)، أصول الشيعة (٢/ ٦٥٩).

(٥) البحار (٩٢/ ١١٩)، أصول الشيعة (٢/ ٦٥٩).

(٧) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٢/ ٣٠١).

(٦) أصول الشيعة (٢/ ٦٥٩).

(٩) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٠٠).

(٨) تفسير الصراط المستقيم (١/ ٣٠٤).

للشيعة وأراد بها الخير من شيوخها لسلك بها طريق الجماعة، وأخذ من رواياتهم ما يتفق مع كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ وهدى الصحابة الكرام وعلماء أهل السنة والجماعة، وتخلص من مكر القمي والكليني والمجلسي، ولا سيما والأئمة تشتكي من كثرة الكذابين عليهم حتى قالوا: بأن الناس أولعوا بالكذب علينا^(١). ولو أردت أن تطبق هذه النظرية - أى ما تتفق فيه روايات أهل السنة مع روايات الشيعة عن أهل البيت فى هذه المسألة - لوجدت أن كتب الشيعة روت - كما سبق - روايات عن أهل البيت بأن كلام الله منزل غير مخلوق، وكتب أهل السنة روت مثل هذا، فقد أخرج البخارى فى كتاب أفعال العباد^(٢)، وابن أبى حاتم^(٣)، وأبو سعيد الدارمي، والأجورى فى الشريعة^(٤)، والبيهقى فى الاعتقاد^(٥)، والأسماء والصفات^(٦)، واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة^(٧)، وأبو داود فى مسائل الإمام أحمد^(٨)، عن جعفر الصادق أنه قال حينما سئل عن القرآن قال: ليس بخالق ولا مخلوق، قال ابن تيمية: إنه قد استفاض ذلك عن جعفر^(٩)، فلماذا لا يؤخذ بالمعنى المتفق عليه ويترك الباطل الذى لا يستند إلا أقوال شيوخ يبغيون فى الأمة الفرقة والخلاف، وينشدون الشذوذ والعزلة ليتسنى لهم تحصيل الأموال الطائلة باسم الخمس، وتحقق لهم الوجاهة الاجتماعية، والمنزلة «المقدمة» باسم النيابة عن الإمام الغائب؟، ولهذا ما برحوا يؤكدون على القول: إن ما خالف العامة فقيه الرشاد^(١٠)، ويقصدون بذلك أهل السنة والجماعة.

إن الروايات الواردة فى كتب الشيعة والتي تنص على أن القرآن منزل غير مخلوق، قد تمثل مذهب قدماء الشيعة الذين كانوا على هذا الاعتقاد كما أشار إلى ذلك أهل العلم^(١١)، لأن القول بأن القرآن مخلوق هو إحداه متأخرى الشيعة^(١٢)، كما أن الاعتقاد بأن القرآن منزل غير مخلوق، هو الثابت عن أهل البيت، إذ ليس من أئمة أهل البيت مثل على بن الحسين وأبى جعفر الباقر وابنه جعفر بن محمد من يقول بخلق القرآن، ولكن الإمامية

(١) رجال الكشي ص ١٣٥ - ١٣٦.

(٢) خلق أفعال العباد، ص ٣٦ تحقيق البدر.

(٣) منهاج السنة لابن تيمية (٢/ ١٨٧، ١٨٨).

(٤) الشريعة، ص ٧٧.

(٥) الاعتقاد، ص ٣٦.

(٦) الأسماء والصفات، ص ٢٤٧.

(٧) شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢/ ٢٣٨، ٢٤١، ٢٤٢).

(٨) مسائل الإمام أحمد ص ٢٦٥.

(٩) منهاج السنة (١/ ٢٧٨).

(١٠) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٦٢).

(١١) منهاج السنة (١/ ٢٨٦)، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٦٤).

(١٢) مقالات الإسلاميين للأشعري (١/ ١١٤).

تخالف أهل البيت في عامة أصولهم^(١)، وبعد، أليس يكفى في بيان فساد مذهبهم أنه خلاف ما عليه أهل البيت، وخلاف ما اتفقت فيه روايات لهم مع ما جاء عند أهل السنة، وأن رواياتهم كلها متعارضة متناقضة؟^(٢).

إن معتقد أهل السنة والجماعة في هذه المسألة هو: إن القرآن كلام الله، منه بدا بلا كيفية قولاً، وأنزله على رسوله وحياً، وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً، وأيقنوا أنه كلام الله تعالى بالحقيقة، ليس بمخلوق ككلام البرية، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر، فقد كفر، وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر حيث قال تعالى: ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرَ﴾ [المدثر: ٢٦]، فلما أوعد الله بسقر لمن قال: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ [المدثر: ٢٥]، علمنا وأيقنا أنه قول خالق البشر، ولا يشبه قول البشر^(٣).

(ب) مسألة الرؤية: ذهب الشيعة الإمامية بحكم مجاراتهم للمعتزلة إلى نفى الرؤية وجاءت روايات عديدة ذكرها ابن بابويه في كتابه التوحيد، وجمع أكثرها صاحب البحار تنفى ما جاءت به النصوص من رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة، ففترى - مثلاً - على أبي عبد الله جعفر الصادق بأنه سئل عن الله تبارك وتعالى هل يرى في المعاد؟ فقال: سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً، إن الأبصار لا تدرك إلا ما له لون وكيفية، والله خالق الألوان والكيفية^(٤)، وقال شيخهم وآبئهم جعفر النجفى صاحب كشف الغطاء: ولو نسب إلى الله بعض الصفات.. كالرؤية حكم بارتداده^(٥)، وجعل الحر العاملى نفى الرؤية من أصول الأئمة، وعقد لذلك باباً بعنوان «باب إن الله سبحانه لا تراه عين ولا يدركه بصر في الدنيا ولا في الآخرة»^(٦)، فنفيهم لرؤية المؤمنين لربهم في الآخرة خروج عن مقتضى النصوص الشرعية، وهو أيضاً خروج عن مذهب أهل البيت، وقد اعترفت بعض رواياتهم بذلك، فقد روى ابن بابويه القمى عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: أخبرنى عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قال: نعم^(٧)، والرؤية حق لأهل الجنة يرونه بغير إحاطة ولا كيفية، كما نطق به كتاب ربنا مثل قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا

(١) منهاج السنة (١/ ٢٩٦).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٦٨).

(٣) المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية، عبد الآخر الغنيمى، ص ١٠٩.

(٤) بحار الأنوار (٤/ ٣١).

(٥) كشف الغطاء ص ٤١٧، أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٦٧٠).

(٦) الفصول المهمة في أصول الأئمة، ص ١٢.

(٧) أصول الشيعة (٢/ ٦٧٠).

مَزِيدٌ ﴿ق: ٣٥﴾، قال أنس بن مالك رضى الله عنه: هو النظر إلى وجه الله عز وجل^(١)، وقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فالحسنى: الجنة، والزيادة، هى النظر إلى وجهه الكريم، فسرّها بذلك رسول الله ﷺ والصحابة بعده، كما روى مسلم فى صحيحه عن صهيب قال: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، نادى مناد: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه، فيقولون: ما هو؟ ألم يُثقل موازيننا ويُبَيِّضَ وجوهنا ويدخلنا الجنة ويُخْرِجنا من النار؟ فيكشف الحجاب، فينظرون إليه، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه، وهى الزيادة»^(٢).

وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

احتج الشافعى رحمه الله وغيره من الأئمة بهذه الآية على الرؤية لأهل الجنة، ذكر ذلك الطبرى وغيره عن المزنى عن الشافعى، وقال الحاكم: حدثنا الأصم حدثنا الربيع بن سليمان قال: حضرت محمد بن إدريس الشافعى، وقد جاءت رقعة من الصعيد فيها، ما تقول فى قول الله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]. فقال الشافعى رحمه الله: لما أن حُجِبَ فى السخط، كان فى هذا دليل على أن أولياءه يرونه فى الرضا^(٣)، وأما الأحاديث عن النبى ﷺ وأصحابه الدالة على الرؤية فمستواترة رواها أصحاب الصحاح والمسانيد والسنن^(٤)، وقد قال بثبوت الرؤية الصحابة والتابعون، وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة فى الدين، وسائر طوائف أهل الكلام المنسوبين إلى السنة والجماعة^(٥).

١١- تفضيلهم الأئمة على الأنبياء والرسل: الرسل أفضل البشر وأحقهم بالرسالة، حيث أعدهم الله تعالى لكمال العبودية والتبليغ والدعوة والجهاد ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]، فهم قد امتازوا برتبة الرسالة عن سائر الناس^(٦)، وقد أوجب الله على الخلق متابعتهم، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤] ولا يفضل أحد من البشر عليهم. قال الطحاوى فى بيان اعتقاد أهل السنة: ولا نفضل أحداً من

(١) مجمع الفوائد (٧/ ١١٢).

(٢) مسلم رقم (١٨١).

(٣) مناقب الشافعى (١/ ٤١٩) لليهقى.

(٤) شرح الطحاوية، ص ١٥١.

(٥) المصدر السابق ص ١٤٦.

(٦) المتهاج فى شعب الإيمان للحليمي (١/ ٢٣٨).

الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم السلام ونقول: نبي واحد أفضل من جميع الأولياء^(١)، وتفضيل الأئمة على الأنبياء هو مذهب غلاة الروافض، كما نبه على ذلك عبد القاهر البغدادي^(٢) والقاضي عياض^(٣)، وابن تيمية^(٤)، وهذا المذهب بعينه قد غدا من أصول الاثنى عشرية، فقد قرر صاحب الوسائل أن تفضيل الأئمة على الأنبياء من أصول مذهب الشيعة التي نسبها للأئمة^(٥)، وقال بأن الروايات عندهم في ذلك أكثر من أن تحصى^(٦)، وفي بحار الأنوار للمجلسي عقد باباً بعنوان «باب تفضيلهم عليهم السلام على الأنبياء وعلى جميع الخلق» وأخذ ميثاقهم عنهم وعن الملائكة وعن سائر الخلق، وأن أولى العزم إنما صاروا أولى العزم بحبهم صلوات الله عليهم^(٧)، وهذا المذهب الذي استقر عليه مذهب الاثنى عشرية مر بتغيرات وتطورات نحو الغلو، فإن الشيعة في مسألة تفضيل الأنبياء على الأئمة كانوا ثلاث فرق - كما يقول الأشعري -:

- الفرقة الأولى: يقولون بأن الأنبياء أفضل من الأئمة، غير أن بعض هؤلاء جوزوا أن يكون الأئمة أفضل من الملائكة.

- الفرقة الثانية: يزعمون أن الأئمة أفضل من الأنبياء والملائكة.

- والفرقة الثالثة: وهم القائلون بالاعتزال والإمامة، يقولون: إن الملائكة والأنبياء أفضل من الأئمة^(٨).

ويضيف المفيد في أوائل المقالات مذهباً رابعاً لهم وهو أفضلية الأئمة على سائر الأنبياء ما عدا أولى العزم^(٩)، ثم لا ييوح بذكر المذهب الذي يعتمد من هذه المذاهب، بل يذكر توقفه للنظر في ذلك^(١٠)، ولكن يظهر أن كل هذه المذاهب تلاشت بسعي شيوخ الدولة الصفوية ومن تبعهم واستقر المذهب على الغلو في الأئمة، حتى أن المجلسي يقول في عنوان الباب الذي عقده في بحاره لهذا الغرض: إن أولى العزم إنما صاروا أولى عزم بحبهم صلوات الله عليهم^(١١)، إن من يرجع إلى كتاب الله سبحانه يجد أنه ليس لأئمتهم الاثنى عشر ذكر، فضلاً عن أن يقدموا على أنبياء الله ورسله، كما أنه يلاحظ: أن الأنبياء لكونهم أرفع رتبة يقدمون بالذكر على غيرهم من صالحى عباد الله، قال تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ

(١) شرح الطحاوية، ص ٤٩٣.

(٣) الشفاء، ص ١٠٧٨.

(٥)، (٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٧٤٥).

(٨) مقالات الإسلاميين (١/ ١٢٠).

(١٠) المصدر السابق، ص ٤٣.

(٢) أصول الدين، ص ٢٩٨.

(٤) منهاج السنة (١/ ١٧٧).

(٧) بحار الأنوار (٢٦/ ٢٦٧).

(٩) أوائل المقالات، ص ٤٢ - ٤٣.

(١١) بحار الأنوار (٢٦/ ٢٦٧).

أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ﴿[النساء: ٦٩]﴾. فرتب الله سبحانه عباده السعداء المنعم عليهم أربع مراتب^(١)، وكتاب الله يدل في جميع آياته على اصطفاء الأنبياء واختيارهم على جميع العالم^(٢)، وقد أجمع أهل القرون الثلاثة على تفضيل الأنبياء على من سواهم والإجماع حجة، وقال ابن تيمية: اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أولياء الله تعالى على أن الأنبياء أفضل من الأولياء الذين ليسوا بأنبياء^(٣)، والعقل يدل صريحاً على أن جعل النبي واجب الطاعة وجعله أمراً وناهياً وحاكماً على الإطلاق، والإمام نائباً وتابعاً له لا يعقل بدون فضيلة النبي عليه، ولما كان هذا المعنى موجوداً في حق كل نبي مفقوداً في حق كل إمام لم يكن إمام أفضل من نبي أصلاً، بل يستحيل^(٤). ثم قد ورد في كتب الشيعة نفسها ما يتفق مع النص والإجماع والعقل، وينفي ذلك الشذوذ، وهو ما رواه الكليني عن هشام الأحول عن زيد بن علي أن الأنبياء أفضل من الأئمة، وأن من قال غير ذلك فهو ضال^(٥)، وروى ابن بابويه عن الصادق ما ينص على أن الأنبياء أحب إلى الله من علي^(٦).

خامساً: موقف الشيعة الإمامية من القرآن الكريم

قد كان لمعتقد الشيعة في الإمامة ومحاولة الدفاع عنها أثر كبير في دفع بعض الشيعة إلى تبني أفكار خطيرة حول القرآن والسنة، والصحابة رضوان الله عليهم، فشككوا في القرآن، وأنكروا كثيراً من الأحاديث الثابتة، وطعنوا في الصحابة رضي الله عنهم وجرحوهم ونسبوا إليهم تعمد الكذب وتحريف كتاب الله تعالى.

١ - اعتقاد بعضهم في تحريف كتاب الله عز وجل والرد عليهم: فقد زعم بعض الشيعة الرافضة أن القرآن الكريم قد حُرِفَ وأسقطت منه بعض السور وكثير من الآيات التي أنزلت في فضائل أهل البيت والأمر باتباعهم، والنهي عن مخالفتهم وإيجاب محبتهم وأسماء أعدائهم والطعن فيهم، ولعنهم. وقد اتهم الشيعة الصحابة رضي الله عنهم، بأنهم أسقطوا من القرآن من جملة ما أسقطوه «وجعلنا علياً صهرك» من سورة [الشرح] والتي تشير إلى تخصيص علي بمصاهرة الرسول ﷺ دون عثمان. وقد جهل هؤلاء أن هذه السورة مكية، وأنها حين نزلت لم يكن علي صهراً للرسول ﷺ، إذ إن علياً تزوج فاطمة بالمدينة وبعد

(٢)، (٣) الفتاوى (١١ / ٢٢١).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٧٤٩).

(٤) مختصر التحفة، ص ١٠١.

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٧٥٣) مختصر التحفة، ص ١٠٠.

(٦) مختصر التحفة، ص ١٠١.

غزوة بدر، كما سبق أن أشرنا، ويذهب الشيعة أيضاً إلى أنه من بين ما أسقط من (القرآن) سورة الولاية، ويزعمون أنها سورة طويلة قد ذُكرَ فيها فضائل أهل البيت^(١).

وهكذا تدور معظم مزاعم هذا النفر من الشيعة في القرآن حول هذه القضايا، إذ إنهم لم ينكروا حكماً من أحكامه أو قاعدة من قواعده، ولكن تدور آراؤهم حول إسقاط بعض الآيات التي تشير إلى ولاية على ومن بعده من الأئمة، وقد ردد هذه الافتراءات على القرآن الكريم العديد من علماء الشيعة الإمامية وعلى رأسهم حجتهم المشهور أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني ت ٣٢٩هـ صاحب كتاب الكافي، الذي يعتبر في حجيته لدى الشيعة في مرتبة كتاب البخاري عند أهل السنة، وقد ذكر صاحب تفسير الصافي الشيعي: إن الظاهر من ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني - طاب ثراه - أنه كان يعتقد أيضاً في التحريف والنقصان في القرآن لأنه روى روايات في هذا المعنى في كتابه الكافي ولم يتعرض بقدرح فيها، على أنه ذكر في أول كتابه أنه يثق بما رواه فيه^(٢)، وكتاب الكليني هذا ملئ بهذه المزاعم المنحرفة، والتي تهدف في الأساس إلى إثبات إمامة على بن أبي طالب رضى الله عنه والأئمة من بعده. ومن ذلك ما رواه الكليني عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ - عن ولاية على والأئمة بعده - ﴿فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ هكذا نزلت^(٣)، ويروى أيضاً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له لم سمي «على بن أبي طالب» أمير المؤمنين؟. قال: الله سماه وهكذا أنزل في كتابه: «وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم وأن محمداً رسولى وأن علياً أمير المؤمنين»^(٤)، ويروى الكليني عن أحمد بن محمد ابن أبي نصر قال: رفع إلى أبو الحسن عليه السلام مصحفاً وقال: لا تنظر فيه، ففتحته وقرأت فيه ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ فوجدت فيهم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم قال: فبعث إلى بالمصحف^(٥)، وقد زعم الكليني أنه لم يجمع القرآن كله إلا للأئمة، وأنهم (أى الأئمة) يعلمون علمه كله، فما جمعه وحفظه كما أنزل إلا على بن أبي طالب والأئمة من بعده^(٦)، وقد ردد هذه الفرية التي ربطت جمع القرآن بعلى رضى الله عنه،

(١) دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ٢٢٦.

(٢) تفسير الصافي، ص ١٣، الإمام الصادق، لأبي زهرة، ص ٣٣٣.

(٣) أصول الكافي (١/ ٤١٤).

(٤) أصول الكافي (١/ ٤١٢)، السنة والشيعة، إحسان إلهي، ص ١٠٣.

(٥) أصول الكافي (٢/ ٦٣١)، السنة والشيعة ص ٨٧. (٦) أصول الكافي (١/ ٢٢٨).

وقد ذهب صاحب الاحتجاج إلى أنه لما توفي الرسول ﷺ، جمع علي (عليه السلام) القرآن وجاء به إلى المهاجرين والأنصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه بذلك رسول الله، فلما فتحه أبو بكر خرج في أول صفحة فتحها فضائح القوم، فوثب عمر وقال: يا علي اردده فلا حاجة لنا فيه، فأخذه عليه السلام وانصرف، ثم أحضروا زيد بن ثابت وكان قارئاً للقرآن، فقال له عمر: إن علياً جاء بالقرآن وفيه فضائح المهاجرين والأنصار، وقد رأينا أن نؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فيه فضيحة وهتك للمهاجرين والأنصار، فأجابه زيد إلى ذلك ثم قال: فإن أنا فرغت من القرآن على ما سألتهم وأظهر عليّ القرآن الذي ألفه أليس قد بطل كل ما عملتم؟ قال عمر: فما الحيلة؟ قال زيد: أنتم أعلم بالحيلة، فقال عمر: فما حيلته دون أن نقتله ونستريح منه، فدبر في قتله على يد خالد بن الوليد، فلم يقدر على ذلك^(١)، ولا شك أن مثل هذه الرواية من نسج خيال مريض فاسد أراد أن يتهم الصحابة بتحريف القرآن، والتأمر على حرمان علي من إمامة المسلمين وهو إذ يمدح علياً يذمه إذ يصفه بالسكوت السلبي حينما رفض الصحابة الأخذ بقرآنه، فكيف يتفق هذا مع مواقف على رضي الله عنه البطولية في سبيل الدفاع عن الإسلام، ويرد على مثل هذه الترهات قول على رضي الله عنه: أعظم الناس أجراً في المصحف أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر، هو أول من جمع ما بين اللوحين^(٢)، ولم يكتب الكليني بهذا، بل نسب هذه الافتراءات والمزاعم الباطلة حول التحريف في القرآن إلى جعفر الصادق، إذ ينسب إليه أنه قال: إن القرآن الذي نزل به الوحي على محمد سبعة آلاف آية، والآيات التي نزل بها ثلاث وستون ومئتان وست آلاف فقط، والباقي مخزون عند آل البيت^(٣)، وزعم الكليني أن الصادق قال عن القرآن الذي جمعه علي بن أبي طالب في زعمه: قيل هو مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد^(٤)، ويقولون: إن فاطمة رضي الله عنها مكثت بعد النبي خمسة وسبعين يوماً، صبت عليها مصائب من الحزن لا يعلمها إلا الله، فأرسل الله إليها جبرائيل يسليها ويعزيها ويحدثها عن أبيها، وعما يحدث لذريتها، وكان على يستمع ويكتب ما يسمع حتى جاء به مصحفاً قدر القرآن ثلاث مرات ليس فيه شيء من حلال وحرام، ولكن فيه علم ما يكون^(٥).

(١) الاحتجاج للطبرسي، ص ٢٢٥، ٢٢٨، دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ٢٢٨.

(٢) كتاب المصاحف، للسجستاني (١/ ٥).

(٣) الإمام الصادق، ص ٣٢٣.

(٤) أصول الكافي (١/ ٢٣٩).

(٥) أصول الكافي (١/ ٢٤٠)، بحار الأنوار (٢٦، ٤٤)، بصائر الدرجات، ص ٤٣.

ويردد عالم شيعي آخر: وهو على بن إبراهيم القمي نفس المزاغم التي ذهب إليها الكليني ويورد عنه محمد محسن الملقب بالفيض الكاشي في تفسيره فيقول: المستفاد من الروايات عن طريق آل البيت أن القرآن الذي بين أظهرنا ليس بتمامه كما أنزل على محمد بل منه ما هو خلاف ما أنزل الله، ومنه ما هو مغيرٌ محرف وأنه قد حذف منه أشياء كثيرة منها اسم على في كثير من المواضع ومنها لفظ (آل محمد) غير مرة، ومنها أسماء المنافقين في مواضعها، ومنها غير ذلك وأنه ليس على الترتيب المرضي عند الله ورسوله، وبه - أي بهذا الرأي - قال على بن إبراهيم المسمى بالقمي - وله تفسير ملئ بهذه الدعاوى والغلو فيها، وأخذ يخلط ويزعم أن هناك آيات في ولاية على حذف^(١).

وقال صاحب كتاب بصائر الدرجات الصفار بسنده عن أبي جعفر - على حد زعمه -: ما يستطيع أحد أن يدعى أنه جمع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الأوصياء^(٢)، وعنه أيضاً: ما من أحد من الناس يقول إنه جمع القرآن كله كما أنزل الله إلا كذاب، وما جمعه وما حفظه كما أنزل إلا على بن أبي طالب والأئمة من بعده^(٣).

- وفي تفسير العياشي عن أبي عبد الله: لو قرئ القرآن كما أنزل لألفيتنا فيه مسمين^(٤)، وفيه عن أبي جعفر: لولا أنه زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي حجي^(٥). والروايات في كتب الشيعة الرافضة المبرحة بتحريف القرآن كثيرة جداً، وقد أخبر عن استفاضتها وتواترها عندهم كبار علمائهم ومحققهم، يقول المفيد: إن الأخبار جاءت مستفيضة عن أئمة الهدى من آل محمد ﷺ باختلاف القرآن، وما أحدثه بعض الظالمين فيه من الحذف والنقصان^(٦).

ويقول هاشم البحراني^(٧) أحد كبار مفسريهم: اعلم أن الحق الذي لا محيص عنه بحسب الأخبار المتواترة الآتية وغيرها أن هذا القرآن الذي في أيدينا قد وقع فيه بعد رسول الله ﷺ شيء من التغيرات، وأسقط الذين جمعوه بعده كثيراً من الكلمات والآيات^(٨)، ويقول أيضاً: وعندى في وضوح صحة هذا القول - أي تحريف القرآن - بعد تتبع الأخبار وتفحص الآثار بحيث يمكن الحكم بكونه من ضروريات مذهب التشيع وأنه من أكبر مقاصد الخلافة^(٩).

(١) دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ٢٢٩، ٢٣٠.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢١٣.

(٦) أوائل المقالات، ص (٩١).

(٧) هاشم بن سليمان البحراني، توفي سنة ١١٠٧ هـ.

(٨) مقدمة تفسير البرهان في تفسير القرآن، ص ٣٦.

(٩) المصدر نفسه، ص ٤٩.

- ويقول نعمة الله الجزائري: ^(١) إن الأخبار الدالة على هذا (التحريف) تزيد على ألفي حديث، وادعى استفاضتها جماعة كالمفيد والمحقق الداماد، والعلامة المجلسي ^(٢)، فهذه أقوال أئمتهم ومحققهم الكبار تقطع بتواتر واستفاضة الروايات في كتبهم بدعوى تحريف القرآن وتبديله، وأنها تبلغ الآلاف مما جعل بعض هؤلاء العلماء يقطع بأن هذه العقيدة من ضروريات المذهب عندهم وأكبر مقاصد الإمامة، وزيادة على ما جاء في كتبهم من آلاف الروايات الدالة على دعوى تحريف القرآن، فإن أقوال علمائهم ومنظريهم وأهل الاجتهاد فيهم، جاءت مؤكدة لتلك العقيدة الفاسدة، ولعل المقام لا يتسع لنقل كلامهم هنا وإنما أذكر من نقل إجماعهم على ذلك من كبار علمائهم، يقول المفيد ناقلاً إجماعهم على ذلك: «واتفقوا (أى الإمامية) أن أئمة الضلال خالفوا في كثير من تأليف القرآن، وعدلوا فيه عن موجب التنزيل وسنة النبي ﷺ، وأجمعت المعتزلة والخوارج والمرجئة، وأصحاب الحديث على خلاف الإمامية في جميع ما عدناه» ^(٣).

وقد قام النورى الطبرسى، أحد كبار علمائهم المتأخرين الهالك في سنة ١٣٢٠هـ بتأليف كتاب ضخيم في إثبات دعوى تحريف القرآن عند الشيعة الرافضة، سماه «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب» ^(٤)، صدره بثلاث مقدمات يتبعها بابان:

الأول: في الأدلة على تحريف القرآن بزعمه.

الثاني: في الرد على القائلين بصحة القرآن في الأمة. وقد أودع الطبرسى في كتابه هذا آلاف الروايات الدالة على تحريف القرآن بزعمهم، حيث أورد في الفصلين الأخيرين فقط من الباب الأول المكون من اثني عشر فصلاً (١٦٠٢) رواية هذا غير ما أورده في الفصول الأخرى من هذا الباب والمقدمات الثلاث والباب الثاني وقال معتذراً عن قلة ما جمعه: «ونحن نذكر منها ما يصدق دعواهم مع قلة البضاعة» ^(٥)، وقال موثقاً هذه الروايات: «واعلم أن تلك الأخبار منقولة من الكتب المعتبرة التي عليها معول أصحابنا في إثبات الأحكام الشرعية والآثار النبوية» ^(٦)، وقال بعد أن سرد حشداً هائلاً من أسماء علمائهم القائلين بالتحريف استغرقت خمس صفحات من كتابه: «ومن جميع ما ذكرنا ونقلنا، يتبعى القاصر، يمكن دعوى الشهرة العظيمة بين المتقدمين وانحصار المخالفين فيهم بأشخاص

(١) متوفى سنة ١١١٢هـ، قال عنه الحر العاملي: فاضل عالم محقق جليل القدر، أمل الآمل (٢/ ٣٣٦).

(٢) فصل الخطاب، ص ٢٤٨.

(٤) الانتصار للصحب والآل ص (٦١).

(٥) فصل الخطاب، ص ٢٤٩، الانتصار للصحب والآل، ص ٦٢.

(٦) فصل الخطاب، ص ٢٤٩.

معينين يأتي ذكرهم^(١). ثم ذكر أن هؤلاء المخالفين هم: الصدوق، والمرتضى، وشيخ الطائفة الطوسي، قال: ولم يعرف من القدماء موافق لهم^(٢).

وذكر أنه تبعهم الطبرسي صاحب كتاب «مجمع البيان»، قال: وإلى طبقتهم لم يعرف الخلاف صريحاً إلا من هؤلاء المشايخ الأربعة^(٣)، ثم اعتذر بعد ذلك عن بعض هؤلاء العلماء في عدم قولهم بتحريف القرآن بأن الذي حملهم على ذلك التقية والمدارة للمخالفين، قال معتذراً عن الطوسي عما أورده في كتابه (التيان) من القول بعدم التحريف: ثم لا يخفى على المتأمل في كتاب التبيان أن طريقته فيه على نهاية المدارة والمماشة مع المخالفين.. وهو بمكان من الغرابة ولو لم يكن على وجه المماشة^(٤).

وقد سبق النوري الطبرسي الاعتذار لهؤلاء العلماء: نعمة الله الجزائري حيث قال بعد أن نقل إجماع علماء الإمامية على عقيدة التحريف: نعم قد خالف فيها المرتضى والصدوق والشيخ الطبرسي، وحكوا أن ما بين دفتي هذا المصحف هو القرآن لا غير، ولم يقع فيه تحريف ولا تبديل، والظاهر أن هذا القول صدر منهم لأجل مصالح كثيرة منها: سد باب الطعن عليها، بأنه إذا جاز في القرآن، فكيف جاز العمل بقواعده وأحكامه، مع جواز لحوق التحريف لها، كيف روى هؤلاء الأعلام في مؤلفاتهم أخباراً كثيرة تشتمل على وقوع تلك الأمور في القرآن وأن الآية هكذا أنزلت ثم غيرت إلى هذا^(٥). وبهذا يظهر أن القول بتحريف القرآن واعتقاد تغييره وتبديله هو محل إجماع علماء الشيعة الرافضة قاطبة، كما حقق ذلك الطبرسي في فصل الخطاب، ودلت عليه النقول السابقة عن كبار علمائهم، وأنه لم يخالف في هذه العقيدة أحد من علمائهم، حتى وقت تأليف فصل الخطاب إلا أربعة منهم حملهم على ذلك التقية والمدارة للمخالفين، على ما نص عليه الطبرسي ومن قبله نعمة الله الجزائري. وكما أثبت ذلك البحوث المعاصرة التي بحثت هذه المسألة وأيدت ذلك بذكر شواهد كثيرة من الروايات الدالة على التحريف الوارد في كتب هؤلاء المشايخ الأربعة^(٦) مما يدل على اعتقادهم مضمونها وموافقهم لسائر علماء الشيعة الرافضة فيما ذهبوا إليه، من اعتقاد تحريف القرآن وتبديله وإن أظهروا تقية ونفاقاً وخداعاً لأهل السنة^(٧).

(٣)، (٤) فصل الخطاب، ص ٣٤

(١)، (٢) فصل الخطاب، ص ٣٠.

(٥) الأنوار النعمانية (٢/ ٣٢٨، ٣٥٩).

(٧) الانتصار للصحب والآل، ص ٦٥.

(٦) الشيعة والقرآن لإحسان إلهي ظهير، ص ٦٨ - ٧١.

ومما يدل على ما ذهبت إليه أنه لم يتعرض واحد من هؤلاء الذين زعموا التحريف في القرآن إلى نقد من قبل الشيعة إذ ظل الكليني موضع الثقة والتبجيل والإكرام والمرجع الأول عند جميع الشيعة اليوم. ورغم أن الشيعة المعاصرين أكدوا نفى التحريف عن القرآن زيادة ونقصاً، فإننا لا نجد أحداً منهم يرد على الكليني ردّاً صريحاً أو يظهر عدم الشقة به أو يرفض ما ذهب إليه، بل إن البعض حاول بطريقة ملتوية أن يدافع عنه ويجد له المعاذير^(١). وإن كان هؤلاء القوم صادقين، فعليهم أن يتبرؤوا ممن قال بتحريف القرآن الكريم، ولا يترددوا في تكفير من أنكر كلمة واحدة من القرآن، وأن يبينوا أن جمود البعض كجمود الكل، لأن ذلك طعن صريح فيما ثبت عن النبي ﷺ بضرورة الدين، واتفاق المسلمين.

أن القرآن الكريم هو الكتاب الإلهي الذي لم يتطرق إليه التحريف والتبديل وذلك لأن الله تبارك وتعالى تعهد وتكفل بحفظه، بخلاف التوراة والإنجيل، فإن الله لم يتكفل بحفظهما، بل استحفظ عليهما أهلها فضيعوهما، حكى الشاطبي عن أبي عمر الداني عن أبي الحسن المتاب قال: كنت يوماً عند القاضي أبي إسحاق إسماعيل بن إسحاق، فقيل له: لم جاز التبديل على أهل التوراة، ولم يجز على أهل القرآن؟، فقال القاضي: قال الله عز وجل في أهل التوراة: ﴿بِمَا اسْتَحَفُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٤]. فوكل الحفظ إليهم، فجاز التبديل عليهم، وقال في القرآن: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، فلم يجز التبديل عليهم، قال على: فمضيت إلى أبي عبد الله المحاملي فذكرت له الحكاية، فقال: ما سمعت كلاماً أحسن من هذا^(٢)، وقد أجمعت الأمة على مر العصور والدهور على أن القرآن الكريم الذي أنزله الله تعالى على نبيه محمد ﷺ هو القرآن الموجود الآن بأيدي المسلمين ليس فيه زيادة أو نقصان، ولا تغيير فيه أو تبديل، ولا يمكن أن يتطرق إليه شيء من ذلك لوعده الله بحفظه وصيانه ولم يخالف في هذا إلا الشيعة الرافضة حيث زعموا أن القرآن الكريم قد حدث فيه تحريف وتغيير وتبديل، وزعموا أن الصحابة هم الذين حرفوا القرآن من أجل مصالحهم الدنيوية، وعقيدتهم هذه باطلة، ودل على بطلانها الأدلة من القرن الكريم، وأقوال الأئمة من أهل البيت والعقل، وإليك بيان ذلك:

(١) الأدلة من القرآن الكريم: الآيات الصريحة الدالة على تكفل الله تعالى بحفظ القرآن وأنه لا يمكن أن يتطرق إليه التحريف أو التبديل، والآيات في هذا الشأن كثيرة منها:

(٢) الموافقات (٢/ ٥٩).

(١) أضواء على خطوط محب الدين، ص ٤٢ وما بعدها.

- * قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].
- قوله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ [الكهف: ٢٧].
- * قوله تعالى: ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢].
- * قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ (١) ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة: ١، ٢].
- * قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاطِلُ أَهْلًا مِّمَّنْ خَلَقَ أَفَبَعَثَ اللَّهُ الْفُلُكُنُوسَ فَتَحْمِلَهُ الْغُلَامَ عَلَى الْغَلَامِ وَكَذَلِكَ يَتَبَوَّسُونَ بِأَعْيُنِهِمْ فَهُم مِّنْ لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠١].
- * وقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الحج: ٥٢].
- * وقوله تعالى: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ [القيامة: ١٦، ١٧].
- فقد دلت هذه الآيات الكريمات على حفظ الله لكتابه الكريم وإحكامه لآياته، وأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴿ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٢]. وهذه الآيات في صراحتهما علي حفظ الله لكتابه وصيانته من التحريف، والتبديل حيث لا يحتاج إلى شرح أو توضيح، كما أن ثناء الله تعالى في القرآن الكريم على الصحابة رضوان الله عليهم مما يؤكد كذب ما نسبته إليهم الشيعة الرافضة من دعوى تحريف القرآن^(١)، قال تعالى: ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة: ١٠٠].
- وقوله تعالى: ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ [الفتح: ١٨]. وغير ذلك من الآيات في مدح الصحابة التي سيأتي شرحها وبيانها في موضعه بإذن الله تعالى.

وبعد إيراد هذه الآيات بقسميها المتقدمين نقول للشيعة الرافضة: إن قولكم بتحريف القرآن تعارضه هذه الآيات الكريمة، التي أكد الله تعالى فيها أن هذا القرآن لم يحرف ولن

(١) بذل المجهود (١/ ٤٣٤) عبد الله الجميلي.

يحرف لأنه هو الذي تكفل بحفظه وصيانيته عن التحريف والتبديل، كما أثنى على صحابة نبيه ﷺ الذين اتهمتموهم بالتحريف، ووصفهم بالصدق، والإيمان بالله ورسوله، وزكاهم أعظم تزكية، فليزكم تجاه هذه الآيات: إما أن تعترفوا وتقرّوا أن هذه الآيات جاءت من الله تعالى، فعند ذلك لا يسعكم إلا قبول واعتقاد ما دلت عليه، من سلامة القرآن الكريم من التحريف والتبديل، وإما أن تنكروا أنها من الله، فهذا كفر بالله بإجماع المسلمين، إذ من أنكر آية واحدة في القرآن، واعتقد عدم صحة نسبتها إلى الله، فهو كافر بإجماع المسلمين^(١).

(ب) الأدلة من أقوال أئمتهم: فقد جاءت روايات كثيرة عن أئمتهم الذين يعتقدون عصمتهم يحثون فيها الشيعة على التمسك بكتاب الله وردّ كل شيء إلى الكتاب والسنة. ومن هذه الروايات: ما جاء عن موسى بن جعفر أنه سئل: أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه أو تقولون فيه؟ فقال: بل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ^(٢). وجاء عن أبي عبد الله أنه قال: من خالف كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ فقد كفر^(٣). وعن أبي جعفر أنه قال: إن الله تبارك وتعالى لم يدع شيئاً تحتاج إليه الأمة إلا أنزله في كتابه، وبينه لرسوله ﷺ، وجعل لكل شيء حداً وجعل عليه دليلاً يدل عليه^(٤). وعن أبي عبد الله قال: ما من شيء إلا وفيه كتاب أو سنة^(٥).

والمأمل لهذه الروايات يخرج بفائدتين مهمتين:

* أن الأئمة من آل البيت كانوا يعتقدون كغيرهم من سلف الأمة صحة القرآن الكريم وإلا لم يطلبوا من تلاميذهم التمسك بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ونبذ ما سواههما، ثم إخبارهم إياهم أنه ما من شيء إلا وهو في كتاب الله والسنة وأنه ليس عندهم إلا ما فيهما.

* أن الروايات المنسوبة إليهم من القول بتحريف القرآن لم يقولوها بل هم برءاء منها ومن افتراها^(٦).

(ج) الأدلة العقلية: وكما دل النقل على بطلان دعوى الرافضة في تحريف القرآن الكريم، فإن العقل يدل على بطلان دعواهم تلك، وذلك لما يترتب على القول بتحريف القرآن من

(٢) أصول الكافي (١/ ٦٢).

(٤)، (٥) المصدر نفسه (١/ ٥٩).

(١) بذل المجهود (١/ ٣٢٥).

(٣) أصول الكافي (١/ ٧٠).

(٦) بذل المجهود (١/ ٤٣٧) ..

المفاسد العظيمة التي يستلزم منها الطعن في الله تبارك وتعالى، وفي النبي ﷺ، وصحابته رضوان الله عليهم، والأئمة من آل البيت الأطهار، بحفظ القرآن من التحريف - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - ويستلزم الطعن في النبي ﷺ حيث إنه لم يبلغ القرآن الكريم البلاغ الكامل بل خص علياً رضي الله عنه بكثير من الآيات التي لم يطلع عليها غيره. ويستلزم الطعن في الصحابة الذين حرفوا القرآن من أجل مصالحهم الخاصة، على حسب ما يدعيه الشيعة الرافضة، ويستلزم الطعن في علي والأئمة من بعده، وذلك لأنهم لم يسلموا القرآن الذي معهم - على حد زعم الشيعة الرافضة - إلى الناس ويدعوهم إليه، وهذا كتم لكتاب الله، وقد توعد على ذلك بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]، ولو كان للشيعة الرافضة اعتراف بالأدلة العقلية، لكانت هذه اللوازم الفاسدة المترتبة على تلك العقيدة الخبيثة أكبر رادع لهم للإقلاع عن هذه العقيدة والتوبة إلى الله، من كل ما افتروه عليه وعلى نبيه ﷺ، وصحابته نبيه الكرام، وأهل البيت الأطهار^(١).

٢- اعتقادهم أن القرآن ليس حجة إلا بقيم: قال الكليني صاحب أصول الكافي والذي هو عندهم كصحيح البخاري عند أهل السنة^(٢)، يروى ما نصه: «... أن القرآن لا يكون حجة إلا بقيم، وأن علياً كان قيم القرآن وكانت طاعته مفترضة، وكان الحجة على الناس بعد رسول الله^(٣)، كما توجد هذه المقالة في طائفة من كتبهم المعتمدة كرجال الكشي^(٤)، وعلل الشرائع^(٥)، والمحاسن^(٦)، ووسائل الشيعة^(٧)، وغيرها. وكيف يقال مثل هذا في كتاب الله سبحانه ليكون هداية للناس ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩].

قال الخليفة الراشد علي رضي الله عنه: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو الحبل المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسن، ولا تتفضى عجائبه، ولا يشبع منه العلماء، من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدى

(١) بذل المجهود (١/ ٤٣٧).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (١/ ١٥٥).

(٣) أصول الكافي (١/ ١٨٨).

(٤) رجال الكشي، ص ٤٢٠.

(٥) الصدوق، علل الشرائع ص ١٩٢.

(٦) المحاسن للبرقي، ص ٢٦٨.

(٧) وسائل الشيعة للحر العاملي (١٨/ ١٤١).

إلى صراط مستقيم^(١)، وقال ابن عباس رضى الله عنه: «يضمن الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة»، ثم قرأ هذه الآية: ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾^(٢) [طه: ١٢٣].

وقد جاء في كتب الشيعة نفسها عن أهل البيت ما ينقض هذه المقولة في بعض مصادرهم المعتمدة، فقد جاء فيها: ... فإذا التبت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم، فعليكم بالقرآن، فإنه شافع مشفع، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل يدل على خير سبيل^(٣). وفي نهج البلاغة المنسوب لعلى رضى الله عنه وهو الذى عند الشيعة من أوثق المراجع: جاء النص التالى: فالقرآن أمر زاجر، وصامت ناطق، حجة الله على خلقه^(٤).

ولهذه النصوص شواهد أخرى وهى تكشف لنا مدى التناقض والاضطراب الواقع فى مصادر هؤلاء القوم: فرواياتهم - كما ترى - يعارض بعضها بعضاً، لكنهم فى حالة التناقض تلك قد وضعوا لهم منهجاً خطيراً وهو الأخذ بما خالف العامة - وهم أهل السنة عندهم - والمتأمل لتلك المقالة التى تواترت فى كتب الشيعة يلاحظ أنها من وضع عدو حاقد أراد أن يصد الشيعة عن كتاب الله سبحانه، ويضلهم عن هدى الله، فما دامت تلك المقالة ربطت حجية القرآن بوجود القيم، والقيم هو أحد الأئمة الاثنى عشر، لأن القرآن فسر لرجل واحد وهو على، وقد انتقل علم القرآن من على إلى سائر الأئمة الاثنى عشر، كل إمام يعهد بهذا العلم إلى من بعده، حتى انتهى إلى الإمام الثانى عشر، وهو غائب مفقود عند الاثنى عشرية منذ ما يزيد على أحد عشر قرناً، ومعدوم عند طوائف من الشيعة وغيرهم، فما دامت هذه المقالة ربطت حجية القرآن بهذا الغائب أو المعدوم فكأن نهايتها أن الاحتجاج بالقرآن متوقف لغياب قيمه أو عدمه، وأنه لا يرجع إلى كتاب الله، ولا يعرج عليه فى مقام الاستدلال، لأن الحجة فى قول الإمام فقط، وهو غائب فلا حجة فيه حيثئذ، وحسبك بهذا الضلال، والإضلال عن صراط الله، وتلك ليست نهاية التآمر على كتاب الله، وعلى الشيعة، ولكنها حلقة من حلقات، ومؤامرة ضمن سلسلة مؤامرات، تريد أن تبعد الشيعة عن كتاب الله عز وجل^(٥).

(١) فضائل القرآن لابن كثير، ص ١٥، موقوف على أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

(٢) تفسير الطبرى (١٦ / ٢٢٥). (٣) تفسير العياشى (٢ / ١)، البحار (٩٢ / ١٧).

(٤) نهج البلاغة، ص ٢٦٥، أصول الشيعة الإمامية (١ / ١٦٠).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (١ / ١٦١).

إن مما علم من الإسلام بالضرورة أن علم القرآن الكريم لم يكن سرّاً تتوارثه سلالة معينة، ولم يكن لعلی اختصاص بهذا دون سائر صحابة رسول الله ﷺ وأن الصحابة رضوان الله عليهم هم الطليعة الأولى التي حازت شرف تلقي هذا القرآن عن رسول البشرية محمد ﷺ ونقله إلى الأجيال كافة، ولكن الشيعة تخالف هذا الأصل، وتعتقد أن الله سبحانه وتعالى قد اختص أئمتهم الاثني عشر بعلم القرآن كله، وأنهم اختصوا بتأويله، وأن من طلب علم القرآن من غيرهم فقد ضل^(١)، وتذكر بعض مصادر أهل السنة أن بداية هذه المقالة، وجذورها الأولى ترجع لابن سبأ، فهو القائل: بأن القرآن جزء من تسعة أجزاء وعلمه عند علي^(٢)، وقد استفاض ذكر هذه المقالة في كتب الشيعة الإمامية الاثني عشرية بالوان الأخبار وصنوف الروايات:

(١) جاء في أصول الكافي في خبر طويل عن أبي عبد الله قال: إن الناس يكفيهم القرآن لو وجدوا له مفسراً، وإن رسول الله ﷺ فسر له لرجل واحد، وفسره للأئمة شأن ذلك الرجل وهو علي بن أبي طالب^(٣)، وجاء في طائفة من مصادر الشيعة المعتمدة لديهم أن رسول الله ﷺ قال: إن الله أنزل على القرآن وهو الذي من خالفه ضل، ومن يتغنى علمه عند غير علي هلك^(٤). وزعمت أيضاً كتب الشيعة أن أبا جعفر قال: يا قتادة أنت فقيه أهل البصرة؟ فقال: هكذا يزعمون، قال أبو جعفر رضي الله عنه: بلغني أنك تفسر القرآن؟ فقال له قتادة: نعم - إلى أن قال - : ويحك يا قتادة إنما يعرف القرآن من خوطب به^(٥).

ورواياتهم في هذا الباب كثيرة جداً، وربما تستغرق مجلداً وكلها تحوم حول معنى واحد وهو اختصاص الأئمة الاثني عشر بعلم القرآن وأنه مخزون عندهم وبه يعلمون كل شيء^(٦)، والرد على ذلك كما قال الله تعالى لمن طلب آية تدل على صدق الرسول ﷺ: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]، فالقرآن الكريم العظيم هو الشاهد والدليل والحجة، ومن ابتغى علم القرآن من القرآن، أو من سنة المصطفى ﷺ، أو من صحابة رسول الله ﷺ بمن فيهم علي فقد اهتدى. والقول بأن من طلب علم القرآن

(١) أحوال الشيعة الإمامية (١/ ١٦٢).

(٢) أحوال الرجال، ص ٣٨ للجوزجاني، أصول الشيعة الإمامية (١/ ١٦٢).

(٣) أصول الكافي (١/ ٢٥)، وسائل الشيعة (١٨/ ١٣١).

(٤) أمالي الصدوق، ص ٤٠، وسائل الشيعة (١٨/ ١٣١).

(٥) بحار الأنوار (٢/ ٢٣٧، ٢٣٨)، أصول الشيعة (١/ ١٦٣).

(٦) أصول الشيعة الإمامية (١/ ١٦٦).

عند غير على هلك ليس من دين الإسلام، وهو مما علم بطلانه من الإسلام بالضرورة، فلم يخص النبي ﷺ أحداً من الصحابة بعلم الشريعة دون الآخرين، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]، فالآية تدل على أن البيان للناس وليس لفرد أو طائفة منهم ولو كانوا أهل بيته، وقد نفى أمير المؤمنين على أن يكون خصه رسول الله ﷺ بعلم دون الناس^(١)، وقد خاطب النبي ﷺ الصحابة ومن بعدهم، ورغبهم في تبليغ سنته ولم يخص أحداً منهم، فقال ﷺ: «نصّر الله أمراً سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره، فإنه رب حامل فقه ليس بفقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»^(٢). وقد روت هذا الحديث كتب الشيعة الإمامية الاثني عشرية المعتمدة^(٣)، فيكون حجة عليهم، وأما الدعوة بأن القرآن الكريم لم يخاطب به سوى الأئمة الاثني عشر، ومن هنا فلا يعرف القرآن سواهم - إنما يعرف القرآن من خطوب به^(٤) -، بهذا الفهم السقيم يُعدّ صحابة رسول الله ﷺ، والتابعون وأئمة الإسلام على امتداد العصور قد هلكوا وأهلكوا - على حد زعمهم - بقيامهم بتفسير القرآن وفق أصوله، أو اعتقادهم أن في كتاب الله ما لا يعذر أحد بجهالته، ومنه ما تعرفه العرب من كلامها، ومنه ما لا يعرفه إلا العلماء، ومنه ما لا يعلمه إلا الله^(٥)، فالشيعة تزعم أنه لا يعرف القرآن سوى الأئمة، وأنهم يعرفون القرآن كله، وهذه دعوة تفتقر إلى الدليل، وزعم يكذبه العقل والنقل، فمما يجب أن يعلم أن النبي ﷺ بين لأصحابه معاني القرآن، كما بين لهم ألفاظه، فقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]، يتناول هذا وهذا.

وقد قال أبو عبد الرحمن السلمي: حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن - كعثمان بن عفان، وعبد الله بن مسعود وغيرهما - أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً^(٦)، ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة، وذلك أن الله تعالى قال: ﴿كِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]، وقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

(١) مسلم رقم (١٩٧٨).

(٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/ ٦٨٩، ٦٩٠).

(٣) أصول الكافي (١/ ٤٠٣)، وسائل الشيعة للحر العاملي (١٨/ ٦٤).

(٤) بحار الأنوار (٢٤/ ٢٣٧، ٢٣٨)، أصول الشيعة (١/ ١٦٣).

(٥) تفسير الطبري (١/ ٧٦) كلام لابن عباس.

(٦) مجموع الفتاوى (١٣/ ٣٣١).

الْقُرْآنَ﴾ [النساء: ٨٢]، وقال: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ [المؤمنون: ٦٨]، وتدبر القرآن بدون فهم معانيه لا يمكن، وكذلك قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]، وعقل القرآن متضمن لفهمه، ومن المعلوم أن كل كلام فالمقصود منه فهم معانيه دون مجرد الفاظه، فالقرآن أولى.

ولهذا لم تعد فئة من الشيعة تهضم هذه المقالة، وخرجت عن القول بكل ما فيها، فقالت بأن ظواهر القرآن لا يختص بعلمها الاثنا عشر بل يشركهم غيرهم فيها، أما بواطن الآيات فمن اختصاص الأئمة. وقام خلاف كبير حول حجية ظواهر القرآن بين الأخباريين والأصوليين، فالفئة الأولى ترى أنه لا يعلم تفسير القرآن كله ظاهرة وباطنه إلا الأئمة، والأخرى ترى حجية ظواهر القرآن لعموم الأدلة في الدعوة لتدبر القرآن وفهمه^(١).

إن دعوى أن للقرآن لم يُفسر إلا لعل على مخالفة لقول الله سبحانه: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤]، فالبيان للناس لا لعل وحده - كما سبق - فليس لمن قال هذه المقالة إلا أحد طريقتين: إما القول بأن الرسول لم يبلغ ما أنزل إليه، وإما أن يكذب القرآن، وهى مخالفة للعقل وما علم من الإسلام بالضرورة، ودعوى أن علم القرآن اختص به الأئمة يتافيه اشتهاً عدد كبير من صحابة رسول الله ﷺ بتفسير القرآن كالخلفاء الأربعة، وابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن ثابت وغيرهم. وكان على رضى الله عنه يثنى على تفسير ابن عباس رضى الله عنهما^(٢)، وقال ابن تيمية رحمه الله: وهذا ابن عباس نقل عنه من التفسير ما شاء الله بالأسانيد الثابتة ليس فى شىء عنها ذكر على، وابن عباس يروى عن غير واحد من الصحابة، يروى عن عمر، وأبى هريرة، وعبد الرحمن بن عوف، وعن زيد بن ثابت، وأبى بن كعب، وأسامة ابن زيد وغير واحد من المهاجرين والأنصار، وروايته عن على قليلة جداً، ولم يخرج أصحاب الصحيح شيئاً من حديثه عن على، وخرجوا حديثه عن عمر وعبد الرحمن بن عوف وأبى هريرة وغيرهم... وما يعرف بأيدي المسلمين تفسير ثابت عن على، وهذه كتب الحديث والتفسير مملوءة بالآثار عن الصحابة والتابعين، والذي منها عن على قليل جداً، وما ينقل من التفسير عن جعفر الصادق عامته كذب على جعفر^(٣)، وقد تحدث

(١) البيان للخواص، ص ٤٦٣، أصول الفقه للمظفر (٣/ ١٣٠).

(٢) تفسير ابن عطية (١/ ١٩)، تفسير ابن جزى (١/ ٩).

(٣) منهاج السنة (٤/ ١٥٥).

جعفر بولع الناس بالكذب عليه، وإن قولهم بأن علم القرآن انفراد بنقله على يفضى إلى الطعن في تواتر شريعة القرآن من الصحابة إلى سائر الأجيال، لأنه لم ينقلها - على حد زعمهم - عن رسول الله إلا واحد وهو على رضى الله عنه، فهذه المقالة مؤامرة، الهدف منها الصد عن كتاب الله سبحانه والإعراض عن تدبره، واستلهام هديه، والتفكر في عبره، والتأمل في معانيه ومقاصده، فالقرآن في دين الشيعة لا وسيلة لفهم معانيه إلا من طريقة الأئمة الاثنى عشر، أما غيرهم فمحروم من الانتفاع به، وهى محاولة أو حيلة مكشوفة الهدف، مفضوحة القصد، لأن كتاب الله نزل بلسان عربى مبين وخطوب به الناس أجمعون ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]، ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٨]، وأمر الله عباده بتدبره، والاعتبار بأمثاله، والاعتاظ بمواعظه، ومحال أن يقال لمن لا يفهم ما يقال له ولا يعقل تأويله: اعتبر بما لا فهم لك به ولا معرفة من البيان والكلام^(١)، وهى محاولة للصد عن ذلك العلم العظيم فى تفسير القرآن، والذي نقله إلينا صحابة رسول الله ﷺ والسلف والأئمة، فهذه الكنوز العظيمة لا عبرة بها ولا قيمة لها فى دين الشيعة، لأنها ليست واردة عن الأئمة الاثنى عشر، وقد صرح بذلك بعض شيوخهم المعاصرين فقال: إن جميع التفاسير الواردة عن غير أهل البيت لا قيمة لها ولا يعتد بها^(٢)، لقد حاولت كتب التفسير المعتمدة عندهم كتفسير القمى والعياشى والصافى والبرهان، وكتب الحديث كالكافى والبحار تأويلات لكتاب الله منسوبة لآل البيت تكشف فى الكثير الغالب عن جهل فاضح بكتاب الله، وتأويل منحرف لآياته، وتعسف بالغ فى تفسيره، ولا يمكن أن تصح نسبتها لعلماء آل البيت، فهى تأويلات لا تتصل بمدلولات الالفاظ، ولا بمفهومها ولا بالسياق القرآنى - كما سيأتى أمثلة على ذلك بإذن الله - وبناء على هذه العقيدة فإن هذا هو مبلغ علم علماء آل البيت، وفى ذلك من الزرابة عليهم ونسبة الجهل إليهم الشيء الكثير من قوم يزعمون محبتهم والتشيع لهم^(٣).

٣- اعتقادهم بأن للقرآن معانى باطنة تخالف الظاهر: ذهب الشيعة إلى أن للقرآن ظاهراً وباطناً، وأن الناس لا يعلمون إلا الظاهر، وأما الباطن فلا يعلمه إلا الأئمة ومن يستقى منهم، ويمثل هذه الأفكار فتح الشيعة الباب للزنادقة والملحدين وأصحاب الأهواء والمذاهب الهدامة لكى يتلاعبوا بالقرآن، وحاولوا جميعاً الكيد له وأرادوا أن يطفئوا نور الإسلام بأفواههم ولكن الله متم نوره ولو كره الكافرون، وقد استغل الشيعة فكرة الظاهر والباطن

(١) تفسير الطبرى (١/ ٨٢).

(٢) الشيعة والرجعة، ص ١٩، محمد رضا النجفى.

(٣) أصول الشيعة الإمامية (١/ ١٧٦).

هذه وحاولوا بها تفسير القرآن لكي يوافق معتقداتهم ويخدم مذهبهم في الإمامة، كما اتخذوا القرآن تكأةً للهجوم على الصحابة رضى الله عنهم وتجريحهم في الوقت الذي يمجّدون فيه أهل البيت وينسبون إليهم أشياء يدفعونها هم عن أنفسهم، وقد أتى الشيعة الرافضة في هذا الباب بآراء تخالف كل ما أثر في تفسير القرآن، ولا يسندها أثر ولا عقل ولا لغة ولا منطق^(١).

إن جذور التأويل الباطني نبتت في أروقة السبئية، لأن ابن سبأ حاول أن يجد لقوله بالرجعة مستنداً من كتاب الله بالتأويل الباطل وذلك حينما قال: العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ويكذب بأن محمداً يرجع، وقد قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]^(٢)، وقد نقلت لنا بعض كتب أهل السنة نماذج من تأويلات الشيعة لكتاب الله، ولكن ما انكشف لنا اليوم أمر خطير على عقائد الناس وفكرهم وثقافتهم، فقد تحدث الإمام الأشعري^(٣)، والبغدادى^(٤)، والشهرستاني^(٥)، وغيرهم يحكون عن المغيرة بن سعيد أحد الغلاة باتفاق السنة والشيعة والذي تنسب إليه الطائفة المغيرة أنه ذهب بتأويل الشيطان في قول الله جل شأنه: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ [الحشر: ١٦]، بعمر بن الخطاب رضى الله عنه، وهذا التأويل بعينه قد ورثته الاثنا عشرية، ودونته في مصادرها المعتمدة، حيث جاء في تفسير العياشى^(٦)، والصافى^(٧)، والقمى^(٨)، والبرهان^(٩)، وبحار الأنوار^(١٠)، عن أبي جعفر في قول الله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [إبراهيم: ٢٢]، قال: وهو الثاني، وليس في القرآن شيء «وقال الشيطان» إلا وهو الثاني، فكانت كتب الاثني عشرية تزيد على المغيرة بوضع هذا الانحراف في كتاب الله قاعدة مطردة^(١١).

فهذه الروايات التي تسندها كتب الشيعة الاثني عشرية إلى أبي جعفر الباقر هي من أكاذيب المغيرة بن سعيد وأمثاله، فقد ذكر الذهبي عن كثير النواء^(١٢)، أن أبا جعفر قال:

(١) دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين ص ٢٣٣، ٢٣٤

(٢) تاريخ الطبرى (٣٤٧/٥).

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢٤.

(٤) تفسير العياشى (٢٢٣/٢).

(٥) تفسير القمى (٨٤/٣).

(٦) برهان (٣٧٨/٣).

(٧) أصول الشيعة الإمامية (٢٠٦/١).

(٨) كثير النواء: شيعي وروى أنه رجع عن تشيعه.

برئ الله ورسوله من المغيرة بن سعيد، وبيان بن سمعان فإنهما كذبا علينا أهل البيت^(١)، وروى الكشي في رجاله عن أبي عبد الله قال: لعن الله المغيرة بن سعيد كان يكذب علينا^(٢)، وساق الكشي روايات عديدة في هذا الباب^(٣)، ويلاحظ أنه اتفق كل من الأشعري، والبغدادى وابن حزم، ونشوان الحميرى على أن جابراً الجعفى الذى وضع أول تفسير للشيعة على ذلك النهج الباطنى كان خليفة المغيرة بن سعيد^(٤) الذى قال بأن المراد بالشیطان فى القرآن هو أمير المؤمنين عمر، فهى عناصر خطيرة يستقى بعضها من بعض عملت على فساد التشيع^(٥).

وحين احتج شيخ الشيعة فى زمنه - والذى إذا أطلق لقب العلامة عندهم انصرف إليه (ابن المطهر الحلى) - على استحقاق على للإمامة بقوله: «البرهان الثلاثون قوله تعالى: ﴿مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ﴾» [الرحمن ١٩، ٢٠] قال: على وفاطمة ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ﴾ النبى ﷺ ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ الحسن والحسين، فحينما احتج ابن المطهر بذلك قال ابن تيمية رحمه الله: إن هذا وأمثاله إنما يقوله من لا يعقل ما يقول، وهذا بالهذيان أشبه منه بتفسير القرآن وهو من جنس تفسير الملاحدة والقرامطة الباطنية للقرآن، بل هو شر من كثير منه، والتفسير بمثل هذا طريق للملاحدة على القرآن والطعن فيه، بل تفسير القرآن بمثل هذا من أعظم القدح فيه والطعن فيه^(٦)، وهذه أمثلة من تحريف الشيعة الرافضة لآيات القرآن الكريم، وذلك بفتحهم باب التفسير الباطنى للقرآن الكريم على مصراعيه:

(أ) تحريفهم معنى التوحيد الذى هو أصل الدين إلى معنى آخر هو ولاية الإمامة: فعن أبى جعفر أنه قال: ما بعث الله نبياً قط إلا بولایتنا والبراءة من عدونا^(٧)، وذلك قول الله فى كتابه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]

(ب) تحريفهم معنى الإله إلى معنى الإمام: ففى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [النحل: ٥١] قال أبو عبد الله: يعنى بذلك: ولا تتخذوا إمامين إنما هو إمام واحد^(٨).

(٢)، (٣) رجال الكشي ص ١٩٥.

(١) ميزان الاعتدال (١٦١/٤).

(٤) مقالات الإسلاميين (٧٣/١)، الفرق بين الفرق، ص ٢٤٢، المحلى (٤٤/٥)، أصول الشيعة (٢٠٧/١).

(٦) منهاج السنة (٦٦/٤).

(٥) أصول الشيعة (٢٠٨/١).

(٧) تفسير العياشى (٢٦١/٢)، البرهان (٣٧٣/٢)، البرهان (٣٧٣/٢)، أصول الشيعة (٢٠٩/١).

(ج) تحريفهم معنى الرب في القرآن إلى معنى الإمام: ففي تفسير قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٥]، قال القمي في تفسيره: الكافر: الثاني (يعني عمر بن الخطاب)، كان على أمير المؤمنين على عليه السلام ظهيراً^(١).

وقال الكاشاني في البصائر: أن الباقر عليه السلام سُئِلَ عن تفسير هذه الآية فقال: إن تفسيرها في بطن القرآن: على هو ربه في الولاية^(٢).

(د) تحريفهم معاني الكلمة إلى معاني الأئمة: فقالوا في تفسير قول الله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ الْفَصْلُ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٢١]، الكلمة: الإمام^(٣)، وقوله سبحانه: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤]. قالوا: لا تفسير للإمامة^(٤).

(هـ) تحريفهم معاني المسجد والكعبة والقبلة إلى معاني الأئمة: فقالوا في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٢٩] قال: يعني الأئمة^(٥)، وفي قوله: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١] قال: يعني الأئمة^(٦)، وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ١٨]، قال: إن الإمام من آل محمد، فلا تتخذوا من غيرهم إماماً^(٧)، ويقول الصادق عنهم: نحن البلد الحرام ونحن كعبة الله ونحن قبلة الله^(٨)، والسجود: هو ولاية الأئمة وبهذا يفسرون قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ [القلم: ٤٣] حيث قالوا: يدعون إلى ولاية على في الدنيا^(٩).

(و) تحريفهم معاني التوبة في القرآن إلى الرجوع عن ولاية أبي بكر وعمر وعثمان إلا ولاية على وحده: ففي قوله سبحانه: ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾ [غافر: ٧]. جاء تأويلها عندهم في ثلاث روايات، تقول الأولى: ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ من ولاية فلان وفلان

(٢) تفسير نور الثقلين (٤/ ٢٥).

(١) تفسير القمي (٢/ ١١٥).

(٣) تفسير القمي (٢/ ٢٧٤)، بحار الأنوار (٢٤/ ١٧٤).

(٤) تفسير القمي (١/ ٣١٤)، بحار الأنوار (٢٤/ ١٧٥).

(٥) تفسير العياشي (٢/ ١٢)، أصول الشيعة (١/ ٢١٦).

(٦) تفسير العياشي (٢/ ١٣)، أصول الشيعة (١/ ٢١٦).

(٧) البرهان (٤/ ٣٩٣)، أصول الشيعة (١/ ٢١٦).

(٨) بحار الأنوار (٢٤/ ٣٠٣).

(٩) تفسير القمي (٢/ ٣٨٣)، مرآة الأنوار، ص ١٧٦.

«يعنون أبا بكر وعمر وبنى أمية»، وتقول الرواية الثانية: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا» من ولاية الطواغيت الثلاثة «يعنون أبا بكر وعمر وعثمان»، ومن بنى أمية، «وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» يعنى ولاية على، وتقول الثالثة: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا» من ولاية هؤلاء وبنى أمية «وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» هو أمير المؤمنين^(١). وكل الروايات الثلاث المذكورة منسوبة لأبى جعفر محمد الباقر، وعلمه ودينه ينفيان صحة ذلك^(٢). وهذا قليل من كثير من تأويلاتهم الباطلة، فقد قامت مصادرهم فى التفسير - غالباً - على هذا المنهج الباطنى فى التأويل الذى استقته من أبى الخطاب وجابر الجعفى والمغيرة بن سعيّد وغيرهم من الغلاة، ويلاحظ أنه فى القرن الخامس بدأ اتجاه التفسير عندهم يحاول التخلص من تلك النزعة المفرطة فى التأويل الباطنى، حيث بدأ شيخ الطائفة عندهم أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسى (المتوفى ٤٦٠هـ) يؤلف لهم كتاباً فى التفسير، ويحاول فيه أن يتخلص أو يخفف من ذلك الغلو الظاهر فى تفسير القمى والعياشى وفى أصول الكافى وغيرها، وهو وإن كان يدافع عن أصول طائفته ويقرر مبادئهم المبتدعة، إلا أنه لا يهبط ذلك الهبوط الذى نزل إليه القمى ومن تأثر به، ومثل الطوسى فى هذا النهج الفضل بن الحسن الطبرسى فى مجمع البيان، وقد أشار ابن تيمية إلى ذلك حيث يقول: الطوسى ومن معه فى تفسيرهم يأخذون من تفسير أهل السنة وما فى تفاسيرهم من علم يستفاد إنما هو مأخوذ من تفاسير أهل السنة^(٣).

سادساً: موقف الشيعة الإمامية من الصحابة الكرام

يقف الشيعة الرافضة من أصحاب النبى ﷺ موقف العداء والبغضاء والحقد والضغينة، يبرز ذلك من خلال مطاعنهم الكبيرة على الصحابة التى تزخر بها كتبهم القديمة والحديثة، فمن ذلك اعتقادهم كفرهم وردتهم إلا نفرًا يسيراً منهم، وعلى ما جاء مصرحاً بذلك فى بعض الروايات الواردة فى أصح كتبهم وأوثقها عندهم، فقد روى الكلينى عن أبى جعفر أنه قال: كان الناس أهل ردة بعد النبى ﷺ إلا ثلاثة. فقلت: ومن الثلاثة؟ فقال: المقداد بن الأسود، وأبو ذر الغفارى، وسلمان الفارسى، رحمة الله وبركاته عليهم ثم عرف أناس بعد يسير وقال: هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا وأبوا أن يبايعوا حتى جاؤوا بأمر المؤمنين مكرهاً فبايع^(٤).

(١) تفسير الصافى (٤/٣٣٥)، تفسير القمى (٢/٢٥٥).

(٢) أصول الشيعة (١/٢١٨).

(٣) مناهج السنة (٣/٢٤٦).

(٤) الروضة من الكافى (٨/٢٤٥-٢٤٦)، الانتصار للصحب والآل، ص ٧٦.

وقال نعمة الله الجزائرى: الإمامية قالوا بالنص الجلى على إمامة على، وكفروا الصحابة، ووقعوا فيهم، وساقوا الإمامة إلى الجعفر الصادق وبعده إلى أولاده المعصومين عليهم السلام، ومؤلف هذا الكتاب من هذه الفرقة وهى الناجية إن شاء الله^(١).

وقدح الشيعة الرافضة فى الصحابة لا يقف عند هذا الحد من اعتقاد تكفيرهم وردتهم، بل يعتقدون أنهم شر خلق الله، وأن الإيمان بالله ورسوله لا يكون إلا بالتبرؤ منهم، وخاصة الخلفاء الثلاثة أبا بكر وعمر وعثمان، وأمّهات المؤمنين^(٢).

يقول محمد باقر المجلسى: وعقيدتنا في التبرؤ أننا نتبرأ من الأصنام الأربعة؛ أبى بكر وعمر، وعثمان، ومعاوية، والنساء الأربع: عائشة، حفصة، وهند، وأم الحكم، ومن جميع أشياعهم وأتباعهم وأنهم شر خلق الله على وجه الأرض، وأنه لا يتم الإيمان بالله ورسوله والأئمة إلا بعد التبرؤ من أعدائهم^(٣). وقد بلغ من حقد هؤلاء على أصحاب النبى ﷺ: استباحة لعنهم بل تقربهم إلى الله بذلك بشكل يفوق الوصف، فقد روى الملا كاظم عن أبى حمزة الثمالى - افتراءً على زين العابدين رحمه الله - أنه قال: من لعن الجبت والطاغوت لعنة واحدة كتب الله له سبعين ألف حسنة ومحا عنه سبعين ألف ألف سيئة، ورفع له سبعين ألف ألف درجة، ومن أمسى يلعنهما لعنة واحدة كتب له مثل ذلك، قال: فمضى مولانا على بن الحسين، فدخلت على مولانا أبى جعفر محمد الباقر، فقلت: يا مولاي حديث سمعته من أبيك، قال: هات يا ثمالى، فأعدت عليه الحديث. فقال: نعم يا ثمالى أتحب أن أزيدك؟، فقلت: بلى يا مولاي. فقال: من لعنهما لعنة واحدة فى كل غداة لم يكتب عليه ذنب فى ذلك اليوم حتى يمسى، ومن أمسى فلعنهما لعنة واحدة لم يكتب عليه ذنب فى ليلة حتى يصبح^(٤)، ومن الأدعية المشهورة عندهم الواردة فى كتب الأذكار: دعاء يسمونه دعاء صنمى قریش «يعنون بهما أبا بكر وعمر» وينسبون هذا الدعاء ظلماً وزوراً لعلى رضى الله عنه وهو يتجاوز صفحة ونصف الصفحة وفيه: اللهم صل على محمد وآل محمد والعن صنمى قریش وجبتيهما وطاغوتيهما وإفكيهما، وابنيهما، اللذين خالفا أمرك، وأنكرا وحيك، وجحدا إنعامك، وعصيا رسولك، وقلبا دينك، وحرفا كتابك... إلى أن جاء فى آخره: اللهم العنهما فى مكنون

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ٧٧.

(١) الأنوار النعمانية (٢/ ٢٤٤).

(٣) حق اليقين، ص ٥١٩ (فارسي) وقد قام بترجمة النص إلى العربية الشيخ محمد عبد الستار التونسى، فى كتابه بطلان عقائد الشيعة، ص ٥٣.

(٤) أجمع الفضائح، للملا كاظم، ص ٥١٣، نقلاً عن الشيعة وأهل البيت، ص ١٥٧.

السر، وظاهر العلانية، لعنا كثيراً أبداً، دائماً سرمداً، لا انقطاع لأمره ولا نفاذ لعدده، لعنا يعود أوله ولا يروح آخره، لهم ولأعوانهم، وأنصارهم ومحبيهم ومواليهم، والمسلمين لهم، والمائلين إليهم، والناهضين باحتجاجهم، والمقتدين بكلامهم، والمصدقين بأحكامهم، (قل أربع مرات): اللهم عذبهم عذاباً يستغيث منه أهل النار، آمين يارب العالمين^(١).

- هذا الدعاء مرغّب فيه عندهم، حتى - إنهم رَوَوْا في فضله نسبة إلى ابن عباس أنه قال: **إِنْ عَلِيًّا - عَلَيْهِ السَّلَام - كَانَ يَقْنَتَ بِهَذَا الدُّعَاءِ فِي صَلَوَاتِهِ، وَقَالَ: إِنْ الدَّاعِي بِهِ كَالرَّامِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَدْرٍ وَأُحُدٍ وَحَنِينٍ، بِأَلْفِ أَلْفِ سَهْمٍ**^(٢)، ولهذا كان هذا الدعاء محل عناية علمائهم، حتى إن أغا برزك الطهراني ذكر أن شروحه بلغت العشرة^(٣).

فهذا ما جاء في كتبهم القديمة وعلى السنة علمائهم المتقدمين، أما المعاصرون منهم فهم على عقيدة سلفهم سائرون وبها متمسكون، فهذا إمامهم المقدس وآيتهم العظمى الخميني - يقول في كتابه كشف الأسرار: **إِنَّا هُنَا لَا شَأْنَ لَنَا بِالشَّيْخِينَ، وَمَا قَامَا بِهِ مِنْ مَخَالَفَاتٍ لِلْقُرْآنِ، وَمِنْ تَلَاَعِبٍ بِأَحْكَامِ الْإِلَهِ، وَمَا حَلَلَاهُ وَحَرَّمَاهُ مِنْ عِنْدَهُمَا، وَمَا مَارَسَاهُ مِنْ ظُلْمٍ ضَدَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَضَدَّ أَوْلَادَهَا، وَلَكِنَّا نَشِيرُ إِلَى جَهْلِهِمَا بِأَحْكَامِ الْإِلَهِ وَالْدِّينِ**^(٤)، ويقول عن الشيخين رضى الله عنهما: **وَهُنَا نَجِدُ أَنْفُسَنَا مُضْطَرِينَ إِلَى إِيرَادِ شَوَاهِدٍ مِنْ مَخَالَفَتِهِمَا الصَّرِيحَةِ لِلْقُرْآنِ لِنُثَبِّتَ بِأَنَّهُمَا كَانَا يَخَالِفَانِ ذَلِكَ**^(٥)، ويقول **مَتَّهِمُهُمَا بِتَحْرِيفِ الْقُرْآنِ: لَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ ثَمَانِي فَنَاتٍ تَسْتَحِقُّ سَهْمًا مِنَ الزَّكَاةِ، لَكِنْ أَبَا بَكْرٍ أَسْقَطَ وَاحِدَةً مِنْ هَذِهِ الْفَنَاتِ، بِإِيْعَازٍ مِنْ عَمْرِو وَلَمْ يَقُلِ الْمُسْلِمُونَ شَيْئًا**^(٦)، ويقول: **الْوَاقِعُ أَنَّهُمْ أَعْطَوْا الرَّسُولَ حَقَّ قَدْرِهِ، الرَّسُولَ الَّذِي كَدَّ وَجَدَ وَتَحْمَلُ الْمَصَائِبَ مِنْ أَجْلِ إِرْشَادِهِمْ وَهَدَايَتِهِمْ، وَأَغْمَضَ عَيْنِيهِ وَفِي أَذْنِيهِ كَلِمَاتُ ابْنِ الْخَطَّابِ الْقَائِمَةِ عَلَى الْفَرِيَةِ وَالنَّابِعَةِ مِنْ أَعْمَالِ الْكُفْرِ وَالزَّنْدَقَةِ**^(٧).

وقد خرجت أصوات شيعية معاصرة تدعو للتقارب بين الشيعة وأهل السنة وتزعم أنها تقدر الصحابة، كالخيزي وأحمد مغنية والرفاعي، ومحمد جواد مغنية، فعليهم أن يعلنوا موقفهم في تقديمهم للصحابة في الأوساط الشيعية، وأن يعملوا على تنقية التراث الشيعي

(١) مفتاح الجنان في الأدعية والزيارات والأذكار، ص ١١٣-١١٤، وتحفة عوام مقبول، ص ٢١٤-٢١٥، وهذا الكتاب الأخير موثق من كبار علمائهم المعاصرين، ورد ذكر أسمائهم على غلاف الكتاب، ومنهم الخميني.

(٢) علم اليقين في أصول الدين لمحسن الكاشاني (١٠١/٢). (٣) الذريعة إلى تصانيف الشيعة (٨/١٩٢).

(٤) كشف الأسرار، ص ١٢٦.

(٥) المرجع نفسه، ص ١٣١.

(٦) المرجع نفسه، ص ١٣٥.

(٧) المرجع نفسه، ص ١٣٧.

من كل ما يخالف كتاب الله وسنة رسوله وأن يتصدوا لمشايخ الشيعة المعاصرين الذين لا يزالون يهزون في هذا الضلال، وألا يتجاهلوا ما جاء في كتبهم قديماً وحديثاً وما يجري في واقعهم من عوامهم وشيوخهم، وأن يصدقوا ولا يتناقضوا، حتى يقبل منهم موقفهم^(١).

إن عقيدة الشيعة الرافضة في الصحابة موجودة في أصول كتبهم، التي يقوم عليها المذهب من مطاعن وسباب وشتائم بذية، يتنزه أصحاب المروءة والدين عن إطلاقها على أكفر الناس، بينما تشرح بها صدور الشيعة الرافضة، وتسارع بها ألسنتهم في حق أصحاب رسول الله ﷺ وخلفائه ووزرائه وأصحابه، ويعدون ذلك ديناً يرجون عليه من الله أعظم الأجر والثوبة. وفي الحقيقة إن المسلم إذا ما تأمل حال هؤلاء الناس من بُعد وضلال، فإنه لا بد له من موقفين:

(أ) موقف استشعار نعمة الله، وعظم لطفه، وسابغ كرمه أن أنقذه من هذا الضلال، الأمر الذي يستوجب شكراً لله على ذلك.

(ب) موقف الاعتاز والاعتبار بما بلغ هؤلاء القوم من زيغ وانحراف، يعلمه من له أدنى ذرة عقل، كتقريبهم إلى الله بلعن أبي بكر وعمر صباحاً ومساءً، وزعمهم أن من لعنهما لعنة واحدة لم تكتب عليه خطيئة يومه، وذلك أن عامة العقلاء من هذه الأمة، بل ومن أصحاب الملل السماوية يدركون إدراكاً ضرورياً من دين الله، أن الله ما تعبد أمة من الأمم بلعن أحد من الكفار، ولو كان أكفر الناس، بل ما تعبدهم بلعن إبليس اللعين المطرود من رحمة الله صباحاً ومساءً، في أورد مخصصة تقربنا إلى الله كما تتقرب الشيعة الرافضة بلعن أبي بكر وعمر. بل إنني لا أعلم^(٢)، فيما أطلعت عليه من كتب الرافضة أنفسهم، أنها تضمنت دعاء مخصصاً أو غير مخصص في لعن أبي جهل، أو أمية بن خلف، أو الوليد بن المغيرة الذين هم أشد الناس كفرةً بالله وتكذيباً لرسوله ﷺ، بل ولا في لعن إبليس في حين أن كتبهم تمتلئ بالروايات في لعن أبي بكر وعمر، كما في دعاء صنمى قريش وغيره، ففي هذا عبرة لكل معتبر فيما يبلغ بالعبد من الضلال إن هو أعرض عن شرع الله، واتبع الأهواء والبدع كيف يزين له سوء عمله وقبيح أفعاله حتى يصبح لا يعرف معروفاً من منكر، ولا يميز حقاً من باطل، بل يتخبط في الظلمات، ويعيش سكرة

(١) أصول الشيعة الإمامية (٣/ ١٣١٩ إلى ١٣٤٢).

(٢) هو الدكتور إبراهيم الرحيلي صاحب كتاب الانتصار للصحب والآل، ص ٨٥.

الشهوات، وهذا ما أخبر الله عنه في كتابه وبين حال أصحابه^(١) في قوله: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنَ يَشَاءُ وَيَهْدِ مِنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر: ٨] وقال: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ [مريم: ٧٥].

نماذج للمزاجية في تفسير الآيات عند الشيعة الرافضة المتعلقة بردة الصحابة - على حد زعمهم - والرد على باطلهم:

(١) آية آل عمران: استدلل الشيعة الرافضة بقول الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (١٤٣) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٣، ١٤٤]، إن هذه الآية يزعمون أنها صريحة في الدلالة على انقلاب الصحابة بعد رسول الله، وعد الصحابة المنقلبين على أعقابهم هم الكثرة الغالبة من الصحابة فيما ثبت من الصحابة قلة قليلة، وهي الفئة التي ترى الشيعة الرافضة ثبوتها على الإسلام، وهؤلاء الثابتون هم الشاكرون ولا يكونون إلا قلة كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبأ: ١٣]، والمهم عندهم أن آية الانقلاب تقصد الصحابة مباشرة، الذين يعيشون مع رسول الله ﷺ في المدينة، وترمى إلى الانقلاب مباشرة بعد وفاته دون فصل^(٢)، وقد حولوها وطبقوها على ما حدث في سقيفة بني ساعدة عندما انتخب الصحابة الكرام أبا بكر الصديق رضي الله عنه، والرد على هذا الكذب العظيم كالآتي:

- روى الطبري في تفسيره بسنده عن الضحاك قال في قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، ناس من أهل الارتباب ومرضى النفاق، قالوا يوم فر الناس عن نبي الله ﷺ، وشج فوق حاجبه، وكسرت رباعيته: قتل محمد فالحقوا بدينكم الأول، فذلك قوله: ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٤]^(٣).

(٢) ثم اهتديت للتيجاني، ص ١١٤، ١١٥.

(١) الانتصار للصحب والآل، ص ٨٥.

(٣) تفسير الطبري (٤٥٨/٣).

وروى أيضا عن ابن جريج قال: قال أهل المرضى والارتباب والنفاق، حين فرّ الناس عن النبي ﷺ: قد قُتل محمد، فالحقوا بدينكم الأول، فنزلت هذه الآية^(١)، فالمقصود بالانقلاب على الأعقاب في الآية هو: ما قاله المنافقون لما أشيع في الناس أن رسول الله ﷺ قتل، وهو قولهم: ارجعوا إلى دينكم الأول. ولم تكن هذه الآية فيمن ارتد بعد موت النبي ﷺ وإن كانت هي حجة عليهم، مع أنها لو كانت فيمن ارتد بعد موت النبي ﷺ لكانت أظهر في الدلالة على براءة أصحاب النبي ﷺ من المرتدين، فإنهم هم الذين قاتلوهم، وأظهر الله دينه على أيديهم، وخذل المرتدين بحربهم لهم، فرجع منهم من رجع إلى الدين، وهلك من هلك على رده، وظهر فضل الصديق والصحابة بمقاتلتهم لهم^(٢)، ولهذا ثبت عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول في قوله تعالى: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، الثابتين على دينهم أبا بكر وأصحابه^(٣)، وكان يقول: كان أبو بكر أمين الشاكرين وأمين أعباء الله، وكان أشكرهم وأحبهم إلى الله^(٤).

لقد كان لموقعة أحد ظروفها الخاصة وملابساتها، ولذلك جاءت الآيات الكريمة في سورة آل عمران وفقا لتلك الظروف والملابسات، واستخدام الآية الكريمة للاستدلال على وقائع أخرى كحادثة السقيفة أو موقعة الجمل لا يخلو من غرابة ومن مزاجية، لا تمت بصلة للمنهجية العلمية، وتعد هذه الآية من أكبر الدلائل على عظم إيمان أبي بكر وحكمته وتفانيه في الدفاع عن دين الله، فموقفه الثابت يوم أن توفي رسول الله ﷺ خير شاهد على ذلك.. يوم أن وقف وقفته الثابتة مخاطبًا الناس بعدما أصابه الوهن والضعف على فقد رسول الله ﷺ فقال: إن الله عز وجل يقول: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] ويقول: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، فمن كان يعبد الله عز وجل فإن الله عز وجل حي لا يموت، ومن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات^(٥). وموقفه الصارم من الذين ارتدوا على أعقابهم واستبدلوا الإيمان بالكفر، فاتبعوا مسيلمة، وسجاح وطليحة بن خويلد والأسود العنسي وأمثالهم، ومن الذين قالوا: نصلي ولا نركي، فأسقطوا شعائر الإسلام بالهوى لأروع مثال على عظمة أبي بكر والصحابة وعلى حرصهم على الدين^(٦)، وقد وقف أمير المؤمنين على بجانب الخليفة

(١) تفسير الطبري (٤٥٨/٣).

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٢٢.

(٣) تفسير الطبري (٤٥٥/٣).

(٤) تفسير الطبري (٤٥٥/٣).

(٥) البخاري، فضائل الصحابة رقم (٣٦٦٨).

(٦) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٠٢.

الراشد الصديق في جهاده ضد المرتدين ومانعي الزكاة، أما التيجاني وشرف الدين الموسوي وفلان وفلان من أئمة علماء الشيعة الاثني عشرية فلا زالوا يدندنون حول قضية مانعي الزكاة محاولين تبرئة ساحتهم، ورمى أبي بكر والصحابه بالمقابل بالأباطيل والردة، فأى ضلال ينطق به هؤلاء حين يطعنون في أصحاب رسول الله، ويجعلون من الذين جاهدوا^(١) في سبيل الله رفعة لهذا الدين رموزاً للكفر والردة والنفاق. ولذلك لا نعجب إن علمنا مدى إكبار الإمام أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب لأبي بكر الصديق وإجلاله له، يذكر الأربلي - في كتاب كشف الغمة في معرفة الأئمة - عن عروة بن عبد الله أنه قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي عن حلية السيوف، فقال: لا بأس بها، قد حلى أبو بكر الصديق رضى الله عنه سيفه، قلت: فتقول الصديق؟، قال: فوثب وثبة واستقبل القبلة وقال: نعم الصديق، نعم الصديق، فمن لم يقل له الصديق فلا صدق الله له قولاً في الدنيا ولا في الآخرة^(٢). فرحم الله الإمام أبا جعفر، ورحم الله كلماته التي طوتها صحف الأمم ولم تنطق بها ضمائر اليوم^(٣).

(ب) آية سورة المائدة: وقد استدلت بعض المنتطعين على ردة الصحابة وانقلابهم على أعقابهم بقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٥٤].

إن هذه الآية التي بين أيدينا والتي يستدل بها علماء الشيعة الاثني عشرية، على ردة الصحابة وانقلابهم على أعقابهم^(٤)، لهي أعظم دليل على عظمة هؤلاء الصحابة وتفانيهم في الدفاع عن الإسلام، لا على ردتهم وانقلابهم على أعقابهم، فقد روى الطبري بسنده عن علي رضى الله عنه أنه قال في قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ بأبي بكر وأصحابه، وعن الحسن البصري قال: هذا والله أبو بكر وأصحابه، وعن الضحاك قال: هو أبو بكر وأصحابه، لما ارتد من ارتد من العرب عن الإسلام جاهدتهم أبو بكر وأصحابه، حتى ردهم إلى الإسلام. وبهذا قال قتادة وابن جريج وغيره من أئمة التفسير^(٥).

(١) كشف الغمة (٢/١٤٧).

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٠٢، ٣٠٣.

(٤) المصدر نفسه، ص ٣١١.

(٣) ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٠٤.

(٥) تفسير الطبري (٤/٦٢٣-٦٢٤).

إن الآية الكريمة تحدثت عن صفات جيل التمكين، وبأن أهل الإيمان سيحالفهم النصر والتمكين فينالون العزة والكرامة بينما سيحقيق بأهل الردة مكرهم السيئ وتغشاهم الذلة، وهذه حقيقة يلمسها كل من قرأ التاريخ الصحيح وتجلت له عزة الصحابة وعلى رأسهم الخليفة الراشد أبو بكر، وذل زعماء الردة، كمسيلمة والعنسي وسجاح وخبيثهم^(١).

إن هذه الصفات المذكورة في هذه الآية الكريمة أول من تنطبق عليه أبو بكر الصديق رضى الله عنه وجيوشه من الصحابة الذين قاتلوا المرتدين، فقد مدحهم الله بأكمل الصفات وأعلى المبرات، فالله سبحانه وتعالى ذكر أنه يحبهم ويحبونه، أدلة على المؤمنين، أعزة على الكافرين، يجاهدون في سبيل الله، ولا يخافون لومة لائم، وقد شرحت هذه الصفات في كتابي الانسراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر الصديق^(٢) فمن أراد المزيد فليرجع إليه.

(ج) آية سورة التوبة: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ (٣٨) إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٨، ٣٩]. فقد قال بعض علماء الشيعة الرافضة: هذه الآية صريحة في أن الصحابة تناقلوا عن الجهاد، واختاروا الركون إلى الحياة الدنيا، رغم علمهم بأنها متاع قليل، حتى استوجبوا توبيخ الله سبحانه، وتهديده إياهم بالعذاب الأليم، واستبدال غيرهم من المؤمنين الصادقين. وقد جاء هذا التهديد باستبدال غيرهم في العديد من الآيات، مما يدل دلالة واضحة علي أنهم تناقلوا عن الجهاد في مرات عديدة، فقد جاء في قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]، عند صاحب كتاب «ثم اهتديت»: ومن البديهي المعلوم أن الصحابة تفرقوا بعد النبي ﷺ واختلفوا، وأوقدوا نار الفتنة، حتى وصل بهم الأمر إلى القتال والحرب الدامية، التي سببت انتكاس المسلمين وتخلفهم وأطمعت فيهم أعداءهم^(٣). والرد على هذا الشيعة الرافضي كالاتي: أنه ليس في هاتين الآيتين مطعن على أصحاب النبي ﷺ، وإنما فيهما حث الله تعالى الصحابة على الجهاد، وذلك عندما أمر النبي ﷺ أصحابه في غزوة تبوك بغزو الروم، وكان

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص (٣١٢).

(٢) الانسراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر الصديق، ص ٢٨٨ إلى ٢٩١، للمؤلف.

(٣) ثم اهتديت، ص ١١٥.

ذلك في زمن العسرة وفاقية من أصحاب النبي ﷺ مع شدة الحر وبعد السفر، فشق ذلك على بعضهم، فنزلت الآيات في الترغيب في الجهاد في سبيل الله والتحذير من التثاقل عنه، فاستجاب أصحاب النبي ﷺ لأمر ربهم.

قال الطبري في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتُمُ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٣٨]، وهذه الآية حث من الله جل ثناؤه للمؤمنين به من أصحاب رسوله على غزو الروم؛ وذلك في غزوة رسول الله ﷺ تبوك^(١). ولا شك أن هاتين الآيتين تضمنتا نوع عتاب من الله عز وجل لبعض من نقل عليهم الخروج في الجهاد، وهذا قطعاً لا يرد على عامة أصحاب النبي ﷺ الذين استجابوا لله ورسوله بالمسارعة في الخروج في سبيل الله، وهم غالب الصحابة وأكثرهم^(٢). وقال ابن كثير: هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك^(٣). ومعلوم أنه لم يتخلف عن النبي ﷺ في غزوة تبوك أحد من أصحابه من غير أهل الأعذار، إلا ثلاثة نفر كما دل على ذلك حديث كعب بن مالك المشهور في الصحيحين^(٤)، وهم كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن الربيع، ومع هذا فقد ثبت بنص كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أن الله تاب على الجميع، وأنزل في توبته على سائر الصحابة وحياً يتلى في كتابه في قوله: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (١١٧) وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٧، ١١٨]، وتضمنت هذه الآيات إخبار الله تعالى عن توبته على المهاجرين والأنصار الذين اتبعوا الرسول ﷺ في غزوة تبوك، والتي تسمى غزوة العسرة فلم يتخلفوا عنه مع ما أصابهم فيها من الجهد والشدة والفقر، حتى جاء في بعض الروايات أن النفر منهم كانوا يتناولون التمرة بينهم يمضونها هذا ثم يشرب عليها، ثم يمضونها هذا ثم يشرب عليها حتى تأتي على آخرهم^(٥)، كما تضمنت توبة الله على الثلاثة المخلفين، الذين تأخروا عن رسول الله ﷺ في تلك الغزوة بعد هجر النبي ﷺ لهم، وندمهم ندماً عظيماً حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت^(٦)، فلم يبق

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٢٧.

(١) تفسير الطبري (٦/٣٧٢).

(٤) البخاري رقم (٤١١٨)، مسلم (٢٧٦٩).

(٣) تفسير ابن كثير (٢/٣٧٢).

(٦) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٢٩.

(٥) تفسير الطبري (٦/٥٠٢)، تفسير البغوي (٢/٣٣٣).

بعد ذلك عذر لأحد في النيل من أصحاب النبي ﷺ أو غمزهم بشيء مما قد يقع منهم، بعد مغفرة الله لهم وتوبته عليهم، وثناؤه عليهم الثناء العظيم في كتابه، وتزكية الرسول ﷺ لهم في سنته - رضى الله عنهم -^(١)، وأما اقتتال الصحابة رضى الله عنهم فقد نشأ في عهد على رضى الله عنه، وقد بينا الحديث عن أسباب الاختلاف بين الصحابة في الفتنة، وبيان وجهة كل فريق، وبراءتهم من كل ما يلصق بهم من ذلك، وأن عامة ما صدر منهم إنما كانوا مجتهدين فيه، ليس لأحد أن يذمهم بشيء منه^(٢)، وإنما الإمساك عما شجر بينهم والترحم عليهم هو السبيل الأمثل، والمنهج الأقوم في حقهم، فرضى الله عنهم أجمعين^(٣).

(د) حديث المذاذة عن الحوض: قال رسول الله ﷺ: «بينما أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بينى وبينهم فقال: هلم، فقلت: إلى أين؟، فقال: إلى النار والله، قلت: ما شأنهم؟ قال: ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أرى يخلص منهم إلا همل النعم»^(٤)، فقال ﷺ: «إني فرطكم على الحوض، من مر على شرب، ومن شرب لم يظماً أبداً، ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفونني ثم يحال بينى وبينهم، فأقول: أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقاً سحقاً لمن غير بدى»^(٥).

يقول بعض الشيعة: فالتمعن في هذه الأحاديث العديدة التي أخرجها علماء أهل السنة في صحاحهم ومسانيدهم، لا يتطرق إليه الشك في أن أكثر الصحابة قد بدلوا وغيروا، بل ارتدوا على أدبارهم بعده ﷺ إلا القليل الذين عبر عنه بهمل النعم، ولا يمكن بأى حال من الأحوال حمل هذه الأحاديث على القسم الثالث، وهم المنافقون لأن النص يقول: فأقول: أصحابي، ولأن المنافقين لم يبدلوا بعد النبي ﷺ، وإلا لأصبح المنافق بعد وفاة النبي ﷺ مؤمناً^(٦). والرد على هذه الشبهة كالتالي: إن أصحاب النبي ﷺ مما لا يقبل النزاع في عدالتهم أو التشكيك في إيمانهم بعد تعديل العليم الخبير لهم في كتابه، وتزكية رسوله لهم في سنته، وثناء الله ورسوله عليهم أجمل الثناء، ووصفهم بأحسن الصفات، مما هو معلوم ومتواتر من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ - ويأتى بيان ذلك بإذن الله -.

(٢) المصدر نفسه، ص (٣٣٠).

(١) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٢٨.

(٣) البخارى، ك الرقاق، رقم (٦٥٨٤)، (٦٥٨٧).

(٥) البخارى، كتاب الرقاق رقم (٦٥٨٤، ٦٥٨٧).

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٣٠.

(٦) ثم اهتديت، ص ١١٩.

ولهذا اتفق شراح الحديث من أهل السنة، على أن الصحابة غير معينين بهذه الأحاديث، وأنها لا توجب قدحاً فيهم، قال ابن قتيبة - في معرض رده على الشيعة الرافضة - في استدلالهم بالحديث على ردة الصحابة: فكيف يجوز أن يرضى الله عز وجل عن أقوام ويحمدهم، ويضرب لهم مثلاً في التوراة والإنجيل، وهو يعلم أنهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله ﷺ إلا أن يقولوا: إنه لم يعلم وهذا هو شر الكافرين^(١)، وقال الخطابي: لم يرتد من الصحابة أحد، وإنما ارتد من جفأة العرب، ممن لا نصرة له في الدين، وذلك لا يوجب قدحاً في الصحابة المشهورين، ويدل القول: «أصحابي» على قلة عددهم^(٢)، وقال النووي في شرح بعض روايات الحديث عند قوله ﷺ: «هل تدري ما أحدثوا بعدك»، هذا مما اختلف العلماء في المراد به على أقوال:

(أ) إن المراد به المنافقون والمتردون، فيجوز أن يحشروا بالغرة والتحجيل، فيناديهم النبي ﷺ للسيما التي عليهم، فيقال: ليس هؤلاء مما وعدت بهم، إن هؤلاء بدلوا بعدك: أي لم يموتوا على ما ظهر من إسلامهم.

(ب) إن المراد من كان في زمن النبي ﷺ ثم ارتد بعده فيناديهم النبي ﷺ لما كان يعرفه ﷺ في حياته من إسلامهم، فيقال: ارتدوا بعدك.

(ج) إن المراد به أصحاب المعاصي والكبائر الذين ماتوا على التوحيد، وأصحاب البدع الذين لم يخرجوا ببدعتهم عن الإسلام، وعلى هذا لا يقطع بهؤلاء الذين يذادون بالنار، يجوز أن يذاودا عقوبة لهم، ثم يرحمهم الله سبحانه وتعالى فيدخلهم الجنة بغير عذاب^(٣)، ونقل هذه الأقوال، أو قريباً منها، القرطبي وابن حجر رحمهما الله تعالى^(٤).

ولا يمتنع أن يكون أولئك المذادون عن الخوض من مجموع تلك الأصناف المذكورة، فإن الروايات محتملة لكل هذا، ففي بعضها يقول النبي ﷺ: «فأقول أصحابي أو أصحابي - بالتصغير - وفي بعضها يقول: سيؤخذ أناس من دوني، فأقول: يا ربى منى ومن أمتي»، وفي بعضها يقول: «ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفونني»^(٥)، وظاهر ذلك أن المذادين ليسوا طائفة واحدة، وهذا هو الذى تقتضيه الحكمة، فإن العقوبات فى الشرع تكون بحسب الذنوب، فيجتمع فى العقوبة الواحدة كل من استوجبها من أصحاب ذلك الذنب^(٦)، وإذا كان النبى

(١) تأويل مختلف الحديث ص ٢٧٩. (٢) فتح البارى (١١/٢٨٥).

(٣) شرح صحيح مسلم (٣/١٣٦، ١٣٧). (٤) المههم للقرطبي (١/٥٠٤)، فتح البارى (١١/٣٨٥).

(٥) الروايات فى البخارى، كتاب الرقاق، فتح البارى (١١/٤٦٣، ٤٦٥).

(٦) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٥٤.

ﷺ قد بين أن سبب الذود عن الحوض، هو الارتداد كما فى قوله: «إنهم ارتدوا على أديبارهم»، أو الإحداث فى الدين، كما فى قوله: «إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك»^(١)، فمقتضى ذلك هو أن يذاد عن الحوض كل مرتد عن الدين سواء أكان ممن ارتد بعد موت النبى ﷺ من الأعراب، أم من كان بعد ذلك، يشاركهم فى هذا أهل الأحداث وهم المبتدعة، وهذا ما ذهب إليه بعض أهل العلم، قال ابن عبد البر -رحمه الله-: كل من أحدث فى الدين فهو من المطرودين عن الحوض، كالخوارج والروافض، وسائر أصحاب الأهواء، قال: وكذلك الظلمة المسرفون فى الجور وطمس الحق، والمعلنون بالكبائر، قال: وكل هؤلاء يخاف عليهم أن يكونوا ممن عنوا بهذا الخبر، والله أعلم^(٢)، وقال القرطبى رحمه الله فى التذكرة: قال علماؤنا رحمة الله عليهم أجمعين: فكل من ارتد عن دين الله، أو أحدث فيه ما لا يرضاه، ولم يأذن به الله، فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه، وأشدهم طرداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم، كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها، فهؤلاء كلهم مبدلون^(٣).

وإذا ما تقرر هذا ظهرت براءة الصحابة من كل ما يرميهم به الشيعة الرافضة، فالذود عن الحوض، إنما هو بسبب الردة أو الأحداث فى الدين، والصحابة من أبعد الناس عن ذلك، بل هم أعداء المرتدين الذين قاتلوهم وحاربوهم فى أصعب الظروف وأخرجها بعد موت النبى ﷺ، على ما روى الطبرى فى تاريخه بسنده عن عروة بن الزبير عن أبيه قال: قد ارتدت العرب إما عامة وإما خاصة فى كل قبيلة، ونجم النفاق، وأشرأت اليهود والنصارى، والمسلمون كالغنم فى الليلة المطيرة الشتائية لفقد نبيهم ﷺ وقتلهم وكثرة عدوهم^(٤).

ومع هذا تصدى أصحاب النبى ﷺ لهؤلاء المرتدين وقاتلوهم قتالاً عظيماً وناجزوهم حتى أظهرهم الله عليهم، فعاد للدين من أهل الردة من عاد، وقتل منهم من قتل، وعاد للإسلام عزه وقوته وهيبته على أيدي الصحابة رضى الله عنهم. وكذلك أهل البدع كان الصحابة -رضوان الله عليهم- أشد الناس إنكاراً عليهم، ولهذا لم تشتد البدع وتقوى إلا بعد انقضاء عصرهم، ولما ظهرت بعض بوادر البدع فى عصرهم أنكروها وتبرؤوا منها ومن

(١) مسلم، كتاب الفضائل وإثبات الحوض (٤/١٧٩٢-١٠٨٢).

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (٣/١٣٧).

(٣) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة (١/٣٤٨).

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٥٦، نقلاً عن تاريخ الطبرى (٣/٢٢٥).

أهلها، فعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال لمن أخبره عن مقالة القدريّة: إذا لقيت هؤلاء، فأخبرهم أن ابن عمر منهم برىء، وهم منه براء ثلاث مرات^(١). ويقول البغوى ناقلاً إجماع الصحابة وسائر السلف على معاداة أهل البدع: وقد مضت الصحابة والتابعون وأتباعهم وعلماء السُنّة على هذا مجمعين متفقين على معاداة أهل البدع ومهاجرتهم^(٢).

وهذه المواقف العظيمة للصحابة من أهل الردة وأهل البدع، من أكبر الشواهد الظاهرة على صدق تدينهم، وقوة إيمانهم وحسن بلائهم فى الدين، وجهادهم أعداءه بعد موت رسول الله ﷺ حتى أقام الله بهم السُنّة وقمع البدع، الأمر الذى يظهر به كذب الرافضة فى رميهم لهم بالردة والإحداث فى الدين، والدود عن حوض النبی ﷺ، بل هم أولى الناس بحوض نبيهم لحسن صحبتهم له فى حياته وقيامهم بأمر الدين بعد وفاته، ولا يشكل على هذا قول النبی ﷺ: «ليردن على ناس من أصحابي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني»^(٣)، فهؤلاء هم من مات النبی ﷺ وهم على دينه، ثم ارتدوا بعد ذلك، كما ارتدت كثير من قبائل العرب بعد موت النبی ﷺ، فهؤلاء فى علم النبی ﷺ أصحابه، لأنه مات وهم على دينه، ثم ارتدوا بعد وفاته ولذا يقول له: «إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»، وفى بعض الروايات: «إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري»^(٤). فظاهر أن هذا فى حق المرتدين بعد موت النبی ﷺ، وأين أصحاب النبی ﷺ الذين قاموا بأمر الدين بعد نبيهم خير قيام، فقاتلوا المرتدين وجاهدوا الكفار والمنافقين، وفتحوا بذلك الأمصار، حتى عم دين الله كثيراً من الأمصار، من أولئك المنقلبين على أدبارهم، وهؤلاء المرتدون لا يدخلون عند أهل السُنّة فى الصحابة، ولا يشملهم مصطلح الصحبة إذا ما أطلق، فالصحابي كما عرفه العلماء المحققون: من لقي النبی ﷺ مؤمناً به ومات على الإسلام^(٥).

وأما قول النبی ﷺ: «فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم»^(٦)، واحتجاج الشيعة الرافضة به على تكفير الصحابة إلا القليل منهم فالحجة عليهم فيه، لأن الضمير فى قوله (منهم) إنما يرجع على أولئك القوم الذين يدنون من الحوض ثم يذادون عنه، فلا يخلص منهم إلا القليل، وهذا ظاهر من سياق الحديث فإن نصه: «بينما أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال: هلم، فقلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما

(١) السُنّة لعبد الله بن أحمد (٢/ ٤٢٠).

(٢) شرح السُنّة للبغوى (١/ ١٩٤).

(٣) البخارى رقم (٦٥٨٢).

(٤) مسلم، الفضائل، (٤/ ١٧٩٦).

(٥) الإصابة فى تمييز الصحابة (١/ ٧).

(٦) البخارى، رقم (٦٥٨٤ - ٦٥٨٧).

شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بنى وبينهم، فقال: هَلَمْ، قلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: ما شأنهم؟ قالوا: إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل هَمَلِ النعم^(١)، فليس فى الحديث للصحابة ذكر وإنما ذكر زمراً من الرجال يذادون من دون الخوض، ثم لا يصل إليهم منهم إلا القليل^(٢)، قال ابن حجر فى شرح الحديث عند قوله: «فلا أراه يخلص منهم إلا مثل هَمَلِ النعم»، يعنى من هؤلاء الذين دنوا من الخوض وكادوا يردونه فصدوا عنه، والمعنى لا يرده منهم إلا القليل لأن الهَمَل فى الإبل قليل بالنسبة لغيره^(٣)، ولهذا يظهر بطلان احتجاج الشيعة الرافضة وتلبسهم وبراءة الصحابة من طعنهم وتجريحهم^(٤).

١- عدالة الصحابة رضى الله عنهم: إن تعريفات أهل العلم للعدالة فى الاصطلاح ترجع إلى معنى واحد وهو أن العدالة ملكة فى النفس تحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة ولا تتحقق للإنسان إلا بفعل المأمور وترك المنهى وأن يبعد عما يخل بالمروءة، ولا تتحقق إلا بالإسلام والبلوغ، والعقل، والسلامة من الفسق، لم تتحقق العدالة فى أحد تحققها فى أصحاب رسول الله ﷺ، فجميعهم رضى الله عنهم عدول تحققت فيهم صفة العدالة^(٥)، والمراد بها رواياتهم للحديث عن رسول الله، وحقيقتها التجنب عن تعمد الكذب فى الرواية والانحراف فيها، قال العلامة الدهلوى: ولقد تتبعنا سيرة الصحابة كلهم، فوجدناهم يعتقدون الكذب على النبى ﷺ أشد الذنوب، ويحترزون عنه غاية الاحتراز كما لا يخفى على أهل السير^(٦).

ولقد تضافرت الأدلة فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ على تعديل الصحابة الكرام رضى الله عنهم، مما لا يبقى معها شك لمرتاب فى تحقق عدالتهم، فكل حديث له سند متصل بين من رواه وبين المصطفى ﷺ لم يلزم العمل به إلا بعد أن تثبت عدالة رجاله، ويدب النظر فى أحوالهم سوى الصحابى الذى رفعه إلى النبى ﷺ لأن عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم، وإخباره عن طهارتهم واختياره لهم بنص القرآن الكريم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه^(٧).

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٥٩.

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص ٣٦٠.

(١) البخارى رقم (٦٥٨٤).

(٣) فتح البارى (١١/ ٤٧٤، ٤٧٥).

(٥) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (٢/ ٧٩٩).

(٦) ظفر الأمانى فى مختصر الجرجانى للكنوى، ص (٥٠٦، ٥٠٧).

(٧) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (٢/ ٨٠٠).

(أ) قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] ووجه الاستدلال بهذه الآية على عدالة الصحابة رضي الله عنهم أن وسطا تعنى: عدولا خياراً ولأنهم المخاطبون بهذه الآية مباشرة^(١).

(ب) قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، ووجه دلالة هذه الآية على عدالة الصحابة رضي الله عنهم: أنها أثبتت الخيرية المطلقة لهذه الأمة على سائر الأمم قبلها، وأول من يدخل في هذه الخيرية المخاطبون بهذه الآية مباشرة عند النزول وهم الصحابة الكرام رضي الله عنهم، وذلك يقتضى استقامتهم في كل حال، وجريان أحوالهم على الموافقة دون المخالفة، ومن البعيد أن يصفهم الله عز وجل بأنهم خير أمة ولا يكونون أهل عدل واستقامة، وهل الخيرية إلا ذلك^(٢).

(ج) قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، ووجه دلالة هذه الآية على عدالتهم رضي الله عنهم: أن الله تعالى أخبر فيها برضاه عنهم، ولا يثبت الله رضاه إلا لمن كان أهلاً للرضا، ولا توجد الأهلية لذلك إلا لمن كان من أهل الاستقامة في أموره كلها عدلاً في دينه، ومن أثنى الله تعالى عليه هذا الشئ كيف لا يكون عدلاً؟، وإذا كان التعديل يثبت بقول اثنين من الناس فكيف لا تثبت عدالة صفوة الخلق وخيارهم بهذا الشئ، الصادر من رب العالمين^(٣).

(د) قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَتَّغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩]، فهذا الوصف الذى وصفهم الله به فى كتبه، وهذا الشئ الذى أثنى به عليهم لا يتطرق إلى النفس معه الشك فى عدالتهم؟. قال القرطبي رحمه الله عند تفسير هذه الآية: فالصحابة كلهم عدول - أولياء الله تعالى وأصفياءه، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه ورسله - هذه الأمة، وقد ذهبت شردمة لا مبالاة بهم إلى أن حال الصحابة كحال غيرهم، فيلزم البحث

(١) عقيدة أهل السنة فى الصحابة (٢/ ٨٠٤).

(٢) الكفاية، للخطيب البغدادى، ص ٦٤.

(٣) المصدر نفسه (٢/ ٨٠٤).

عن عدالتهم، ومنهم من فرق بين حالهم في بداءة الأمر، فقال: إنهم كانوا على العدالة إذ ذاك، ثم تغيرت بهم الأحوال، فظهرت فيهم الحروب وسفك الدماء، فلا بد من البحث وهذا مردود، فإن خيار الصحابة وفضلاءهم كعلی وطلحة والزبير وغيرهم رضى الله عنهم من أثنى الله عليهم وزكاهم ورضى عنهم وأرضاهم، ووعدهم الجنة بقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾، وخاصة العشرة المقطوع لهم بالجنة بإخبار الرسول هم القدوة مع علمهم بكثير من الفتن والأمور الجارية عليهم بعد نبينهم بإخباره لهم بذلك، وذلك غير مسقط من مرتبتهم وفضلهم إذا كانت تلك الأمور مبنية على الاجتهاد^(١).

(هـ) قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (٨) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٨، ٩]، فالصادقون هم المهاجرون، والمفلحون هم الانتصار، بهذا فسر أبو بكر الصديق رضى الله عنه هاتين الكلمتين من الآيتين حيث قال في خطبته يوم السقيفة مخاطبًا الانتصار: إن الله سمانا «الصادقين» وسماكم «المفلحين»، وقد أمركم أن تكونوا حيثما كنا، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩].

فهذه الصفات الحميدة في هاتين الآيتين كلها حققها المهاجرون والانتصار من أصحاب رسول الله ﷺ، واتصفوا بها، ولذلك ختم صفات المهاجرين بالحكم بأنهم صادقون، وختم صفات الذين آزرهم ونصروهم وآثروهم على أنفسهم بالحكم لهم بأنهم مفلحون، وهذه الصفات العالية لا يمكن أن يحققها قوم ليسوا بعدول، فهذه الآيات التي أسلفناها من الآيات البينة الدالة على عدالة الصحابة رضى الله عنهم، فعدالتهم ثابتة بنص القرآن الكريم^(٢).

وأما دلالة السنة على تعديلهم رضى الله عنهم: فقد وصفهم النبي ﷺ في أحاديث يطول تعدادها وأحسن الثناء عليهم بتعديلهم، ومن تلك الأحاديث:

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٢/٨٠٢).

(١) تفسير القرطبي (١٦/٢٩٩).

(أ) ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي بكر أن النبي ﷺ قال: «... ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب»^(١)، وجه دلالة الحديث على عدالتهم رضى الله عنهم: أن هذا القول صدر من النبي ﷺ في أعظم جمع من الصحابة في حجة الوداع، وهذا من أعظم الأدلة على ثبوت عدالتهم حيث طلب منهم أن يبلغوا ما سمعوه منه من لم يحضر ذلك الجمع دون أن يستثنى منهم أحداً^(٢). قال ابن حبان رحمه الله: وفي قوله ﷺ: «ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب»، أعظم دليل على أن الصحابة كلهم عدول ليس فيهم مجروح ولا ضعيف، إذ لو كان فيهم أحد غير عدل لاستثنى في قوله ﷺ وقال: ألا يبلغ فلان منكم الغائب، فلما أجملهم في الذكر بالأمر بالتبليغ من بعدهم دل ذلك على أنهم كلهم عدول، وكفى بمن عدله رسول الله ﷺ شرفاً^(٣)

(ب) روى البخارى بإسناده إلى أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً، ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»^(٤)، وجه الاستدلال بهذا الحديث على عدالة الصحابة رضى الله عنهم: أن الوصف لهم بغير العدالة سب، لا سيما وقد نهى ﷺ بعض من أدركه وصحبه عن التعرض لمن تقدمه لشهود المواقف الفاضلة، فيكون من بعدهم بالنسبة لجميعهم من باب أولى^(٥)، فالصحابة كلهم عدول بتعديل الله لهم وثنائه عليهم، وثناء رسول الله ﷺ عليهم، فليسوا بحاجة إلى تعديل أحد من الخلق^(٦).

ولو لم تكن عدالتهم منصوصاً عليها في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لجزم أهل العقول الصحيحة والقلوب السليمة بعدالتهم، استناداً إلى ما تواترت به الأخبار عنهم من الأعمال الجليلة والخيرات الوفيرة التي قدموها لنصرة دين الله الحنيف، فقد بذلوا ما أمكنهم بذله في سبيل نصرته الحق ورفع رايته وإرساء قواعده ونشر أحكامه في جميع الأقطار رضى الله عنهم أجمعين، والعدالة المرادة هنا ليس المقصود بها عدم الوقوع في الذنوب والخطايا فإن هذا لا يكون إلا لمعصوم^(٧)، قال ابن الأنباري: وليس المراد بعدالتهم ثبوت العصمة لهم واستحالة المعصية منهم، وإنما المراد قبول رواياتهم من غير تكلف البحث عن أسباب

(١) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٩١/١).

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٨٠٧/٢).

(٤) البخارى (٢٩٢/٢).

(٣) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٩١/١).

(٥) فتح المغيث شرح ألفية الحديث (١١٠-١١١/٣).

(٧) المصدر نفسه (٨٠٩/٢).

(٦) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٨٠٩/٢).

العدالة، وطلب التزكية إلى أن يثبت ارتكاب قادح ولم يثبت ذلك والله الحمد والمنة، فنحن على استصحاب ما كانوا عليه في زمن رسول الله ﷺ حتى يثبت خلافه^(١).

الإجماع على عدالتهم: أجمع أهل السنة والجماعة على أن الصحابة جميعهم عدول بلا استثناء من لابس الفتن وغيرها ولا يفرقون بينهم، الكل عدول إحساناً للظن بهم ونظراً لما أكرمهم الله به من شرف الصحبة لنبيه عليه الصلاة والسلام، ولما لهم من المآثر الجليلة من مناصرتهم للرسول ﷺ والهجرة إليه والجهاد بين يديه والمحافظة على أمور الدين والقيام بحدوده، فشهاداتهم ورواياتهم مقبولة دون تكلف بحث عن أسباب عدالتهم بإجماع من يعتد بقوله، وقد نقل الإجماع على عدالتهم جمع غفير من أهل العلم، ومن تلك النقول:

(أ) قال الخطيب البغدادي - رحمه الله - بعد أن ذكر الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ التي دلت على عدالة الصحابة رضي الله عنهم وأنهم كلهم عدول، قال: هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتد بقوله من الفقهاء^(٢).

(ب) وقال أبو عمر ابن عبد البر - رحمه الله -: ونحن وإن كان الصحابة رضي الله عنهم قد كفيينا البحث عن أحوالهم لإجماع أهل الحق من المسلمين، وهم أهل السنة والجماعة، على أنهم عدول، فواجب الوقوف على أسمائهم^(٣).

(ج) وحكى الإجماع على عدالتهم إمام الحرمين الجويني - رحمه الله - وعلل حصول الإجماع على عدالتهم بقوله: ولعل السبب فيه أنهم نقلت الشريعة، فلو ثبت توقف في رواياتهم لانهضت الشريعة على عصر الرسول ﷺ ولما استرسلت على سائر الأعصار^(٤).

(د) ذكر ابن الصلاح: أن الإجماع على عدالة الصحابة خصيصة فريدة تميزوا بها عن غيرهم، فقد قال: للصحابة بأسرهم خصيصة وهي أنه لا يسأل عن عدالة أحد منهم، بل ذلك أمر مفروغ منه لكونهم على الإطلاق معدلين بنصوص الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به في الإجماع من الأمة، وقال أيضاً: إن الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة، ومن لابس الفتن منهم، فكذلك بإجماع العلماء الذين يعتد بهم في الإجماع إحساناً للظن بهم ونظراً إلى ما تمهد لهم من المآثر، وكان الله - سبحانه وتعالى - أتاح الإجماع على ذلك لكونهم نقلت الشريعة^(٥)، والله أعلم.

(٢) الكفاية، ص ٦٧.

(١) فتح المغيث (٣/١١٥).

(٣) الاستيعاب على حاشية الإصابة (٨/١).

(٤) فتح المغيث شرح ألفية الحديث (٣/١١٢) وذكره السيوطي في تدريب الراوي (٢/٢١٤).

(٥) مقدمة ابن الصلاح، ص ١٤٦-١٤٧.

(هـ) قال الإمام النووي - رحمه الله -: بعد أن ذكر أن الحروب التي وقعت بينهم كانت عن اجتهاد وأن جميعهم معذورون رضى الله عنهم فيما حصل بينهم، قال: ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الإجماع على قبول شهاداتهم ورواياتهم وكمال عدالتهم رضى الله عنهم^(١)، وقال في التقريب: الصحابة كلهم عدول من لا بس الفتن وغيرهم بإجماع من يعتد به^(٢).

(و) وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: والصحابة كلهم عدول عند أهل السنة والجماعة لما أثنى الله عليهم في كتابه العزيز، وبما نطقت به السنة النبوية في المدح لهم في جميع أخلاقهم وأفعالهم، وما بذلوه من الأموال والأرواح بين يدي رسول الله ﷺ ورغبة فيما عند الله من الثواب الجزيل والجزاء الجميل^(٣).

(ز) وقال العراقي في شرح ألفيته: بعد ذكره لبعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدالة على عدالة الصحابة: إن جميع الأمة مجمعة على تعديل من لم يلبس الفتن منهم، وأما من لا بس الفتن منهم وذلك من حين مقتل عثمان، فأجمع من يعتد به أيضاً: في الإجماع على تعديلهم إحساناً للظن بهم وحملاً لهم في ذلك على الاجتهاد^(٤).

(ح) وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - مبيّناً أن أهل السنة مجمعون على عدالة الصحابة فقال: اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول، ولم يخالف في ذلك إلا شذوذ من المبتدعة^(٥). فهذه النقول المباركة للإجماع من هؤلاء الأئمة كلها فيها بيان واضح ودليل قاطع على أن ثبوت عدالة الصحابة عموماً أمر مفروغ منه ومسلم فلا يبقى لأحد شك ولا ارتياب بعد تعديل الله ورسوله وإجماع الأمة على ذلك^(٦).

(٢) وجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم: من عقائد أهل السنة والجماعة وجوب محبة أصحاب رسول الله ﷺ وتعظيمهم وتوقيرهم وتكريمهم والاحتجاج بإجماعهم والافتداء بهم، وحرمة بغض أحد منهم لما شرفهم الله به من صحبة رسوله ﷺ والجهاد معه لنصرة دين الإسلام، وصبرهم على أذى المشركين والمنافقين، والهجرة عن أوطانهم وأموالهم وتقديم حب الله ورسوله ﷺ على ذلك كله، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (١٥/١٤٩).

(٢) تقريب النواوى مع شرح تقريب الراوى (٢/٢١٤).

(٣) الباعث الحثيث ص ١٨١-١٨٢.

(٤) شرح ألفية العراقي المسماة بالتبصرة والتذكرة (٣/١٣-١٤).

(٥) الإصابة (١/١٧).

(٦) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٢/٨١٣).

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ [الحشر: ١٠]، هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة، لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الفىء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم، وأن من سبهم أو أحداً منهم أو اعتقد فيه شراً أنه لا حق له في الفىء، روى ذلك عن الإمام مالك وغيره، قال مالك: من كان يبغيض أحداً من أصحاب محمد ﷺ أو كان في قلبه عليهم غل، فليس له حق في فىء المسلمين، ثم قرأ ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾^(١). وقد فهم متقدمو أهل السنة والجماعة ومتأخروهم أن المراد من الآية السابقة الأمر بالدعاء والاستغفار لهم من اللاحق للسابق، ومن الخلف للسلف، الذين هم أصحاب رسول الله ﷺ، روى مسلم بإسناده إلى هشام بن عروة عن أبيه قال: قالت لى عائشة: يا ابن أختي أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي ﷺ فسيبوهم^(٢).

وروى ابن بطة وغيره من حديث أبي بدر قال: حدثنا عبد الله بن زيد عن طلحة ابن مطرف عن مصعب بن سعد بن سعد بن أبي وقاص قال: الناس على ثلاث منازل، فمضت منزلتان، وبقيت واحدة، فأحسن ما أنتم عليه كائنون أن تكونوا بهذه المنزلة التي بقيت ثم قرأ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الحشر: ٨] هؤلاء المهاجرون وهذه منزلة قد مضت، ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩] ثم قال: هؤلاء الأنصار وهذه المنزلة قد مضت ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾، قد مضت هاتان وبقيت هذه المنزلة التي بقيت أن تستغفروا لهم^(٣). ولا يتردد من له أدنى علم في أن الشيعة الرافضة خارجون من هذه المنزلة لأنهم لم يترحموا على الصحابة ولم يستغفروا لهم، بل سبوهم وحملوا لهم الغل في قلوبهم، فحرموا من تلك المنزلة، التي يجب على المسلم أن يكون فيها ولا يحيد عنها بحال حتى يلقي ربه^(٤).

(١) تفسير القرطبي (٣٢/١٨).

(٢) مسلم (٢٣١٧/٤).

(٣) منهاج السنة (١/١٥٣)، المستدرك (٢/٤٨٤)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٤) عقيدة أهل السنة (٢/٧٧٠).

وقد قال ابن تيمية - رحمه الله -: وهذه الآيات تتضمن الثناء على المهاجرين والأنصار، وعلى الذين جاؤوا من بعدهم، يستغفرون لهم، ويسألون الله ألا يجعل فى قلوبهم غلاً لهم وتتضمن أن هؤلاء الأصناف هم المستحقون للقىء، ولا ريب أن هؤلاء الرافضة خارجون من الأصناف الثلاثة، فإنهم لم يستغفروا للسابقين، وفى قلوبهم غل عليهم، وفى الآيات الثناء على الصحابة وعلى أهل السنة الذين يتولونهم وإخراج الرافضة من ذلك وهذا ينقض مذهب الرافضة^(١).

(٣) تحريم سب الصحابة رضى الله عنهم فى الكتاب والسنة:

(أ) قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٧]، هذه الآية تضمنت التهديد والوعيد بالطرد والإبعاد من رحمة الله والعذاب المهين لمن آذاه - جل وعلا - بمخالفة أوامره وارتكاب زواجره وإصراره على ذلك، وإيذاء رسوله^(٢)، شمل كل أذية قوليه أو فعلية من سب وشتم أو تنقص له أو لدينه، أو ما يعود إليه بالأذى^(٣)، وما يؤذيه ﷺ سب أصحابه وقد أخبر ﷺ أن إيذاءهم إيذاء له، ومن آذاه فقد آذى الله^(٤)، وأى أذية للصحابة أبلغ من سبهم؟! والآية فيها إشارة قوية ظاهرة إلى أنه يحرم سبهم رضى الله عنهم.

(ب) قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٨]، وهذه الآية فيها التحذير من إيذاء المؤمنين والمؤمنات بما ينسب إليهم مما هم براء لم يعملوه، ولم يفعلوه، والبُهْت الكبير أن يُحكى أو ينقل عن المؤمنين والمؤمنات، ما لم يفعلوه على سبيل العيب والتنقص لهم^(٥). ووجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة رضى الله عنهم: أنهم فى صدارة المؤمنين فإنهم المواجهون بالخطاب فى كل آية مفتحة بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ١٠٤]، ومثل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الكهف: ١٠٧] فى جميع القرآن فالآية دلت على تحريم سب الصحابة لأن لفظ المؤمنين أول ما ينطبق عليهم؛ لأن الصدارة فى المؤمنين لهم رضى الله عنهم، وسبهم والنيل منهم من أعظم الأذى، وأن من نال منهم بذلك فقد آذى

(١) منهاج السنة (١/١٥٣)، عقيدة أهل السنة (٢/٧٧٢).

(٢) عقيدة أهل السنة فى الصحابة (٢/٨٣٢).

(٣) تفسير السعدى (٦/١٢١).

(٤) مسند أحمد (٤/٨٧).

(٥) تفسير ابن كثير (٣/٥٣٥).

خيار المؤمنين بما لم يكتسبوا، وأن من اتخذ شتمهم والنيل منهم ديناً له، فإن الوعيد المذكور في الآية يصيبه^(١).

قال ابن كثير - رحمه الله - عند هذه الآية: ومن أكثر من يدخل في هذا الوعيد الكفرة بالله وبرسوله، ثم الرافضة الذين ينتقصون الصحابة ويعيبونهم بما قد برأهم الله منه، ويصفونهم بنقيض ما أخبر الله عنهم، فإن الله - عز وجل - قد أخبر أنه قد رضى عن المهاجرين والأنصار ومدحهم، وهؤلاء الجهلة الأغبياء يسبونهم وينتقصونهم ويذكرون عنهم ما لم يكن ولا فعلوه أبداً، فهم في الحقيقة منكسو القلوب يذمون المدوحين ويمدحون المذمومين^(٢).

(ج) قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَتَذَكَّرُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩]، ووجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة رضى الله عنهم: أنه لا يسبهم شخص إلا لما وجد في قلبه من الغيظ عليهم، وقد بين تعالى في هذه الآية إنما يغاظ بهم الكفار، فدللت على تحريم سبهم، والتعرض لهم بما وقع بينهم على وجه العيب.

(د) وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه»^(٣)، فهذا الحديث اشتمل على النهي والتحذير من سب الصحابة رضى الله عنهم، وفيه التصريح بتحريم سبهم^(٤)، والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

نهى السلف عن سب الصحابة رضى الله عنهم:

إن النصوص الواردة عن سلف الأمة وأئمتها من الصحابة، ومن جاء بعدهم من التابعين لهم بإحسان، والتي تقضى بتحريم سب الصحابة والدفاع عنهم، كثيرة جداً منها:

(أ) قال أحمد بن حنبل - رحمه الله -: إذا رأيت رجلاً يذكر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ بسوء، فاتهمه على الإسلام^(٥).

(١) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٨٢٣).

(٢) عقيدة أهل السنة، نقلاً عن تفسير ابن كثير.

(٣) مسلم (٤/ ١٦٩٧ - ١٦٩٨).

(٤) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/ ٨٣٨).

(٥) مناقب الإمام أحمد بن الجوزي، ص ١٦٠.

(ب) قال أبو زرعة الرازي - رحمه الله -: إذا رأيت الرجل يتقصص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول ﷺ عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسُّنن أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسُّنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة (١).

(ج) وقد ذكر الإمام الشوكاني - رحمه الله -: إجماع أهل البيت رضى الله عنهم، على تحريم سب الصحابة رضوان الله عليهم، من اثني عشر طريقاً (٢)، وقد روى أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي بإسناده إلى محمد بن علي بن الحسين بن علي أنه قال لجابر الجعفي: يا جابر بلغني أن قوماً بالعراق يزعمون أنهم يحبوننا ويتناولون أبا بكر وعمر، ويزعمون أني أمرهم بذلك فأبلغهم عنى أني إلى الله منهم برئ، والذي نفس محمد بيده لو ولت لتقربت إلى الله بدمائهم، لا نالتني شفاعة محمد ﷺ إن لم أكن أستغفر لهما وأترحم عليهما، إن أعداء الله لغافلون عن فضلهما، فأبلغهم أني برئ منهم ومن تبرأ من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما (٣). روى أيضاً بسنده إلى عبد الله بن الحسن بن علي أنه قال: ما أرى رجلاً يسب أبا بكر وعمر تيسر له توبة أبداً (٤).

(٤) حب أمير المؤمنين عليؑ وأبنائه للصحابة رضى الله عنه: الصورة الحقيقية الناصعة البيضاء تبقى وما سواها يزول. إنها تتجلى في أهم كتاب عند الشيعة الاثني عشرية نهج البلاغة، تلك النصوص كفيلة بهدم الأطروحة القائمة على لعن وسب صحابة رسول الله ﷺ، والقول بردتهم وانقلابهم على أعقابهم من بعده، فهذا أمير المؤمنين عليؑ يصور لنا بنفسه صحابة رسول الله ﷺ كما رآهم وعاناهم، إذ يقول: لقد رأيت أصحاب محمد فما أرى أحداً يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعثاً غبراً، وقد باتوا سجداً وقياماً يراوحون بين جباههم وخدودهم، ويقفون على مثل الجمر من ذكر معادهم، كأن بين أعينهم ركب المعزى من طول سجودهم، إذا ذكر الله هملت أعينهم حتى تبل جيوبهم، ومادوا كما يميد الشجر يوم الرياح العاصف خوفاً من العقاب ورجاء الثواب (٥). وهو يتحسر على فراقهم ويرثيهم بعد موتهم كحال أي محب فارق من يحبه فيقول: أين القوم الذين دُعوا إلى الإسلام فقبلوه، وقرأوا القرآن فأحكموه، وسلبوا السيوف أغمادها، وأخذوا بأطراف

(١) الكفاية في علم الرواية ص ٦٧ .

(٢) إرشاد الغبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي ، ص ٥٠ - ٦٤

(٣) البداية والنهاية (٣٤٩/٩) . (٤) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٨٥١) .

(٥) نهج البلاغة، ص ١٨٢ - ١٨٩، ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٢٤ .

الأرض أطرافها زحفاً زحفاً صفاً صفاً، مُره العيون من البكاء، خُصص البطون من الصيام، ذُبل الشفاه من الدعاء، صُفّر الألوان من السهر، على وجوههم غبرة الخاشعين، أولئك إخواني الزاهبون، فحق لنا أن نظماً إليهم، ونعص الأيدي على فراقهم^(١). فيا أحباب أمير المؤمنين على رضى الله عنه، تأملوا فى نظرتة إلى أصحاب رسول الله ﷺ.

وأما الإمام على بن الحسين زين العابدين - رحمه الله - فكان يذكر أصحاب رسول الله ويدعو لهم فى صلاته بالرحمة والمغفرة لتصرتهم سيد الخلق فى نشر دعوة التوحيد، وتبليغ رسالة الله إلى خلقه، فيقول: فاذكركم منك بمغفرة ورضوان، اللهم وأصحاب محمد خاصة، الذين أحسنوا الصحبة، والذين أبلوا البلاء الحسن فى نصره، وكانفوه وأسرعوا إلى وفادته، وسابقوا إلى دعوته، واستجابوا له حيث أسمعهم حجة رسالته، وفارقوا الأزواج والأولاد فى إظهار كلمته، وقاتلوا الآباء والأبناء فى تثبيت نبوته، والذين هجرتهم العشائر إذ علقوا بعروته، وانتفت منهم القرباب إذ سكنوا فى قرابته، اللهم ما تركوا لك وفيك، وأرضهم من رضوانك وبما حاشوا الحق عليك، وكانوا من ذلك لك وإليك، واشكرهم على هجرتهم فيك ديارهم، وخروجهم من سعة العيش إلى ضيقه، ومن أكثره فى اعتزاز دينك إلى أقله، اللهم وأوصل إلى التابعين لهم بإحسان الذين يقولون ربنا اغفر لإخواننا الذين سبقونا بالإيمان خير جزائك، والذين قصدوا سمتهم، وتحروا جهتهم، ولو مضوا إلى شاكلتهم لم يشتمهم رب فى بصيرتهم، ولم يختلجهم شك فى قفو آثارهم والائتمام بهداية منارهم، مكافئين وموازيين لهم، يدينون بدينهم، ويهتدون بهديهم، يتفقون عليهم ولا يهتمونهم فيما أدوا إليهم^(٢).

فهذا موقف أئمة أهل البيت رضوان الله عليهم من الصحابة، لا ما يدعيه المندسون من الرافضة، والمتسترون بستار التشيع، أعداء القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة وأئمة أهل البيت الأطهار.

سابعاً: موقف الشيعة من السنة النبوية

معنى السنة النبوية فى اصطلاح الأصوليين، ما نقل عن النبى ﷺ من قول أو فعل أو تقرير^(٣)، ولقد اهتم علماء أهل السنة بتدوين السنة الصحيحة وبذلوا جهوداً عظيمة من

(١) نهج البلاغة، ص ٢٣٥، ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٢٥.

(٢) صحيفة كاملة لزین العابدين، ص ١٣، نقلاً عن: ثم أبصرت الحقيقة، ص ٣٢٩.

(٣) السنة ومكانتها فى التشريع الإسلامى، ص ٤٧.

أجل حمايتها من الوضع والوضاعين، وقد بذلوا جهداً لا مزيد عليه، وقد سلكوا طرقاً هي أقوم الطرق العلمية للنقد والتمحيص، حتى نستطيع أن نجزم بأن علماءنا- رحمهم الله- هم أول من وضعوا قواعد النقد العلمى الدقيق للأخبار والمرويات بين أُمم الأرض كلها، وأن جهدهم فى ذلك جهد تفاخر به الأجيال وتتيه به على الأمم، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله واسع عليم.

وقد سار علماء أهل السنة على الخطوات التالية فى سبيل النقد حتى أنقذوا السنة مما دُبِر لها من كيد، ونظفوها مما علق بها من أوحال^(١).

١- إسناد الحديث: لم يكن صحابة رسول الله ﷺ بعد وفاته يشك بعضهم فى بعض، ولم يكن التابعون يتوقفون عن قبول أى حديث يرويه صحابى عن رسول الله ﷺ، حتى وقعت الفتنة وقام اليهودى الخاسر عبد الله بن سبأ بدعوته الأئمة التى يتبناها على فكرة التشيع الغالى القائل بالهية على رضى الله عنه، وأخذ الدس على السنة يربو عصرًا بعد عصر، عندئذ بدأ العلماء من الصحابة والتابعين يتحرون فى نقل الأحاديث ولا يقبلون منها إلا ما عرفوا طريقها ورواتها واطمأنوا إلى ثقتهم وعدالتهم.

يقول ابن سيرين فيما يرويه عنه الإمام مسلم فى مقدمة صحيحه: لم يكونوا يسألون عن الإسناد فلما وقعت الفتنة قالوا: سموا لنا رجالكم، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم، وقد ابتدأ هذا التثبيت منذ عهد صغار الصحابة الذين تأخرت وفاتهم عن زمن الفتنة، فقد روى مسلم فى مقدمة صحيحه عن مجاهد أن بشيراً العدوى جاء إلى ابن عباس فجعل يحدث ويقول: قال رسول الله كذا، فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر إليه فقال: يا ابن عباس مالى أراك لا تسمع لحديثى، أحدثك عن رسول الله ولا تسمع؟، فقال ابن عباس: إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول: قال رسول الله ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه بآذاننا، فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف، ثم أخذ التابعون فى المطالبة بالإسناد حين فشا الكذب، يقول أبو العالية: كنا نسمع الحديث عن الصحابة فلا نرضى حتى نركب إليهم فسمعنا منهم، ويقول ابن المبارك: الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، ويقول ابن المبارك أيضاً: بيتنا وبين القوم القوائم. يعنى الإسناد^(٢).

(٢) مقدمة صحيح مسلم (١/ ١٠).

(١) السنة ومكانتها فى التشريع الإسلامى، ص ٩٠

٢- التوثق من الأحاديث: وذلك بالرجوع إلى الصحابة والتابعين وأئمة هذا الفن، فلقد كان من عناية الله بسنة نبيه أن مد في أعمار عدد من أقطاب الصحابة وفقهائهم ليكونوا مرجعاً يهتدى الناس بهديهم، فلما وقع الكذب لجأ الناس إلى هؤلاء الصحابة يسألونهم ما عندهم أولاً، ويستفتونهم فيما يسمعون من أحاديث وآثار، ولهذا الغرض كثرت رحلات التابعين بل بعض الصحابة أيضاً من مصر إلى مصر: ليسمعوا الأحاديث الثابتة من الرواة الثقات، ولذلك سافر جابر بن عبد الله إلى الشام، وأبو أيوب إلى مصر لسماع الحديث.

٣- نقد الرواة، وبيان حالهم من صدق وكذب: وهذا باب عظيم وصل منه العلماء إلى تمييز الصحيح من المكذوب والقوى من الضعيف وقد أبلوا فيه بلاء حسناً، وتتبعوا الرواة ودرسوا حياتهم وتاريخهم وسيرتهم، وما خفى من أمرهم وما ظهر، ولم تأخذهم في الله لومة لائم^(١).

وقد وضعوا لذلك قواعد ساروا عليها فيمن يؤخذ منه ومن لا يؤخذ، ومن يكتب عنه ومن لا يكتب. . . ومن أهم أصناف المتروكين الذين لا يؤخذ حديثهم:

(أ) الكذابين على رسول الله ﷺ: وقد أجمع أهل العلم على أنه لا يؤخذ حديث من كذب على النبي ﷺ، كما أجمعوا على أنه من أكبر الكبائر، واختلفوا في كفره؛ فقال به جماعة، وقال آخرون بوجوب قتله، واختلفوا في توبته هل تقبل أم لا؟

(ب) الكذابين في آحاديثهم العامة: ولو لم يكذبوا على رسول الله ﷺ، وقد اتفقوا على أن من عُرِف عنه الكذب ولو مرة واحدة ترك حديثه.

(ج) أصحاب البدع والأهواء: وكذلك اتفقوا على أنه لا يُقبل حديث صاحب البدعة إذا كفر ببدعته، وكذا إذا استحل الكذب وإن لم يكفر ببدعته، أما إذا لم يستحل الكذب فهل يقبل أم لا؟، أو يفرق بين كونه داعية أو غير داعية؟، قال ابن كثير: في ذلك نزاع قديم وحديث، والذي عليه الأكثر التفصيل بين الداعية وغيره^(٢)، والذي يظهر لى أنهم يرفضون رواية المبتدع إذا روى ما يوافق بدعته، أو كان من طائفة عرفت بإباحة الكذب ووضع الحديث في سبيل أهوائها، ولهذا رفضوا رواية الرافضة، وقبلوا رواية المبتدع إذا كان هو أو جماعته لا يستحلون الكذب كعمران بن حطان^(٣).

(١)، (٢) السنة ومكانتها في التشريع، ص ٩٣.

(٣) المصدر نفسه، (٩٤).

(د) الزنادقة والفساق والمغفلون الذين لا يفهمون ما يحدثون: وكل من لا تتوافر فيهم صفات الضبط والعدالة والفهم.

وقد وضع علماء الحديث القواعد لمعرفة الصحيح والحسن والضعيف من أقسام الحديث، ووضعوا قواعد لمعرفة الموضوع وذكروا له علامات يعرف بها، كركاكة اللفظ، وفساد المعنى، ومخالفته لصريح القرآن ومخالفته لحقائق التاريخ المعروفة في عهد النبي ﷺ، وغيرها من العلامات^(١).

وبتلك الجهود الموفقة استقام أمر الشريعة بتوطيد دعائم السنة التي هي ثانی مصادرها التشريعية، واطمأن المسلمون إلى حديث نبيهم فأقصى عنه كل دخيل، وميز بين الصحيح والحسن والضعيف، وصان الله شرعه من عبث المفسدين ودس الدسائسين وتآمر الزنادقة والشعوبيين، وقطف المسلمون ثمار هذه النهضة الجبارة المباركة التي كان من أبرزها تدوين السنة وعلم مصطلح الحديث، وعلم الجرح والتعديل، وعلوم الحديث^(٢).

موقف الشيعة من السنة بسبب تكفيرهم للصحابة: كان لنظرة الشيعة ورأيهم في الإمامة أثر في تكفيرهم لمعظم الصحابة رضي الله عنهم، وهذا التكفير الشنيع ترتب عليه إنكار الشيعة لكل الأحاديث الواردة عن طريق الصحابة ولم يقبلوا إلا الأحاديث الواردة عن طريق الأئمة من أهل البيت أو ممن نسبهم إلى التشيع كسلمان الفارسي، وعمار وياسر وأبي ذر والمقداد ابن الأسود، وقد شنوا هجوماً عنيفاً على رواية الحديث كأبي هريرة وسمرة بن جندب، وعروة بن الزبير، وعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة وغيرهم، واتهموهم بالوضع والتزوير والكذب^(٣)، وعد الإمام عبد القاهر البغدادي الشيعة من المنكرين للسنة لرفضهم قبول مرويات صحابة رسول الهدى ﷺ^(٤).

فالشيعة تحارب السنة، ولهذا فإن أهل السنة اختصوا بهذا الاسم لاتباعهم سنة المصطفى ﷺ^(٥)، هذا ما جاء في بعض مصادر أهل السنة، ولكن الشيعة تروى عن أئمتها: أن كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة وكل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف^(٦)، وبهذا المعنى روايات أخر^(٧) عندهم، وهو يفيد أن الشيعة لا تُنكر سنة رسول الله ﷺ، بل

(١) السنة ومكانتها في التشريع ص ٩٤، إلى ٩٧، ٩٨. (٢) المصدر نفسه ص ١٠٣.

(٣) أضواء على خطوط محب الدين ص ٤٨، ٦٥، ٦٨.

(٤) الفرق بين الفرق ص ٣٢٢، ٣٢٧، ٣٤٦. (٥) منهاج السنة (٢/ ١٧٥).

(٦) صحيح الكافي (١/ ١١)، أصول الشيعة الإمامية (١/ ٣٧٣). (٧) أصول الشيعة الإمامية (١/ ٣٧٣).

تعتمد عليها، وتجعلها مع كتاب الله الميزان والحكم، والدارس لنصوص الشيعة ورواياتها ينتهي إلى الحكم بأن معظم رواياتهم وأقوالهم تتجه اتجاهاً مجانفاً عن السنة التي يعرفها المسلمون، في الفهم والتطبيق، وفي الأسانيد والمتون ويتبين ذلك فيما يلي:

١- قول الإمام كقول الله ورسوله: فالسنة عندهم هي: كل ما يصدر عن المعصوم، من قول أو فعل أو تقرير^(١)، ومن لا يعرف طبيعة مذهبهم لا يلمح مدى مجانبتهم للسنة في هذا القول، إذ إن المعصوم هو رسول الله، ومن يجعلون كلامهم مثل كلام الله وكلام رسوله، وهم الأئمة الاثنا عشر، لا فرق عندهم في هذا بين هؤلاء الاثني عشر وبين من لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحى يوحى^(٢). فهم ليسوا من قبيل الرواة عن النبي والمحدثين عنه، ليكون قولهم حجة من جهة أنهم ثقات في الرواية، بل لأنهم هم المنصوبون من الله تعالى على لسان النبي لتبليغ الأحكام الواقعية، فلا يحكمون إلا عن الأحكام الواقعية عند الله تعالى كما هي^(٣).

ولا فرق في كلام هؤلاء الاثني عشر بين سن الطفولة، وسن النضج العقلي، إذ إنهم- في نظرهم- لا يخطئون عمداً ولا سهواً ولا نسياناً طوال حياتهم- كما مرَّ معنا في مسألة العصمة- ولهذا قال أحد شيوخهم المعاصرين: إن الاعتقاد بعصمة الأئمة جعل الأحاديث التي تصدر عنهم صحيحة دون أن يشترطوا إيصال سندها إلى النبي ﷺ كما هو الحال عند أهل السنة^(٤)، فالسنة عندهم ليست سنة النبي فحسب، بل سنة الأئمة، وأقوال هؤلاء الأئمة كأقوال الله ورسوله، ولهذا اعترفوا بأن هذا مما ألحقته الشيعة بالسنة المطهرة، قالوا: وألحق الشيعة الإمامية كل ما يصدر عن أئمتهم الاثني عشر من قول أو فعل أو تقرير بالسنة الشريفة^(٥).

وهم يقولون بهذا القول من منطلقين خطيرين، وقاعدتين أساسيتين عندهم في هذه المسألة، وقد أشار أحد شيوخهم المعاصرين إليهما حينما ذكر أن قول الإمام يجرى مجرى قول النبي ﷺ، من كونه حجة على العباد واجب الاتباع، وأنهم لا يحكمون إلا عن الأحكام الواقعية عند الله تعالى كما هي، فبين أن ذلك يتحقق لهم من طريقين: من طريق الإلهام كالنبي، أي من طريق الوحى، أو من طريق التلقى عن المعصوم قبله^(٦).

(١) الأصول العامة للفقهاء المقارن ص ١٢٢، محمد تقى الحكيم ص ١٢٢

(٢) أصول الشيعة الإمامية (١/٣٧٤).

(٣) أصول الفقه المقارن (٣/٥١)، أصول الشيعة (١/٣٧٤).

(٤) تاريخ الإمامية ص ١٤٠ عبد الله فياض. (٥) سنة أهل البيت، محمد تقى الحكيم، ص ٩٠..

(٦) أصول الشيعة الإمامية (١/٣٧٧).

وهم يزعمون أن الأئمة هم خزانة علم الله ووحية: وقد عقد صاحب الكافي باباً لهذا بعنوان: باب أن الأئمة - عليهم السلام - ولاية أمر الله وخزانة علمه^(١)، وضمن هذا الباب ست روايات في هذا المعنى، وباباً آخر بعنوان: إن الإئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم^(٢)، وفيه سبع روايات، وباباً ثالثاً بعنوان: إن الأئمة يعلمون جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والرسل - عليهم السلام -^(٣)، وفيه أربع روايات^(٤). وقد توسع الشيعة الرافضة في هذا الباب ونكتفي بهذا القدر من المصادر الوهمية التي تزعمها الرافضة، والتي يغنى في بيان فسادها مجرد عرضها وتصورها. ونتيجة لذلك التصور عن الأئمة، فإن الشيعة الرافضة لم يهتموا بصحة الإسناد وتقويم الرجال، كما اهتم علماء الحديث من أهل السنة وفي الوقت الذي رفض فيه الشيعة صحيح البخاري ومسلم وكتب السنة، المعتمدة الموثقة، اعتمدوا في أحاديثهم على ما نقله الكليني الذي سبق أن أوردنا أقواله في كثير من عقائدهم وعدوه حجة، ويُعد كتابه الكافي^(٥) من أقدم كتب الشيعة في الحديث وأوثقها عندهم، ويصور أحد الشيعة مكانة هذا الكتاب لديهم فيقول: وقد اتفق أهل الإمامة وجمهور الشيعة على تفضيل هذا الكتاب، والأخذ به والثقة بخبره والاكتفاء بأحكامه، وهم مجمعون على الإقرار بارتفاع درجته وعلو قدره، على أنه القطب الذي عليه مدار روايات الثقات المعروفين بالضبط والإتقان إلى اليوم، وعندهم أجل وأفضل من جميع أصول الأحاديث، علماً بأن جل ما في الكافي - كما يقول أبو زهرة - أخبار تنتهي عند الأئمة، ولا يصح أن نقول أنه يذكر سنداً متصلاً بالنبي ﷺ، ولا أن يدعى أن هذه أقوال النبي ﷺ، إلا على أساس أن أقوال أئمتهم هي أقوال النبي ﷺ، وأنها دين الله تعالى.. وأكثر ما يروى في الكافي واقف عند الصادق وقليل منه ما يعلو إلى أبيه الباقر، وأقل من ذلك ما يعلو إلى أمير المؤمنين على رضي الله عنه، ونادراً ما يقف عند النبي ﷺ^(٦)، كما أن هناك كتاب: (من لا يحضره الفقيه) جمعه أبو جعفر محمد بن علي بن موسى بن بابويه، الذي يلقبونه بالشيخ الصدوق، وهو أيضاً من أكبر علمائهم بخراسان (توفي ٣٨١هـ)، ومن الكتب المعتمدة عند الشيعة: كتابا «تهذيب الأحكام» و«الاستبصار» فيما اختلف من الأخبار» لمحمد بن الحسن الطوسي، وهذه الكتب الشيعة مليئة بعشرات الألوف من الأحاديث التي لا يمكن إثبات صحتها، بل معظمها

(٢) أصول الكافي (١/ ٢٢٣-٢٢٦).

(١) أصول الكافي (١/ ١٩٢ - ١٩٣).

(٤) المصدر نفسه (١/ ٣٨٥، ٣٨٦).

(٣) أصول الشيعة (١/ ٣٨٥).

(٥) أثر الإمامة في الفقه الجعفري وأصوله للسالوس، ص ٢٧٤ - ٢٧٥.

(٦) الإمام الصادق، أبو زهرة، ص ٤٢٩.

موضوع مختلق^(١)، مثل ما سبق أن أشرنا إليه، من الأحاديث التي اعتمدوا عليها في دفاعهم عن أحقية على بالإمامة من هذا العرض لآراء الشيعة ومعتقداتهم، والشيعة يعترفون أو على الأقل بعض منهم بأن في تلك الكتب بعض الروايات الموضوعة، كما أنهم أنفسهم جرحوا بعض روايتهم. وإذا كان الأمر كذلك فيمكن أن يأخذ الشيعة بوصية أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه عندما قال: الزموا دينكم واهتدوا بهدى نبيكم واتبعوا سنته، واعرضوا ما أشكل عليكم على القرآن فما عرفه فالزموه، وما أنكره فردوه^(٢)، وقوله رضى الله عنه: «واقتدوا بهدى نبيكم ﷺ»، فإنه أفضل الهدى واستنوا بسنته، فإنها أفضل السنن^(٣)، وأن يلتزموا بطريقة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه في فهم الأحكام من القرآن الكريم ومعانى الآيات فيلتزموا بظاهر القرآن الكريم، وحمل المجمل على المفسر، والمطلق على المقيد، وأن يراعوا الناسخ والمنسوخ والنظر في لغة العرب، وفهم النص بنص آخر، والسؤال عن مشكله، والعلم بمناسبة الآيات، وتخصيص العام، وأن يتعلموا من أمير المؤمنين على رضى الله عنه كيف يحترمون مقام النبوة، ويتعاملون مع سنة الرسول ﷺ وفق هديه الذى بيته في هذا الكتاب، ثم يعرضون رواياتهم التى فى كتبهم على العدلين، كتاب الله وسنة رسوله، فما وافق كتاب الله وسنة رسوله ﷺ قبلوه وما خالفها نبذوه، وحذروا أتباعهم منه، وخصوصاً تلك الروايات التى تسمى إلى أئمتهم أنفسهم فضلاً عن الإسلام.

إن دين الله كمل، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، ورسول الله ﷺ بلغ جميع ما أنزل إليه وامثل أمر ربه فى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧].

وقد بلغ النبى ﷺ البلاغ المبين، وأقام الحجة على العالمين، وأعلن ذلك بين المسلمين، ولم يسر لأحد بشيء من الشريعة ويستكتمه إياه، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ (١٥٩) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ﴾ [البقرة: ١٥٩، ١٦٠]، وقال: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لُبِّينَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ [النحل: ٦٤]. فالدين قد تم وكمل، لا يزداد فيه ولا ينقص منه

(٢) البداية والنهاية (٧/٢٤٦).

(١) الخطوط العريضة، ص ٤٩.

(٣) المصدر نفسه (٧/٣١٩).

ولا يُبدل^(١)، لا من إمام مزعوم، ولا من غائب موهوم^(٢)، وقد ودع المصطفى الدنيا بعد أن بلغ الدين كله وبين جميعه كما أمره ربه، قال ﷺ: «تركتكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك»^(٣)، وقال أبو ذر رضى الله عنه: لقد تركنا محمد ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً^(٤).

ثامناً: التقية عند الشيعة

١- تعريفها عند الشيعة الرافضة: فيقول شيخهم المفيد: التقية كتمان الحق، وستر الاعتقاد فيه، وكتمان المخالفين، وترك مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدين أو الدنيا^(٥). ويقول يوسف البحراني - أحد كبار علمائهم في القرن الثاني عشر-: المراد بها إظهار موافقة أهل الخلاف فيما يدينون به خوفاً^(٦). ويقول الحميني: التقية معناها أن يقول الإنسان قولاً مغايراً للواقع أو يأتي بعمل مناقض لموازين الشريعة وذلك حفظاً لدمه أو عرضه أو ماله^(٧). فهذه ثلاثة تعريفات للتقية لثلاثة من كبار علماء الشيعة الرافضة جاؤوا في فترات زمنية مختلفة، وهذه التعريفات تدور حول أربعة أحكام رئيسية للتقية عندهم وهي:

- * أن معنى التقية أن يظهر الإنسان لغيره خلاف ما يظن.
- * أن التقية تستعمل مع المخالفين ولا يخفى دخول كافة المسلمين تحت هذا العموم.
- * أن التقية تكون فيما يدين به المخالفون من أمور الدين.
- * أن التقية إنما تكون عند الخوف على الدين أو النفس أو المال، وهذه أربعة أحكام هي محور عقيدة التقية عندهم^(٨).

٢- مكانتها عند الشيعة الرافضة: فهي تحتل منزلة عظيمة ومكانة رفيعة، دلت عليها روايات عديدة جاءت في أمهات الكتب عندهم، فقد روى الكليني وغيره عن جعفر الصادق أنه قال: التقية من ديني ودين آبائي ولا إيمان لمن لا تقية له^(٩). وعن أبي عبد الله أنه قال: إن تسعة أعشار الدين في التقية، ولا دين لمن لا تقية له، والتقية في كل شيء إلا في النيذ والمسخ على الخفين^(١٠).

- (١) المحلى (٢٦/١).
- (٢) أصول الشيعة الإمامية (٣٩٨/١).
- (٣) هذا المعنى صحح الألباني - رحمه الله - معظمه.
- (٤) مسند أحمد (١٥٣/٥).
- (٥) تصحيح الاعتقاد، ص ١١٥.
- (٦) الكشكول (٢٠٢/١).
- (٧) كشف الأسرار، ص ١٤٧.
- (٨) بذل المجهود (٦٣٨/٢).
- (٩) أصول الكافي (٢١٩/٢)، المحاسن ص ٢٥٥.
- (١٠) أصول الكافي (٢١٧/٢)، بذل المجهود (٢٣٦/٢).

وفى المحاسن: عن حبيب بن بشير عن أبي عبد الله أنه قال: لا والله ما على الأرض شيء أحب إليَّ من التقية، يا حبيب إنه من كانت له تقية رفعه الله، يا حبيب من لم يكن له تقية وضعه الله^(١).

وفى أمالي الطوسي عن جعفر الصادق أنه قال: ليس منا من لم يلزم التقية ويصوننا عن سفلة الرعية^(٢).

وفى الأصول الأصلية: عن علي بن محمد من مسائل داود الصرمي قال: قال لى: يادادود لو قلت لك أن تارك التقية كتارك الصلاة لكنت صادقاً^(٣).

وعن الباقر أنه سئل: من أكمل الناس؟ قال: أعملهم بالتقية وأقضاهم لحقوق إخوانه^(٤).

وعنه أيضاً أنه قال: أشرف أخلاق الأئمة الفاضلين من شيعتنا استعمال التقية^(٥).

فدلت هذه الروايات على مكانة التقية عندهم، ومنزلتها العظيمة في دينهم، فالتقية عند الشيعة الرافضة من أهم أصول الدين، فلا إيمان لمن لا تقية له، والتارك للتقية كالتارك للصلاة، بل أن التقية عندهم أفضل من سائر أركان الإسلام، فالتقية تمثل تسعة أعشار دينهم، وسائر أركان الإسلام وفرائضه تمثل العُشر الباقي^(٦)، وقد ذكر صاحب الكافي أخباراً في (باب التقية)^(٧)، و(باب الكتمان)^(٨) (باب الإذاعة)^(٩)، وذكر المجلسي في بحاره من رواياتهم فيها مئة وتسع روايات في باب عقده بعنوان «باب التقية والمداراة»^(١٠).

٣- سبب هذا الغلو في أمر التقية يعود إلى عدة أمور منها:

(١) أن الشيعة الرافضة تعد إمامه الخلفاء الثلاثة باطلاً: وهم ومن بايعهم في عداد الكفار، مع أن علياً رضي الله عنه بايعهم وصلى خلفهم، وجاهد معهم وزوج عمر ابنته أم كلثوم، وتسرى من جهاده مع أبي بكر، ولما ولي الخلافة سار على نهجهم ولم يغير شيئاً مما فعله أبو بكر وعمر، كما تعترف بذلك كتب الشيعة نفسها، وهذا يبطل مذهب الشيعة من

(٢) أمالي الطوسي، ص ٢٨٧.

(١) المحاسن للبرقي، ص ٢٥٧.

(٣) الأصول الأصلية، عبد الله شبر، ص ٣٢٠.

(٤) الأصول الأصلية، ص ٣٢٤.

(٥) المصدر السابق، ص ٣٢٣.

(٦) بذل المجهود (٢/٦٣٧).

(٧) أصول الكافي (٢/٢١٧).

(٨) المصدر السابق (٢/٢٢١).

(٩) المصدر السابق (٢/٣٦٩).

(١٠) بحار الأنوار (٧٥/٣٩٣ - ٤٤٣).

أساسه، فحاولوا الخروج من هذا التناقض المحيط بهم بالقول بالتقية^(١)، واستخدموا مبدأ التقية لتفسير أحداث تاريخهم فذهبوا إلى أن سكوت على عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما كان تقية، وتنازل الحسن بن علي عن الخلافة لمعاوية كان تقية، واختفاء أئمتهم وسترهم كان تقية منهم، وهكذا يمكن تفسير كل الأحداث التي تناقض عقيدتهم بالتقية^(٢).

(ب) أنهم قالوا بعصمة الأئمة وأنهم لا يسهون ولا يخطئون ولا ينسون: وهذه الدعوى خلاف ما هو معلوم من حالهم، حتى أن روايات الشيعة نفسها المنسوبة للأئمة مختلفة متناقضة حتى لا يوجد خبر منها إلا ويلزاه ما يناقضه، كما اعترف بذلك شيخهم الطوسي^(٣)، وهذا ينقض مبدأ العصمة من أصله فقالوا بالتقية لتبرير هذا التناقض والاختلاف والتستر على كذبهم على الأئمة. روى صاحب الكافي عن منصور بن حازم قال: قلت لأبي عبد الله - عليه السلام -: ما بالي أسألك عن المسألة فتجيبني فيها بالجواب، ثم يجيئك غيري فتجيبه فيه بجواب آخر؟ فقال: أنا نحيب الناس على الزيادة والنقصان^(٤). قال شارح الكافي: أى زيادة حكم عند التقية، ونقصانه عند عدمها، ولم يكن ذلك مستنداً إلى النسيان والجهل، بل لعلمهم بأن اختلاف كلمتهم أصلح لهم، وأنفع لبقائهم إذ لو اتفقوا لعرفوا بالشيعة، وصار ذلك سبباً لقتلهم وقتل الأئمة عليهم السلام^(٥).

(ج) تسهيل مهمة الكذابين على الأئمة: ومحاولة التعطيم على حقيقة مذهب أهل البيت بحيث يوهمون الأتباع أن ما ينقله (واضعو مبدأ التقية) عن الأئمة هو مذهبهم، وأن ما اشتهر وذاع عنهم، وما يقولونه، ويفعلونه أمام المسلمين لا يمثل مذهبهم وإنما يفعلونه تقية فيسهل عليهم بهذه الحيلة أقوال الأئمة، والدس عليهم، وتكذيب ما يروى عنهم من حق، فتجدهم مثلاً يردون كلام الإمام محمد الباقر أو جعفر الصادق الذي قاله أمام ملاً من الناس، أو نقله العدول من المسلمين بحجة أنه حضره بعض أهل السنة، فاتقى في كلامه، ويقبلون ما ينقله الكذبة أمثال جابر الجعفي بحجة أنه لا يوجد أحد يتقيه في كلامه، وبحسبك أن تعرف أن الإمام زيد بن علي وهو من أهل البيت يروى عن علي رضى الله عنه - كما تنقله كتب الاثنى عشرية نفسها - أنه غسل رجله في الوضوء، ولكن من يلقبونه بـ (شيخ الطائفة) لا يأخذ بهذا الحديث ولا يجد حجة يحتج بها سوى التقية، فهو يرد

(٢) دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين، ص ٢١٧ .

(٤) أصول الكافي (١/٦٥).

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٨٤).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٨٥).

(٥) شرح جامع للمازندراني (١/٦٥).

الحديث فى الاستبصار عن زيد بن على عن جده على بن أبى طالب قال: جلست أتوضأ فأقبل رسول الله ﷺ حين ابتدأت الوضوء- إلى أن قال- وغسلت قدمى، فقال لى: «يا على خلل بين الأصابع، ولا تخلل بالنار»^(١)، فأنت ترى أن علياً كان يغسل رجليه فى وضوئه، وأن رسول الله ﷺ أكد عليه بأن يخلل أصابعه والشيعة تخالف سنة رسول الله ﷺ وهدى على رضى الله عنه فى ذلك، ولا تلتفت لمثل هذه الروايات، وإن جاءت فى كتبها بروايات أئمة أهل البيت، ولا يكلف شيوخ الشيعة أنفسهم بالتفكير فى أمر هذه الروايات، ودراستها، فلديهم هذه الحجة الجاهزة^(٢) «التقية».

ولهذا قال الطوسى: هذا خبر موافق للعامة- يعنى أهل السنة- وقد ورد مورد التقية لأن المعلوم الذى لا يتخالف منه الشك من مذاهب أئمتنا- عليهم السلام- القول بالمسح على الرجلين، ثم قال: إن رواة هذا الخبر كلهم عامة، ورجال الزيدية، وما يختصون به^(٣) لا يعمل به. وفى النكاح: جاءت عندهم روايات فى تحريم المتعة، ففى كتبهم عن زيد بن على عن آبائه عن على عليه السلام، قال: حرم رسول الله ﷺ يوم خبير لحوم الحمر الأهلية ونكاح المتعة^(٤) وقال شيخهم الحر العاملى أقول: حملة الشيخ^(٥)، وغيره على التقية يعنى فى الرواية، لأن إباحة المتعة من ضروريات مذهب الإمامية^(٦). وفى قسمة الموارث: أن المرأة لا ترث من العقار والدور والأرضين شيئاً^(٧)، ولما يأتى عندهم نص عن الأئمة يخالف ذلك وهو حديث أبى يعقوب عن أبى عبد الله قال: سألت عن الرجل هل يرث من دار امرأته أو أرضها من التربة شيئاً؟، أو يكون فى ذلك منزلة المرأة فلا يرث من ذلك شيئاً؟، فقال: يرثها وترثه من كل شئ ترك وتركت^(٨)، قال الطوسى: نحمله على التقية، لأن جميع من خالفنا يخالف فى هذه المسألة، وليس يوافقنا عليها أحد من العامة، وما يجرى هذا المجرى يجوز التقية فيه^(٩).

(د) وضع مبدأ التقية لعزل الشيعة عن المسلمين: لذلك جاءت أخبارهم فيها على هذا النمط، يقول إمامهم «أبو عبد الله»: ما سمعت منى يشبه قول الناس فيه التقية، وما

(١) الاستبصار (١/٦٥، ٦٦).

(٣) الاستبصار (١/٦٥، ٦٦).

(٥) إذا أطلق الشيخ فى كتب الشيعة، فالمراد به شيخهم الطوسى.

(٦) مسائل الشيعة (٧/٤٤١).

(٨) المصدر السابق (٤/١٥٤).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٨٧).

(٤) تهذيب الأحكام للطوسى (٢/١٨٤).

(٧) الاستبصار للطوسى (٤/١٥١ - ١٥٥).

(٩) المصدر السابق (٤/١٥٥).

سمعت منى لا يشبه قول الناس فلا تقية فيه^(١). وقد كان من آثار عقيدة التقية ضياع مذهب الأئمة عند الشيعة، حتى إن شيوخهم لا يعلمون في الكثير من أقوالهم أيها تقية وأيها حقيقة^(٢)، ووضعوا لهم ميزاناً، أخرج المذهب إلى دائرة الغلو، وهو أن من خالف العامة فيه الرشاد^(٣).

وقد اعترف صاحب الحقائق بأنه لم يعلم من أحكام دينهم إلا القليل بسبب التقية، حيث قال: فلم يعلم من أحكام الدين على اليقين إلا القليل لامتزاج أخباره بأخبار التقية. كما قد اعترف بذلك ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني في جامعه الكافي، حتى إنه تخطى العمل بالترجيحات المروية عند تعارض الأخبار والتجأ إلى مجرد الرد والتسليم للأئمة الأبرار^(٤).

وأما تطبيق التقية عندهم فهو خبر كاشف بأن تقيتهم غير مرتبطة بحالة الضرورة، وقد اعترف يوسف البحراني بأن الأئمة يخالفون بين الأحكام وإن لم يحضرهم أحد من أولئك الأنام، فتراهم يجيبون في المسألة الواحدة بأجوبة متعددة، وإن لم يكن بها قائل من المخالفين^(٥).

٤- مفهوم التقية عند أهل السنة: إن مفهوم التقية في الإسلام غالباً، إنما هي مع الكفار، قال تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُوا مِنْهُمْ تَقَاةً﴾ [آل عمران: ٢٨] قال ابن جرير الطبري: التقية التي ذكرها الله في هذه الآية إنما هي تقية من الكفار لا غيرهم^(٦)، ولهذا يرى بعض السلف أنه لا تقية بعد أن أعز الله الإسلام، قال معاذ بن جبل ومجاهد: كانت التقية في جدة الإسلام قبل قوة المسلمين، أما اليوم فقد أعز الله المسلمين أن يتقوا منهم تقاة^(٧).

ولكن تقية الشيعة هي مع المسلمين ولا سيما أهل السنة حتى أنهم يرون عصر القرون المفضلة عهد تقية، كما قرره شيخهم المفيد، وكما تلحظ ذلك من نصوصهم التي ينسبونها للأئمة، لأنهم يرون أهل السنة أشد كفراً من اليهود والنصارى، لأن منكر إمامة الاثنى عشر أشد من منكر النبوة^(٨).

والتقية رخصة في حالة الاضطرار: ولذلك استثناهـا- سبحانه- من مبدأ النهي عن موالاته الكفار فقال سبحانه: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

(١) بحار الأنوار (٢/٢٥٢).

(٤)، (٥) الحقائق الناضرة، يوسف البحراني (١/٥).

(٦) تفسير الطبري (٦/٣١٦).

(٧) تفسير القرطبي (٤/٥٧) فتح القدير (١/٣٣١).

(٨) المصدر نفسه (٢/٩٧٨).

فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿آل عمران: ٢٨﴾، فهى الله - سبحانه - عن موالة الكفار، وتوعد على ذلك أبلغ الوعيد فقال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ ﴿آل عمران: ٢٨﴾، أى: من يرتكب نهى الله فقد برئ من الله، ثم قال سبحانه: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ أى: من خاف فى بعض البلدان والأوقات من شرهم، فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيته^(١).

وأجمع أهل العلم على أن التقية رخصة فى حال الضرورة، قال ابن المنذر: أجمعوا على أن من أكره على الكفر حتى خشى على نفسه القتل فكفر وقلبه مطمئن بالإيمان أن لا يحكم عليه بالكفر^(٢). ولكن من اختار العزيمة فى هذا المقام فهو أفضل، قال ابن بطال: وأجمعوا على أن من أكره على الكفر واختار القتل أنه أعظم أجراً عند الله^(٣)، ولكن التقية عند الشيعة خلاف ذلك فهى عندهم ليست رخصة بل هى ركن من أركان دينهم^(٤).

والتقية فى دين الإسلام دين الجهاد والدعوة لا تمثل نهجاً عاماً فى سلوك المسلم ولا سمة من سمات المجتمع الإسلامى، بل هى - غالباً - حالة فردية مؤقتة، مقرونة بالاضطرار، ومرتبطة بالعجز عن الهجرة، وتزول بزوال حالة الإكراه أما فى المذهب الشيعى تعد طبيعة ذاتية فى بنية المذهب، وحالة مستمرة وسلوك جماعى دائم^(٥). وقد قرر أهل العلم من خلال معرفتهم بواقع الشيعة أن تقيتهم إنما هى الكذب والنفاق ليس إلا، وقد فرق ابن تيمية - رحمه الله - بين تقية النفاق والتقية فى الإسلام فقال: ليست بأن أكذب وأقول بلسانى ما ليس فى قلبى، فإن هذا نفاق ولكن أقول ما أقدر عليه ... فالمؤمن إذا كان بين الكفار والفجار، لم يكن عليه أن يجاهدكم بيديه مع عجزه، ولكن أن أمكنه بلسانه، وإلا فبقليه مع أنه لا يكذب ويقول بلسانه ما ليس فى قلبه، إما أن يظهر دينه وإما أن يكتمه ومع هذا لا يوافقهم على دينهم كله، بل غايته أن يكون كمؤمن آل فرعون، حيث لم يكن موافقاً لهم على جميع دينهم ولا كان يكذب، ولا يقول بلسانه شيئاً، وإظهاره الدين الباطل شئ آخر، فهذا لم يبيحه الله قط إلا لمن أكره بحيث أتيج لهم النطق بكلمة الكفر فيعذره الله بذلك، والمنافق والكاذب لا يعذر بحال، ثم إن المؤمن الذى يعيش بين الكفر مضطراً ويكتم إيمانه يعاملهم - بمقتضى الإيمان الذى يحمله - بصدق أمانة ونصح

(١) تفسير ابن كثير (١/٣٧١).

(٢) فتح البارى (١٢/٣١٤).

(٣) المصدر السابق (١٢/٣١٧).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢/٩٧٩).

(٥) المصدر نفسه (٢/٩٨١).

وإرادة للخير بهم، وإن لم يكن موافقاً لهم على دينهم، كما كان يوسف الصديق يسير في أهل مصر وكانوا كفاراً، وبخلاف الرفض الذي لا يترك شراً يقدر عليه إلا فعله بمن يخالفه^(١).

ولقد لخص الشيخ سلمان العودة الفروق بين التقية عند أهل السنة والرافضة فقال: إن التقية عند أهل السنة استثناء مؤقت مخالف للأصل، أما عند الشيعة فواجب مفروض حتى يقوم القائم من آل البيت. وينتهي العمل بها عند أهل السنة بمجرد زوال السبب الداعي إليها، أما عند الشيعة فواجب جماعي مستمر لا ينتهي العمل به حتى يخرج مهديهم الذي لا يخرج أبداً. وتقية أهل السنة هي مع الكفار في الغالب، وقد تكون مع الفساق الظلمة، أما تقية الشيعة فهي أصلاً مع المسلمين المخالفين لهم من أهل السنة، إن التقية عند أهل السنة حالة ممقوتة يلجأ إليها المسلم دون رضا واطمئنان إليها، أما عند الشيعة فقد أصبحت خلة ممدوحة مرضية، جاء في مدحها من النصوص عن أئمتهم الكثير الكثير^(٢).

تاسعاً: المهدي المنتظر بين الشيعة والسنة

١ - عقيدة المهدي المنتظر عند الشيعة: من أبرز عقائد الشيعة الرافضة التي تكاد تمتلئ بها كتبهم عقيدة المهدي المنتظر، ويقصد الرافضة الإمامية بالمهدي المنتظر: محمد بن الحسن العسكري وهو الإمام الثاني عشر عندهم، ويطلقون عليه الحجة، كما يطلقون عليه القائم^(٣)، ويزعمون أنه ولد سنة ٢٥٥هـ واختفى في سرداب (سر من رأى) سنة ٢٦٥هـ، وهم ينتظرون خروجه في آخر الزمان، ليتقم لهم من أعدائهم ويتصر لهم^(٤)، ولا زال الشيعة الرافضة يزورونه بسرداب (سر من رأى)^(٥) ويدعونه للخروج^(٦)، وهذا المهدي الذي يدعيه الرافضة معدوم لا وجود له: فالحسن العسكري الذي ينسبون إليه المهدي مات ولم يعقب أحداً، فقسم ميراثه بين أمة وأخيه جعفر، وقد صاحب عقيدة المهدي المنتظر عن الشيعة الرافضة، خرافات وأساطير كبيرة لا يصدقها عاقل، ويعتقدون أن المهدي من ولد

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ٩٩٥)

(٢) العزلة والخلطة، سلمان بن فهد العودة، ص ١٤٩

(٣) الإرشاد للمفيد، ص ٣٦٣، كشف الغمة، الأربلي (٢/ ٤٣٧)، بذل المجهود (١/ ٢٣٧).

(٤) بذل المجهود (١/ ٢٣٧)، معجم البلدان (٣/ ١٧٣).

(٥) المفيد، ص ٣٤٦، كشف الغمة، ص (٢/ ٤٤٦) بذل المجهود (١/ ٢٣٧).

(٦) مصابيح الجنات، محسن العصفور، ص ٢٥٥.

الحسين^(١)، ويروون العجائب في ولادته^(٢)، ويقولون عندما يخرج يجتمع إليه الشيعة الرافضة من كل مكان^(٣)، ويخرج الصحابة من قبورهم ويعذبهم^(٤)، ويقتل العرب، وقريش^(٥)، ويهدم الكعبة والمسجد النبوي وكل المساجد^(٦)، ويدعو إلى دين جديد وكتاب جديد وقضاء جديد^(٧)، ويستفتح المدن بتابوت اليهود^(٨)، وتنبع له عينان من ماء ولبن، ويصير الرجل من الشيعة الرافضة بقوة أربعين رجلاً، ويمد لهم في أسماعهم وأبصارهم، ويحكم بحكم آل داود^(٩).

وعقيدة الشيعة الرافضة في مهديهم المنتظر باطلة، وقد دل على بطلانها عدة أوجه:

(أ) ثبوت عدم ولادة هذا المهدي: فقد اقتضت حكمة العلي القدير أن يموت الحسن العسكري الإمام الحادي عشر عند الرافضة وليس له ولد، فكانت فضيحة كبيرة وخذلاناً عظيماً للشيعة الرافضة إذ كيف يموت الإمام ولا يوجد له من الأولاد من يخلفه في الإمامة، فعقيدة الشيعة الرافضة تنص على أن الذي يخلف الإمام بعد موته ولده، ولا يجوز أن تكون الإمامة في الإخوة بعد الحسن والحسين^(١٠)، وعدم ولادة المهدي ثابتة في كتب الشيعة أنفسهم^(١١).

(ب) لا معنى لاختفاء المهدي: لو سلمنا جدلاً بولادة هذا المهدي، فإنه لا معنى لاختفائه هذه الفترة الطويلة في السرداب، وإذا سئل الشيعة الرافضة عن الحكمة من اختفائه في السرداب وعدم خروجه للناس، فإنهم يعللون ذلك بأنه يخشى على نفسه القتل^(١٢)، وهذه علة واهية قد دل على بطلانها عدة أدلة منها: أنه قد جاء في كتبكم أنه سيكون منصوراً ومؤيداً من الله تعالى، وأنه يملك مشارق الأرض ومغاربها فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، ويعيش حتى زمن نزول عيسى ابن مريم عليه السلام^(١٣)، كما أن قولهم هذا يترتب عليه أن المهدي لن يخرج حتى تذهب دول الجور والظلم والفساد ليأمن على نفسه

(٢) بذل الجهود (١/٢٣٩).

(١) الغيبة، ص ١١٥، بذل الجهود (١/٢٣٨).

(٤) المصدر نفسه (٥٢/٣٨٦).

(٣) بحار الأنوار (٥٢/٢٩١).

(٦) الرجعة للإحسان، ص ١٨٤.

(٥) المصدر نفسه (٥٢/٣٥٥).

(٨) بذل الجهود (١/٢٤٧).

(٧) الغيبة، ص ١٥٤.

(٩) المصدر نفسه (١/٢٤٩).

(١٠) كمال الدين وتمام النعمة للصدوق، ص ٤١٤.

(١٢) الغيبة، ص ١١٩.

(١١) أصول الكافي (١/٥٠٥)، بذل الجهود (١/٢٦٧).

(١٣) بحار الأنوار (٥٢/١٩١).

من القتل ، وعندئذ لا حاجة في خروجه ، وهذه الدول تستطيع أن تحمى المهدي لو خرج فلماذا لم يخرج؟، إن من لا يستطيع أن يحمى نفسه من القتل ، فمن باب أولى عجزه عن حماية غيره ، فإن فاقد الشيء لا يعطيه ، فكيف تنتظرون من هذه صفته أن ينتقم لكم من أعدائكم وينصركم عليهم نصراً مؤزراً . وبهذا تكون قد بطلت دعواهم ، بأن العلة من عدم خروج المهدي هي : الخوف من القتل ، وبناء على هذا تبطل دعوى وجود المهدي أصلاً ، إذ لا سبب يمنعه من الاستتار غير خوفه من القتل ، كما صرح بذلك شيخ الطائفة الطوسي^(١) ، فتكون دعوى وجود المهدي باطلة بشهادة علمائهم ، وهذا من توفيق الله وعظيم فضله^(٢) .

(ج) أنه لم تحصل منفعة بهذا المهدي: وما يدل على بطلان عقيدة الشيعة الرافضة في المهدي المنتظر: أن هذا المهدي الذي تدعيه الرافضة لم تحصل به مصلحة في شيء من أمور الدين أو الدنيا ولم ينتفع منه المسلمون بشيء لا الرافضة ولا غيرهم ، قال ابن تيمية رحمه الله : إن هذا المعصوم الذي يدعون أنه في وقت ما قد ولد عندهم لأكثر من أربعمائة وخمسين سنة^(٣) ، فإنه دخل السرداب عندهم سنة ستين ومائتين ، وله خمس سنين عند بعضهم وأقل من ذلك عند آخرين ، ولم يظهر عنه شيء مما يفعله الإمام المعصوم ، فأى منفعة للوجود في مثل هذا لو كان موجوداً فكيف إذا كان معدوماً ، والذين آمنوا بهذا المعصوم أى لطف وأى منفعة حصلت لهم به نفسه في دينهم أو دنياهم .. إلى أن قال : وهذا الذي تدعيه الرافضة إما مفقود عندهم ، وإما معدوم عند العقلاء ، وعلى التقديرين فلا منفعة لأحد به في دين ولا في دنيا^(٤) . والشيعة الاثنا عشرية في هذا العصر نقضوا هذه العقيدة عملياً من خلال اعتقادهم بنظرية ولاية الفقيه ، وهى تجويز الحكم والولاية للمسلم العادى غير المعصوم ، أو الذى ليس عليه نص من الله ورسوله بشرط العلم والعدل .

٢- عقيدة أهل السنة والجماعة في المهدي: بينت الأحاديث الصحيحة أن الله تعالى يخرج في آخر الزمان رجلاً من أهل البيت يؤيد الله به الدين ، يملك سبع سنين يملأ الأرض عدلاً وسلاماً ، كما ملئت جوراً وظلماً ، تنعم الأمة في عهده نعمة لم تنعمها قط ، وتخرج الأرض نباتها ، وتقطر السماء قطرها ، ويعطى المال بغير عدد ، ومن هذه الأحاديث :

(١) الغيبة ، ص ١٩٩ ، بذل المجهود (١/ ٢٧١) .

(٢) بذل المجهود (١/ ٢٧١) .

(٣) هذا بالنسبة لعصر ابن تيمية ، أما الآن فقد مضى عليه ما يزيد عن ألف ومئة وخمسين عاماً .

(٤) منهاج السنة (٨/ ٢٦١ - ٢٦٢) .

(أ) عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج فى آخر أمتى المهدي يسقيه الله الغيث، وتخرج الأرض نباتها، ويعطى المال صحاحاً^(١) وتكثر الماشية، وتعظم الأمة، ويعيش سبعمائة أو ثمانمائة^(٢)، يعنى حججاً^(٣)».

(ب) وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تمتلئ الأرض ظلماً وعدواناً» قال: «ثم يخرج رجل من عترتى - أو من أهل بيتى - يملؤها قسطاً، وعدلاً، كما ملئت ظلماً وعدواناً^(٤)».

(ج) وعن ثوبان قال رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة، وتطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم» - ثم ذكر شيئاً لا أحفظه فقال: - «فإذا رأيتموه، فبايعوه، ولو حبوا على الثلج، فإنه خليفة الله المهدي^(٥)» قال ابن كثير رحمه الله: والمراد بالكثرة المذكور فى هذا السياق كنز الكعبة، يقتل عنده ليأخذه ثلاثة من أولاد الخلفاء، حتى يكون آخر الزمان فيخرج المهدي، يكون ظهوره من بلاد المشرق، لا من سرداب سامراء كما يزعم جهلة الرافضة من أنه موجود فيه إلى الآن، وهم ينتظرون خروجه فى آخر الزمان، فلن هذا نوع من الهذيان، وقسط كبير من الخذلان شديد من الشيطان، إذ لا دليل على ذلك ولا برهان، لا من كتاب ولا من سنة، ولا معقول صحيح ولا استحسان .. إلى أن قال: ويؤيد بناس من أهل المشرق ينصرونه، ويقسمون سلطانه، ويشدون أركانه، وتكون راياتهم سوداً أيضاً وهو زى عليه الوقار؛ لأنه راية رسول الله ﷺ كانت سوداء يقال لها العقاب .. إلى أن قال: والمقصود أن المهدي الممدوح الموعود بوجوده فى آخر الزمان يكون أصل ظهوره، وخروجه من ناحية المشرق ويباع له عند البيت كما دلت على ذلك بعض الأحاديث^(٦).

(د) وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم، وإمامكم منكم^(٧)».

(١) بمعنى الصحيح، النهاية لابن الأثير (١٢/٣).

(٢) المستدرک (٥٥٧/٤ - ٥٥٨)، قال الألبانى: سنده صحيح رجاله ثقات، سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم (٧١١).

(٣) المهدي وفقه أشراط الساعة، محمد إسماعيل، ص ٣٣.

(٤) السلسلة الصحيحة (١٥٢٩)، وحكم الألبانى بتواتره.

(٥) سنن ابن ماجه (١٣٦٧/٢)، مستدرک الحاكم (٤٦٤/٤)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

(٦) النهاية، الفتن والملاحم (٣١/١).

(٧) البخارى، كتاب إحدیث الأنبياء (٤٩١/٦) مع الفتح.

(هـ) وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة» إلى أن قال: «..فينزل عيسى بن مريم عليه السلام، فيقول أميرهم: صلِّ بنا فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء، تكرمة الله هذه الأمة» (١).

والأحاديث التي وردت في الصحيحين تدل على أمرين:

أحدهما: أنه عند نزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء يكون المتولى لإمرة المسلمين رجلاً منهم.

الثاني: أن حضور أميرهم للصلاة، وصلاته للمسلمين، وطلبه من عيسى عليه السلام عند نزوله أن يتقدم ليصلى بهم يدل على صلاح هذا الأمير وهده، وجاءت الأحاديث في السنن والمسانيد وغيرها مفسرة لهذه الأحاديث التي في الصحيحين، ودالة على أن ذلك الرجل الصالح يسمى: محمد بن عبد الله، ويقال له المهدي، والسنة يفسر بعضها بعضاً.

(و) فعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ قال: «مَنَّا الذي عيسى ابن مريم يصلى خلفه» (٢).

(ز) وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ قال: «المهدي منى أجلى الجبهة، أقى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً، ويملك سبع سنين» (٣). ولا توجد أية صلة أو علاقة بين مهدي السنة ومهدي الشيعة الرافضة، وهناك بعض الفوارق بينهما منها:

* أن المهدي عند أهل السنة اسمه «محمد بن عبد الله» فاسمه يوافق اسم النبي ﷺ، واسم أبيه يوافق اسم أبيه، أما مهدي الشيعة الرافضة، فاسمه محمد بن الحسن العسكري.

* أن المهدي عند أهل السنة من ولد الحسن رضى الله عنه، ومهدي الشيعة الرافضة من ولد الحسين.

* أن المهدي عند أهل السنة تكون ولادته ومدة حياته طبيعية، ولم يوجد في الأحاديث ما يدل على أنه يمتاز عن غيره من الناس بشيء من ذلك، أما مهدي الشيعة الرافضة فإن

(١) مسلم، كتاب الإيمان (١٩٣/٢) مع شرح النووي.

(٢) رواه أبو نعيم في أخبار المهدي، صححه الألباني صحيح الجامع (٥/٧١٧٠).

(٣) سنن أبي داود، كتاب المهدي رقم (٤٢٦٥).

حملة وولادته كانت في ليلة واحدة ودخل السرداب وعمره تسع سنوات ومضى عليه الآن ما يزيد على ألف ومئة وخمسين سنة وهو في السرداب.

* أن المهدي عند أهل السنة يخرج لنصرة الإسلام والمسلمين، ولا يفرق بين جنس وجنس، وأما مهدي الشيعة الرافضة فيخرج لنصرة الشيعة الرافضة خاصة والانتقام من أعدائهم، ويكره العرب وقریشاً فلا يعطيهم إلا السيف ولا يكون من أتباعه عربى، كما دلت على ذلك رواياتهم.

* أن مهدي السنة يحب صحابة النبي ﷺ، ويترضى عنهم ويتمسك بستمهم، كما يحب أمهات المؤمنين ولا يذكرهن إلا بالثناء الحسن الجميل، أما مهدي الشيعة الرافضة فيبغض أصحاب النبي ﷺ ويخرجهم من قبورهم ويعذبهم ثم يحرقهم - على حد زعمهم - وكذلك يبغض أمهات المؤمنين، ويحاد أحب نساء النبي ﷺ الصديقة بنت الصديق عائشة رضى الله عنهما، على حد زعمهم.

* أن مهدي أهل السنة يعمل بسنة النبي ﷺ فلا يترك سنة إلا أقامها، ولا بدعة إلا قمعها، أما مهدي الشيعة الرافضة فإنه يدعو إلى دين جديد وكتاب جديد.

* إن مهدي السنة يقيم المساجد ويعمرها، وأما مهدي الشيعة الرافضة فيهدم المساجد ويخربها، فيهدم المسجد الحرام والكعبة، ومسجد النبي ﷺ، ولا يبقى مسجداً واحداً على وجه الأرض - كما صرحوا بذلك في رواياتهم -.

* إن مهدي السنة يحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ، أما مهدي الشيعة الرافضة فيحكم بحكم آل داود.

* إن مهدي السنة يخرج من المشرق، أما مهدي الشيعة الرافضة فيخرج من سرداب سامراء.

* أن مهدي السنة حقيقة ثابتة دلت عليها أحاديث النبي ﷺ وأقوال العلماء قديماً وحديثاً، أما مهدي الشيعة الرافضة فوهم من الأوهام لم يخرج ولن يخرج في يوم من الأيام^(١).

عاشراً: عقيدة الرجعة عند الشيعة الرافضة

الرجعة من أصول المذهب الشيعى، فمن رواياتهم: ليس منا من لم يؤمن بكرتنا^(٢). وقال ابن بابويه في الاعتقادات: واعتقادنا في الرجعة أنها حق^(٣)، وقال المفيد: وافقت

(١) بذل المجهود (١/٢٥٦، ٢٥٧).

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٠٣).

(٣) الاعتقادات، ص ٩٠.

الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات^(١)، وقال الطبرسي والحر العاملي وغيرهما من شيوخ الشيعة: إنها موضع إجماع الشيعة الإمامية^(٢)، وإنها من ضروريات مذهبهم، وإنهم مأمورون بالإقرار بالرجعة واعتقادها، وتحديد الاعتراف بها في الأدعية والزيارات ويوم الجمعة وكل وقت كالإقرار بالتوحيد والنبوة والإمامة والقيامة^(٣)، ومعنى الرجعة: الرجوع إلى الدنيا بعد الموت^(٤)، وقد ذهبت فرق شيعية كثيرة إلى القول برجوع أئمتهم إلى هذه الحياة ومنهم من يقر بموتهم ثم رجعتهم، ومنهم من ينكر موتهم ويقول بأنهم غابوا وسيرجعون، وكان أول من قال بالرجعة ابن سبأ، إلا أنه قال بأنه غاب وسيرجع ولم يصدق بموته، وكانت عقيدة الرجعة خاصة برجعة الإمام عند السبئية، والكيسانية وغيرهما، ولكنها صارت عند الاثنى عشرية عامة للإمام وكثير من الناس، ويشير الألوسي إلى أن تحول مفهوم الرجعة عند الشيعة من رجعة الإمام فقط، إلى ذلك المعنى العام كان في القرن الثالث^(٥). وأما المفهوم العام لمبدأ الرجعة عند الاثنى عشرية فهو يشمل ثلاثة أصناف هم:

(١) الأئمة الاثنا عشر، حيث يخرج المهدي من مخبئه، ويرجع من غيبته، وباقي الأئمة يحيون بعد موتهم ويرجعون لهذه الدنيا.

(٢) ولادة المسلمين الذين اغتصبوا الخلافة - في نظرهم - من أصحابها الشرعيين «الأئمة الاثنى عشر» فيعت خلفاء المسلمين وفي مقدمتهم أبو بكر وعمر وعثمان... ومن قبورهم يرجعون لهذه الدنيا - كما يزعم الشيعة الرافضة - للاقتصاص منهم بأخذهم الخلافة من أهلها فتجرى عليهم عمليات التعذيب والقتل والصلب.

(٣) عامة الناس، ويخص منهم: من محض الإيمان محضاً، وهم الشيعة عموماً، ولأن الإيمان خاص بالشيعة، كما تتفق على ذلك رواياتهم وأقوال شيوخهم ومن محض الكفر محضاً وهم كل الناس ما عدا المستضعفين^(٦).

ولهذا قالوا في تعريف الرجعة: إنها رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة^(٧)، وعودتهم إلى الحياة بعد الموت^(٨) في صورهم التي كانوا عليها^(٩).

(١) أوائل المقالات ، ص ٥١.

(٢) مجمع البيان (٥/٥٢)، الإيقاظ من الهجة ص ٣٣.

(٣) المصدر السابق، ص ٦٤.

(٤) القاموس (٣/٢٨)، مجمع البحرين (٤/٣٣٤).

(٥) روح المعاني (٥/٢٧)، ضحى الإسلام أحمد أمين (٣/٢٣٧).

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٠٥).

(٧) أوائل المقالات ، ص ٥١.

(٨) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٠٥).

(٩) أوائل المقالات ، ص ٩٥.

واتجه شيوخ الشيعة إلى كتاب الله سبحانه ليأخذوا منه الدليل على ثبوت الرجعة التي يتفردون بها عن سائر المسلمين، ولما لم يجدوا بغيتهم تعلقوا كعادتهم بالتأويل الباطني، وركبوا متن الشطط، وتعسفوا أيما تعسف في هذا السبيل، حتى أصبح استدلالهم حجة عليهم، ودليلاً على زيف معتقدتهم، وبرهاناً على بطلان مذهبهم، وإليك مثلاً على تفسيرهم للآيات، يرى شيخ المفسرين عندهم أن من أعظم الأدلة على الرجعة قوله سبحانه: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]، حيث يقول ما نصه: هذه الآية من أعظم الأدلة على الرجعة، لأن أحداً من أهل الإسلام لا ينكر أن الناس كلهم - يرجعون - يوم القيامة من هلك ومن لم يهلك^(١)، ومع أن الآية حجة عليهم، فهي تدل على نفي الرجعة على الدنيا، إذ معناها كما صرح به ابن عباس وأبو جعفر الباقر وقتادة وغير واحد: حرام على أهل كل قرية أهلكوا بذنوبهم أنهم يرجعون إلى الدنيا قبل يوم القيامة^(٢)، وهذا كقوله سبحانه: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٣١]، وقوله: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٥٠]، وزيادة ﴿لَا﴾ هنا لتأكيد معنى النفي من ﴿وَحَرَامٌ﴾ وهذا من أساليب التنزيل البديعة النهاية في الدقة. وسر الإخبار بعدم الرجوع مع وضوحه، هو الصلح بما يزعجهم ويؤسفهم، وفوات أمنيتهم الكبرى، وهي حياتهم الدنيا^(٣)، وإذا كان المقصود إثبات الرجعة فيه رجعة للناس ليوم القيامة بلا ريب^(٤) أى ممتنع البتة عدم رجوعهم إلينا للجزاء^(٥).

إن فكرة الرجعة عند الشيعة الرافضة بعد الموت مخالفة صريحة لنص القرآن الكريم، وباطلة بدلالة آيات عديدة من كتاب الله سبحانه، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُعْثُونَ﴾ [المؤمنون: ٩٩، ١٠٠]، فقوله سبحانه: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُعْثُونَ﴾ صريح على نفي الرجعة مطلقاً^(٦).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٧) بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٧، ٢٨].

(١) تفسير القمي (٧٦/٢) وضع عنوان في أعلى الصفحة أعظم دليل على الرجعة.

(٢) تفسير ابن كثير (٢٠٥/٣). (٣) تفسير القاسمي (٢٩٣/١١).

(٤) أصول الشيعة الإمامية (١١١٢/٢). (٥) فتح القدير (٤٢٦/٣).

(٦) مختصر التحفة ص (٢٠١).

فهؤلاء جميعاً يسألون الرجوع عند الموت، وعند العرض على الجبار جل علاه، وعند رؤية النار يجابون، لما سبق في قضائه أنهم إليها لا يرجعون، ولذلك عد أهل العلم القول بالرجعة إلى الدنيا بعد الموت من أشد مراحل الغلو في بدعة التشيع^(١). وقد جاء في مسند أحمد أن عاصم بن ضمرة: وكان من أصحاب على رضى الله عنه قال للحسن بن على: إن الشيعة يزعمون أن علياً يرجع. قال الحسن: كذب أولئك الكذابون، ولو علمنا ذلك ما تزوج نساؤه ولا قسمنا ميراثه^(٢). والقول بالرجعة بعد الموت إلى الدنيا لمجازاة المسيئين وإثابة المحسنين، ينافي طبيعة هذه الدنيا وأنها ليست دار جزاء ﴿وَأَنَّمَا تُوفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. وقد كان لابن سبأ اليهودي دور التأسيس لمبدأ الرجعة، إلا أنها رجعة خاصة بعلى، كما أنه ينفي وقوع الموت عليه أصلاً كحال الاثنى عشرية مع مهديهم الذى يزعمون وجوده، وعقيدة الرجعة عند الشيعة الإمامية خلاف ما علم من الدين بالضرورة من أنه لا حشر قبل يوم القيامة، وأن الله حين توعد كافراً أو ظالماً إنما توعد به يوم القيامة، كما أنها خلاف الآيات والأحاديث المتواترة المصرحة بأنه لا رجوع إلى الدنيا قبل يوم القيامة^(٣).

الحادى عشر: قولهم بالبداء على الله سبحانه وتعالى

من أصول الاثنى عشرية القول بالبداء على الله، سبحانه وتعالى حتى بالغوا فى أمره فقالوا: ما عبد الله بشيء مثل البداء^(٤)، وما عظم الله عز وجل بمثل البداء^(٥)، ولو علم الناس ما فى القول بالبداء من الأجر ما فتروا من الكلام فيه^(٦)، وما بعث الله نبياً قط إلا بتحريم الخمر وأن يقر الله بالبداء^(٧)، ويبدو أن الذى أرسى هذا المعتقد عند الاثنى عشرية هو الملقب عندهم بثقة الإسلام وهو شيخهم الكليني (ت ٣٢٨ أو ٣٢٩هـ)، حيث وضع هذا المعتقد فى قسم الأصول من الكافى، وجعله ضمن كتاب التوحيد، وخصص له باباً بعنوان (باب البداء) وذكر فيه ستة عشر حديثاً من الأحاديث المنسوبة للأئمة^(٨).

وإذا رجعت إلى اللغة العربية لتعريف معنى البدء تجد أن القاموس يقول: بدا بدواً بدءاً: ظهر. وبدا له فى الأمر بدواً وبداء وبداءة: نشأ له فيه رأى^(٩)، فالبداء فى اللغة له معنيان:

(١) أصول الشيعة الإمامية (١١٢/٢).

(٢) مسند أحمد (٣١٢/٢)، قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٣) أصول الشيعة الإمامية (١١٢٤/٢).

(٤)، (٥) أصول الكافى (١٤٦/١).

(٦)، (٧) المصدر نفسه (١٤٨/١).

(٨) القاموس المحيط (٣٠٢/٤).

(٩) أصول الشيعة الإمامية (١١٣٣/٢).

[١] الظهور بعد الخفاء، تقول: بدا سور المدينة أى ظهر.

[٢] نشأة الرأي الجديد. قال الفراء: بدا لى بدء أى: ظهر لى رأى آخر، قال الجوهري: بدا له فى الأمر بدء أى: نشأ له فيه رأى^(١)، وكلا المعنيين وردا فى القرآن، فمن الأول قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، ومن الثانى قوله: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [يوسف: ٣٥]، وواضح أن البدء بمعنييه يستلزم سبق الجهل وحدوث العلم، وكلاهما محال على الله سبحانه، ونسبته إلى الله سبحانه من أعظم الكفر، فكيف تجعل الشيعة الاثنى عشرية هذا من أعظم العبادات، وتدعى أنه ما عَظَّمَ الله عز وجل بمثل البدء؟، سَبَّحَانِكَ هذا بهتان عظيم^(٢).

وهذا المعنى المنكر يوجد فى كتب اليهود فقد جاء فى التوراة التى حرفها اليهود وفق ما شاءت أهواؤهم نصوص صريحة تتضمن نسبة معنى البدء إلى الله سبحانه^(٣)، ويبدو أن ابن سبأ اليهودى قد حاول إشاعة هذه المقالة، التى أخذها من (توراته) فى المجتمع الإسلامى الذى حاول التأثير فيه باسم التشيع وتحت مظلة الدعوة إلى ولاية على رضى الله عنه، ذلك أن فرق السبئية كلهم يقولون بالبدء وأن الله تبدو له البداوات^(٤) ثم انتقلت هذه المقالة إلى فرقة (الكيسانية) أو المختارية أتباع المختار بن أبى عبيد الثقفى وهى الفرقة التى اشتهرت بالقول بالبدء والاهتمام به، والتزامه عقيدة^(٥).

وكان شيوخ الشيعة يمنون أتباعهم بأن الأمر سيعود إليهم، والدولة ستكون لهم، حتى إنهم حددوا ذلك بسبعين سنة، فى رواية نسبوها لأبى جعفر، فلما مضت السبعون ولم يتحقق شيء من تلك الوعود اشتكى الأتباع من ذلك، فحاول مؤسسو المذهب الخروج من هذا المأزق بالقول بأنه قد بدا لله سبحانه ما اقتضى تغيير هذا الوعد^(٦).

وقد دل القرآن الكريم على إثبات صفة العلم لله تعالى، وعلى بطلان ما نسبته الشيعة الرافضة من عقيدة البدء لله، التى أفضت إلى نسبة الجهل إليه تعالى، والآيات الدالة على إثبات صفة العلم لله تعالى كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا

(٢) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ١١٣٥).

(١) الصحاح (٦/ ٢٢٧٨)، لسان العرب (٦/ ٦١٤).

(٤) التنبيه والرد للملطى، ص ١٩.

(٣) المصدر نفسه (٢/ ١١٣٦).

(٥) أصول الشيعة الإمامية (٢/ ١١٣٦).

(٦) تفسير العياشى (٢/ ٢١٨)، بحار الأنوار (٤/ ٢١٤).

إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴿٦٠﴾ ، وقال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ .

قال ابن تيمية رحمه الله: قد دلت هذه الآية على وجوب علمه بالأشياء من وجوه انتظمت... لأهل النظر والاستدلال القياسى العقلى:

أحدها: أنه خالق لها، والخلق هو الإبداع بتقدير، وذلك يتضمن تقديرها فى العلم قبل تكونها فى الخارج.

الثانى: أن ذلك مستلزم للإرادة والمشيئة، والإرادة مستلزمة لتصور المراد والشعور به.

الثالث: أنها صادرة عنه، وهو سببها التام، والعلم بأصل الأمر، وسببه يوجب العلم بالفرع المسبب، فعلمه بنفسه مستلزم بكل ما يصدر عنه.

الرابع: أنه فى نفسه لطيف يدرك الدقيق، خبير يدرك الخفى، وهذا هو مقتضى العلم بالأشياء، مستغن بنفسه عنها، كما هو غنى بنفسه فى جميع صفاته^(١)، وقد دلت الآيات كذلك على تقدير الله تعالى للكون قبل أن يخلقه، وذلك بناء على علمه السابق بهذا الكون قبل وجوده، قال تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾، فهذه الآيات الكريمات فيها أعظم رد على الشيعة الرافضة الذين زعموا أن الله تعالى لا يعلم الحوادث إلا بعد حدوثها، وأنه قد يأمر بأمر ثم يتغير رأيه بناء على تجديد المصلحة، فالله تعالى قبل أن يخلق هذا الخلق قدره، وليس فى العالم شىء يخرج عن تقديره، ولا تدبيره، ولا يتجاوز ما كتب الله فى اللوح المحفوظ قبل خلق المخلوقات ووجود الكائنات ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون^(٢).

وقد دلت السنة على إثبات صفة العلم لله تعالى، روى البخارى أن رسول الله ﷺ قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله، لا يعلم ما فى غد إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتى المطر أحد إلا الله، ولا تدرى نفس بأى أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة»^(٣)، وهذه الأمور التى جاءت فى الحديث أمور مستقبلية دل الحديث على علم الله بها قبل حدوثها، وقال النبى ﷺ: «قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء»^(٤). وقد جاءت فى كتب الشيعة فى ذلك الركام

(٢) بذل المجهود (١) / ٣٤٠.

(٤) مسلم رقم (١٦).

(١) الفتاوى (٢/ ٢١١).

(٣) البخارى رقم (٤٦٩٧).

الهائل من الأباطيل روايات قد تكون وثيقة الصلة بعلماء آل البيت لأنها تعبر عن المعنى الحق وهو ما يليق بأولئك الصفوة، وقد تكون من آثار الشيعة المعتدلة، فعن منصور بن حازم قال: سألت أبا عبد الله - عليه السلام - يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله تعالى بالأمس؟ قال: من قال هذا فأخزاه الله، قلت: أرأيت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة أليس في علم الله؟ قال: بلى، قبل أن يخلق الخلق^(١).

الثاني عشر: موقف أهل البيت من الشيعة الرافضة

أئمة أهل البيت كسائر أهل السنة في موقفهم من الرافضة ومن عقائدهم، فهم يعتقدون ضلالهم وانحرافهم عن السنة، وبعدهم عن الحق، وهم من أشد الناس ذمًا ومقتًا لهم، وذلك لنسبتهم تلك العقائد الفاسدة إليهم، وكثرة كذبهم عليهم، وقد تعددت عبارات أهل البيت وتنوعت في ذم الشيعة الرافضة وبراءتهم من عقيدتهم، فمما جاء عنهم في براءتهم من عقائد الشيعة الرافضة وتأصيلهم عقيدة أهل السنة^(٢):

١- ما ثبت عن علي رضي الله عنه وتواتر عنه أنه قال وهو على منبر الكوفة: خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما^(٣)، وعنه رضي الله عنه قال: لا يفضلني أحد على الشيخين إلا جلده حد المفتري^(٤)، وفي الصحيحين أنه قال في حق عمر عند تشييعه: ما خلفت أحدًا أحب إليَّ من أن ألقى الله بمثل عمله منك، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبيك، وذلك أني كنت أسمع كثيرًا رسول الله ﷺ يقول: ذهبت أنا وأبو بكر وعمر وإن كنت لأظن أن يجعلك الله معهما^(٥).

وهذه الآثار -الثابتة- عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه تناقض عقيدة الشيعة في الشيخين، كما تقدم، وتدلل على براءة علي رضي الله عنه من الشيعة الرافضة ومن عقيدتهم، وتولية للشيخين وسائر أصحاب النبي ﷺ وجه لهم - كما بينا سابقًا - وإقراره للشيخين بالفضل عليه، وعقوبته من فضله عليهما، وتمنيه أن يلقي الله بمثل عمل عمر، فرضى الله عنه، وعن سائر أصحاب النبي الطيبين المطهرين من كل ما ينسب إليهم أهل البدع من الشيعة الرافضة والخوارج المارقين. ثم من بعد علي رضي الله عنه جاءت أقوال أبنائه، وأهل بيته، في البراءة من الرافضة ومن عقيدتهم وانتقادهم لعقيدة أهل السنة^(٦).

(١) التوحيد لابن بابويه، ص ٣٣٤، أصول الكافي (٤٨/١) رقم (١٠).

(٢) الانتصار للصحب والآل، ص ١١٣. (٣) اللالكائي (١٣٦٦/٧ - ١٣٩٧).

(٤) السنة لابن أبي عاصم، ص ٥٦١. (٥) البخاري، رقم (٣٦٨٥).

(٦) الانتصار للصحب والآل، ص ١١٤.

٢- قول الحسن بن علي رضي الله عنهما: عن عمرو بن الأصم قال: قلت للحسن: إن الشيعة تزعم أن علياً مبعوث قبل يوم القيامة قال: كذبوا والله ما هؤلاء بالشيعة لو علمنا أنه مبعوث، ما زوجنا نساءه، ولا اقتسمنا ماله^(١).

وروى أبو نعيم: قيل للحسن بن علي رضي الله عنهما: إن الناس يقولون: إنك تريد الخلافة، قال: كانت جماجم العرب في يدي، يحاربون من حاربت ويسالمون من سالم، فتركتها ابتغاء وجه الله، وحقق دماء أمة محمد ﷺ^(٢).

٣- قول الحسين بن علي رضي الله عنهما: كان يقول في شيعة العراق - الذين كاتبوه ووعدوه بالنصر، ثم تفرقوا عنه وأسلموه إلى أعدائه - «اللهم إن أهل العراق غروني وخدعوني، صنعوا بأخي ما صنعوا، اللهم شتت عليهم أمرهم وأحصهم عدداً»^(٣)، ثم كانت نتيجة غدرهم وخذلانهم له استشهادة رضي الله عنه هو وعامة من كان معه من أهل بيته، بعد أن تفرق عنه هؤلاء الخونة، فكان مقتله رضي الله عنه معية عظيمة، ومأساة جسيمة يتفطر لها قلب كل مسلم^(٤).

٤- قول علي بن الحسين - رحمه الله -: ثبت عنه أنه قال: يا أهل العراق أحبونا حب الإسلام، ولا تحبونا حب الأصنام، فما زال بنا حبكم حتى صار علينا شيئاً^(٥). وعنه رحمه الله، أنه جاءه نفر من أهل العراق، فقالوا في أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، فلما فرغوا قال لهم: ألا تخبروني، أنتم المهاجرون الأولون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون؟ قالوا: لا، قال: فأنتم الذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، ومن يوق شح نفسه، فأولئك هم المفلحون؟، قالوا: لا، قال: أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ اخرجوا فعل الله بكم^(٦)!!

(٢) حلية الأولياء (٣٧/٢).

(٥) المصدر السابق (٤/٣٩٠).

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٣).

(٣)، (٤) سير أعلام النبلاء (٤/٣٠٢).

(٦) الحلية (٣/١٣٧).

٥- قول محمد بن علي «الباقر»: عن محمد بن علي أنه قال: أجمع بنو فاطمة على أن يقولوا في أبي بكر وعمر، أحسن ما يكون من القول^(١). وعنه - رحمه الله - أنه قال لجابر الجعفي: إن قومًا بالعراق يزعمون أنني أمرتهم بذلك؛ فأخبرهم أنني أبرأ إلى الله تعالى منهم، والله برئ منهم، والذي نفس محمد بيده لو وليت لتقربت إلى الله بدمائهم، لا نالني شفاعة محمد إن لم أكن أستغفر الله لهما، وأترحم عليهما، إن أعداء الله غافلون عنهما^(٢)، وعن بسام الصيرفي قال: سألت أبا جعفر عن أبي بكر وعمر فقال: والله إني لأتولاهما وأستغفر لهما. وما أدركت أحداً من أهل بيتي إلا وهو يتولاهما^(٣).

٦- قول زيد بن علي رحمه الله: عن زيد بن علي أنه قال: كان أبو بكر إمام الشاكرين . ثم تلا: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، ثم قال: البراءة من أبي بكر هي البراءة من علي^(٤) رضى الله عنهما، فإن شئت فتقدم، وإن شئت فتأخر^(٥).

٧- قول جعفر بن محمد (الصادق): عن عبد الجبار بن عباس الهمداني، أن جعفر بن محمد أتاهم وهم يريدون أن يرتحلوا من المدينة فقال: إنكم إن شاء الله من صالحى أهل مصركم، فأبلغوا عني من زعم أنني إمام معصوم مفترض الطاعة، فأنا منه برئ^(٦)، ومن زعم أنني أبرأ من أبي بكر وعمر، فأنا منه برئ. وعن سالم بن عبد الله بن عمر أنه قال له: يا سالم تولهما وإبرأ من عدوهما، فإنهما كانا إمامي هدى. ثم قال جعفر: أيسب الرجل جده؟، أبو بكر جدى، لا نالني شفاعة محمد ﷺ يوم القيامة إن لم أكن أتولاهما وأبرأ من عدوهما^(٧). وعن جعفر بن محمد أنه كان يقول: ما أرجو من شفاعة على شيئاً، إلا وأنا أرجو من شفاعة أبي مثله، لقد ولدني مرتين^(٨).

وعنه - رحمه الله - أنه سُئِلَ عن أبي بكر وعمر، فقال: إنك تسألني عن رجلين قد أكلا من ثمار الجنة^(٩)، وعنه أنه قال: برئ الله عن تبرأ من أبي بكر وعمر^(١٠)، قال الذهبي معقباً على هذا الأثر: قلت: هذا القول متواتر عن جعفر الصادق، أشهد بالله إنه لبار في قوله غير منافق لأحد، فقيح الله الرافضة^(١١).

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص (٣٦١).

(١) سير أعلام النبلاء (٤/ ٤٠٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/ ٤٠٣).

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٧/ ١٣٠٢).

(٥) النهي عن سب الأصحاب للمقدس ص ٧٥.

(٧) سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٥٨).

(٦) سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٥٩).

(٩) الانتصار للصحب والآل، ص ١١٩.

(٨) المصدر نفسه (٦/ ٢٥٥).

(١٠)، (١١) سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٦٠).

فهذه هي أقوال أئمة أهل البيت، الطيبين الطاهرين، الذين تدعى الشيعة الرافضة إمامتهم وولايتهم، وينسبون إليهم عقيدتهم موضحة ومبينة موقفهم من الشيعة الرافضة، ومن دينهم، وبراءتهم منهم ومن كل ما يفعلونه بهم من عقائدهم الفاسدة، ومطاعنهم على خيار الصحابة، وأمّهات المؤمنين، وأن هؤلاء الأئمة من أهل البيت على عقيدة السنة، ظاهراً وباطناً، في كل كبير وصغير، فهي عقيدتهم التي بها يدينون، عليها يوالون ويعادون، وأن من نسب لهم غير ذلك فهو كاذب عليهم ظالم لهم، فرحمهم الله رحمة واسعة، وأخرى الله من الصق بهم الأكاذيب^(١).

الثالث عشر: وجهة نظر التقريب بين أهل السنة والشيعة:

لقد تبين لنا من خلال البحث مدى ما عند الشيعة الروافض من ضلال وبدع وانحراف عن كتاب الله وسنة رسوله والخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم، ومدى الأخطار والأضرار الكبيرة التي احتوت عليها كتبهم المعتمدة في مجال التفسير والتوحيد والحديث وغيرها، وأنها تصيب المسلمين في صميم دينهم، وفي أصول اعتقادهم، وكل دعوة تقرب تستلزم ضمناً الاعتراف بهذه الكتب، التي لا يصل الكيد الاستشراقي والتبشيري إلى مستوى ما وصلت إليه من محاولات لتغيير دين الله وشرعه باسم الإسلام، بل إن الاستشراق والتبشير من معيها يرتوي، وعلى شبهاتها وأساطيرها يعتمد في إفساده وتآمره على الدين وأهله، ولهذا فإن هناك علاقة وثيقة بل تشابهاً تاماً بين شبهات المستشرقين والمبشرين، وآراء الشيعة والروافض، وليس هذا بجديد - وهذه العلاقة تستحق أن يفرد لها رسالة علمية خاصة - فمن قديم كان الأعداء يستخدمون (آراء) الشيعة الروافض تكأة لهم في محاربة الإسلام وأهله، بل كان جنود الشيعة الروافض أمضى سلاحاً في يد الأعداء، وكان التشيع الرافضي مأوى لكل من أراد هدم الإسلام من ملحد وحاقد وموتور، وأيام التاريخ مليئة بمؤامراتهم وخياناتهم ومؤازرتهم للأعداء، ومن أبرز الأسباب في ذلك أن هؤلاء الشيعة الروافض لا يؤمنون بشرعية حكومة إسلامية إلا حكومة المنتظر الذي غاب أكثر من أحد عشر قرناً، ولهذا وجد الأعداء مدخلاً إلى قلوبهم من هذا الطريق^(٢). قال ابن تيمية رحمه الله: وكثير منهم يواد الكفار من وسط قلبه أكثر من مودته للمسلمين، ولهذا لما خرج الترك الكفار من جهة المشرق وقتلوا المسلمين وسفكوا دماءهم ببلاد خراسان والعراق والشام والجزيرة وغيرها، كانت الرافضة معاونة لهم على المسلمين، وكذلك كانوا بالشام وحلب وغيرها من

(١) الانتصار للصحب والآل، ص ١٢٠.

(٢) مسألة التقريب (٢/ ٢٦١ إلى ٢٧٨).

الرافضة كانوا من أشد الناس معاونة لهم على قتال المسلمين، وكذلك النصارى الذين قاتلوا المسلمين بالشام، كانت الرافضة من أعظم المعاونين لهم، فهم دائماً يوالون الكفار - من المشركين والنصارى - ويعاونونهم على قتال المسلمين ومعاداتهم^(١)، ويكفى للتأكيد على ذلك شواهد تاريخية منها:

١- مؤامرة ابن العلقمي الرافضي في إسقاط بغداد ٦٥٦هـ: وملخص الحادثة أن ابن العلقمي كان وزيراً للخليفة العباسي المستعصم وكان الخليفة على مذهب أهل السنة، كما كان أبوه وجده، ولكن كان فيه لين وعدم تيقظ، فكان هذا الوزير الرافضي يخطط للقضاء على دولة الخلافة، وإبادة أهل السنة، وإقامة دولة على مذهب الشيعة الرافضة، فاستغل منصبه، وغفلة الخليفة لتنفيذ مؤامراته ضد الخلافة، وكانت خيوط مؤامراته تتمثل في ثلاث مراحل:

(أ) المرحلة الأولى: إضعاف الجيش، ومضايقة الناس حيث سعى في قطع أرزاق عسكر المسلمين. قال ابن كثير رحمه الله: وكان الوزير ابن العلقمي يجتهد في صرف الجيوش، وإسقاط اسمهم من الديوان فكانت العساكر في آخر أيام المستنصر قريباً من مئة ألف مقاتل.. فلم يزل يجتهد في تقليلهم، إلى أن لم يبق سوى عشرة آلاف^(٢).

(ب) المرحلة الثانية: مكتبة التار: يقول ابن كثير رحمه الله: ثم كاتب التار وأطمعهم في أخذ البلاد وسهل عليهم ذلك، وحكى لهم حقيقة الحال وكشف لهم ضعف الرجال^(٣).

(ج) المرحلة الثالثة: النهي عن قتال التار وتثييط الخليفة والناس: فقد نهى العامة عن قتالهم^(٤)، وأوهم الخليفة وحاشيته أن ملك التار يريد مصالحتهم، وأشار على الخليفة بالخروج إليه والمثل بين يديه لتقع المصالحة على أن يكون نصف خراج العراق لهم، ونصفه للخليفة، فخرج الخليفة إليه في سبعمئة راكب من القضاة والفقهاء، والأمراء والأعيان، فتم بهذه الحيلة قتل الخليفة ومن معه من قواد الأمة وطلائعها، بدون أي جهد من التار. وقد أشار أولئك الملأ من الشيعة الرافضة وغيرهم من المنافقين على هولاكو أن لا يصالح الخليفة، وقال له الوزير ابن العلقمي: متى وقع الصلح على المناصفة لا يستمر هذا إلا عاماً أو عامين، ثم يعود الأمر إلى ما كانت عليه قبل ذلك، وحسنوا له قتل الخليفة، ويقال: إن الذي أشار بقتله الوزير ابن العلقمي، ونصير الطوسي^(٥)، ثم مالوا على البلد فقتلوا جميع

(٢)، (٣) البداية والنهاية (١٣/٢٠٢).

(١) منهاج السنة (٢/١٠٤).

(٤) منهاج السنة (٣/٣٨).

(٥) كان النصير عند هولاكو قد استصحبه في خدمته لما فتح قلاع الألوت وانتزعها من أيدي الإسماعيلية، البداية والنهاية (١٣/٢٠١).

من قدروا عليه من الرجال والنساء والولدان والمشايع والكهول والشباب، ولم ينج منهم أحد سوى أهل الذمة من اليهود والنصارى، ومن التجأ إليهم، وإلى دار الوزير ابن العلقمى الرافضى، وقد قتلوا من المسلمين ما يقال إنه بضعة عشر ألف إنسان أو أكثر أو أقل، ولم ير الإسلام ملحمة مثل ملحمة الترك الكفار المسمين بالتر، وقتلوا الهاشميين، وسبوا نساءهم من العباسيين وغير العباسيين، فهل يكون موالياً لآل رسول الله ﷺ من يسلط الكفار على قتلهم وسيبهم وعلى سائر المسلمين^(١).

وقتل الخطباء والأئمة، حملة القرآن، وتعطلت المساجد، والجماعات، مدة شهور ببغداد^(٢).

وكان هدف ابن العلقمى: أن يزيل السنة بالكلية وأن يظهر البدعة الرافضة، وأن يبنى للرافضة مدرسة هائلة، ينشرون بها مذهبهم، فلم يقدره الله على ذلك، بل أزال نعمته عنه وقصف عمره بعد شهور يسيرة من هذه الحادثة، وأتبعه بولده^(٣).

٢- الدولة الصفوية: فى الدولة الصفوية والتي أسسها الشاه إسماعيل الصفوى، فرض تشيع الاثنى عشرية على الإيرانيين قسراً، وجعل المذهب الرسمى لإيران وكان إسماعيل قاسياً متعطشاً للدماء إلى حد لا يكاد يصدق^(٤)، ويشيع عن نفسه أنه معصوم وليس بينه وبين المهدي فاصل، وأنه لا يتحرك إلا بمقتضى أوامر الأئمة الاثنى عشر^(٥)، ولقد تقلد سيفه وأعمله فى أهل السنة، وكان يتخذ سب الخلفاء الثلاثة وسيلة لامتحان الإيرانيين، وقد أمر الشاه أن يعلن السب فى الشوارع، والأسواق، وعلى المنابر، منذر المعاندين بقطع رقابهم، وكان إذا فتح مدينة أرغم أهلها على اعتناق الرضى بقوة السلاح^(٦)، ولقد آزر شيوخ الروافض سلاطين الصفويين فى الأخذ بالتشيع إلى مراحل من الغلو، وفرض ذلك على مسلمى إيران بقوة الحديد والنار، وكان من أبرز هؤلاء الشيوخ شيخهم على الكركى^(٧)، الذى يلقبه الشيعة بالمحقق الثانى قربه الشاه طهماسب، ابن الشاه إسماعيل وجعله الأمر المطاع فى الدولة، وكذلك كان من شيوخ الدولة الصفوية المجلسى، والذى شارك السلطة فى التأثير على المسلمين فى إيران، حتى يقال إن كتابه «حق اليقين» كان سبباً

(٢) البداية والنهاية (١٢/٢٠٣).

(١) منهاج السنة (٣/٣٨).

(٣) المصدر السابق (١٣/٢٠٢ - ٢٠٣).

(٤) لمحات اجتماعية من تاريخ العراق، على الوردى، ص ٥٦.

(٥) الفكر الشيعى والزعات الصفوية، كامل الشيبى، ص ٤١٣.

(٦) المصدر نفسه (٣/١٤٧٦).

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٣/١٤٧٥).

فى تشيع سبعين ألف سنى من الإيرانين^(١)، والأقرب أن هذا من مبالغات الشيعة، فإن الرفض فى إيران لم يجد مكانه إلا بالقوة والإرهاب لا بالفكر والإقناع^(٢).

ولا ينسى الجانب الآخر من أثر الدولة الصفوية، وذلك فى حروبها لدولة الخلافة الإسلامية العثمانية، وتعاونها مع الأعداء من البرتغال ثم الإنجليز ضد المسلمين، وتشجيعها لبناء الكنائس ودخول المبشرين والقسس، مع محاربتهم للسنة وأهلها^(٣).

هذه بعض آثار دولهم وأفرادهم فى هذا المجال، ومن كلمات ابن تيمية رحمه الله الخالدة والمهمة فى هذا الموضوع، والتى إذا طبقتها على الواقع، وإذا استقرأت من خلالها وقائع التاريخ رأيت صدقها كالشمس، قوله رحمه الله: فلينظر كل عاقل فيما يحدث فى زمانه، وما يقرب من زمانه من الفتن والشور والفساد فى الإسلام فإنه يجد معظم ذلك من قبل الرافضة، وتجدهم من أعظم الناس فتناً وشرّاً، وأنهم لا يقعدون عما يمكنهم من الفتن والشور وإيقاع الفساد بين الأمة^(٤)، ونحن قد علمنا بالمعاينة والتواتر أن الفتن والشور العظيمة التى لا تشابهها فتن، إنما تخرج عنهم^(٥).

فمع من تتحد يا معشر أهل السنة؟، مع من يطعن فى قرآننا ويفسره على غير تأويله ويحرف الكلم عن مواضعه، ويكفر الصديق والفاروق وأم المؤمنين وأحب نساء النبى ﷺ إليه عائشة رضى الله عنها، وطلحة والزبير وغيرهم من أجلة الصحابة رضوان الله عليهم، ويخادع المسلمين باسم التقية^(٦).

٣- من التجارب المعاصرة فى التقريب:

(١) تجربة مصطفى السباعى: بذل الدكتور مصطفى السباعى عدة مساع مع بعض علماء الشيعة فى مسألة التقريب، وسعى لعقد مؤتمر إسلامى لدراسة السبل الكفيلة لإرساء دعائم الألفة والمودة والتقارب بين الفريقين، وكان يرى من أكبر العوامل فى التقريب أن يزور علماء الفريقين بعضهم بعضاً، وأن تصدر الكتب والمؤلفات التى تدعو إلى التقارب، وكان يرى عدم إصدار الكتب التى تثير ثائرة أحد الطرفين، وقام مصطفى السباعى بزيارة أحد مراجع الشيعة الكبار، ومن يعد عندهم من أكبر دعاة الوحدة الإسلامية والتقريب بين المذاهب والدعوة إلى توحيد الصف وجمع الكلمة، وهو شيخهم عبد الحسين شرف الدين

(٢)، (٣) أصول الشيعة الإمامية (١٤٧٨/٢).

(٥) المصدر السابق (٢٤٥/٣).

(١) عقيدة الشيعة، دونلدسن، ٣٠٢.

(٤) منهاج السنة (٢٤٣/٣).

(٦) مسألة التقريب (٢٨٠/٢).

الموسوى فالفاه متحمساً لهذه الفكرة ومؤمناً بها، واتفق معه على عقد مؤتمر إسلامى بين علماء السنّة والشيعة لهذا الغرض، كما قام السباعى بزيارة وجوه الشيعة من سياسيين وتجار وأدباء للغرض نفسه، وخرج من هذه الاتصالات فرحاً لحصوله على تلك النتائج، وما كان يخطر ببال السباعى - رحمه الله - أو يدور بخلده ما تنطوى عليه نفوس القوم من أهداف، وما يرمون إليه من وراء دعوة التقريب من خطط، حتى فوجئ السباعى - كما يقول - بعد فترة بأن هذا الموسوى المتحمس للتقريب قام بإصدار كتاب فى أبى هريرة رضى الله عنه ملئ بالسباب والشتائم، بل انتهى فيه إلى القول بأن أبا هريرة رضى الله عنه كان منافقاً كافراً، وأن الرسول قد أخبر عنه بأنه من أهل النار^(١)، ثم يقول السباعى: لقد عجبت من موقف عبد الحسين فى كلامه وفى كتابه معاً، ذلك الموقف الذى لا يدل على رغبة صادقة فى التقارب ونسيان الماضى^(٢)، ويذكر السباعى أن غاية ما قدم شيوخ الشيعة تجاه فكرة التقريب هى جملة من المجاملة فى الندوات والمجالس، مع استمرار كثير منهم فى سب الصحابة وإساءة الظن بهم، واعتقاد كل ما يروى فى كتب أسلافهم من تلك الروايات والأخبار^(٣)، ويذكر أنهم وهم ينادون بالتقريب لا يوجد لروح التقريب أثر لدى علماء الشيعة فى العراق وإيران، فلا يزال القوم مصرين على ما فى كتبهم من ذلك الطعن الجارح والتصوير المكذوب لما كان بين الصحابة من خلاف، كأن المقصود من دعوة التقريب هى تقريب أهل السنّة إلى مذهب الشيعة^(٤)، ويذكر السباعى: أن كل بحث علمى فى تاريخ السنّة أو المذاهب الإسلامية لا يتفق مع وجهة نظر الشيعة يقيم بعض علمائهم النكير على من يبحث فى ذلك، ويتسترون وراء التقريب ويتهمون صاحب هذا البحث بأنه متعصب معرقل لجهود المصلحين فى التقريب، ولكن كتاباً ككتاب عبد الحسين شرف الدين فى الطعن فى أكبر صحابى موثوق فى روايته للأحاديث فى نظر أهل السنّة لا يراه أولئك العائبون أو الغاضبون عملاً معرقلًا لجهود الساعين إلى التقريب، ويقول: لست أحصر المثال بكتاب: «أبى هريرة» المذكور، فهناك كتب تطبع فى العراق وفى إيران وفيها من التشنيع على جمهور الصحابة ما لا يتحمل سماعه إنسان ذو وجدان وضمير، مما يؤجج نيران التفرقة من جديد^(٥)، هذه تجربة الشيخ السباعى رحمة الله، ومحاولته أفلست أمام تعصب شيوخ الشيعة وإصرارهم فى عدوانهم على خير جيل وجَدَ فى خير القرون^(٦).

(١) السنة ومكانتها، ص ٩.

(٢) المصدر السابق، ص ١٠.

(٣)، (٤) المصدر السابق، ص ٩ - ١٠.

(٦) مسألة التقريب (١٩٨/٢).

لقد أصبح التقريب في مفهوم الشيعة الرافضة، أن يتاح لهم المجال لنشر عقائدهم في ديار السنّة، وأن يستمروا في نيلهم من أصحاب رسول الله ﷺ، وأن يسكت أهل السنّة عن بيان الحق، وإن سمع الروافض الحق يعلو هاجوا وماجوا قائلين إن الوحدة في خطر^(١).

(ب) تجربة الشيخ موسى جار الله: هذا الشيخ الجليل من علماء روسيا فهو موسى بن جار الله التركستاني القازاني الروسي، شيخ مشايخ روسيا في نهاية العصر القيصري وبداية الحكم السوفيتي، كان صاحب الكلمة الأولى والأخيرة في أمور مسلمي روسيا الذين كانوا يزدون عن الثلاثين مليون نسمة، ثم هب عليه إعصار الشيوعية، فأصبح بعيداً عن دياره وأهله، قام بتأليف رسائل وكتب، تنقل بين الهند والحجاز ومصر والعراق وإيران، قال عن نفسه: كان بوسعي أن أعد كاتب روسيا الأول وأحد زعماء الطليعة فيها لو أنني تخلت عن إيماني، ولكنني آثرت أن أشتري الآخرة بالدنيا^(٢).

حاول هذا العالم الجليل أن يجمع شمل الأمة، وأن يوحد أهل السنّة والشيعة وبذل جهوداً في هذا الجانب عظيمة، فبدأ بدراسة كتب الشيعة وطالعتها باهتمام كما يذكر أنه طالع (أصول الكافي وفروعه) و(من لا يحضره الفقيه)، وكتاب (الوافي) و(مرآة العقول) و(بحار الأنوار) و(غاية المرام) وكتباً كثيرة وغير هذه الكتب^(٣)، ثم زار ديار الشيعة وعاش فيها أكثر من سبعة أشهر يزور معابدها ومشاهدها ومدارسها ويحضر محافلها وحفلاتها في العزائم والمآتم، ويحضر حلقات الدروس في البيوت والمساجد وصحونها، والمدارس وحجراتها، وأقام بالنجف أيام المحرم ورأى كل ما تأتي به الشيعة أيام العزاء ويوم عاشوراء. وخرج هذه العالم بنتيجة علمية، فرأى ببصيرته النافذة وعلمه الغزير أن نقد عقائد الشيعة وواقعها هو أول مرحلة من تأليف قلوب الأمة، لا تأليف بدونها، وكلن أول مساعيه في التقريب لقاءه مع شيخ الشيعة محسن الأمين في طهران، وجرى بينهما بعض الحديث ثم قدم له الشيخ موسى ورقة صغيرة كان تاريخ الرسالة ١٩٣٤/٨/٢٦ وأرسل منها نسخة إلى علماء النجف، وأخرى إلى علماء الكاظمية، فكتب فيها: أقدم هذه المسائل لأساتذة النجف الأشرف بيد الاحترام، بأمل الاستفادة بقلب سليم صادق، كله رغبة في تأليف عالمي الإسلام الشيعة الإمامية الطائفة المحقة -يعني على زعمهم-^(٤)، وعامة أهل السنّة والجماعة راجياً إجابة الأساتذة جميعاً أو فرادى، وكل بيانه البليغ، وبتوقيع يده

(١) مسألة التقريب (١٩٨/٢).

(٢) المصدر نفسه (٢٠١/٢).

(٣) الشيعة، ص ١٩ مسألة التقريب (١٩٩/٢).

(٤) مسألة التقريب (٢٠٥/٢).

مؤكدًا بخاتمته ومهره، ثم أورد في الرسالة ما في كتب الشيعة من أمور منكرة مشيراً إلى أرقام الصفحات في كل ما يذكره، فذكر عدة قضايا خطيرة في كتب الشيعة الرافضة، تحول بين الأمة والاتلاف مثل:

* تكفير الصحابة.

* اللعنات على العصر الأول.

* تحريف القرآن الكريم.

* حكومات الدول الإسلامية وقضاتها وكل علمائها طواغيت في كتب الشيعة.

* كل الفرق الإسلامية كافرة ملعونة خالدة في النار إلا الشيعة.

* الجهاد في كتب الشيعة مع غير الإمام المفترض طاعته حرام مثل حرمة الميتة وحرمة الخنزير، ولا شهيد إلا للشيعة،، والشيعة شهيد ولو مات على فراشه، والذين يقاتلون في سبيل الله من غير الشيعة فالويل يتعجلون.

ثم قال الشيخ بعد ما نقل شواهد هذه المسائل من كتب الشيعة المعتمدة مخاطباً شيوخ الشيعة: هذه ست من المسائل، عقيدة الشيعة فيها يقين. فهل يسقى لتوحيد كلمة المسلمين في عالم الإسلام من أمل وهذه عقيدة الشيعة؟.

وهل يبقى بعد هذه المسائل، وبعد هذه العقيدة لكلمة التوحيد في قلوب أهلها من أثر؟.

وهل يمكن أن يكون للأمم الإسلامية - ولهم هذه العقيدة - في سبيل غلبة الإسلام في مستقبل الأيام من سعى؟ ثم أردف ذلك بمسائل منكورة أخرى مثل:

* رد الشيعة لأحاديث الأمة ودعواهم أن كل ما خالف الأمة فيه الرشاد. ويرى أن هذا المبدأ هدم لدين الشيعة قبل أن يهدم دين الإسلام.

* وما في كتب الشيعة من أبواب في آيات وسور نزلت في الأئمة والشيعة، وفي آيات وسور نزلت في كفر أبي بكر وعمر وكفر من اتبعهما.

* وغلو الشيعة في التقية.

* ثم ذكر أباطيل أخرى شنيعة في كتب الشيعة مثل :

- أن رسول الله ﷺ طلق عائشة فخرجت من كونها أم المؤمنين .

- أن القائم عندما يقوم يقيم الحد على عائشة انتقاماً لأمه ابنة النبي ﷺ فاطمة عليها وعلى أبيها وأولاده الصلاة والسلام .

- أن القائم إذا ظهر يهدم مساجد الإسلام .

* ثم ذكر أن دين الشيعة روحه العداء، وأن ما في كتب الشيعة من حكايات العداء بين الصديق والفاروق، وبين أن كلها موضوعة .

* وذكر أن كتب الشيعة تقول على لسان بعض الأئمة: إن الأمة وإن كانت لها أمانة وصدق ووفاء، لا تكون مؤمنة لإنكارها الولاية .

وأن الشيعة وإن لم يكن عندها شيء من الدين لا عتب لها لأنها تدين بولاية إمام عادل . وذكر مسائل أخرى ثم قال: فتفضلوا أيها الأساتذة السادة بالإفادة حتى يتحد الإسلام وتجتمع كلمة المسلمين حول كتاب الله المين، فماذا كان جواب الشيعة بهذه المسائل التي نقلتها من أمهات كتب الشيعة عرضاً على سبيل الاستيضاح، عملاً بأمر الله في كتابه: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣، الأنبياء: ٧٠]، يقول: ثم انتظرت سنة وزيادة، ولم أسمع جواباً من أحد إلا من كبير مجتهدي الشيعة بالبصرة، قد قام بوظيفته وتفضل على بكل أجوبته في كتاب تزيد صفحاته على تسعين، بكلمات في الطعن في العصر الأول أشد وأجرح من كلمات كتب الشيعة، ثم كتب الشيخ موسى كتابه (الوشية في نقد عقائد الشيعة)، بعد أن لم ير استجابة من شيوخ الشيعة، ويقول إنني أدافع بذلك عن شرف الأمة وحرمة الدين، وأقضي به حقوق العصر الأول على وعلى كل الأمة^(١) .

وإذا كان الشيخ موسى جار الله يرى في نشره كتاب (الوشية) وفي نصحه لشيوخ الشيعة أن ذلك أول تدبير في التأليف والتقريب فإن شيوخ الشيعة ترى أن ما كشفه الشيخ موسى يجب أن يكون دفيئاً ويستفزهم مثل هذا الكشف غاية الاستفزاز، والسبب في

(١) الوشية ص ٣٩، مسألة التقريب (٢/ ٢٠٨) .

انزعاج شيوخ الشيعة من أى كشف لما فى كتبهم من أباطيل أن فى ذلك فضحاً لأغراضهم ومآربهم، وكشفاً لاستغلالهم لجمهور البسطاء من الشيعة، دينياً باسم النيابة عن المعصوم المنتظر، ومالياً باسم خمس هذا المنتظر^(١).

(٤) المنهج السليم للتقريب: هو أن يقوم علماء السنة بجهد كبير لنشر اعتقادهم الصحيح المنبثق من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وبيان صحته وتمييزه عن مذاهب أهل البدع، وكشف مؤامرات الشيعة الرافضة وأكاذيبهم وما يستدلون به من كتب أهل السنة والرد على الشبهات الموجهة لأهل السنة بعلم وعدل وبرهان، ولابد من مصاحبة ذلك كله ببيان لانحرافات الشيعة الرافضة، وكشف ضلالاتهم وأصولهم الفاسدة، وإذا كان أئمة السنة قد شاركوا فى ذلك فإنه يجب مضاعفة الجهد وأن يكون جهداً جماعياً مخططاً له.

إن المنهج الأصيل للتقريب هو بيان الحق وكشف الباطل وتقريب الشيعة إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وفهم الإسلام الصحيح، من خلال علماء أهل السنة وعلى رأسهم فقهاء وعلماء أهل البيت كأمير المؤمنين على وأبنائه وأحفاده من العلماء، ولابد من الوقوف فى وجه المد التبشيري الرافضى، الذى يشين لأهل البيت الأطهار، والذى ينشط اليوم بشكل قوى فى العالم الإسلامى، وفى أوروبا وأمريكا، وحتى يجتمع المسلمون على كلمة سواء، ويعتصموا بحبل الله جميعاً ولا يفرقوا.

وإذا كان لا يجدى مع بعض علماء الشيعة الرافضة الاحتجاج عليهم بالقرآن والسنة والإجماع، وبيان الحق بهذه الأصول لمخالفتهم لأهل السنة فى ذلك، فلا يعنى ذلك أن نتوقف عن بيان مذهب أهل السنة وصحته، وبطلان مذهب الشيعة وضلاله فى تلك الأصول، فذلك سيحد من انتشار عقيدة الروافض بين أهل السنة - بإذن الله تعالى - .

وعلينا أن نبحث عما يكشف باطلهم من كتبهم نفسها، وهذا المنهج لم يسلكه علماؤنا المتقدمون الذين اهتموا بالرد على الروافض، وتفنيد حججهم ودحض دعاواهم، ولعل السبب فى ذلك أن كتب القوم لم يكن لها ذلك الذبوع والانتشار، وكانت موضع التداول الخاص بهم، أو أن السبب أن هناك بعض كتبهم الأساسية قد وضعت من المتأخرين ونسبت للمتقدمين، أو زيد عليها فى العصور المتأخرة «الدولة الصفوية»، أيا كان السبب هذا أو ذاك أو جميعاً فإن كتب الروافض اليوم قد انتشرت ودان بقدسيته وآمن بصحتها الكثير من الشيعة الرافضة، فهم لا يؤمنون إلا بما جاء فيها ولا يحتجون إلا بها، ويردون بها السنة

(١) مسألة التقريب.

الصحيحة بل نصوص الكتاب الظاهرة بل منهم من يصدق أساطيرها التي تمس كتاب الله العظيم، وتزعم الوحي للأئمة وعلم الغيب، فليكن تصحيح وضع الشيعة من كتبهم، وكشف ضلالهم من رواياتهم، ومنطلق التقريب الصحيح من مدوناتهم^(١).

وقد قامت جهود مشكورة في هذا المجال وظهرت بعض الكتب، مثل «الإمامة والنص»، فيصل نور، «ثم أبصرت الحقيقة»، محمد سالم الخضر، و «أصول الشيعة الإمامية الاثني عشرية»، د. نصر عبد الله بن علي القفاري، و «دراسة عن الفرق وتاريخ المسلمين»، للدكتور أحمد جلي. إن هذا المسلك ينبغي أن يدرس بعناية واهتمام، فإن القارئ لكتب الشيعة يتلمس خيوطاً بيضاء وسط ركام هائل من الضلال، ومن الممكن أن ينسج من هذه الخيوط العقيدة الحققة للأئمة الموافقة للكتاب والسنة الصحيحة، من الضياع والتيه الذي يعيشونه، وهذه الخيوط كما تشمل الأصول تشمل الفروع وعلى ذلك يمكن اللقاء والتقارب^(٢). كما أنه ينبغي التنويه وتشجيع الأصوات الإصلاحية الشيعية الصادقة واحترامهم وتقديرهم، والوقوف معهم في نصيحة أقوامهم، كالذي قام به السيد حسين الموسوي - رحمه الله - في كتابه «الله ثم التاريخ، كشف الأسرار وتبرئة الأئمة الأطهار»، وكالجهود العلمية الذي قام به السيد أحمد الكاتب مشكوراً في كتاب «تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه»، وعلينا أن نقف مع كل محب صادق لأهل البيت مقتفياً لأثارهم الصحيحة وهداهم الجميل في إرشاد الناس لكتاب الله وسنة نبيه عليه أفضل الصلاة والسلام، ونعاملهم بكل احترام وتقدير، ونأخذ بأيديهم نحو شواطئ الأمان، ونبين لهم أن القرآن الكريم والسنة المطهرة مرجع كل مسلم في تعرف أحكام الإسلام، ويفهم القرآن الكريم طبقاً لقواعد اللغة العربية من غير تكلف ولا تعسف، ويرجع في فهم السنة المطهرة إلى رجال الحديث الثقات^(٣)، وأن كل أحد يؤخذ من قوله ويرد إلا المعصوم ﷺ، وكل ما جاء عن السلف رضي الله عنهم موافقاً للكتاب والسنة قبلناه، وإلا فكتاب الله وسنة رسوله أولى بالاتباع، ولكننا لا نعرض للأشخاص فيما اختلفوا فيه بطعن أو تحريج، ونكلهم إلى نياتهم وقد أفضوا إلى ما قدموا^(٤)، وكل بدعة في دين الله لا أصل لها استحسناها الناس بأهوائهم سواء بالزيادة فيه أو بالنقص منه ضلالة تجب محاربتها^(٥) والقضاء عليها بأفضل الوسائل التي لا تؤدي إلى ما هو شر منها، ومحبة الصالحين

(١) مسألة التقريب (٢/ ٢٨٢، ٢٨٣).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٢٩٦).

(٣) النهج المبين لشرح الأصول العشرين د. عبد الله الوشلي، ص ١٢٦.

(٤) المصدر نفسه، ص ٢٤٣.

(٥) المصدر نفسه، ص ١٥٧.

واحترامهم والثناء عليهم بما عرف من طيب أعمالهم قربة إلى الله تبارك وتعالى، والأولياء هم المذكورون في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣]، والكرامة ثابتة لهم بشرائطها الشرعية مع اعتقاد أنهم رضوان الله عليهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا في حياتهم أو بعد مماتهم فضلا عن أن يهبوا شيئا من ذلك لغيرهم^(١). وزيارة القبور أيا كانت سنة مشروعة بالكيفية الماثورة، ولكن الاستعانة بالمقبورين وطلب قضاء الحاجات منهم عن قرب أو بعد والنذر لهم وتشيد القبور وسترها والتمسح بها والحلف بغير الله وما يلحق بذلك من المبتدعات كبائر تجب محاربتها، ولا نتأول لهذه الأعمال سدا للذريعة^(٢)، والعرف الخاطي لا يغير من حقائق الألفاظ الشرعية، بل يجب التأكد من حدود المعاني المقصود بها والوقوف عندها كما يجب الاحتراز من الخداع اللفظي في كل نواحي الدنيا والدين، فالعبارة بالمسميات لا بالأسماء^(٣). والإسلام يححر العقل، ويحث على النظر في الكون، ويرفع قدر العلم والعلماء ويرحب بالصالح والنافع من كل شيء، والحكمة ضالة المؤمن أينما وجدها فهو أحق الناس بها^(٤)، ولا نكفر مسلما أقر بالشهادتين، وعمل بمقتضاها وأدى الفرائض، برأى أو معصية إلا إن أقر بكلمة الكفر، أو أنكر معلوما من الدين بالضرورة أو كذب صريح القرآن أو فسر على وجه لا تحتمله أساليب اللغة العربية بحال، أو عمل عملا لا يحتمل تأويلا غير الكفر^(٥).

إن مثل هذه الأصول والمفاهيم تعين الناس عموما في فهم الإسلام المتمثل في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومنهج أهل السنة والجماعة، الذي أصل لأصوله رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون المهديون، ومن سار على نهجهم من العلماء والفقهاء.

إن أهل الحق المتمسكين بنهج أهل السنة، ليس عندهم بدع بحمد الله، ومستندهم القرآن والسنة الصحيحة، ولا يمكنهم التنازل عن شيء من ذلك عما قد يجعل الدين عرضة للمساومة، وأما الشيعة الرافضة فعندهم من البدع الشيء الكثير لا يمنعهم شيء من التنازل عنها إلا التعصب واتباع الهوى والمصالح المادية لبعض شيوخهم المنحرفين عن هدى أمير المؤمنين على وعلماء أهل البيت رضى الله عنهم جميعا، وذكر العلماء أن أهل السنة عليهم إنكار بدع المبتدعة، وإن كان المبتدع متعبدا بها معتقدا صوابه، ولا بأن أن نقيده إنكارنا على هذه البدع بالقيود المصلحي وفق قاعدة الترجيح بين المفاصد والمصالح المتعارضة بأن نحتمل

(٢) المصدر نفسه، ٢٧٩.

(١) النهج المبين لشرح الأصول العشرين، ص ٢٥٩.

(٤) المصدر نفسه، ص ٣٢٣.

(٣) المصدر نفسه، ص ٣٠٥.

(٥) المصدر نفسه، ص ٣٤٣.

المفسدة اليسيرة من أجل درء المفسدة الكبيرة، ونحتمل تفويت المعروف الأصغر حرصاً على جلب المعروف الأكبر، وهذه قاعدة صحيحة عند الفقهاء، والعمل بهذه القاعدة قد يجعلنا نسكت عن إنكار بدعة الشيعة الرافضة في وقت من الأوقات أو في مكان من الأماكن سداً للذريعة وخروجاً عن أصل الإنكار إذا كان الإنكار يؤدي إلى هياج الفتن وإراقة الدماء والافتتال بين أهل بلد يتكافأ فيه عدد الشيعة مع عدد أهل السنة، وأما في الأحوال الاعتيادية التي لا تكون هناك مفسدة تصاحب هذا الإنكار يكون مستساعاً أو واجباً^(١).

وعلى علماء أهل السنة أن يلتزموا أسلوب البحث العلمي الهادئ في مناقشة بدع المبتدعة، وأن يترفقوا معهم، وقد يكون من تمام الترفق زيارتهم ومعاونتهم في الحدود التي لا خلاف فيها أو نجاتهم في الملمات وأيام المصاعب أو نصرهم إذا كانوا في نزاع مع كافر أو ظالم، وفق السياسة الشرعية الخاضعة للمصالح والمفاسد، إلا أن هذا الأصل في التعاون وحسن العلاقة وهدوء البحث لا يمكن أن يطرد دائماً، ليشمل من يأتي من الشيعة الرافضة بغلو قد يكون في السكوت عنه تحريك الغوغاء والدهماء، بل الواجب أن تُنكر على أهل الغلو الشديد والأقوال الشاذة في كل الأحوال، والحد المميز بين الطائفتين الأولى التي تترفق معها في الكلام، والثانية التي تغلظ لها الكلام إنما يكون كامناً في مدى اعتماد القائل على نص شرعي يتكون منه شبهة له أو على تأويل قد تميل إليه بعض الأذهان، وأما من يتبع غرائب النقول عن المجاهيل والمتأخرين ومن لا تأويل له فالإنكار - من تجاهه أولى - وربما كان الإغلاظ له أوجب^(٢).

إن أهل الحل والعقد من أهل السنة في المجتمعات الطائفية هم الذين يقدرّون المواقف السياسية، والتحالفات الحزبية مع الطوائف الأخرى وفق فقه المصالح والمفاسد الذي تضبطه قواعد السياسة الشرعية، وهذا لا يمنع العلماء والدعاة من تعليم المسلمين أصول منهج أهل السنة وتربيتهم عليه، والتحذير من العقائد المنحرفة المندسة في أوساط المسلمين، حتى لا يتأثروا بتلك الأفكار الفاسدة التي يجتهد دعائها في نشرها بالليل والنهار، والسر والإعلان بدون ملل ولا كلل، وقد قام رسول الله ﷺ بإبان هجرته للمدينة بعقد المعاهدات مع اليهود، والتي تؤمن لهم حياة كريمة في ظل الدولة الإسلامية، وكان القرآن الكريم في نفس الوقت يتحدث عن عقائد اليهود وتاريخهم وأخلاقهم، حتى يعرف المسلمون حقيقة الشخصية اليهودية، فلا ينخدعوا بها.

(١) مسألة التقريب (٢/ ٣٦٠).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٣٦١).

المبحث الثالث

الأيام الأخيرة في حياة أمير المؤمنين على بن أبي طالب

واستشهاده رضى الله عنه

أولاً: في أعقاب النهروان:

كان قتال أمير المؤمنين رضى الله عنه لهذه الفرقة الخارجة المارقة دليلاً قوياً وحجة ظاهرة في أنه مصيب في قتاله لأهل الشام، وأنه أولى بالحق من معاوية، فقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق»^(١). فالقارئ يتوقع أن الجيش سيكون أشد عزيمة في قتال أهل الشام لما تيقن لديهم هذه البراهين وغيرها مما سبق، كمقتل عمار بن ياسر، رضى الله عنه، إلا أنه بالرغم من ذلك فالذى حدث عكس ما هو متوقع منهم، فالخطة التي رسمها أمير المؤمنين على رضى الله عنه هي الذهاب إلى الشام بعد الانتهاء من قتال الخوارج، لأن إدخال الشام تحت خلافته وإعادة وحدة الأمة هدف يجب تحقيقه وغاية يسعى إلى الوصول إليها، وما حربه للخوارج إلا تأمين للجهة الداخلية خشية أن يقعوا بمن في العراق من الذراري أثناء غيابه -كما ذكر ذلك في خطبته- ولكن تجرى الرياح بما لا تشتهي السفن، إذ لم يستطع، رضى الله عنه، غزو الشام حتى استشهد^(٢)، فلقد كان لخروج الخوارج أثر في إضعاف جيش أمير المؤمنين على رضى الله عنه، كما أن الحروب في الجمل وصفين والنهروان، تسببت في ملل أهل العراق للحرب ونفورهم منها، وخاصة أهل الشام في صفين، فإن حربهم ليس كحرب غيرهم، فمعركة صفين الطاحنة لم تفارق مخيلتهم، فكم يُتمت أطفال ورملت نساء، بدون أن يتحقق مقصودهم، ولولا الصلح أو التحكيم الذي رحب به أمير المؤمنين على وكثير من أصحابه لكانت مصيبة على العالم الإسلامي لا يُتخيل آثارها السيئة، فكان هذا التخاذل عن المسير مع على رضى الله عنه إلى الشام مرة أخرى أحب إليهم وتميل إليه نفوسهم، وإن كانوا يعلمون أن علياً على حق^(٣)، ومن العضلات التي أوهنت جانب أمير المؤمنين على -رضى الله عنه- خروج فرقة تغالى في تعظيم أمير المؤمنين على وترفعه إلى مقام الألوهية، حتى

(١) مسلم (٧٤٥/٢، ٧٤٦).

(٢)، (٣) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (٣٤٥).

بدا للبعض أن هذا رد فعل للخوارج الذين يتبرءون من علي ويكفرونه^(١). ولكن هؤلاء كان مقصدهم شيئاً وهو إدخال معتقدات فاسدة على المسلمين لهدم الدين وإضعاف المسلمين عامة، وليس جيش علي فقط^(٢)، ولقد تصدى لهم أمير المؤمنين علي -رضي الله عنه- كما بينا- بحزم وقوة. ولا شك أن مباينة الخوارج وقتلهم أضعف جانب علي كثيراً، ثم تتابعت الفتوق على علي من بعد، فخرج الخريت بن راشد، وقيل اسمه الحارث بن راشد في قومه من بني ناجية، وكان من ولادة علي على الأهواز، فدعا إلى خلع علي، فأجابه خلق كثير واحتوى على البلاد وجبى الأموال، فبعث إليه جيشاً بقيادة معقل بن قيس الرياحي فهزمه وقتله^(٣). وطمع أهل الخراج في ناحية علي في كسر الخراج، وانتقض أهل الأهواز، ولا بد أن علياً واجه من أجل ذلك بعض الصعوبات المالية والعسكرية، وقد روى عن الشعبي في هذا الخصوص قوله: لما قتل علي أهل النهروان، خالفه قوم كثير، وانتقضت عليه أطرافه، وخالفه بنو ناجية، وقدم ابن الحضرمي البصرة وانتقض أهل الأهواز، وطمع أهل الخراج في كسره وأخرجوا سهل بن حنيف عامل علي بن أبي طالب من فارس^(٤).

وفي الجانب الآخر كان معاوية، رضي الله عنه، يعمل بشتى الوسائل سرّاً وعلانية على إضعاف جانب أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، واستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، فأرسل جيشاً إلى مصر بقيادة عمرو بن العاص -رضي الله عنه- سيطر عليها وضمها إليه، وقد ساعده على ذلك عدة عوامل منها:

* انشغال أمير المؤمنين علي -رضي الله عنه- بالخوارج.

* عامل أمير المؤمنين علي -رضي الله عنه- علي مصر محمد بن أبي بكر لم يكن على قدر من الدهاء كسلفه قيس بن سعد بن عبادة الساعدي الأنصاري، فدخل في حرب مع المطالين بدم عثمان، ولم يساهم كما كان يصنع الوالي السابق فهزموه.

* اتفاق معاوية مع المطالين بدم عثمان في مصر في الرأي فساعده في السيطرة عليها^(٥).

(١) نظام الخلافة في الفكر الإسلامي، ص (١٥، ١٦) مصطفى حلمي.

(٢) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي، ص (٣٥٠).

(٣) تاريخ الطبري (٦/٢٧-٤٧). (٤) المصدر نفسه (٦/٥٣).

(٥) مصنف عبد الرزاق، الطبقات لابن سعد (٣/٨٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص (٣٥١)

* بعد مصر عن مركز أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وقربها من الشام.

* طبيعتها الجغرافية فهي متصلة بأرض الشام عن طريق سيناء وتمثل امتداداً طبيعياً، وقد أضافت مصر لمعاوية، رضى الله عنه، قوة بشرية واقتصادية كبيرة، وكذلك أرسل معاوية بعوثه إلى شمال الجزيرة العربية، ومكة والمدينة وإلى اليمن، ولكن لم تلبث هذه البعوث أن ردت على أعقابها عندما أرسل أمير المؤمنين على من يصدها^(١). وعمل معاوية، رضى الله عنه، على استمالة كبار أعيان القبائل وعمال على -رضى الله عنه-، فقد حاول سحب قيس بن سعد، رضى الله عنه، عامل على على مصر إليه فلم يستطع، ولكنه استطاع أن يثير شك حاشية على ومستشاريه فيه فعزله^(٢)، وكان عزل سعد بن قيس مكسباً كبيراً لمعاوية، كما حاول سحب زياد بن أبيه عامل على رضى الله عنه على فارس ففشل فى ذلك^(٣)، وقد استطاع معاوية، رضى الله عنه، أن يؤثر على بعض الأعيان والولاة بسبب ما يمينهم ويعددهم به، ولما يرونه من علو أمر معاوية، وتفرق أمر على رضى الله عنه إذ يقول فى إحدى خطبه: إلا أن بسراً قد اطلع من قبل معاوية، ولا أرى هؤلاء القوم إلا سيظهرون عليكم باجتماعهم على باطلهم وتفرقكم عن حقكم، وبطاعتهم أميرهم ومعصيتكم أميركم، وبأدائهم الأمانة وبخيانتكم، استعملت فلاناً ففلاناً وغدر وحمل المال إلى معاوية، واستعملت فلاناً فخان وغدر وحمل المال إلى معاوية، حتى لو ائتمنت أحدهم على قدح خشيت على علاقته، اللهم إني أبغضتهم وأبغضوني فأرحهم منى وأرحني منهم^(٤).

ثانياً: استنهاض أمير المؤمنين على همة جيشه ثم الهدنة مع معاوية:

لم يستسلم أمير المؤمنين على رضى الله عنه لهذه المصائب، وهذا التقاعس والتخاذل، فقد بذل جهده فى استنهاض همة جيشه بكل ما أوتى من علم وحجة وفصاحة وبيان، فخطبه الحماسية المشهورة -التي اشتهرت عنه، تعتبر من عيون التراث- لم يقلها من فراغ أو خيال، بل من مر تجربته وواقع أليم عاصره، فمن خطبه التي قالها لما أغير على أطرافه قال: أما بعد، فإن الجهاد باب من أبواب الجنة فتحه الله لخاصة أوليائه، وهو لباس التقوى ودرع الله الحصينة، وجنته^(٥) الوثيقة. فمن تركه رغبة عنه ألبسه الله ثوب الذل وشمله

(١) تاريخ خليفة، ص (١٩٨) بدون سند (٢) ولاية مصر، ص (٤٥-٤٦).

(٣) الاستيعاب (٢/ ٥٢٥-٥٢٦). (٤) التاريخ الصغير للبخارى (١/ ١٢٥) بسند منقطع وله شواهد.

(٥) الجنة بالضم: الوقاية

البلاء، وديت بالصغار والقماء^(١)، وضرب على قلبه بالأسداد^(٢)، وأدب^(٣) الحق منه بتضييع الجهاد، وسيم الخسف^(٤)، ومنع النصف^(٥). ألا وإنى قد دعوتكم إلى قتال هؤلاء القوم ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً، وقلت لكم اغزؤهم قبل أن يغزؤكم، فوالله ما غزى قوم فى عقر دارهم^(٦) إلا ذلوا، فتواكلتم وتخاذلتم، حتى شئت عليكم الغارات، ومُلكت عليكم الأوطان، وهذا أخو غامد قد وردت خيله الأنبار^(٧)، وقد قتل حسان البكرى، وأزال خيلكم عن مسالحها^(٨)، ولقد بلغنى أن الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والأخرى المعاهدة^(٩)، فيتزج حجلاًها وقُلبها وفلائدها ورغائها^(١٠)، ما تمتنع منه إلا بالاسترجاع^(١١)، والاسترحام، ثم انصرفوا وافرین^(١٢)، ما نال رجل منهم كلم ولا أريق له دم، فلو أن امرأ مسلماً مات من بعد هذا أسفاً ما كان به ملوماً بل كان عندي جديراً. فيا عجباً والله يبيت القلب ويجلبُ الهم من اجتماع هؤلاء القوم على باطلهم وتفرقكم عن حقكم، فقبحاً لكم وترحاً^(١٣) حين صرتم غرضاً يُرمى، يُغار عليكم ولا تُغيرون، وتُغزون ولا تُغزون، ويُعصى الله وترضون. فإذا أمرتكم بالسير إليهم فى أيام الحرّ قلتُم: هذه حمارة القيظ^(١٤)، أمهلنا يسبخ عنا الحر، وإذا أمرتكم بالسير إليهم فى الشتاء قلتُم: هذه صبارة القر^(١٥)، أمهلنا يسبخ عنا البرد، كل هذا فراراً من الحر والقر، فإذا كنتم من الحر والقر تفرون، فإذا أنتم من السيف أفرّيا أشباه الرجال ولا رجال^(١٦)، حلوم الأطفال وعقول ربات الحجال^(١٧)، لوددت أنى لم أركم ولم أعرفكم، معرفة والله جرت ندماً، وأعقبت سدماً^(١٨)، قاتلكم الله، لقد ملأتم قلبى قيصاً^(١٩)، وشحتم صدرى غيظاً،

(١) ديت: ذلل، الصغار: الذل والصغر، القماء: الذل والصغار.

(٢) الأسداد: الحجب التى تجب عنه الهدى والرشاد.

(٣) أدب الحق منه: تحول الأمر عنه إلى الحق فألمت به الكوارث.

(٤) سيم الخسف: أصبح محل الإذلال والمهانة. (٥) منع النصف: العدل. أى حُرِّم العدل.

(٦) عقر الدار: وسطها وأصلها، تواكلتم: وكل كل منكم أمر الجهاد إلى الآخر.

(٧) الأنبار: بلدة شرقى الفرات. (٨) مسالح: جمع مسلحة وهى الثغر.

(٩) المعاهدة: الذمية وهى غير المسلمة المقيمة فى بلاد المسلمين.

(١٠) الحجول: الخلل، القلب: السوار، الرغاث: جمع رغبة وهى القرط.

(١١) الاسترجاع: ترديد الصوت بالبكاء. (١٢) وافرین: تامين لم ينقص عددهم. الكلم: الجرح.

(١٣) ترحاً: همّاً أو حزناً أو فقراً. (١٤) القيظ: الحر، حمارة القيظ: شدته، يسبخ: يخفف.

(١٥) صبارة الشتاء: شدة البرد، القر: البرد. (١٦) يقصد أن صفات الرجولة انعدمت فيهم.

(١٧) حلوم: عقول، ربات الحجال: كناية عن النساء.

(١٨) سدم: الهم المشوب بالأسف والغيظ.

(١٩) القيص: ما فى القرحة من الصديد، شحتم صدرى: ملأته.

وجرّتموني نُغِبَ التَّهَامُ أَنْفَاساً^(١). وأفسدتم على رأى بالعصيان والخذلان حتى لقد قالت قريش: إن ابن أبي طالب رجل شجاع، ولكن لا علم له بالحرب.. لله أبوهم، وهل أحد منهم أشد لها مراساً مني^(٢)، وأقدم فيها مقاماً مني؟ لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين، وها أنذا قد ذرّفتُ على الستين ولكن لا رأى لمن لا يطاع^(٣).

إن هذه الخطبة كتلة نارية يصبها أمير المؤمنين على رضى الله عنه قذائف ساخنة فوق رؤوس أولئك القوم، الذين حرموه من قطف ثمار جهاده، وتحقيق النصر الذى كان يسعى له، وقد صاغها بأسلوب أدبى رائع، يهز بعباراتها المشاعر، ويحرك بالفاظها مكامن النفوس، بعيداً عن الغموض والإبهام، كما أنها خالية من السجع والصناعة اللفظية^(٤).

إن الخطاب التى تثبت عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وأعنى بها التى تتحدث عن خلافته تعكس صورة تاريخية تتعدى الوصف الظاهرى لتكشف عن شعور أمير المؤمنين رضى الله عنه تجاه ما يليقه من جيشه من تخاذل بعد معركة النهروان، ولكن معظم الخطاب التى نسبت إليه رضى الله عنه لا تصح، فعدد من العلماء يقولون عن خطب على رضى الله عنه فى نهج البلاغة إنها من تأليف ووضع الشريف الرضى^(٥)، فلا بد من إعمال منهج نقدى دقيق عند التعامل معها باعتبارها مصدراً تاريخياً. هذا ومن ناحية أخرى أخذ على رضى الله عنه يذكر أصحابه بفضائله ومناقبه ومترلته الرفيعة فى الإسلام، فيحدثنا عدد من شهود عيان، أن علياً رضى الله عنه ناشد الناس فى الرحبة: من سمع رسول الله يوم غدیر خم: ألتستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى، قال: فمن كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، فقام اثنا عشر رجلاً -وفى رواية- ستة عشر رجلاً فشهدوا بذلك^(٦). وهذا يذكرنا بعثمان رضى الله عنه عندما كان يستشهد بالصحابة على مناقبه وفضائله عندما حصره الغوغاء، وكأنه يقول: من هذا عمله وخدمته للإسلام أهكذا يكون جزاؤه؟ مع اختلاف المناسبات، وبالرغم من كل هذه المحاولات والجهود المضنية لم يستطع رضى الله عنه أن يحقق ما يريد، إذ لم يستطع أن يغزو الشام بسبب التفكك والتصدع الذى حدث فى داخل جيشه، وتفرق كلمتهم وظهور الأهواء، فاضطر أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى سنة أربعين للهجرة أن يوافق لمعاوية بن أبى سفيان، رضى

(١) النغب: جمع نغبة (كجرعة): الجرعة، التهام: الهم.

(٢) المراس: المعالجة والمزاولة والمعاينة.

(٣) البيان والتبيين للجاحظ، ص (٢٣٨، ٢٣٩).

(٤) الأدب الإسلامى، نايف معروف، ص (٥٩).

(٥) ميزان الاعتدال (١٢٤/٣) وله نقد جيد فى هذا الموضوع، خلافة على بن أبى طالب، ص (٣٥٥).

(٦) فضائل الصحابة (٧٠٥/٢) إسناده صحيح.

الله عنه، على أن يكون العراق له، والشام لمعاوية، ولا يدخل أحدهما على صاحبه في عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(١)، قال الطبري في تاريخه: وفي السنة - ٤٠ هـ - جرت بين على ومعاوية المهادنة بعد مكاتبات جرت بينهما يطول بذكرها الكتاب على وضع الحرب بينهما، ويكون لعلى العراق ومعاوية الشام، فلا يدخل أحدهما على صاحبه في عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(٢).

ثالثاً: دعاء أمير المؤمنين على الله - عز وجل - أن يعجل له بالشهادة:

هاذن أمير المؤمنين على رضى الله عنه معاوية، ويبدو أن هذه الهدنة لم تستمر، فمعاوية أرسل بسر بن أبي أرطاة إلى الحجاز واليمن في العام الذي استشهد فيه على رضى الله عنه^(٣)، ولما لم يتمكن على رضى الله عنه من تجهيز الجيش بما يصبو ويريد، ورأى خذلانهم كره الحياة وتمنى الموت، وكان يتوجه إلى الله بالدعاء ويطلب منه عز وجل أن يعجل منيته، فمما روى عنه أنه خطب يوماً فقال: اللهم إني قد سئمتهم وسئمتوني، ومللتهم وملوني، فأرحني منهم وأرحهم مني، فما يمنع أشقاكم أن يخضبها بدم، ووضع يده على لحيته^(٤)، وقد ألح على رضى الله عنه في الدعاء في أيامه الأخيرة، فعن جندب قال: ازدحموا على على رضى الله عنه، حتى وطئوا على رجله فقال: إني قد مللتهم وملوني، وأبغضتهم وأبغضوني، فأرحني منهم وأرحهم مني^(٥). وفي رواية أخرى عن أبي صالح قال: شهدت علياً وضع المصحف على رأسه حتى تقعقع الورق فقال: اللهم إني سألتهم ما فيه فمنعوني، اللهم إني قد مللتهم وملوني، وأبغضتهم وأبغضوني، وحملوني على غير أخلاقي، فأبدلهم بى شراً مني، وأبدلني بهم خيراً منهم، ومث قلوبهم ميثة الملح في الماء^(٦). وفي رواية: فلم يلبث إلا ثلاثاً أو نحو ذلك، حتى قتل رحمه الله^(٧).

وقال الحسن بن على: قال لى على رضى الله عنه: إن رسول الله ﷺ سنع لى الليلة فى منامى، فقلت: يا رسول الله ماذا لقيت من أمتك من الأود واللدن^(٨)، قال: ادع عليهم،

(١) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٣٥٦). (٢) تاريخ الطبري (٦-٥٦).

(٣) التاريخ الصغير للبخارى (١/٤١)، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٤٣١).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١٠٠/١٥٤) بإسناد صحيح، الطبقات (٣/٤) إسناده صحيح.

(٥) الأحاد والثاني لابن أبي عاصم (١/٣٧) بإسناد حسن، خلافة على، ص (٤٣٢).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/١٤٤).

(٧) المحن، ص (٩٩) لأبى العرب، خلافة على، عبد الحميد، ص (٤٣٢).

(٨) الأود: العوج، اللدن: الخوصمة.

قلت: اللهم أبدلني بهم من هو خيراً منهم، وأبدلهم من هو شر مني لهم، قال الحسن رضى الله عنه: فخرج فضربه الرجل^(١).

رابعاً: علم أمير المؤمنين بأنه سيستشهد:

تفيد بعض أحاديث النبي ﷺ التي تعد من دلائل نبوته ﷺ إخباره بأن علياً سيكون من الشهداء، فقد جاء فى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان على حراء، هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ: «اهدأ فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد»^(٢). وهناك أحاديث أخص من هذا الحديث، تخبر أن علياً سيستشهد بأرض العراق وتبين كيفية اغتياله أيضاً، وهذا كله يبين صدق نبوة محمد ﷺ، وبأنه لا ينطق عن الهوى، وإنما يخبر بما أطلعه الله عز وجل عليه عن طريق الوحى، وقد أطلع النبي ﷺ علياً على ما سيحدث له، وقد آمن على بذلك وأيقن، فكان يتحدث إلى الناس بذلك، فمما حدث من ذلك فى العراق، إذ يروى عنه أبو الأسود الدؤلى، يقول أبو الأسود: سمعت علياً يقول: أتانى عبد الله بن سلام وقد أدخلت رجلى فى الغرز، فقال لى: أين تريد؟ فقلت: العراق، فقال: أما إنك إن جتتها ليصيبك بها ذباب السيف، فقال على: وإيم الله لقد سمعت رسول الله ﷺ قبله يقوله، قال أبو الأسود: فعجبت منه، وقلت: رجل محارب يحدث بمثل هذا عن نفسه^(٣)، وحدث بهذا الحديث فى ينبع قبل توليه الخلافة، من عادته فى مرضه، وهو أبو فضالة الأنصارى البدرى، رضى الله عنه: إني لست ميتاً فى مرضى هذا، أو من وجعى هذا، إنه عهد إلى النبي ﷺ أنى لا أموت حتى تخضب هذه -يعنى لحيته- من هذه -يعنى هامته^(٤)، وحدث به الخوارج وحدث به أصحابه، وقد جمع البيهقى هذه الأحاديث ونحوها فى كتابه (دلائل النبوة)^(٥)، وجمعها الحافظ ابن كثير فى كتابه البداية والنهاية^(٦)، وعن عبد الله بن داود قال: سمعت الأعمش، عن مسلمة بن سهيل عن سالم بن أبى جعدة عن عبد الله بن سبع قال: سمعت علياً رضى الله عنه على المنبر يقول: ما نتظر إلا شقياً، عهد إلى رسول الله ﷺ لتخضبن هذه من دم هذا، قالوا: أخبرنا بقاتلك حتى نبير عترته، قال: أنشد الله رجلاً قتل بى غير قاتلى^(٧)، وقد تمثل رضى الله عنه بأبيات شعر فقال:

(١) تاريخ الذهبى، عهد الخلفاء الراشدين، ص(٦٤٩). (٢) مسلم (٤/ ١٨٨٠).

(٣) تاريخ الذهبى، عهد الخلفاء الراشدين، ص(٦٤٨).

(٤) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص(٤٣٣) طرق الرواية صحيحة بمجموعها.

(٥) دلائل النبوة (٦/ ٤٣٨-٤٤١) تحقيق عبد المعطى قلعجى. (٦) البداية والنهاية (٧/ ٣٢٣-٣٢٥).

(٧) كتاب الشريعة للأجرى (٤/ ٢١٠٥) تحقيق الدميحي، إسناده حسن.

أشد حيازيك للموت فإِن الموت لا قـيـكا
ولا تجزع من القـتـل إذا حلّ بواديكا^(١)

وتذهب بعض الروايات إلى أبعد من هذا، إذ تفيد أن علياً رضى الله عنه يعرف هذا الشقى الذى سيقتله، فيروى عبيدة السلماني بسند صحيح إليه يقول: كان على إذا رأى ابن ملجم قال:

أريد حيااته ويريد قتلى عذيرك من خليلك من مرادى^(٢)
وفى رواية أخرى قال على رضى الله عنه، عن عبد الرحمن بن ملجم: أما إن هذا قاتلى، قيل: فما يمنعك منه؟ قال: إنه لم يقتلنى بعد^(٣)، وقد طلب منه الناس أن يستخلف لما أخبرهم بأنه مقتول، فاعتذر عن ذلك، فعن عبد الله بن سبيع، قال: سمعت علياً يقول: لتُخضبن هذه من هذا، فما ينتظر بى الأشقى؟ قالوا: يا أمير المؤمنين، فأخبرنا به نبير عترته^(٤) قال: إذا تالله تقتلون بى غير قاتلى. قالوا: فاستخلف علينا. قال: لا ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله، قالوا: فما تقول لربك إذا أتيت؟- وقال وكيع مرة: إذا لقيت؟- قال: أقول: اللهم تركتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني إليك وأنت فيهم، فإن شئت أصلحتهم، وإن شئت أفسدتهم^(٥). وعن على رضى الله عنه قال: سمعت الصادق المصدوق عليه السلام يقول: «إنك ستضرب ضربة ههنا- وأشار إلى صدغيه- فيسيل دمها حتى يخضب لحيتك، ويكون صاحبها أشقاها كما كان عاقر الناقة أشقى ثمود»^(٦).

خامساً: استشهاد أمير المؤمنين على رضى الله عنه وما فيه من دروس وعبر وفوائد:

لقد تركت معركة النهروان فى نفوس الخوارج جرحاً غائراً لم تزد الأيام والليالى إلا إيلاً وحسرة، فاتفق نفر منهم على أن يفتكوا بعلى رضى الله عنه، ويثأروا لمن قتل من إخوانهم فى النهروان. وأجمع أهل السير والمؤرخون على ذكر رواية مشهورة^(٧) لا تسلم

(١) تاريخ الذهبى، عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٤٨). (٢) طبقات ابن سعد (٣/ ٣٣، ٣٤) إسناده صحيح.

(٣) الاستيعاب (٣/ ١٢٧). (٤) نبير عترته: نهلك ذريته.

(٥) مسند أحمد (٢/ ٣٢٥) الموسوعة الحديثية حسن لغيره.

(٦) خصائص أمير المؤمنين على بن أبى طالب، ص (١٦٣، ١٦٤)، حكم المحقق أحمد ميرين البلوشى -رحمه الله- بالصحة.

(٧) الطبقات لابن سعد (٣/ ٣٥)، تاريخ الطبرى (٦/ ٥٨ إلى ٦٦) بسند منقطع، مروج الذهب (٣/ ٤٢٣)،

الطبرانى الكبير (١/ ٥٥-٥٨)، مجمع الزوائد (٦/ ٢٤٩)، تاريخ الإسلام والخلفاء الراشدون للذهبي،

ص (٦٤٩)، وفيات الأعيان (٧/ ٢١٨)، البداية والنهاية (٧/ ٣٢٥).

من انتقادات لاحتوائها على عناصر متضاربة وأخرى مختلفة، ولا نستبعد بدورنا أن تكون هذه الحادثة المهمة قد تعرضت مثل غيرها إلى إضافات وزيادات في الفترات المتأخرة، ويبدو من خلال المصادر والدراسات أن هناك إجماعاً على أن عملية قتل عليٍّ تمت على أيدي عناصر خارجية انتقاماً لضحايا معركة النهروان، أما بقية المعلومات الخاصة بالعملية مثل قصة الحب بين ابن ملجم وقطام والدور المزعوم للأشعث الكندي -وسياتي بيان براءته بإذن الله لاحقاً- وغيرها فيصعب قبولها والتصديق بها وإليك تفصيل مقتله رضى الله عنه.

١- اجتماع المتأمرين: كان من حديث ابن ملجم وأصحابه أن ابن ملجم والبرك بن عبد الله وعمرو بن بكر التسمي اجتمعوا، فتذاكروا أمر الناس، وعابوا على ولائهم، ثم ذكروا أهل النهر، فترحموا عليهم، وقالوا: ما نصنع بالبقاء بعدهم شيئاً، إخواننا الذين كانوا دعاة الناس لعبادة ربهم، والذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم، فلو شربنا أنفسهم فأتينا أئمة الضلالة فالتمسنا قتلهم فأرحنا منهم البلاد، وثأرنا بهم إخواننا، فقال ابن ملجم: أنا أكفيكم علي بن أبي طالب -وكان من أهل مصر- وقال البرك بن عبد الله: وأنا أكفيكم معاوية، وقال عمرو بن بكر: وأنا أكفيكم عمرو بن العاص، فتعاهدوا وتوثقوا بالله لا ينكص رجل منا عن صاحبه الذي توجه إليه حتى يقتله أو يموت دونه، فأخذوا أسياфهم، فسموها واتعدوا لسبع عشرة تخلو من رمضان أن يثبت كل واحد منهم على صاحبه الذي توجه إليه، وأقبل كل رجل منهم إلى المصر الذي صاحبه فيه يطلب^(١).

٢- خروج ابن ملجم ولقاءه بقطام ابنة الشحنة: فأما ابن ملجم المرادى فكان عداده في كندة، فخرج فلقي أصحابه بالكوفة وكاتفهم أمره كراهة أن يظهرأ شيئاً من أمره، فإنه رأى ذات يوم أصحاباً من تيمم الرباب -وكان عليٌّ قتل منهم يوم النهر عشرة- فذكروا قتلاهم، ولقى من يومه ذلك امرأة من تيمم الرباب يقال لها: قطام ابنة الشحنة -وقد قتل أبوها وأخوها يوم النهر، وكانت فائقة الجمال، فلما رآها التبت بعقله، ونسى حاجته التي جاء لها، ثم خطبها، فقالت: لا أتزوجك حتى تشفى لى، قال: وما يشفيك؟ قالت: ثلاثة آلاف وعبد وقينة وقتل علي بن أبي طالب، قال: هو مهر لك، فأما قتل علي فلا أراك ذكرت لى وأنت تريدنى، قالت: بلى التمس غرته، فإن أصبت شفيت نفسك ونفسي، ويهتك العيش معى، وإن قتلت فما عند الله خير من الدنيا وزينة أهلها. قال فوالله ما جاء بى إلى هذا المصر إلا قتل على، فلك ما سألت، قالت: إنى أطلب لك من يسند ظهرك، ويساعدك على أمرك، فبعثت إلى رجل من قومها من تيمم الرباب يقال له: وردان، فكلمته

(١) تاريخ الطبرى (٥٩/٦).

فأجابها، وأتى ابن ملجم رجلاً من أشجع يقال له: شبيب بن بجرة فقال له: هل لك في شرف الدنيا والآخرة؟ قال: وما ذاك؟ قال: قتل على بن أبي طالب، قال: ثكلتك أمك، لقد جئت شيئاً إداً، كيف تقدر على على؟ قال: أكمن له في المسجد فإذا خرج لصلاة الغداة شددنا عليه فقتلناه، فإن نجونا شفيناً أنفسنا وأدركنا ثأرنا، وإن قتلنا فما عند الله خير من الدنيا وما فيها، قال: ويحك لو كان غير على لكان أهون على، قد عرفت بلاءه في الإسلام، وسابقته مع النبي ﷺ وما أجدني أنشرح لقتله، قال: أما تعلم أنه قتل أهل النهر العباد الصالحين؟ قال: بلى، قال: فنقتله بمن قتل من إخواننا، فأجابه. فجاءوا قطام -وهي في المسجد الأعظم معتكفة- فقالوا لها: قد أجمع رأينا على قتل على، قالت: فإذا أردتم فأتوني، ثم عاد إليها ابن ملجم في ليلة الجمعة- التي قتل في صبيحتها على سنة ٤٠هـ- فقال: هذه الليلة التي وعدت فيها صاحبي أن يقتل كل منا صاحبه، فدعت لهم بالحرير فعصبتهم به، وأخذوا أسياфهم وجلسوا مقابل السدة التي يخرج منها على، فلما خرج ضربه شبيب بالسيف، فوقع سيفه بعضادة الباب أو الطاق، وضربه ابن ملجم في قرنه بالسيف وهرب وردان حتى دخل منزله، فدخل عليه رجل من بني أبيه وهو يتزع الحرير عن صدره، فقال: ما هذا الحرير والسيف؟ فأخبره بما كان وانصرف، فجاء بسيفه فعلا به وردان حتى قتله، وخرج شبيب نحو أبواب كندة في الغلس، وصاح الناس، فلحقه رجل من حضرموت يقال له عويمر، وفي يد شبيب السيف، فأخذه، وجثم عليه الحضرمي، فلما رأى الناس قد أقبلوا في طلبه، وسيف شبيب في يده، خشى على نفسه، فتركه، ونجا شبيب في غمار الناس فشدوا على ابن ملجم، فأخذه، وإلا أن رجلاً من همدان يكنى أبا آدماء أخذ سيفه فضرب به رجله، فصرعه، وتأخر على، ورفع في ظهره جعدة بن هبيرة ابن أبي وهب، فصلى بالناس الغداة، قال على: على بالرجل، فدخل عليه، ثم قال: أي عدو الله، ألم أحسن إليك؟، قال: بلى، قال: ما حملك على هذا؟ قال: شحذته أربعين صباحاً، وسألت الله أن يقتل به شر خلقه، فقال على رضى الله عنه: لا أراك إلا مقتولاً به، ولا أراك إلا من شر خلقه^(١).

٣- محمد ابن الحنفية يروى قصة مقتل أمير المؤمنين على: قال ابن الحنفية: كنت والله إنى لأصلى تلك الليلة التي ضرب فيها على في المسجد الأعظم في رجال كثير من أهل المصر، يصلون قريباً من السدة، ما هم إلا قيام وركوع وسجود، وما يسأمون من أول الليل إلى

(١) تاريخ الطبرى (٦٢/٦).

آخره، إذ خرج على لصلاة الغداة، فجعل ينادى: أيها الناس، الصلاة الصلاة، فما أدري أخرج من السدة، فتكلم بهذه الكلمات أم لا، فنظرت إلي بريق، وسمعت: الحكم لله يا على لا لك ولا لأصحابك، فرأيت سيقاً، ثم رأيت ثانياً، ثم سمعت علياً يقول: لا يفوتنكم الرجل، وشد الناس عليه من كل جانب. قال: فلم أبرح حتى أخذ ابن ملجم وأدخل على علي، فدخلت فيمن دخل من الناس، فسمعت علياً يقول: النفس بالنفس، أنا إن مت فاقتلوه كما قتلني، وإن بقيت رأيت فيه رأيي^(١). وذكر أن الناس دخلوا على الحسن فزعين لما حدث من أمر علي، فبينما هم عنده وابن ملجم مكتوف بين يديه، إذ نادته أم كلثوم بنت علي وهي تبكي: أي عدو الله، لا بأس على أبي، والله مخزبك، قال: فعلى من تبكين؟ والله لقد اشتريته بألف، وسمّته بألف، ولو كانت هذه الضربة على جميع أهل المصر ما بقى منهم أحد^(٢).

٤- وصية الطبيب لعلي وميل أمير المؤمنين للشورى: عن عبد الله بن مالك، قال: جُمع الأطباء لعلي رضي الله عنه يوم جرح، وكان أبصرهم بالطب أثير بن عمرو السكوني، وكان صاحب كسرى يتطبّب، فأخذ أثير رئة شاة حارة، ففتح عرقاً منها، فاستخرجه فأدخله في جراحة علي، ثم نفخ العرق فاستخرجه فإذا عليه بياض الدماغ، وإذا الضربة قد وصلت إلى أم رأسه، فقال: يا أمير المؤمنين، اعهد عهدك فإنك ميت^(٣). وذكر أن جندب ابن عبد الله دخل على علي فسأله، فقال: يا أمير المؤمنين، إن فقدناك -ولا نفقدك- فنباع الحسن؟ قال: ما أمركم ولا أنهاكم، أنتم أبصر^(٤).

٥- وصية أمير المؤمنين على لأولاده الحسن والحسين رضي الله عنهما: دعا أمير المؤمنين على حسناً وحسيناً، فقال: «أوصيكمما بتقوى الله، وألا تبغيا الدنيا وإن بغتكما، ولا تبكيا على شيء زوى عنكما، وقولا الحق، وارجحما اليتيم، وأغثا الملهوف، واصنعا للأخرة، وكونا للظالم خصماً وللمظلوم ناصراً، واعملا بما في الكتاب ولا تأخذكما في الله لومة لائم» ثم نظر إلى محمد ابن الحنفية، فقال: هل حفظت ما أوصيت به أخوك^(٥)؟ قال: نعم، قال: فإني أوصيك بمثله وأوصيك بتوقيير أخوك، لعظيم حقهما عليك، فاتبع أمرهما، ولا تقطع أمراً دونهما. ثم قال: أوصيكمما به، فإنه ابن أبيكما، وقد علمتما أن أباكما كان

(١)، (٢) تاريخ الطبري (٦/٦٢).

(٣) الاستيعاب (٣/١١٢٨).

(٤) تاريخ الطبري (٦/٦٢).

(٥) المصدر نفسه (٦/٦٣).

يحبّه، وقال للحسن: «أوصيك أيُّ بُنى بتقوى الله، وإقام الصلاة لوقتها، وإيتاء الزكاة عند محلّها، وحسن الوضوء، فإنّه لا صلاة إلا بطهور، ولا تقبل صلاة من مانع زكاة، وأوصيك بغفر الذنب، وكظم الغيظ، وصلة الرحم، والحلم عند الجهل، والتفقه في الدين، والثبّت في الأمر، والتعهد للقرآن، وحسن الجوار، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واجتناب الفواحش»^(١).

فلما حضرته الوفاة أوصى، فكانت وصيته:

«بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أوصى به على بن أبي طالب، أوصى أنّه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. ثم إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين، ثم أوصيك يا حسن وجميع ولدي وأهلي بتقوى الله ربكم، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً، ولا تفرقوا، فإنّي سمعت أبا القاسم يقول: إن صلاح ذات البين أفضل من عامة الصلاة والصيام، انظروا إلى ذوى أرحامكم فصلّوهم يهون الله عليكم الحساب، الله الله في الأيتام، فلا تُعنوا أفواههم، ولا يضيعن بحضرتكم، والله الله في جيرانكم فإنهم وصية نبيكم ﷺ، مازال يوصي به حتى ظننا أنّه سيورثه، والله الله في القرآن، فلا يسبقنكم إلى العمل به غيركم، والله الله في الصلاة، فإنها عمود دينكم. والله الله في بيت ربكم فلا تخلّوه ما بقيتم، فإنّه إن ترك لم ينظر، والله الله في الجهاد في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم، والله الله في الزكاة، فإنها تطفئ غضب الرب، والله الله في ذمة نبيكم، فلا يظلمن بين أظهركم، والله الله في أصحاب نبيكم، فإن رسول الله ﷺ أوصى بهم، والله الله في الفقراء والمساكين، فأشركوهم في معاشكم، والله الله فيما ملكت أيماكم، الصلاة الصلاة لا تخافن في الله لومة لائم، يكفيكم من أراذكُم وبغى عليكم، وقولوا للناس حسناً كما أمركم الله، ولا تتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيولّي الأمر أشراكم ثم تدعون فلا يستجاب لكم، وعليكم بالتواصل والتبازل، وإياكم والتدابير والتقاطع والفرق، وتعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان، واتقوا الله إن الله شديد العقاب، حفظكم الله من أهل بيت، وحفظ فيكم نبيكم. أستودعكم الله، وأقرأ عليكم السلام ورحمة الله، ثم لم ينطق إلا (بلا إله إلا الله) حتى قبض رضى الله عنه في شهر

(١) تاريخ الطبري (٦/٦٣).

رمضان سنة أربعين^(١)، وجاء في رواية أنه قُتل في صبيحة إحدى وعشرين من رمضان^(٢)، وتحمل هذه الرواية على اليوم الذي فارق فيه الدنيا، لأنه بقي ثلاثة أيام بعد ضربة الشقى^(٣).

٦- نهى أمير المؤمنين عن المثلة بقاتله: فقد قال رضى الله عنه: احبسوا الرجل فإن مت فاقتلوه، وإن أعش فالجروح قصاص^(٤). وفي رواية أخرى قال: أطعموه واسقوه وأحسنوا إساره، فإن صححت فأنا ولي دمي أعفو إن شئت وإن شئت استقدت^(٥)، وفي رواية أخرى زيادة، وهى قوله: إن مت فاقتلوه قتلتي ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين^(٦)، وقد كان على نهى الحسن عن المثلة، وقال: يا بنى عبد المطلب، لا ألفينكم تخوضون فى دماء المسلمين، تقولون: قتل أمير المؤمنين، قتل أمير المؤمنين، ألا لا يُقْتَلَنَّ. انظر يا حسن، إن مت من ضربته هذه فاضربه ضربة بضربة، ولا تمثل بالرجل، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إياكم والمثلة ولو أنها بالكلب العقور»^(٧). وقد جاء فى شأن وصية أمير المؤمنين بأمير قاتله روايات كثيرة تتفاوت، منها الصحيح ومنها الضعيف، فالرواية التى فيها أمر على رضى الله عنه بإحراق الشقى بعد قتله إسنادها ضعيف، والروايات الأخرى تسير فى اتجاه واحد فكلها فيها أمر على رضى الله عنه بقتل الرجل إن مات من ضربته ونهاهم عما سوى ذلك، فهذه الروايات يعضد بعضها، وتنهض للاحتجاج بها، هذا من جهة. كما أن أمير المؤمنين على لم يجعله مرتدًا، فيأمر بقتله، بل نهاهم عن ذلك لما هم بعض المسلمين بقتله وقال: لا تقتلوا الرجل، فإن برئت فالجروح قصاص، وإن مت فاقتلوه^(٨). وتذكر الرواية التاريخية المشهورة: فلما قبض على رضى الله عنه بعث الحسن إلى ابن ملجم، فقال للحسن: هل لك فى خصلة؟ إنى والله ما أعطيت الله عهدًا إلا وفيت به، إنى كنت قد أعطيت الله عهدًا عند الحطيم أن أقتل عليًا ومعوية أو أموت دونهما، فإن شئت خلعت بينى وبينه، ولك الله على إن لم أقتله -أو قتلته- ثم بقيت، أن آتيك حتى أضع يدي فى يدك. فقال له الحسن: أما والله حتى تعالين النار ثم قدمه فقتله^(٩)، ثم أن الناس أخذوه فأحرقوه بالنار، ولكن هذه الرواية منقطعة^(١٠).

(١) تاريخ الطبرى (٦٤/٦).

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، (٤٣٩).

(٣) فضائل الصحابة (٢/ ٥٦٠) بسند حسن.

(٤) المحن لأبى العرب، ص (٤)، خلافة على بن أبى طالب، ص (٤٣٩).

(٥) الطبقات (٣/ ٣٥)، تاريخ الإسلام.

(٦) تاريخ الطبرى (٦٤/٦).

(٧) منهاج السنة (٥/ ٢٤٥)، (٧/ ٤٠٥، ٤٠٦)، منهج ابن تيمية فى مسألة التكفير، ص (٣٠٩).

(٨) تاريخ الطبرى (٦٤/٦).

(٩) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٤٤٠).

والصحيح من الروايات والذي يليق بالحسن والحسين وأبناء أهل البيت أنهم التزموا بوصية أمير المؤمنين على في معاملة عبد الرحمن بن ملجم، ولا تثبت الرواية التي تقول: فلما دفن أحضروا ابن ملجم، فاجتمع الناس، وجاءوا بالنفط والבוاري، فقال محمد ابن الحنفية، والحسين، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب: دعونا نشنف منه، فقطع عبد الله يديه ورجليه، فلم يجزع ولم يتكلم، فكحل عينيه، فلم يجزع، وجعل يقول: إنك لتكحل عيني عمك، وجعل يقرأ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١] حتى ختمها، وإن عينيه لتسيلان، ثم أمر به فعولج عن لسانه ليُقطع، فجزع، فقيل له في ذلك. فقال: ما ذاك بجزع ولكني أكره أن أبقى في الدنيا فوفاً لا أذكر الله، فقطعوا لسانه، ثم أحرقوه، وكان أسمر، حسن الوجه، أفلج، شعره من شحمة أذنيه، وفي جبهته أثر السجود^(١).

وقال الذهبي عن عبد الرحمن بن ملجم: قاتل على رضي الله عنه، خارجي مُفترٍ.. شهد فتح مصر، واختط بها مع الأشراف، وكان ممن قرأ القرآن والفقه، وهو أحد بني تَدُول وكان فارسهم بمصر، قرأ القرآن على معاذ بن جبل، وكان من العباد، ويقال: هو الذي أرسل صبيغاً التميمي إلى عمر، رضي الله عنه، فسأله عما سأله مستعجم القرآن.. إلى أن قال الذهبي: ثم أدركه الكتاب، وفعل ما فعل، وهو عند الخوارج من أفضل الأمة، وفي ابن ملجم يقول عمران بن حطان الخارجي:

يا ضربة من تُقى ما أراد بها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
إني لأذكره حيناً فأحسبُه أوفى البرية عند الله ميزاناً

وابن ملجم عند الروافض أشقى الخلق في الآخرة، وهو عندنا أهل السنة ممن نرجو له النار، ونجوز أن الله يتجاوز عنه، لا كما يقول الخوارج والروافض فيه، وحكمه حكم قاتل عثمان وقاتل الزبير، وقاتل طلحة، وقاتل سعيد بن جبير، وقاتل عمار وقاتل خارجة، وقاتل الحسين، فكل هؤلاء نبرأ منهم ونبغضهم في الله، ونكل أمورهم إلى الله عز وجل^(٢).

وأما البرك بن عبد الله فإنه في تلك الليلة التي ضرب فيها على قعد لمعاوية، فلما خرج ليصلي الغداة شد عليه بسيفه، فوقع السيف في إيته، فأخذ، فقال: إن عندي خبراً أسرك

(١) طبقات ابن سعد (٣/٣٩)، الأخبار الطوال، ص (٢١٥).

(٢) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٥٤).

به، فلأن أخبرتك فنافعي ذلك عندك؟ قال: نعم، قال: إن أخطأ لي قتل علياً في مثل هذه الليلة، قال: فلعلة لم يقدر على ذلك، قال: بلى، إن علياً يخرج ليس معه من يحرسه، فأمر به معاوية فقتل، وبعث معاوية إلى الساعدي -وكان طبيباً- فلما نظر إليه قال: اختر إحدى خصلتين: إما أن أحمي حديدة، فأضعها موضع السيف، وإما أن أسقيك شربة تقطع منك الولد، وتبرأ منها، فإن ضربتك مسمومة، فقال معاوية: أما النار فلا صبر لي عليها، وأما انقطاع الولد فإن في يزيد وعبد الله ما تقر به عيني، فسقاه تلك الشربة فبرأ، ولم يولد له بعدها، وأمر معاوية عند ذلك بالمقصورات وحرس الليل وقيام الشرطة على رأسه إذا سجد. وأما عمرو بن بكر فجلس لعمر بن العاص تلك الليلة، فلم يخرج، وكان اشتكى بطنه، فأمر خارجة بن حذافة، وكان صاحب شرطته، وكان من بنى عامر بن لؤي، فخرج ليصلي، فشده عليه وهو يرى أنه عمرو، فضربه فقتله، فأخذه الناس، فانطلقوا به إلى عمرو يسلمون عليه بالإمرة، فقال: من هذا؟ قالوا: عمرو. قال: فمن قتلت؟ قالوا: خارجة بن حذافة، قال: أما والله يا فاسق ما ظنته غيرك، فقال عمرو: أردتني وأراد الله خارجة، فقدمه عمرو فقتله^(١).

٧- مدة خلافة أمير المؤمنين على، وموضع قبره وسنه يوم قُتل: كانت مدة خلافته على قول خليفة بن خياط، أربع سنين وتسعة أشهر وستة أيام، ويقال ثلاثة أيام، ويقال أربعة عشر يوماً^(٢)، والذي يظهر أنها أربعة سنين وتسعة أشهر وثلاثة أيام، وذلك لأنه بويح بالخلافة في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة عام خمس وثلاثين، وكانت وفاته شهيداً في اليوم الحادى والعشرين من شهر رمضان عام أربعين للهجرة^(٣).

وقد تولى غسل أمير المؤمنين على رضى الله عنه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر، رضوان الله عليهم، وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص^(٤)، وصلى عليه الحسن بن على، رضى الله عنهما، فكبر عليه أربع تكبيرات^(٥)، وفي رواية دون إسناد كبر عليه تسع تكبيرات^(٦).

وأما موضع قبره، فقد اختلف فيه، وذكر ابن الجوزى عدداً من الروايات في ذلك ثم قال: والله أعلم أى الأقوال أصح^(٧)، ومن الروايات التى جاءت فى هذا الشأن ما يلى:

(١) تاريخ الطبرى (٦/٦٥). (٢) التاريخ، ص (١٩٩). (٣) التاريخ الكبير للبخارى (١/٩٩) بسند صحيح.

(٤) المتظم (٥/١٧٥)، الطبقات (٣/٣٣٧). (٥) الطبقات (٣/٣٣٧، ٣٣٨).

(٦) المتظم (٥/١٧٥). (٧) المصدر نفسه (٥/١٧٨).

* أن الحسن بن علي رضي الله عنهما دفنه عند مسجد الجماعة في الرحبة مما يلي أبواب كنده قبل أن ينصرف الناس من صلاة الفجر^(١).

* رواية مثلها، أنه دُفن بالكوفة عند قصر الإمارة عند المسجد الجامع ليلاً وعمى موضع قبره^(٢).

* رواية تذكر أن ابنه الحسن رضي الله عنه نقله إلى المدينة^(٣).

* رواية تذكر أن القبر الذي بظاهر الكوفة المشهد الذي بالنجف هو قبر علي رضي الله عنه، وأنكر بعض أهل العلم مثل شريك بن عبد الله النخعي قاضي الكوفة (ت ١٧٨ هـ) ومحمد بن سليمان الحضرمي (ت ٢٩٧ هـ)^(٤)، وفي الحقيقة إن ابتداء ما يسمى مشهد علي - رضي الله عنه - بالنجف كان أيام بني بويه في عهد الدولة العباسية، وكانوا من الشيعة الروافض، وقد صنع الشيعة ذلك على عاداتهم في القرن الرابع، وأهل المعرفة متفقون أنه ليس بقبر علي - رضي الله عنه - بل قيل: هو قبر المغيرة بن شعبة، قال ابن تيمية: وأما المشهد الذي بالنجف، فأهل المعرفة متفقون أنه ليس بقبر علي، بل قيل: إنه قبر المغيرة بن شعبة، ولم يكن أحد يذكر أن هذا قبر علي ولا يقصده أحد أكثر من ثلاثمائة سنة، مع كثرة المسلمين من أهل البيت والشيعة وغيرهم وحكمهم بالكوفة، إنما اتخذ ذلك مشهداً في ملك بني بويه - الأعاجم - بعد موت علي بأكثر من ثلاثمائة سنة^(٥)، وقال: وأما مشهد علي فعامة العلماء على أنه ليس قبره، بل قد قيل: إنه قبر المغيرة بن شعبة، وذلك أنه إنما أظهر بعد نحو ثلاثمائة سنة من موت علي في إمارة بني بويه^(٦).

واختلف في سنة يوم قُتل، فقال بعضهم: قتل وهو ابن تسع وخمسين سنة، وقيل: وهو ابن خمس وستين سنة، وقيل وهو ابن ثلاث وستين سنة، وذلك أصح ما قيل فيه^(٧).

٨- خطبة الحسن بن علي رضي الله عنهما بعد مقتل أبيه: عن عمرو بن حُبنش، قال: خطبنا الحسن بن علي بعد قتل علي رضي الله عنه، فقال: لقد فارقكم رجل أمس ما سبقه الأولون بعلم ولا أدركه الآخرون، إن كان رسول الله ﷺ ليبعثه ويعطيه الراية فلا

(١) الطبقات (٣/٣٨)، خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٤٤١).

(٢) المنتظم (٥/١٧٧)، تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء، ص (٦٥١). (٣) تاريخ بغداد (١/١٣٧).

(٤) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٤٤١).

(٥) الفتاوى (٤/٥٠٢)، دراسات في الأهواء والفرق والبدع، ص (٢٨٠).

(٦) الفتاوى (٢٧/٤٤٦). (٧) تاريخ الطبري (٦/٦٧).

ينصرف^(١) حتى يُفتح له، ما ترك من صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم من عطائه كان يرصدها لخادم أهله^(٢).

٩- سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه يثنى على على رضى الله عنه: عن ربيعة الجُرشي: أنه ذكر على عند رجل وعنده سعد بن أبي وقاص فقال له سعد: أتذكر علياً، إن له مناقب أربعاً لأن تكون لى واحدة منهن أحب إليّ من كذا وكذا، وذكر حُمر النعم قوله: لأعطين الراية، وقوله: أنت منى بمنزلة هارون من موسى، وقوله: من كنت مولاه فعلى مولاه^(٣)، ونسى سفيان واحدة.

١٠- عبد الله بن عمر يثنى على على بن أبي طالب رضى الله عنهما: عن سعد بن عبيدة قال: جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان، فذكر من محاسن عمله، قال: لعل ذلك يسوؤك؟ قال: نعم، قال: فأرغم الله بأنفك، ثم سأله عن على فذكر محاسن عمله قال: هو ذاك، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ، ثم قال: لعل ذاك يسوؤك؟ قال: أجل، قال: فأرغم الله بأنفك، انطلق، فاجهد على جهدك^(٤).

١١- استقبال معاوية خبر مقتل على رضى الله عنهما: ولما جاء خبر قتل على إلى معاوية جعل يبكي، فقالت له امرأته: أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال: ويحك إنك لا تدري ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(٥)، وكان معاوية يكتب فيما ينزل به يسأل له على بن أبي طالب رضى الله عنه عن ذلك، فلما بلغه قتله قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب، فقال له أخوه عتبة: لا يسمع هذا منك أهل الشام، فقال له: دعنى عنك^(٦)، وقد طلب معاوية، رضى الله عنه، فى خلافته من ضرار الصُّدائي أن يصف له علياً، فقال: اعفنى يا أمير المؤمنين قال: لتصفته، قال: أما إذ لا بد من وصفه فكان والله بعيد المدى، شديد القوى، يقول فصلاً^(٧)، ويحكم عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق الحكمة من نواحيه، ويستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل ووحشته، وكان غزير العبرة، طويل الفكرة، يعجبه من اللباس ما قُصر، ومن الطعام ما خشن، وكان فينا كأحدنا، يجيبنا إذا سألناه، وينبئنا إذا استبأناه، ونحن والله -مع تقريه إيانا وقربه منا- لا نكاد

(١) فضائل الصحابة (٢/٧٣٧) إسناده صحيح: فلا ينصرف: فلا يرجع.

(٢) المصدر نفسه (٢/٧٣٧) إسناده صحيح. (٣) المصدر نفسه (٢/٧٨) إسناده حسن.

(٤) الصحيح المسند من فضائل الصحابة، ص (١٤٠) للعدوى.

(٥) البداية والنهاية (٨/١٣٣).

(٦) الاستيعاب (٣/١١٠٨).

(٧) المصدر نفسه (٣/١١٠٧).

نكلمه هيبة له، يعظم أهل الدين ويقرب المساكين، لا يطمع القوى في باطله، ولا يأس الضعيف من عدله، وأشهد أني قد رأيته في بعض مواقفه وقد أرحى الليل سدوله^(١)، وغارت نجومه، قابضاً على لحيته، يتململ تملل السليم، ويبكى بكاء الحزين، ويقول: يا دنيا غرّى غيرى، إلىّ تعرّضت أم إلىّ تشوّفت! هيهات هيهات، قد بايتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك قليل، آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق. فبكى معاوية وقال: رحم الله أبا الحسن، كان والله كذلك، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟ قال: حزن من ذبح ولدها وهو في حجرها^(٢).

وعن عمر بن عبد العزيز قال: رأيت رسول الله ﷺ في المنام وأبو بكر وعمر جالسان عنده، فسلمت عليه وجلست، فبينما أنا جالس إذ أتى بعلى ومعاوية فأدخلاني بيتاً وأجيف^(٣) الباب وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج على وهو يقول: قضى لى ورب الكعبة، ثم ما كان بأسرع من أن خرج معاوية وهو يقول: غفر لى ورب الكعبة^(٤).

وروى ابن عساكر عن أبي زرعة الرازي أنه قال له رجل: إني أبغض معاوية فقال له: ولم؟ قال: لأنه قاتل عليّاً، فقال له أبو زرعة: ويحك إن رب معاوية رحيم، وخصم معاوية خصم كريم، فايش دخولك أنت بينهما؟ رضى الله عنهما^(٥).

١٢- ما قاله الحسن البصرى -رحمه الله-: سئل الحسن البصرى عن على بن أبي طالب رضى الله عنه، فقال: كان على والله سهماً صائباً من مرامي الله على عدوّه، وربّاني هذه الأمة، وذا فضلها، وذا سابقتها، وذا قرابتها من رسول الله ﷺ، لم يكن بالنّوامة^(٦) عن أمر الله، ولا بالملومة في دين الله، ولا بالسروقة لمال الله، أعطى القرآن عزائمه، ففاز منه برياض مؤنقة، ذلك على بن أبي طالب رضى الله عنه^(٧).

١٣- ما قاله أحمد بن حنبل في خلافة على رضى الله عنه: قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: كنت بين يدي أبي جالساً ذات يوم، فجاءت طائفة من الكرخيين فذكروا خلافة أبي بكر وخلافة عمر بن الخطاب وخلافة عثمان فأكثروا، وذكروا خلافة على بن أبي طالب وزادوا فأطالوا، فرفع أبي رأسه إليهم، فقال: يا هؤلاء، قد أكثرتم القول في على والخلافة، والخلافة وعلى^(٨)، أتحسبون أن الخلافة تزين عليّاً؟ بل زينها على^(٩).

(١) سدوله: سدّله.

(٢) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

(٣) أجيف الباب: ردّ وأغلق.

(٤)، (٥) البداية والنهاية (١٣٣/٨).

(٦) النومة: الخامل الذكر الذى لا يؤبه له.

(٧) الاستيعاب (١١١٠/٣).

(٨)، (٩) تاريخ مدينة السلام (٤٦٢/١).

١٤- براءة الأشعث بن قيس من دم على رضى الله عنه: ذهبت بعض الروايات إلى اتهام الأشعث بن قيس، قال اليعقوبى: إن عبد الرحمن بن ملجم نزل على الأشعث بن قيس، فأقام عنده شهراً يستحدّ سيفه^(١)، وذكر ابن سعد فى الطبقات، قال: وبات عبد الرحمن ابن ملجم تلك الليلة التى عزم فيها أن يقتل علياً صبيحتها يناجى الأشعث بن قيس فى مسجده حتى كاد أن يطلع الفجر، فقال له الأشعث: فضحك الصبح، فقام عبد الرحمن ابن ملجم وشيب بن بجرة فأخذوا أسياهما ثم جاءا حتى جلسا مقابل السدة التى يخرج منها على^(٢)، وهذه روايات ضعيفة^(٣).

إن اتهام الأشعث ليس عليه دليل، وذلك لأن الأشعث بن قيس عند استعراض دوره فى خلافة على رضى الله عنه نجده مخلصاً ووفياً، فهو أول من حارب أهل الشام أثناء القتال على الماء، وأظهر العداوة للخوارج منذ نشأتهم، فهو الذى أبلغ علياً رضى الله عنه أن الخوارج يقولون: إن علياً تاب من خطيئته ورجع عن التحكيم وقاتلهم فى النهروان، وقد حرص كل الحرص على أن يوطد علاقته بعلى وآل بيته، فزوج ابنته من الحسن بن على، رضى الله عنه، وعندما أراد الحسن أن يبنى بها قامت كندة وجعلت أرديتها بسطاً من بابه إلى باب الأشعث^(٤)، وقد مات الأشعث من بعد مقتل على بأربعين ليلة، وصلى عليه الحسن بن على بن أبى طالب^(٥)، وهو زوج بنت الأشعث بن قيس^(٦)، ولم ينقل عن آل على بن أبى طالب رضى الله عنهم أنهم اتهموا الأشعث بهذه التهمة أو كشفوا أحداً من آل الأشعث بهذا السبب، ويظل قتل على عملاً من تدبير الخوارج جاء فى الأرجح ثأراً لقتلى النهروان^(٧).

١٥- خطورة الفرق الضالة والفرق المنحرفة على المسلمين: إن الفرق الضالة والطوائف المنحرفة عندما تنتشر فى بلاد الإسلام تعرض أهله للخطر، وتهدد الأمن والاستقرار وتشكك الناس فى عقيدتهم، وتعيث فى الأرض فساداً وخراباً، وتلك هى حال الخوارج المارقين الذين خرجوا على على رضى الله عنه وكفروه، وقتله نفرٌ منهم على حين بغتة كما بينا ذلك من قبل، زاعمين أنهم يشرون أنفسهم بهذا الفعل ابتغاء مرضاة الله، وما عندهم

(١) تاريخ اليعقوبى (٢/ ٢١٢).

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٣٥٣).

(٣) تهذيب الكمال (٣/ ٣٣، ٣٤)، الطبقات (٦/ ٢٣).

(٤) الكامل فى التاريخ (٣/ ٤٤٤).

(٥) تهذيب التهذيب (٢/ ٣٠٠).

(٦) تهذيب التهذيب (٢/ ٣٠٠).

(٧) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، محمد ضيف الله بطاينة، ص (٥٢).

فى ذلك مستند ولا برهان، إن هو إلا اتباع الأهواء وطاعة الشياطين، وإذا تبين لنا مما سبق أن الخوارج قد تسبوا فى قتل على -رضى الله عنه- وعرفنا مناهجهم الفاسدة، فالواجب على أمة الإسلام أن تحذر منهم، وتحارب مناهجهم، ويقوم العلماء والدعاة بواجبهم فى ذلك ليستقر الأمن، وتظهر أنوار السنة، وتخمد نيران البدعة، وفعل ذلك وأداؤه على الوجه الأمثل بالتمكين لعقيدة أهل السنة والجماعة، ومقارعة البدعة والمبتدعين، وهذا كله من أسباب نهوض المجتمعات، وهذه هى الطريقة المثلى لجمع الشمل ووحدة الصف، ومن تأمل تاريخ الإسلام الطويل وجد أن الدول التى قامت على السنة هى التى جمعت شمل المسلمين، وقام بها الجهاد، والأمر والنهى عن المنكر، وعز به الإسلام قديماً وحديثاً، وهذا بخلاف الدول التى قامت على البدعة، وأشاعت الفوضى والفرقة والمحدثات، وفرقت الشمل، فهذه سرعان ما تتدثر، وتنقرض^(١).

١٦- الحقد الدفين الذى امتلأت به قلوب الحاقدين من الخوارج على المؤمنين الصادقين: الكشف عن الحقد الدفين الذى امتلأت به قلوب الحاقدين من الخوارج على المؤمنين الصادقين، دلّ على ذلك قول عبد الرحمن بن ملجم -يعنى سيفه-: والله لقد اشتريته بألف، وسممته بألف، ولو كانت هذه الضربة على جميع أهل المصر ما بقى منهم أحد^(٢).

إن كلماته هذه تبرز لنا العداء السافر الذى يكنّه هؤلاء الخوارج، لا على عموم المؤمنين فحسب، بل على القادة الكبار من أمثال على بن أبى طالب، رضى الله عنه، الذى تجتمع فى شخصه، رضى الله عنه، أعظم المناقب وأجل السجايا، وانظر -رعاك الله- كيف تورد المناهج الباطلة، والأفكار المنحرفة وأصحابها إلى دركات من التعاسة والشقاء، عندما يغتالون أهل الإيمان ويدعون أهل الأوثان^(٣).

١٧- تأثير البيئة الفاسدة على أصحابها: إن البيئة الفاسدة تؤثر على أصحابها حتى لو كان منهم من يحب العدل ويسعى إليه، فهذا عبد الرحمن بن ملجم يقابل شبيب بن بجرة فيقول له: هل لك فى شرف الدنيا والآخرة؟ قال: وما ذاك؟ قال: قتل على بن أبى طالب، قال: ثكلتك أمك، لقد جئت شيئاً إداً، كيف تقدر على على! قال: أكنن له فى

(١) سير الشهداء.. دروس وعبر، عبد الحميد السحياني، ص(٧٧).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/١٢٢). (٣) سير الشهداء.. دروس وعبر، ص(٧٨).

المسجد، فإذا خرج لصلاة الغداة شددنا عليه فقتلناه، فإن نجونا شفيْنَا أنفسنا، وأدرَكنا ثأرنا، وإن قُتِلنا فما عند الله خير من الدنيا وما فيها. قال: ويحك! لو كان غيرَ علي لكان أهون عليّ، قد عرفت بلاءه في الإسلام، وسابقتَه مع النبي ﷺ، وما أجدني أنشرح لقتله، قال: أما تعلم أنه قتل العباد الصالحين؟! قال: بلى، قال: فنقتله بمن قتل من إخواننا. تقول رواية الطبري: فأجابه^(١).

فانظر -رعاك الله- كيف يؤثر أصحاب الآراء الضالة والأفكار المنحرفة على من يخالطونهم ويجلسون معهم؟ إنه على الرغم من أن شبيهاً لم ينشرح صدره لقتل علي لما يعلمه عنه بلاءه في الإسلام وسابقتَه مع النبي ﷺ، إلا أنه استجاب لابن ملجم لما أثر عليه بالشبهة التي ألقاها عليه عندما ذكره بقتل علي -رضي الله عنه- لإخوانه من الخوارج المارقين، فأثار فيه العاطفة تجاههم، رغم أنهم قتلوا بالحق لا الباطل، فاستجاب لصاحبه، وانقاد له فكانت النتيجة: إفساد الأفكار، وتلوّث السمعة، والخسران المين، وذلك يدعو كل مسلم أن يحذر من مصاحبة من كان على نهج هؤلاء من فاسدى الاعتقاد، ملوثن الأفكار، وأن يسارع إلى مجالسة العلماء الربانيين الذين يعلمون الحق ويعملون به، ويرشدونه إلى ما فيه صلاحه في الدنيا والآخرة، وإنه لم يرض بهذه السبيل القويمة، وخالط أولئك المنحرفين في عقيدتهم فسيعض أصابع الندم، ولات ساعة مندم^(٢) كما قال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً (٢٧) يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولاً﴾ [الفرقان: ٢٧-٢٩].

هذه بعض الدروس والعبر والفوائد من حادثة مقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، العالم الرباني، الذي أفنى عمره كله خاشعاً لله تعالى، أواهاً منياً، وخط لنا طريقاً مباركاً للاقتداء والتأسي به.

سادساً: ما قيل في أمير المؤمنين علي رضي الله عنه من رثاء:

١- ما قاله أبو الأسود الدؤلي: وقال ابن عبد البر: وأكثرهم يرونها لام الهيثم بنت العريان النخعية أولها:

(٢) سير الشهداء... دروس وعبر، ص (٧٩).

(١) تاريخ الطبري (٦/٦٢).

ألا يا عين ويحك أسعدينا
تبكى أم كلثوم عليه
ألا قل للخوارج حيث كانوا
أفى شهر الصيام فجعلتمونا
قتلتم خير من ركب المطايا
ومن لبس النعال ومن حذاها
فكل مناقب الخيرات فيه
لقد علمت قریش حيث كانت
وإذا استقبلت وجه أبى حسين
وكنّا قبل مقتله بخير
يقيم الحق لا يرتاب فيه
وليس بكاتم علمًا لديه
كأن الناس إذا فقدوا عليًا

ألا تبكى أمير المؤمنين
بعبرتها وقد رأت اليقينا
فلا قرّت عيون الشامتينا
بخير الناس طرًا أجمعينا
وذللها ومن ركب السفينا
ومن قرأ المثاني والمئينا
وحب رسول رب العالمينا
بأنك خيرها حسبًا ودينًا
رأيت البدر فوق^(١) الناظرينا
نرى مولى رسول الله فينا
ويعدل فى العدا والأقربينا
ولم يخلق من المتجبرينا
نعام حار فى بلد سنينا^(٢)

٢- ما قاله إسماعيل بن محمد الحميرى من شعر له:

سائل قریشًا به إن كنت ذا عمه
من كان أقدم إسلامًا وأكثرها
من وحّد الله إذ كانت مكذبة
من كان يقدم فى الهيجاء إن نكلوا
من كان أعدلها حكمًا وأسطها
إن يصدقك فلن يعدوا أبا حسن
إن أنت لم تلق أقوامًا ذوى صلف

من كان أثبتها فى الدين أوتادا
علمًا وأطهرها أهلًا وأولادا
تدعو مع الله أوثانًا وأندادا
عنها وإن ييخلوا فى أزمة جادا
علمًا وأصدقها وعدًا وإيعادا
إن أنت لم تلق للأبرار حسادا
وذا عناد لحق الله جحّادا^(٣)

(١)، (٢)، (٣) الاستيعاب (٣/ ١١٣٢).

(١) فوق: فى رواية راق، الاستيعاب (٣/ ١١٣٢).

٣- ما قاله بكر بن حماد التاهرتي^(١) ردًا على شاعر الخوارج عمران بن حطان^(٢):

قال شاعر الخوارج عمران بن حطان:

يا ضربة من تقى ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إني لأذكره حينًا فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
فقال بكر بن حماد التاهرتي معارضًا في ذلك:

قل لابن ملجم والأقدار غالبية هدمت ويلك للإسلام أركاننا
قتلت أفضل من يشى على قدم وأول الناس إسلامًا وإيمانًا
وأعلم الناس بالقرآن ثم بما سنَّ الرسول لنا شرعًا وتبيانًا
صهر النبي ومولاه وناصره أضحت مناقبه نورًا وبرهانًا
وكان من الحرب سيفًا صارمًا ذكرًا ليثًا إذا لقي الأقران أقرانًا
ذكرت قاتله والدمع منحدرًا فقلت سبحان رب الناس سبحاننا
إني لأحسبه ما كان من بشر يخشى المعاد ولكن كان شيطانًا
أشقى مرادًا إذا عُدَّت قبائلها وأخسر الناس عند الله ميزانا
كعاقرة الناقة الأولى التى جلبت على ثمود بأرض الحجر خسرانا
قد كان يخبرهم أن سوف يخضبها قبل المنيّة أزمانًا فأزمانًا
فلا عفا الله عنه ما تحمّله ولا سقى قبر عمران بن حطانا
لقوله فى شقى ظل مُجترمًا ونال ما ناله ظلمًا وعدوانا
يا ضربة من تقى ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
بل ضربة من غوى أوردته لظى فسوف يلقي بها الرحمن غضبانًا
كأنه لم يرد قصداً بضربته إلا ليصلى عذاب الخلد نيرانًا^(٣)

(١) بكر بن حماد التاهرتي نسبة إلى تاهرت المغربية -رحل إلى المشرق وسمع مسند بن مسدد بن مرهذ ورواه عنه فى المغرب، وكان معاصرًا للبخارى وكان شاعرًا، الإصابة (١٧٧/٣).

(٢) عمران بن حطان الدوسى البصرى من رؤساء الخوارج ومن الثمراء الملقين توفى سنة ٨٤ هـ، الإصابة (١٧٧/٣).

(٣) الاستيعاب (١١٢٩/٣).

وهكذا خرج أمير المؤمنين على بن أبي طالب من هذه الدنيا بعد جهاد عظيم، وقد طويت بوفاته صفحة من أنصع صفحات التاريخ وأنقأها، فقد عرف فيه التاريخ رجلاً فذاً من طراز فريد، كانت همته في رضا الله تعالى، وكان همه انتصار الإسلام، وأعظم أمانيه سيادة أحكام الله في دنيا الناس، وأقصى غايته تحقيق العدالة بين أفراد رعيته.

إن دراسة عهد الخلفاء الراشدين تمد أبناء الجيل بالعزيزات الراشدية، التي تعيد إلى الحياة روعة الأيام الجميلة الماضية، ويهتتها وبهاءها، وترشد الأجيال بأنه لن يصلح أواخر هذا الأمر إلا بما صلحت به أوائله، وتساعد الدعاة والعلماء وطلاب العلم على التأسي بذلك العهد الراشدي ومعرفة خصائصه ومعالمه وصفات قاداته وجيله، ونظام حكمه ومنهجه في السير في دنيا الناس، وذلك يساعد أبناء الأمة على إعادة دورها الحضاري من جديد.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم السبت الساعة الواحدة إلا خمس دقائق ظهراً بتاريخ ٧ ربيع الآخر ١٤٢٤ هـ الموافق ٧ يونيو ٢٠٠٣ م، والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه وتعالى أن يتقبل هذا العمل ويشرح صدور العباد للإنتفاع به، ويبارك فيه بمنه وكرمه وجوده، قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يَمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢].

ولا يسعني في نهاية هذا الكتاب إلا أن أقف بقلب خاشع منيب بفضله وكرمه وجوده، متبرئاً من حولي وقوتي، فالله هو المتفضل، وهو المكرم، وهو المعين، وهو الموفق، فله الحمد على ما من به على أولاً وآخرأ، وأسأله سبحانه بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً لعباده نافعاً، وأن يثيبني على كل حرف كتبت ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الذين أعانوني بكل ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه، فإن دعوة الأخ لأخيه في ظهر الغيب مستجابة إن شاء الله تعالى. وأختتم هذا الكتاب بقول الله تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩].

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد ألا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

على محمد محمد الصلابي

٧ ربيع الآخر ١٤٢٤ هـ

الخاتمة

وبعد، فهذا ما يسره الله لى من جمع وترتيب وتحليل تضمنتها فصول هذا الكتاب الذى سميته «سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب... شخصيته وعصره» فما كان فيه من صواب فهو محض فضل الله علىّ، فله الحمد حتى يرضى، وله الحمد عند الرضا، وله الحمد بعد الرضا، وما كان فيه من خطأ فأستغفر الله تعالى وأتوب إليه، والله ورسوله برئ منه، وحسبى أنى كنت حريصاً أن لا أقع فى الخطأ، وعسى أن لا أحرم من الأجر، وأدعو الله تعالى أن ينفع هذا الكتاب إخوانى المسلمين، وأن يذكرني من يقرؤه فى دعائه، فإن دعوة الأخ لأخيه فى ظهر الغيب مستجابة إن شاء الله تعالى، وأختم هذا الكتاب بقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

وبقول الشاعر أبو محمد القحطاني:

قل: إن خير الأنبياء محمد	وأجل من يمشى على الكشبان
وأجل صحب الرسل صحب محمد	وكذلك أفضل صحبه العمران ^(١)
رجلان قد خلقا لنصر محمد	بدمى ونفسي ذانك الرجلان
فهما اللذان تظاهرا لنبينا	فى نصره وهما له صهران
بنتاهما أسنى نساء نبينا	وهما له بالوحي صاحبتان
أبواهما أسنى صحابة أحمد	يا حبذا الأبوان والبنتان
وهما وزيراه اللذان هما هما	لفضائل الأعمال مستبقان
وهما لأحمد ناظراه وسمعه	وبقربه فى القبر مضطجعان
كانا على الإسلام أشفق أهله	وهما لدين محمد جبلان
أصفاهما أقواما أخشاهما	أتقاهما فى السر والإعلان
أسناهما أزكاهما أعلاهما	أوفاهما فى الوزن والرجحان

(١) العمران: أبو بكر وعمر رضى الله عنهما.

صديق أحمد صاحب الغار الذي
أعنى: أبا بكر الذي لم يختلف
هو شيخ أصحاب النبي وخيرهم
وأبو المطهرة التي تنزيهها
أكرم بعائشة الرضا من حرة
هي زوج خير الأنبياء وبكره
هي عرسه، هي أنسه، هي إلفه
أو ليس والدها يضافي بعلها
لما قضى صديق أحمد نحبه
أعنى به: الفاروق فرَّق عنوةً
هو أظهر الإسلام بعد خفائه
ومضى وخلي الأمر شورى بينهم
من كان يسهر ليلة في ركعة
ولى الخلافة صهر أحمد بعده
زوج البتول أخت الرسول وركنه
سبحان من جعل الخلافة رتبة
واستخلف الأصحاب كي لا يدعى
أكرم بفاطمة البتول وبعلها
غصنان أصلهما بروضة أحمد
أكرم بطلحة والزبير وسعدهم
وأبي عبيدة ذى الديانة والثقى
قل خير قول في صحابة أحمد
هو في المغسارة والنبي اثنان
من شرعنا في فضله رجلان
وإمامهم حقاً بلا بطلان
قد جاءنا في النور والفرقان
بكر مطهرة الإزار حصّان
وعروسه من جملة النسوان
هي حبه صدقاً بلا إدهان
وهما بروح الله مؤتلفان
دفع الخلافة للإمام الثانى
بالسيف بين الكفر والإيمان
ومحا الظلام وباح بالكتمان
فى الأمر فاجتمعوا على عثمان
وترأ فيكمل ختمة القرآن
أعنى على العالم الربانى
ليث الحروب منازل الأقران
وبنى الإمامة أيما بنيان
من بعد أحمد فى النبوة ثانى
وبن هما لمحمد سبطان
لله در الأصل والغصنان
وسعيدهم وعباد الرحمن
وامدح جماعة بيعة الرضوان
وامدح جميع الآل والنسوان

دع ما جرى بين الصحابة فى الوغى
فقتيلهم منهم وقاتلهم لهم
والله يوم الحشر ينزع كل ما
والويل للركب الذين سـعـوا
ويل لمن قتل الحسين، فإنه
لسنا نكفر مسلمًا بكبيرة
ويقول الشاعر:

أنا الفقير إلى رب البريات
أنا المظلوم لنفسى وهى ظالمتى
لا أستطيع لنفسى جلب منفعة
والفقر لى وصف ذات لازم أبدًا
وهذه الحال حال الخلق أجمعهم
ويقول الشاعر:

اطلب العلم ولا تكسل فما
احتفل للفقهِ فى الدين ولا
واهجر النوم وحصله فمن
لا ثقل قـد ذهبت أربابه
أبعد الخير على أهل الكسل!
تشتغل عنه بال وحـوـك
يعرف المطلوب يحقر ما بذل
كل من سار على الدرب وصل

(سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك)

أحاديث ضعيفة وموضوعة في أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه

- ١- إن الله أوحى إليّ في ثلاثٍ أشياء ليلة أُسرى بي، أنه سيد المؤمنين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين. (موضوع) السلسلة الضعيفة للألباني، رقم (٣٥٣).
- ٢- سبق ثلاثة: فالسابق إلى موسى يوشع بن نون والسابق إلى عيسى صاحب ياسين والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب. (ضعيف جداً) السلسلة الضعيفة رقم ٣٥٨ وضعيف الجامع، رقم (٣٣٣٤).
- ٣- علي إمام البررة، وقاتل الفجرة، منصور من نصره، ومخذول من خذله. (موضوع) السلسلة الضعيفة للألباني، رقم (٣٥٧) وضعيف الجامع (٣٧٩٩).
- ٤- لمبارزة علي بن أبي طالب لعمر بن عبد ود يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة. (كذب) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٠٠).
- ٥- اللهم إن عبدك علياً احتبس نفسه على نيك فرد عليه شرقها، (وفي رواية) اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك، فاردد عليه الشمس. قالت أسماء: فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعدما غربت. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٩٧١) للألباني.
- ٦- إن الله أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم، قيل: يا رسول الله من هم؟ (وفي رواية سمهم لنا) قال: علي منهم يقول ذلك ثلاثاً وأبو ذر وسلمان والمقداد، أمرني بحبهم وأخبرني أنه يحبهم. (ضعيف) السلسلة الضعيفة للألباني برقمي (١٥٤٩، ٣١٢٨). وضعيف الجامع (١٥٦٦). وضعيف سنن الترمذي (٧٧١). وضعيف سنن ابن ماجة (٢٨). والمشكاة (٦٢٤٩).
- ٧- أنا مدينة العلم وعلى بابها، فمن أراد العلم فليأت بابي. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٢٩٥٥).
- ٨- أنا عبد الله وأخو رسوله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلا كذاب، صليت قبل الناس لسبع سنين. (باطل) ضعيف سنن ابن ماجة، برقم (٢٣).
- ٩- رحم الله علياً، اللهم أدر الحق معه حيث دار. (ضعيف جداً) السلسلة الضعيفة (٢٠٩٤). وضعيف الجامع (٣٠٩٥). وضعيف سنن الترمذي (٧٦٧). والمشكاة (٦١٢٥).

١٠- على مع القرآن والقرآن مع على، لن يفترقا حتى يردا على الحوض. (ضعيف)
ضعيف الجامع برقم (٣٨٠٢).

١١- على يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين. (ضعيف) ضعيف الجامع (٣٨٠٥).

١٢- ليلة أسرى بى انتهيت إلى ربى عز وجل، فأوحى إلىّ فى على بثلاث: أنه سيد المسلمين وولى المتقين وقائد الغر المحجلين. (موضوع) السلسلة الضعيفة (٤٨٨٩).

١٣- يا أنس: انطلق فادع لى سيد العرب -يعنى علياً- فقالت عائشة: أأنت سيد العرب؟ قال: أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب، يا معشر الأنصار ألا أدلكم على ما إن تمسكتم به لم تضلوا بعده؟ قالوا: بلى يا رسول الله! قال: هذا على فأحبوه بحبى وأكرموا لكرامتى، فإن جبريل أمرنى بالذى قلت لكم عن الله عز وجل. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٨٩٠).

١٤- أنت تبين لأمتى ما اختلفوا فيه من بعدى. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٨٩١).

١٥- أنا المنذر وعلى الهادى، بك يا على يهتدى المهتدون بعدى. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٨٩٩).

١٦- لما أسرى بى رأيت فى ساق العرش مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، صفوتى من خلقى أيدته بعلى ونصرته. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٠٢).

١٧- من أراد أن ينظر إلى آدم فى علمه، وإلى نوح فى فهمه، وإلى إبراهيم فى حلمه، وإلى يحيى فى زهده، وإلى موسى فى بطشه فليُنظر إلى على. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٠٣).

١٨- تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بالطرقات والنهروانات والشعفات. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٩٠٧).

١٩- نزلت هذه الآية (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) يوم غدِير خم فى على. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٢٢).

٢٠- لما نصب رسول الله علياً بغدير خم فنأدى له بالولاية هبط جبريل بهذه الآية (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى). (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٢٣).

- ٢١- هذا أخى ووصى وخليفتى فيكم، فاسمعوا له وأطيعوا يعنى: علياً. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٣٢).
- ٢٢- أنشدكم الله: هل فيكم أحد أخى رسول الله بينه وبينه -إذ أخى بين المسلمين- غيرى؟ قالوا: اللهم لا. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩٤٩).
- ٢٣- لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا على. (مكذوب) على علي، منهاج السنة (٧٠/٥).
- ٢٤- حب علي حنة لا تضر معها سيئة ويغضة سيئة لا تنفع معها حسنة. (مكذوب) على علي منهاج السنة (٧٣/٥).
- ٢٥- الثقلان كتاب الله طرف بيد الله وطرف بأيديكم، فتمسكوا به ولا تضلوا، والآخر عترتى، وإن اللطيف الخبير نبأنى أنهما لن يفترقا حتى يردا على الخوض، فسألت ذلك لهما ربى فلا تقدمهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلموهم فهم أعلم منكم. (ضعيف) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩١٤).
- ٢٦- معرفة آل محمد براءة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب. (موضوع) السلسلة الضعيفة، برقم (٤٩١٧).
- ٢٧- إن هذا أخى ووصى وخليفتى من بعدى فاسمعوا له وأطيعوا.
- هذا الحديث باطل متناً وسنداً. أما من ناحية السند فيه عبد الغفار بن القاسم: قال عنه الذهبي: أبو مريم الأنصارى رافضى، ليس بثقة، قال على بن المدينى: كان يضع الحديث ميزان الاعتدال (٦٤٠/٢).
- ٢٨- إن وصى وموضع سرى هو على بن أبى طالب، وخير من أترك بعدى وينجز عدتى ويقضى دينى على بن أبى طالب. رواه الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٤١/٩) وعزاه إلى الطبرانى وقال: فيه ناصح بن عبد الله وهو متروك.
- ٢٩- أنا دار الحكمة وعلى بابها. رواه الترمذى وأبو نعيم سكت عن قول الترمذى: هذا حديث غريب منكر. . ولا نعرف هذا الحديث عن واحد من الشقات عن شريك حديث، رقم (٣٧٢٣)، وقال ابن الجوزى: هذا حديث موضوع، مشكاة المصابيح (١٧٧٧/٣) وحكم ابن الجوزى بأنه مكذوب (الموضوعات ٣٤٩/١).

٣٠- أنت يا علي وشيعتك (أولئك هم خير البرية). فيه أبو الجارود: زياد بن المنذر الكوفي، قال عنه الحافظ ابن حجر: رافضى كذبه يحيى بن معين (التقريب ٢١٠١).

٣١- أوحى الله إليّ في علي ثلاثاً: إنه سيد المؤمنين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين. قال الحافظ: قال الحاكم في المناقب: صحيح الإسناد. قلت: بل هو ضعيف جداً ومنقطع أيضاً، إتخاف المهرة (٣٤٤/١). وقد رد الذهبي هذا الحديث كما في تعليقه على الحديث (المستدرک ١٣٩/٣) قائلاً بأن عمر بن الحصين العقيلي وشيخه يحيى بن العلاء الرازي متروكان، بل صرح بأن الحديث موضوع.

٣٢- بخ بخ لك يا علي، أصبحت مولانا ومولى كل مؤمن ومؤمنة. فيه علي بن زيد بن جدعان، قال عنه الجوزجاني: واهى الحديث ضعيف، الشجرة في أحوال الرجال، ص (١٩٤) قال ابن الجوزي في العلل المتناهية في الأحاديث الواهية (٢٢٦/١): هذا الحديث لا يجوز الاحتجاج به. ومن فوقه إلى أبي هريرة ضعفاء. وقال البزار: تكلم فيه جماعة من أهل العلم (كشف الأستار ٤٩٠) وقال الدارقطني: ليس بالقوى. سنن الدارقطني (١٠٣/١).

٣٣- رحم الله علياً، اللهم أدر الحق معه حيث دار. رواه الحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين (المستدرک ١٢٥/٣) فيه المختار بن نافع التميمي، قال الذهبي تعقيباً على الحاكم: المختار ساقط. وقال الحافظ: المختار ضعيف (التقريب ٦٥٢٢).

٣٤- علي أخى في الدنيا والآخرة. ضعيف (انظر ضعيف الجامع للألباني ٣٨٠١).

٣٥- علي باب حطة ومن دخله كان آمناً. موضوع: فيه حسين الأشقر. قال البخاري: فيه نظر (التاريخ الكبير ٢٨٦٢/٢) وقال: عنده مناكير (التاريخ الصغير ٣١٩/٢) انظر السلسلة الضعيفة للألباني (٣٩١٣).

٣٦- عليّ خير البشر فمن أبى فقد كفر. موضوع: قال الحافظ ابن حجر: أخرجه ابن عدى من طرق كلها ضعيفة، تسديد القوس (٨٩/٣). قال الذهبي: هذا حديث منكر. ووصف الذهبي هذا الحديث بأنه باطل جلي (ميزان الاعتدال ٥٢١/١) وابن الجوزي في الموضوعات (٣٤٨/١).

٣٧- لقد علمت أن علياً أحب إليك من أبى مرتين أو ثلاثاً. ضعفه الألباني (ضعيف أبى داود، ص ٤٩١).

٣٨- مثل أهل بيتي كممثل سفينة نوح، من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق. رواه الطبراني في الكبير (٣/٣٧) والهيثمي (٩/١٦٨) في إسناده عبد الله بن داهر والحسن ابن أبي جعفر وهما متروكان، قاله الهيثمي.

٣٩- من أحب أن يحيا حياتي ويموت موتى ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي عز وجل وغرس قضبانها بيديه فليتول على بن أبي طالب. صححه الحاكم (٣/١٢٨) وتعبه الذهبي فيه القاسم متروك وشيخه ضعيف، وهو: يحيى بن العلى الأسلمي. قال الحافظ في التقریب (٧٦٧٧): شيعي ضعيف. لكنه أخطأ في ذكر اسم الأسلمي فسماه المحاربي واستغل عبد الحسين في المراجعات ذلك أبشع استغلال.

٤٠- ما صب الله في صدري شيئاً إلا صبته في صدر على. حديث موضوع (الموضوعات ١/١٣١)، أسس المطالب (١٢٦٢).

٤١- محبك محبي ومحبي محب الله، ومبغضك مبغضى ومبغضى مبغض الله. قال الحافظ: رواه ابن عدى وهو باطل. (لسان الميزان ٢/١٠٩).

٤٢- يا على أبشر فإنك وأصحابك وشيعتك في الجنة، يا على صليت العصر؟ قال: لا قال: اللهم إنك تعلم أنه في حاجتك وحاجة رسولك فرد عليه الشمس قال: فردها عليه فصلى على وغابت الشمس.

أهم المصادر والمراجع

- ١- المهدي وفقه أشراف الساعة، الدكتور محمد أحمد إسماعيل المقدم، الدار العالمية، الإسكندرية، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٢- الانتصار للصحب والآل من افتراءات السماوى الضال للدكتور إبراهيم بن عامر الرحيلي، مكتبة الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٣- النهج المبين للأصول العشرين، عبد الله القاسم الوشلي، دار المجتمع، جدة، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
- ٤- مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة، د. ناصر بن عبد الله القفاري، دار طيبة.
- ٥- أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية، عرض ونقد د. ناصر بن عبد الله بن علي القفاري، دار الرضا للنشر والتوزيع، الجزيرة بمصر، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٦- بذل المجهود في إثبات مشابهة الرافضة لليهود، عبد الله الجميلي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٧- السنة ومكانتها في التشريع، د. مصطفى السباعي، المكتب الإسلامي ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٨- انتصار الحق.. مناظرة علمية مع بعض الشيعة الإمامية، مجدى محمد على، دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٩- الدر المشهور في التفسير بالماثور للإمام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١٠- سنن سعيد بن منصور، دار الصميعي، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ١١- مسند الدارمي، لأبي محمد عبد الله الدارمي، دار المغني، الرياض، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
- ١٢- الموسوعة الحديثية، السنن الكبرى للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن سعيد النسائي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.
- ١٣- ثم أبصرت الحقيقة، محمد سالم الخضر، دار الإيمان للطباعة والنشر ٢٠٠٣م.
- ١٤- المحصول في علم الأصول، لفخر الدين محمد عمر بن الحسين الرازي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

- ١٥- فقه الإمام على بن أبي طالب، أحمد محمد طه، رسالة مقدمة لجامعة بغداد قسم الدراسات الإسلامية، لم تطبع.
- ١٦- أحكام القرآن لأبي بكر بن العربي، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ١٧- تفسير القرطبي، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ١٨- التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، للدكتور وهبة الزحيلي، دار الفكر المعاصر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١٩- في ظلال القرآن، سيد قطب، دار الشروق، الطبعة الشرعية الخامسة والعشرون.
- ٢٠- سورة الحجرات، د. ناصر العمر، دار الصديق، صنعاء، الطبعة الثالثة ١٤٢٢هـ.
- ٢١- منهج القرآن الكريم في إصلاح النفوس، عبدو الحاج محمد الحريري، رسالة مقدمة لجامعة بغداد.
- ٢٢- الدعاء ومنزله من العقيدة الإسلامية لأبي عبد الرحمن جيلان بن خضر العروسي، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٣- مع الشيعة الإثني عشرية في الأصول والفروع، د. علي السالوس، دار التقوى.
- ٢٤- سيد الشهداء، دروس وعبر، عبد الحميد بن عبد الرحمن السحيباني، دار الوطن.
- ٢٥- نساء أهل البيت، منصور عبد الحكيم، المكتبة التوفيقية.
- ٢٦- الإمام على بن أبي طالب، رابع الخلفاء الراشدين، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٧- تاريخ مدينة السلام وأخبار محدثيها وذكر قاطنيها العلماء من غير أهلها ووارديها، لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، دار الغرب الإسلامي ٢٠٠١م.
- ٢٨- خلافة على بن أبي طالب رضي الله عنه، عبد الحميد على ناصر فقيهي، رسالة علمية قدمت للجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة لم تطبع حتى الآن أشرف عليها الدكتور أكرم ضياء العمري.
- ٢٩- الاستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر يوسف بن محمد بن عبد البر. تحقيق على محمد البجاوي، دار الجيل بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ٣٠- البداية والنهاية، لأبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي دار الريان، ١٩٩٨م.
- ٣١- جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين، محمد السيد الوكيل، دار المجتمع، المدينة، الطبعة الخامسة ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

- ٣٢- الصحيح المسند في فضائل الصحابة، لأبي عبد الله مصطفى العدوي، دار ابن عفان، السعودية، الخبر، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٣٣- الانسراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر الصديق، د. على محمد الصلابي، دار التوزيع والنشر الإسلامية، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ٣٤- دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها، د. ناصر بن عبد الكريم العقل، دار إشبيليا، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، الرياض.
- ٣٥- دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، د. محمد ضيف الله بطاينة، دار الفرقان، عمان.
- ٣٦- الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة، لأبي العباس أحمد بن محمد ابن علي بن حجر الهيتمي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- ٣٧- فرائد الكلام للخلفاء الكرام، قاسم عاشور، دار طويق الرياض، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٣٨- الخوارج في العصر الأموي، د. نايف معروف، دار الطليعة، بيروت، الطبعة الرابعة.
- ٣٩- شرح الصدور ببيان بدع الجنائز والقبور لأبي عمر عبد الله بن محمد الحمادي، مكتبة الصحابة، الشارقة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٤٠- الموسوعة الحديثية. مسند الإمام أحمد بن حنبل، توزيع وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٤١- الأدب العربي من ظهور الإسلام إلى نهاية العصر الراشدي، د. حبيب يوسف مغنية، دار مكتبة الهلال، الطبعة الأولى ١٩٩٥م، بيروت لبنان.
- ٤٢- الطبقات لابن سعد، دار صادر، بيروت.
- ٤٣- عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام، د. ناصر علي عائض حسن الشيخ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ٤٤- السنة لأبي بكر أحمد بن محمد الخلا، تحقيق د. عطية الزهراني، دار الراية.
- ٤٥- بيعة علي بن أبي طالب، أم مالك الخالدي، حسن فرحان المالكي، مركز الدراسات التاريخية، الطبعة الثالثة، عمان.

- ٤٦- تاريخ الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين، محمد أحمد الذهبي، دار الكتاب العربي.
- ٤٧- فتح الباري، المطبعة السلفية، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- ٤٨- المدينة النبوية، فجر الإسلام والعصر الراشدي، محمد محمد حسن شراب، دار القلم - بيروت، الدراسات الشامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٤٩- تاريخ الطبري لأبي جعفر، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٥٠- استشهاد عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبري، دراسة نقدية د. خالد بن محمد الغيث، دار الأندلس الخضراء، جدة، ١٤١٨هـ.
- ٥١- سنن أبي داود، الإمام أبي داود، سليمان السجستاني، تحقيق وتعليق عزت الدعاس ١٣٩١هـ، سوريا.
- ٥٢- سنن ابن ماجه، الحافظ أبو عبد الله محمد بن زيد القزويني، دار الفكر.
- ٥٣- سنن الترمذي أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، دار الفكر ١٣٩٨هـ.
- ٥٤- سنن النسائي، أحمد بن شعيب بن علي بن بحر بن سنان بن دينار النسائي بشرح جلال الدين السيوطي وحاشية الإمام السندي، دار الفكر بيروت.
- ٥٥- الإحسان في صحيح ابن حبان، علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، مؤسسة الرسالة بيروت الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.
- ٥٦- السلسلة الصحيحة، للألباني، المكتب الإسلامي.
- ٥٧- معجم الطبراني الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، مكتبة العلوم والحكم الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٥٨- السنة لعبد الله بن أحمد بن حنبل، تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٥٩- شرح العقيدة الطحاوية، للعلامة محمد بن علي بن محمد الأذري، خرج أحاديثها: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩١هـ.
- ٦٠- النهاية في غريب الحديث والأثر، لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، ومحمود الطناحي، المكتبة الإسلامية.
- ٦١- صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الفكر ١٩٩١م.
- ٦٢- صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.

- ٦٣- صحيح مسلم بشرح النووي، المطبعة المصرية بالأزهر الطبعة الأولى، ١٣٤٧هـ.
- ٦٤- مجموعة الفتاوى، تقى الدين أحمد بن تيمية الحراني، دار الوفاء بالمنصورة، مكتبة العيكان بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٦٥- المصنف في الأحاديث والآثار، للحافظ أبي بكر بن أبي شيبة، طبع الدار السلفية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، بومباي الهند.
- ٦٦- المصنف لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبع المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- ٦٧- العواصم من القواصم، القاضي أبو بكر بن العربي، تحقيق محب الدين الخطيب، إعداد محمد سعيد مبيض، دار الثقافة، قطر الدوحة، الطبعة الثانية، ١٩٨٩م.
- ٦٨- تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة من روايات الطبري والمحدثين، تأليف د. محمد أمحزون، دار طيبة، مكتبة الكوثر، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٦٩- الإبانة في أصول الديانة، لأبي الحسن الأشعري، طبعة الجامعة الإسلامية، ١٩٧٥م.
- ٧٠- الإمامة والرد على الرافضة، للحافظ أبي نعيم الأصبهاني، تحقيق وتعليق د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، طبع مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٧١- أصول الدين، لعبد القاهر البغدادي، طبع دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٧٢- الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، الناشر، نشاط آباد، فيصل آباد، باكستان.
- ٧٣- الاقتصاد في الاعتقاد، لأبي حامد الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٧٤- المقدمة لابن خلدون.
- ٧٥- عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، سليمان بن حمد العودة، دار طيبة، الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ.
- ٧٦- الوصية الكبرى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، دار المطبعة السلفية ومكتبتها، نشر: قصي محب الدين الخطيب، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ.
- ٧٧- تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، للقاضي أبي علي محمد بن الطيب الباقلائي، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٧٨- دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، د. عبد الرحمن الشجاع، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، دار الفكر المعاصر - صنعاء.

- ٧٩- الخلافة بين التنظير والتطبيق، محمود المرداوي، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ- ١٩٨٣م.
- ٨٠- منهج على بن أبي طالب في الدعوة إلى الله، د. سليمان بن قاسم العيد، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ- ٢٠٠٢م.
- ٨١- الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام، السيد عمر، معهد الفكر العالمي.
- ٨٢- عبقرية الإمام، عباس محمود العقاد، المكتبة العصرية - بيروت.
- ٨٣- خلفاء الرسول، خالد محمد خالد، دار ثابت، القاهرة دار الفكر، دمشق ١٩٩٤م.
- ٨٤- على بن أبي طالب، خالد البيطار.
- ٨٥- على بن أبي طالب، عبد الستار الشيخ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ- ١٩٩١م.
- ٨٦- الأدب الإسلامي في عهد النبوة، نايف معروف، دار النفائس، بيروت لبنان.
- ٨٧- الخلفاء الراشدون، عبد الوهاب النجار، دار القلم، بيروت، ١٤٠٦هـ- ١٩٨٦م.
- ٨٨- المرتضى سيرة أمير المؤمنين أبي الحسن بن علي بن أبي طالب، لأبي الحسن الندوي، دار القلم، دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ- ١٩٩٨م.
- ٨٩- لسان العرب، محمد بن مكرم بن منظور، دار صادر، بيروت.
- ٩٠- تاريخ المذاهب، لأبي زهرة، دار الفكر العربي، الطبعة الأولى.
- ٩١- نظام الحكم في الإسلام، عارف أبو عبيد، دار النفائس، الأردن ١٤١٦هـ- ١٩٩٦م.
- ٩٢- الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار طيبة، السعودية، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.
- ٩٣- مشكاة المصابيح للبغوي.
- ٩٤- فتاوى في التوحيد، عبد الله بن جبرين.
- ٩٥- الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، عبد العزيز بن أحمد بن حامد، غراس للتوزيع، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- ٩٦- مسند الإمام زيد بن علي، جمع عبد العزيز بن إسحاق البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣هـ.
- ٩٧- صحيح سنن الترمذي، محمد ناصر الدين الألباني، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- ٩٨- صحيح سنن ابن ماجة للألباني، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض.
- ٩٩- صحيح النسائي للألباني، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض ١٤٠٨هـ.
- ١٠٠- مشكاة المصابيح للألباني.
- ١٠١- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم أحمد عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٠٢- فضائل الصحابة، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، دار ابن الجوزي السعودية، الطبعة الثانية، ١٤٢٠-١٩٩٩م.
- ١٠٣- الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع، الحافظ الخطيب البغدادي، تحقيق د. محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٣هـ.
- ١٠٤- شرف أصحاب الحديث، الخطيب البغدادي، تحقيق سعيد أوغلي، نشر دار إحياء السنة النبوية.
- ١٠٥- مسند أحمد، تحقيق أحمد شاكر، الطبعة الثالثة، دار المعارف، مصر، ١٣٦٨هـ.
- ١٠٦- تذكرة السامع والمتكلم فى آداب العالم والمتعلم، سعد الله بن جماعة، دار الكتب العلمية.
- ١٠٧- تاريخ يعقوبى، أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر، دار بيروت، لبنان.
- ١٠٨- جامع بيان العلم وفضله لأبى عمر يوسف بن عبد البر النمرى القرطبي، دار الفكر، دار الكتب الإسلامية، ١٤٠٢هـ.
- ١٠٩- ذخائر العقبى فى مناقب ذوى القربى، محب الدين الطبرى، دار المعرفة، بيروت.
- ١١٠- تاريخ الخلفاء للسيوطى، دار صادر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ- ١٩٩٧م.
- ١١١- صفة الصفوة للإمام أبى الفرج بن الجوزى، دار المعرفة، بيروت.
- ١١٢- التاريخ الإسلامى، مواقف وعبر؛ د. عبد العزيز عبد الله الحميدى، دار الدعوة الإسكندرية، دار الأندلس الحضراء، جدة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ- ١٩٩٨م.
- ١١٣- أدب الدين والدنيا للماوردي.
- ١١٤- المتجر الرابع فى ثواب العمل الصالح للدمياطى.
- ١١٥- الكامل فى التاريخ، أبو الحسن على بن أبى المكارم الشيبانى، المعروف بابن الأثير، تحقيق على شيرى، دار إحياء التراث العربى، بيروت ١٤٠٨هـ - ١٩٨٩.

- ١١٦- صحيح التوثيق فى سيرة على بن أبى طالب، مجدى فتحى السيد، دار الصحابة بطنطا الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ١١٧- الإمام على بن أبى طالب، محمد رشيد رضا، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٣م.
- ١١٨- رجال الفكر والدعوة للندوى، دار ابن كثير.
- ١١٩- كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، تصنيف نديم مرعشلى، أسامة مرعشلى، مؤسسة الرسالة، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ١٢٠- أخلاق النبى فى القرآن والسنة، د. أحمد الحداد، دار الغرب الإسلامى ١٩٩٩م.
- ١٢١- روح المعانى، للألوسى.
- ١٢٢- الزهد للإمام أحمد بن حنبل.
- ١٢٣- أصحاب الرسول، محمود المصرى، مكتبة أبى حذيفة السلفى، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ١٢٤- نيل الأوطار، محمد بن على الشوكانى، الطبعة الأخيرة، مصطفى البابى الحلبي وشركاه، القاهرة.
- ١٢٥- تراث الخلفاء الراشدين فى الفقه والقضاء، د. صبحى محمصانى، دار العلم للملايين الطبعة الأولى ١٩٨٤م.
- ١٢٦- مفتاح دار السعادة لابن القيم، تحقيق محمد حامد الفقى، دار الكتاب العربى، بيروت، ١٣٩٢هـ.
- ١٢٧- مدارج السالكين، ابن القيم، تحقيق محمد حامد الفقى، دار الكتاب العربى، بيروت، ١٣٩٢هـ.
- ١٢٨- تاريخ دمشق، دار إحياء التراث، الطبعة الأولى.
- ١٢٩- لطائف المعارف لابن رجب، دار ابن كثير.
- ١٣٠- عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين، لابن القيم، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٣١- التوقيف على مهمات التعاريف لمحمد عبد الرؤوف المناوى، تحقيق د. محمد رضوان الداية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ، دار الفكر.
- ١٣٢- معرفة الصحابة لأبى نعيم، تحقيق محمد راضى ابن حاج عثمان، مكتبة الدار فى المدينة، ومكتبة الحرمين فى الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- ١٣٣- موسوعة فقه على بن أبي طالب، قلعجي دار النفائس، بيروت، ١٤١٧هـ- ١٩٩٦م.
- ١٣٤- فقه التمكين في القرآن الكريم، على محمد الصلابي، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م.
- ١٣٥- شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة، لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي، تحقيق د. أحمد سعد حمدان الغامدي، دار طيبة، الرياض.
- ١٣٦- المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابه للزمخشري، تحقيق سيد إبراهيم صادق، دار الحديث، طبعة ١٤٢٢هـ- ٢٠٠١م.
- ١٣٧- الشيخان أبو بكر الصديق وعمر من رواية البلاذري في أنساب الأشراف، تحقيق إحسان صديق العمدة، المؤتمن للنشر، السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ- ١٩٩٧م.
- ١٣٨- نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين، حمد محمد الصمد، المؤسسة الجماعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ- ١٩٩٤م.
- ١٣٩- الدولة والسيادة في الفقه الإسلامي، فتحى عبد الكريم، مكتبة وهبة.
- ١٤٠- النظام السياسى فى الإسلام، د. محمد أبو فارس، دار الفرقان، عمان، الأردن.
- ١٤١- روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامة، موفق الدين عبد الله بن أحمد المقدسى، المطبعة السلفية، القاهرة، الطبعة الرابعة ١٣٩١هـ.
- ١٤٢- الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية نشأتها وتطورها حتى منتصف القرن الثالث الهجرى، د. سليمان بن صالح بن سليمان آل كمال، منشورات جامعة أم القرى.
- ١٤٣- نهاية الأرب فى فنون الأدب، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويرى، مطبعة كوتسا توماس بالقاهرة.
- ١٤٤- فن الحكم الإسلامى، مصطفى أبو زيد فهمى، المكتب المصرى الحديث.
- ١٤٥- الشورى بين الأصالة والمعاصرة، عز الدين التميمى، دار البشير، ١٤٠٥هـ- ١٩٨٥م.
- ١٤٦- المستدرك على الصحيحين، للإمام أبى عبد الله النيسابورى بذيله التلخيص للذهبى، طبعة ١٣٩٠هـ- ١٩٧٠م، دار الفكر.
- ١٤٧- نهج البلاغة شرح الشيخ محمد عبده، دار البلاغة، ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م.
- ١٤٨- مسند أبى يعلى، أحمد بن على المثنى التميمى، تحقيق وتخريج حسين سليم أسد، الطبعة الأولى، دار المأمون للتراث، دمشق.

- ١٤٩- مجمع الزوائد، ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الريان القاهرة، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٥٠- الوسطية في القرآن الكريم، على محمد الصلابي، دار النفائس، دار البيارق عمان، الطبعة الأولى ١٩٩٩م.
- ١٥١- التوضيح والبيان لشجرة الإيمان للشيخ عبد الرحمن السعدى.
- ١٥٢- الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار، لابن عبد البر، لجنة إحياء التراث الإسلامى.
- ١٥٣- الغلو فى الدين، د. الصادق عبد الرحمن الغريانى، دار السلام ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
- ١٥٤- المواعظ والاعتبار، أحمد بن على عبد القادر المقرئى، الطبعة الثانية، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة، ١٩٨٧م.
- ١٥٥- الاعتصام للشاطبي، تحقيق محمد رشيد رضا، دار المعرفة، بيروت ١٤٠٢هـ.
- ١٥٦- الطرق الحكمية فى السياسة الشرعية، لابن القيم الجوزية.
- ١٥٧- فى ظلال الإيمان، صلاح عبد الفتاح الخالدى، مكتبة المنار، الأردن، الزرقاء.
- ١٥٨- تبصير المؤمنين بفقه النصر والتمكين فى القرآن الكريم، على محمد الصلابي، دار الصحابة، الطبعة الأولى، ٢٠٠١م.
- ١٥٩- تفسير الفخر الرازى، أبو عبد الله محمد بن عمر، دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية.
- ١٦٠- السيرة النبوية، لابن هشام، لأبى محمد بن عبد الملك بن هشام، دار الفكر، بدون تاريخ.
- ١٦١- معجم الأدباء، ياقوت الحموى، دار صادر، بيروت.
- ١٦٢- عيون الأخبار لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتب العلمية، ١٩٨٦م.
- ١٦٣- الإعجاز والإيجاز، أبو منصور الثعالبي، دار الرائد العربى، بيروت.
- ١٦٤- مروج الذهب ومعادن الجوهر لأبى الحسن على بن الحسين بن على السعوى، دار المعرفة، بيروت ١٤٠٣هـ - ١٩٨٢م.
- ١٦٥- الشريعة للإمام المحدث أبى بكر محمد بن الحسين الآجرى، تحقيق د. عبد الله بن سليمان الدميحي، الطبعة الأولى، دار الوطن، الرياض، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

- ١٦٦- الشرك فى القديم والحديث، أبو بكر محمد زكريا، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤٢١هـ.
- ١٦٧- مختصر منهاج القاصدين، أحمد بن عبد الرحمن المقدسى، مكتبة البيان، دمشق ١٣٩٨هـ.
- ١٦٨- سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، مؤسسة الرسالة، ١٩٩٩م.
- ١٦٩- إحياء علوم الدين للغزالي.
- ١٧٠- معالم السلوك وتركبة النفوس، عبد العزيز محمد عبد اللطيف، دار الوطن السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٧١- بدائع الفوائد لابن القيم، مكتبة الرياض.
- ١٧٢- صيد الخاطر لابن الجوزي.
- ١٧٣- الأخلاق والسير لابن حزم.
- ١٧٤- الدر المشور فى التفسير بالمأثور، للإمام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ- ١٩٨٣م.
- ١٧٥- الرياض النضرة فى مناقب العشرة، لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحب الطبري، المكتبة القيمة، القاهرة.
- ١٧٦- المنتظم فى تاريخ الملوك والأمم لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٧٧- نظام الحكومة الإسلامية للكتاني: المسمى التراتيب الإدارية، محمد عبد الحى الكتاني الإدريسي الحسنى، دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت.
- ١٧٨- الأموال، لأبي عبيد، تحقيق محمد خليل هراس، مكتبة الكليات الأزهرية.
- ١٧٩- الحياة الاقتصادية فى العصور الإسلامية الأولى، د. محمد ضيف الله بطاينة، دار طارق، دار الكندي، الأردن.
- ١٨٠- الهبة فى العصر النبوى وعصر الخلفاء الراشدين، د. فضل إلهي، مؤسسة المجريسي، الرياض، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م.
- ١٨١- المغنى للإمام العلامة ابن قدامة المقدسى، دار الحديث، القاهرة، ١٤١٦هـ- ١٩٩٦م.
- ١٨٢- الخراج، لأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم، المكتبة السلفية، القاهرة، ١٣٨٢هـ.
- ١٨٣- ولاية الشرطة فى الإسلام، د. نمر الحميداني، دار عالم الكتب، الرياض، ١٤١٤هـ.

- ١٨٤- تاريخ خليفة بن خياط، أبو عمر خليفة بن خياط بن أبي هبيرة الليثي، تحقيق أكرم ضياء العمرى، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، ودار القلم، بيروت ١٣٩٧هـ.
- ١٨٥- الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٨٦- على بن أبي طالب، د. على شرفي، دار الكندي، أريد، الأردن، ٢٠٠١م.
- ١٨٧- الولاية على البلدان في عصر الخلفاء الراشدين، د. عبد العزيز إبراهيم العمرى.
- ١٨٨- من أصول الفكر السياسى، محمد فتحى عثمان، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م.
- ١٨٩- النظم المالية فى الإسلام، عيسى عبده، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة.
- ١٩٠- السياسة المالية لعثمان بن عفان، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٦م.
- ١٩١- تاريخ العرب، مطول، د. فيليب حتى، ترجمة إدوارد جرجى، د. جبرائيل جبور، دار الكشف، بيروت، ١٩٤٩م.
- ١٩٢- وقائع ندوة النظم الإسلامية، أبو ظبى، ١٤٠٥هـ- ١٩٨٤م.
- ١٩٣- نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى، ظافر القاسمى، دار النفائس، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ- ١٩٨٧م.
- ١٩٤- إعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين أبى عبد الله محمد بن أبى بكر ابن القيم، تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت.
- ١٩٥- الاجتهاد فى الفقه الإسلامى ضوابطه ومستقبله، عبد السلام السليمانى، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، المملكة المغربية.
- ١٩٦- خلاصة التشريع الإسلامى، عبد الوهاب خلاف، دار القلم، ١٤٠٢هـ- ١٩٨٢م.
- ١٩٧- تاريخ القضاء، كتاب عيون المعارف وفنون أخبار الخلفاء، للإمام القاضى محمد ابن سلامة بن جعفر الشافعى، مطبوعات جامعة أم القرى.
- ١٩٨- تاريخ القضاء فى الإسلام، د. محمد الزحيلى، دار الفكر دمشق، دار الفكر المعاصر لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ- ١٩٩٥م.
- ١٩٩- أخبار القضاة لوكيع، وكيع محمد بن خلف بن حيان، الطبعة الأولى، مطبعة الاستقامة بالقاهرة، ١٣٦٦هـ- ١٩٤٧م.
- ٢٠٠- الأحكام السلطانية، لأبى الحسن على بن محمد بن حبيب، دار الفكر، بيروت.

- ٢٠١- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، تحقيق حسن تميم، مكتبة الحياة، بيروت.
- ٢٠٢- صحيح سنن أبي داود، مكتب التربية العربي لدول الخليج.
- ٢٠٣- شرح صحيح مسلم، للإمام النووي، بيروت، دار الفكر، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- ٢٠٤- المجموع شرح المذهب، للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، مطبعة الإمام بمصر.
- ٢٠٥- المبسوط لمحمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي - دار المعرفة بيروت.
- ٢٠٦- المحلى بالآثار، للإمام أبي محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.
- ٢٠٧- معجم الطبراني، سليمان بن أحمد الطبراني، الدار العربية، بغداد ١٣٩٨هـ.
- ٢٠٨- جمع الجوامع بحاشية العطار للإمام ابن السبكي مع شرح الجلال المحلى، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢٠٩- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للعلامة علاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى الحنفى، الناشر زكريا على يوسف.
- ٢١٠- فتح العزيز شرح الوجيز للإمام أبى القاسم عبد الكريم محمد الرافعى، المطبوع فى هامش المجموع.
- ٢١١- بداية المجتهد ونهاية المقتصد، لمحمد بن أحمد بن رشد القرطبي، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م، مطبعة الكليات الأزهرية.
- ٢١٢- المنتقى شرح موطأ مالك بن أنس للقاضى أبى الوليد سليمان بن خلف الباجى الأندلسي، طبعة مصورة على الطبعة الأولى سنة ١٣١٣هـ، مطبعة السعادة.
- ٢١٣- إعلاء السنن للمحدث الناقد ظفر أحمد العثمانى على ضوء ما فاده الإمام الفقيه الشيخ أشرف على الستهانوى بتحقيق وتعليق عبد الفتاح أبو غدة- منشورات إدارة القرآن والعلوم الإسلامية باكستان.
- ٢١٤- الإشراف على مذاهب أهل العلم للحافظ محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابورى، بتحقيق محمد نجيب سراج الدين، دار إحياء التراث الإسلامى بدولة قطر.
- ٢١٥- السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار للشيخ محمد بن على الشوكانى، تحقيق محمود إبراهيم، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

- ٢١٦- المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس، طبعة بالأوفسيت ١٣٢٣هـ، دار صادر بيروت.
- ٢١٧- سبل السلام، للأمير الصنعاني.
- ٢١٨- مقاصد الشريعة الإسلامية، د. محمد سعد الوبى، دار الهجرة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٢١٩- الحكم والتحاكم فى خطاب الوحي، عبد العزيز مصطفى كامل، دار طيبة.
- ٢٢٠- الخلافة الراشدة والدولة الأموية من فتح البارى، يحيى بن إبراهيم اليحى، دار الهجرة الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٢١- عصر الخلافة الراشدة، د. أكرم ضياء العمرى، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٢٢٢- حقيقة البدعة وأحكامها، سعيد ناصر الغامدى، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤١٢هـ.
- ٢٢٣- الموافقات فى أصول الشريعة لأبى إسحاق الشاطبى، تحقيق عبد الله دراز، دار الباز، مكة المكرمة.
- ٢٢٤- شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي، تحقيق محمد سعيد الخطيب أوغلى، دار إحياء السنة النبوية.
- ٢٢٥- الأم للشافعى، دار المعرفة بيروت.
- ٢٢٦- مسائل الإمام أحمد لأبى داود سليمان بن الأشعث، مطبعة المنار بمصر، ١٣٥٣هـ.
- ٢٢٧- مناقب الشافعى للرازى محمد عبد الرحمن بن أبى حاتم، تحقيق عبد الغنى عبد الخالق، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٢٨- تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلانى، عن طبعة حيدر آباد.
- ٢٢٩- الإنصاف فيما وقع فى تاريخ العصر الراشدى من خلاف، د. حامد محمد الخليفة، مطابع الدوحة المدينة الرياضية عمان، الأردن، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ٢٣٠- الاستبصار فى نسب الصحابة من الأنصار، تحقيق د. على نويهض، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.
- ٢٣١- تهذيب تاريخ دمشق، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٢٣٢- الأخبار الطوال، لأبى حنيفة أحمد بن داود، تحقيق عبد المنعم عامر، مراجعة د. جمال الدين الشيال، مكتبة المتنبي، بغداد.

- ٢٣٣- كتاب الفتوح، أبو محمد أحمد بن أعثم، الطبعة الأولى، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الهند ١٣٨٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٢٣٤- ولاية مصر، لأبي يوسف محمد بن يوسف الكندي، تحقيق د. حسين نصار، دار صادر، بيروت بدون تاريخ.
- ٢٣٥- مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، يحيى إبراهيم يحيى، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٢٣٦- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغرى بردى، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، القاهرة بدون تاريخ.
- ٢٣٧- تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان، على محمد الصلابي، دار التوزيع والنشر الإسلامية القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ٢٣٨- منهاج السنة النبوية لابن تيمية، تحقيق محمد رشاد، مؤسسة قرطبة.
- ٢٣٩- الثقات، محمد بن حبان بن أحمد، مكتبة مدينة العلم، مكة المكرمة، ١٣٩٣هـ.
- ٢٤٠- فتنة مقتل عثمان بن عفان، محمد عبد الله الغبان، مكتبة العبيكان، ١٤١٩هـ.
- ٢٤١- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، يوسف عبد الرحمن المزى، بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٢٤٢- آثار الحرب في الفقه الإسلامي، د. وهبة الزحيلي، دراسة مقارنة، دار الفكر.
- ٢٤٣- الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم عبد الرحمن بن محمد بن إدريس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٢٧١هـ.
- ٢٤٤- وقعة صفين، نصر بن مزاحم المقرئ، تحقيق عبد السلام هارون، الطبعة الثانية القاهرة ١٣٨٢هـ.
- ٢٤٥- تفسير التابعين، عرض ودراسة مقارنة د. محمد عبد الله على الخضيرى، دار الوطن، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٢٤٦- فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، على محمد الصلابي، دار الصحابة، الإمارات، الطبعة الأولى ٢٠٠٢م.
- ٢٤٧- باطيل يجب أن تمحى من التاريخ، د. إبراهيم على شعوط، المكتب الإسلامي.
- ٢٤٨- الفتنة الكبرى - على وبنوه، طه حسين، دار المعارف بمصر ١٩٦٦م.

- ٢٤٩- الدراهم المضروبة على الطراز الساساني للخلفاء الراشدين في المتحف العراقي، وداد على قزاز، مجلة المسكوكات، مديرية الآثار العامة ببغداد، الجزء، (١) المجلد (١) ١٩٦٩م.
- ٢٥٠- الأنساب، لأبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي، تحقيق وتعليق الأستاذ محمد عوامة، الطبعة الأولى، نشر محمد أمين دمج، بيروت ١٣٩٦هـ- ١٩٧٦م.
- ٢٥١- التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان، محمد بن يحيى بن أبي بكر المالقي الأندلسي، حققه د. محمود يوسف زايد، دار الثقافة، الدوحة، ١٩٨٥م.
- ٢٥٢- الأساس في السنة وفقهها، سعيد حوى، دار السلام، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ٢٥٣- الإدارة والنظام الإداري عند الإمام على، د. محسن باقر الموسوي، الغدير، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٢٥٤- النظم الإسلامية، صبحي الصالح، الطبعة الخامسة، دار العلم للملايين، بيروت.
- ٢٥٥- الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة في القرن الأول الهجري، القاهرة ١٩٧٠م، محمد حسين الزبيدي.
- ٢٥٦- العرافة والنقابة مؤسستان اجتماعيتان مهمتان في العهد النبوي، محمد يوسف الفاروقي، مجمع البحوث الإسلامية - الجامعة الإسلامية - إسلام آباد باكستان، ١٩٨٢م.
- ٢٥٧- تفسير النير، د. وهبة الزحيلي، دار الفكر، بيروت، لبنان، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٢٥٨- التفسير الصحيح، موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، د. حكمت بن بشير بن ياسين، دار المآثر، المدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٢٥٩- منهج القرآن الكريم في إصلاح النفوس، د. عبدو الحريري، رسالة ماجستير، جامعة بغداد، لم تطبع.
- ٢٦٠- دعاوى الإنقاذ للتاريخ الإسلامي، سليمان العودة، رسالة نشرت على الإنترنت.
- ٢٦١- تذكرة الحفاظ، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، بيروت، دار إحياء التراث.
- ٢٦٢- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، أبو الفلاح عبد الحى بن أحمد بن محمد الحنبلي، بيروت، المكتب التجاري للطباعة والنشر.

- ٢٦٣-وفيات الأعيان وأبناء الزمان، لابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت.
- ٢٦٤-البيان والتبيين للجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر، دار الخانجي بمصر، ١٣٨٨هـ-١٩٦٨م.
- ٢٦٥-ميزان الاعتدال للذهبي، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٦٦-لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني، مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، بيروت.
- ٢٦٧-المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين لابن حبان البستي محمود إبراهيم زيد، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٦٨-رجال الكشي، لأبي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، قدم له وعلق عليه أحمد السيد الحسيني.
- ٢٦٩-عبد الله بن سبأ الحقيقة المجهولة، لمحمد علي المعلم.
- ٢٧٠-الخوارج والشيعة، يوليوس فلهاوزن.
- ٢٧١-السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات، فان فولتن، ترجمة حسن إبراهيم حسن، ومحمد زكي إبراهيم، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، ١٣٨٥هـ-١٩٦٥م.
- ٢٧٢-العقيدة والشرعة الإسلامية، جولد تسهير، أجناس ترجمة د. محمد يوسف موسى وآخرين، القاهرة، دار الكتب الحديثة.
- ٢٧٣-تاريخ الأدب العربي في الجاهلية وصدر الإسلام، نكلسن، رينولد، ترجمة صفاء خلوصي، بغداد، مطبعة المعارف ١٣٨٨هـ-١٩٦٩م.
- ٢٧٤-حقائد الشيعة، رونلدسن، دوايت تعريب (ع م) القاهرة، مكتبة الخانجي.
- ٢٧٥-أصول الإسماعيلية، لويس بارنارد، ترجمه إلى العربية خليل أحمد جلو، جاسم محمد الرجب، بغداد، مكتبة المثنى، ١٣٦٧هـ-١٩٤٧م.
- ٢٧٦-حائشة والسياسة، سعيد الأفغانی، دار الفكر، بيروت، ١٣٩١هـ-١٩٧١م.
- ٢٧٧-الدولة الأموية، يوسف العشي، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ-١٩٨٥م.
- ٢٧٨-أحداث وأحاديث فتنة الهرج، د. عبد العزيز دخان، رسالة دكتوراة بفاس بالمغرب لم تطبع.
- ٢٧٩-المغنى في الضعفاء، الذهبي، تحقيق نور الدين عتر.

- ٢٨٠- التاريخ الكبير للبخارى، مؤسسة الثقافة، بيروت.
- ٢٨١- دور المرأة السياسى فى عهد النبى والخلفاء الراشدين، أسماء محمد أحمد زيادة، دار السلام، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م.
- ٢٨٢- الإمامة والسياسة، المنسوب لابن قتيبة، مؤسسة الحلبي، القاهرة.
- ٢٨٣- لمع الأدلة فى عقائد أهل السنة، للجويني، عبد الملك بن عبد الله بن يوسف، تحقيق فوقية حسين محمود، الناشر الدار المصرية.
- ٢٨٤- غياث الأمم فى التآيآت الظلم لإمام الحرمين الجويني، تحقيق عبد العظيم الديب، مطابع الدوحة الحديثة، قطر، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
- ٢٨٥- التذكرة فى أحوال الموتى والآخرة، لأبى عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبي، حققه وأخرج أحاديثه فؤاد أحمد زمزلى، دار الكتاب العربى.
- ٢٨٦- حقية من التاريخ، عثمان الخميس، دار الإيمان، الإسكندرية.
- ٢٨٧- العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتضريط، د. سليمان بن سالم بن رجاء السحيمى، مكتبة البخارى، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م.
- ٢٨٨- إفادة الأخيار ببراءة الأبرار، محمد العربى التبانى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٨٩- أعلام النصر المين لأبى الخطاب عمر بن الحسن بن دحية الكلبي، تحقيق د. محمد أمحزون، دار الغرب، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.
- ٢٩٠- أسد الغابة فى معرفة الصحابة، تحقيق محمد إبراهيم البنا، مطبعة الشعب.
- ٢٩١- تقريب التهذيب لابن حجر.
- ٢٩٢- الكامل فى ضعفاء الرجال لابن عدى، الحافظ أحمد بن عبد الله الجرجاني، دار الفكر للطباعة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- ٢٩٣- الأنصار فى العصر الراشدى، سياسياً وعسكرياً وفكرياً، د. حامد محمد خليفة، رسالة دكتوراه من كلية الآداب فى جامعة بغداد لم تطبع، من صورة مصورة.
- ٢٩٤- العثمانية، للجاحظ، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار الجليل، بيروت.
- ٢٩٥- خلاصة الخلافة الراشدة من تاريخ ابن كثير، محمد كنعان، مؤسسة المعارف، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ- ١٩٩٨م.
- ٢٩٦- نسب قریش، أبو عبد الله مصعب بن عبد الله الزبيرى، دار المعارف، القاهرة.

- ٢٩٧- التاريخ الصغير للبخارى، محمد بن إسماعيل البخارى، تحقيق محمود إبراهيم زايد، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٩٨- أنساب الأشراف، لأبى الحسن أحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى.
- ٢٩٩- كتاب أهل البغى من الحاوى الكبير، لأبى الحسن الماوردى.
- ٣٠٠- المتقى من منهاج الاعتدال فى نقض كلام أهل الرفض والاعتزال، للحافظ أبى عبد الله محمد عثمان الذهبى، مكتبة دار البيان، حققه وعلق عليه: محب الدين الخطيب.
- ٣٠١- سير السلف لأبى القاسم الأصفهاني، دار الراجية، الرياض، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٣٠٢- أهل الشورى الذين اختارهم عمر، رضى الله عنه، رياض العبد الله، دار الرشيد، بيروت دمشق، مؤسسة الإيمان، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ٣٠٣- عمدة القارى، شرح صحيح البخارى، بدر الدين العيني.
- ٣٠٤- تحفة الأحوذى بشرح الترمذى، لمحمد بن عبد الرحمن المباركفورى، مطبعة الاعتماد، نشر محمد عبد المحسن الكتبي، تصحيح عبد الرحمن محمد عثمان.
- ٣٠٥- دراسات تربوية فى الأحاديث النبوية، للأعظمى محمد لقمان الأعظمى الندوى، دار العبيكان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- ٣٠٦- الزهد لابن المبارك.
- ٣٠٧- الزبير بن العوام، الثروة والثورة، عبد العظيم الديب، مكتبة ابن تيمية، البحرين.
- ٣٠٨- فرسان فى عصر النبوة، أحمد خليل جمعة، الإمامة، دمشق، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٣٠٩- تاريخ الدعوة الإسلامية، محمد جميل عبد الله المصرى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣١٠- معاوية بن أبى سفيان، صحابى كبير وملك مجاهد، منير الغضبان، دار القلم دمشق، الطبعة الثالثة ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٣١١- المعرفة والتاريخ، للفوسى، لأبى يوسف الفوسى، تحقيق أكرم ضياء العمرى، مطبعة الإرشاد بغداد، ١٣٩٤هـ.
- ٣١٢- الأعلام للزركلى، دار العلم للملايين - بيروت لبنان - الطبعة السادسة، ١٩٨٤م.
- ٣١٣- إرواء الغليل تخريج أحاديث منار السبيل، للشيخ محمد ناصر الدين الألبانى، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ، نشر المكتب الإسلامى.

- ٣١٤- الدولة الإسلامية في عصر الخلفاء الراشدين د. حمدي شاهين، دار القاهرة.
- ٣١٥- مسند أحمد مع الفتح الرباني، للساعاتي، أحمد عبد الرحمن الساعاتي، في ترتيب الإمام، مطبعة الفتح الرباني بالقاهرة، الطبعة الأولى.
- ٣١٦- تهذيب الأسماء واللغات: للإمام محيى الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣١٧- تلخيص الحبير في أحاديث الرافعي الكبير: لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مراجعة: السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة.
- ٣١٨- عمرو بن العاص الأمير المجاهد، د. منير الغضبان، جامعة أم القرى، ١٤٢٠هـ.
- ٣١٩- عمار بن ياسر، أسامة بن أحمد سلطان، المكتبة المكية، السعودية، ١٤٢٠هـ.
- ٣٢٠- قصص لا تثبت، سليمان بن صالح الخراشي، دار الصميعي، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- ٣٢١- تنزيه أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من الظلم والفسق في مطالبته بدم أمير المؤمنين عثمان، لأبي يعلى محمد الفراء، تحقيق دار النبلاء عمان، ٢٠٠١م.
- ٣٢٢- أبو موسى الأشعري، الصحابي العالم المجاهد، محمد طهماز، دار القلم، دمشق.
- ٣٢٣- أنس بن مالك الخادم الأمين، عبد الحميد طهماز، دار القلم، دمشق.
- ٣٢٤- مناقب عمر لابن الجوزي.
- ٣٢٥- مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي، والخلافة الراشدة، محمد حميد الله، دار النفائس، الطبعة الخامسة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٣٢٦- صحيح السيرة النبوية، إبراهيم العلي، دار النفائس، ١٤٠٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٣٢٧- السيرة النبوية الصحيحة، د. أكرم العمري، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، مكتبة المعارف والحكم بالمدينة المنورة.
- ٣٢٨- السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة، محمد أبو شهبة، دار القلم، دمشق.
- ٣٢٩- صحيح موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، للألباني، دار الصميعي السعودية.
- ٣٣٠- غزوة الحديبية، لأبي فارس، دار الفرقان، الأردن.
- ٣٣١- من معين السيرة، صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- ٣٣٢- إتمام الوفاء بسيرة الخلفاء، محمد الخضري، دار المعرفة، بيروت، ١٩٩٦م.

- ٣٣٣- فتوح الشام، محمد عبد الله الأزدي، تحقيق عبد المنعم عبد الله عامر، نشر مؤسسة القاهرة ١٩٧٠م.
- ٣٣٤- القيادة العسكرية في عهد الرسول، دار القلم، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ٣٣٥- سفراء النبي ﷺ، محمود شيت خطاب، مؤسسة الريان، دار الأندلس الخضراء، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٣٣٦- عمرو بن العاص، عبد الخالق سيد أبو رابية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٣٣٧- عمرو بن العاص، عباس محمود العقاد، الناشر دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية ١٩٦٩م.
- ٣٣٨- المراسيل، لابن أبي حاتم، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.
- ٣٣٩- التاريخ، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، تحقيق أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث.
- ٣٤٠- الأحكام السلطانية، لأبي يعلى محمد بن الحسين تعليق: محمد حامد الفقى، دار الكتب العلمية/ بيروت ١٤٠٣هـ.
- ٣٤١- الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، محمد خير هيكال، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- ٣٤٢- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، للقاضي أبي بكر بن الطيب الباقلائي، تحقيق محمد زاهد الكوثري، الطبعة الثانية، مؤسسة الخانجي ١٣٨٢هـ.
- ٣٤٣- مناقب الإمام أحمد بن حنبل، لأبي الفرج بن الجوزي، تحقيق: لجنة إحياء التراث، طبع دار الآفاق الجديدة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٢هـ.
- ٣٤٤- عقيدة الإمام ابن قتيبة، د. على بن نفيح العلياني، مكتبة الصديق، السعودية.
- ٣٤٥- المعارف لابن قتيبة، تحقيق ثروت عكاشة، الطبعة الثالثة، دار المعارف مصر.
- ٣٤٦- مختصر التحفة الإثني عشرية، للسيد محمود شكرى الألوسى، مكتبة إيشيق- استانبول، تركيا، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٣٤٧- السيف اليماني في نحر الأصفهاني، وليد الأعظمي، دار الوفاء، مصر.
- ٣٤٨- منهج كتابة التاريخ الإسلامى، محمد صامل العلياني السلمى، دار طيبة، الرياض،
- ٣٤٩- أثر التشيع على الروايات التاريخية في القرن الأول الهجرى، د. عبد العزيز محمد نور ولى، دار الخضيرى، المدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

- ٣٥٠- منهج المسعودي في كتابة التاريخ، سليمان بن عبد الله المديد السويكت.
- ٣٥١- تاريخ عمرو بن العاص، حسن إبراهيم حسن، مطبعة السعادة، ١٩٢٢م.
- ٣٥٢- الشيعة والسنة، إحسان إلهي ظهير.
- ٣٥٣- دراسات عن الفرق وتاريخ المسلمين، د. أحمد محمد جلي، شركة الطباعة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٣٥٤- الإمام الصادق، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي.
- ٣٥٥- الشيعة والقرآن، إحسان إلهي ظهير، إدارة ترجمان السنة، لاهور، باكستان.
- ٣٥٦- تأويل مختلف الحديث، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق: محمد محي الدين الأصغر، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٣٥٧- المفهم لما أشكل من تلخيص مسلم، لأبي العباس أحمد بن عمر القرطبي، تحقيق محي الدين ديب مستو، يوسف بدوي، دار ابن كثير، بيروت، دمشق.
- ٣٥٨- الكفاية، أحمد بن علي الخطيب، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ، دار الكتاب العربي، تحقيق وتعليق: الدكتور أحمد عمر هاشم.
- ٣٥٩- فتح المغيث شرح ألفية الحديث، محمد بن عبد الرحمن السخاوي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣٦٠- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، منشورات المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م.
- ٣٦١- مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث لأبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح، طبع دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣٦٢- الباعث الخي، شرح اختصار علوم الحديث، إسماعيل بن عمر بن كثير، تحقيق أحمد شاكر، طبع مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده، ١٣٧٠هـ.
- ٣٦٣- جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام، لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب الشهير بابن قيم الجوزية، دار القلم، بيروت، لبنان.
- ٣٦٤- تفسير السعدي، المسمى تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تحقيق: محمد زهري النجار، المؤسسة السعدية.
- ٣٦٥- تفسير القرآن العظيم، لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م.

- ٣٦٦- الفرق بين الفرق، لعبد القاهر بن ظاهر البغدادي، تعليق محمد محيى الدين عبد الحميد، مكتبة محمد على صبيح، مصر.
- ٣٦٧- أثر الإمامة فى الفقه الجعفرى وأصوله، على أحمد السالوس، دار وهدان للطباعة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- ٣٦٨- الخطوط العريضة للأسس التى قام عليها دين الشيعة الإمامية الإثنى عشرية، محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٩٣هـ.
- ٣٦٩- المحاسن النفسانية فى أجوبة المسائل الخراسانية، الشيخ حسين آل عصفور البحرانى، دار المشرق العربى، بيروت، البحرين.
- ٣٧٠- فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير، محمد على الشوكانى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي، مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٣هـ.
- ٣٧١- النهاية فى الفتن والملاحم، لابن كثير، دار المعرفة بيروت، لبنان، ٢٠٠٣م.
- ٣٧٢- ضحى الإسلام، أحمد أمين.
- ٣٧٣- النهى عن سب الأصحاب، للمقدسى، محمد عبد الواحد المقدسى، تحقيق: عبد الرحمن التركى، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.
- ٣٧٤- لمحات اجتماعية من تاريخ العراق، د. على الوردى، مطبعة الإرشاد، بغداد.
- ٣٧٥- الفكر الشيعى والتزعات الصوفية، كامل الشيبى مكتبة النهضة، بغداد.
- ٣٧٦- نظام الخلافة فى الفكر الإسلامى، د. مصطفى حلمى، دار الدعوة، الإسكندرية.
- ٣٧٧- خصائص أمير المؤمنين على بن أبى طالب، لأبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائى، تحقيق أحمد ميرين البلوشى، مكتبة المعلا، الكويت.
- ٣٧٨- منهج ابن تيمية فى مسألة التكفير، الدكتور عبد المجيد بن سالم المشعبى، أضواء السلف، السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٣٧٩- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبى الحسن الأشعرى، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية.
- ٣٨٠- هدى السارى، مقدمة فتح البارى، الحافظ ابن حجر العسقلانى، المطبعة السلفية.
- ٣٨١- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، لأبى الحسين محمد بن أحمد الملطى، مكتبة المثنى، بغداد ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

- ٣٨٢- الخوارج، ناصر العقل، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٣٨٣- الوظيفة العقيدية للدولة الإسلامية، حامد عبد الماجد قويسى، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ- ١٩٩٣م، دار التوزيع والنشر الإسلامية.
- ٣٨٤- تلبس إبليس، لابن الجوزى، بتحقيق محمود مهدى استانبولى ١٣٩٥هـ.
- ٣٨٥- الخوارج، دراسة ونقد لمذهبهم، ناصر بن عبد الله السعوى، دار المعارج الدولية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ- ١٩٩٦م.
- ٣٨٦- نصب الراية لأحاديث الهداية، جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف الزيلعى، دار المأمون، القاهرة ١٣٥٧هـ- ١٩٣٨م.
- ٣٨٧- ظاهرة الغلو فى الدين فى العصر الحديث، محمد عبد الحكيم، ١٩٩١م.
- ٣٨٨- الإباضية فى موكب التاريخ، على يحيى معمر، مكتبة وهبة.
- ٣٨٩- السياسة فى إصلاح الراعى والرعية، ابن تيمية، المطبعة السلفية ومكبتها.
- ٣٩٠- فيض القدير فى شرح الجامع الصغير، عبد الرؤوف المناوى، دار الفكر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، ١٣٩١هـ- ١٩٧٢م.
- ٣٩١- قواعد فى التعامل مع العلماء، د. عبد الرحمن بن معلل اللويحق، دار الوراق، السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ- ١٩٩٢م.
- ٣٩٢- التكفير جذوره وأسبابه، د. نعمان عبد الرزاق السامرائى -دار المنارة- جدة.
- ٣٩٣- ظاهرة التكفير، الأمين الحاج محمد أحمد، مكتبة دار المطبوعات الحديثة، جدة، السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ- ١٩٩٢م.
- ٣٩٤- الصحوة الإسلامية بين الجحود والتطرف، د. يوسف القرضاوى -كتاب الأمة(٢).
- ٣٩٥- مصباح الظلام فى الرد على من كذب على الشيخ الإمام، عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، دار الهداية، الرياض.
- ٣٩٦- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور، الطبعة الثانية، القاهرة ١٤٠٢هـ.
- ٣٩٧- المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير للرافعى، تأليف أحمد بن محمد المقرئ الفيومى، المكتبة العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣٩٨- القاموس المحيط، لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادى، المؤسسة العربية للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

- ٣٩٩- مقاييس اللغة، لأبي الحسين أحمد فارس، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الجليل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ٤٠٠- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل الأصبهاني، د. محمد ربيع مدخلي، ومحمد بن محمود أبو رحيم، دار الراية.
- ٤٠١- اعتقادات فرق المسلمين والمشركون، لفخر الدين الرازي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٢هـ.
- ٤٠٢- الرواة الذين تأثروا بابن سبأ، د. سعد الهاشمي، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- ٤٠٣- الاقتصاد في الاعتقاد، لأبي حامد الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٤٠٤- الصارم المسلول على شاتم الرسول، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، عالم الكتب، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ٤٠٥- الكشاف للزمخشري، جار الله محمود الزمخشري، دار المعرفة، بيروت.
- ٤٠٦- تاج العروس من جواهر القاموس، مجلد مرتضى الزبيدي، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان.
- ٤٠٧- آية التطهير وعلاقتها بعصمة الأئمة، عبد الهادي الحسيني.
- ٤٠٨- تفسير البغوي، المسمى معالم التنزيل، لأبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي، تحقيق: خالد عبد الرحمن العك، ومروان سوار، دار المعرفة بيروت.
- ٤٠٩- الحجج الدامغة لنقض كتاب المراجعات، أبو مريم بن محمد الأعظمي.
- ٤١٠- تيسير العزيز الحميد لشرح كتاب التوحيد، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، مكتبة الرياض الحديثة.
- ٤١١- الرسالة التدمرية لابن تيمية، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي.
- ٤١٢- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، لأبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي الأندلسي، مطبعة البابي الحلبي، الطبعة الأخيرة ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م.
- ٤١٣- المنحة الإلهية في تهذيب الطحاوية، عبد الآخر حماد الغنيمي، دار الصحابة، بيروت، الطبعة الثالثة، جمادى الثانية، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

- ٤١٤- الملل والنحل، لأبي الفتح محمد عبد الكريم الشهرستاني، تحقيق: الأستاذ أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- ٤١٥- مختصر تفسير القرآن العظيم المسمى عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير، اختصار وتحقيق: أحمد شاكر دار طيبة، دار الوفاء، ١٤٢٤هـ- ٢٠٠٣م.
- ٤١٦- روايات تاريخ الصحابة في ميزان الجرح والتعديل، د. عبد العزيز صغير دخان، طبعة أولى ١٩٩٨م، الشوكاني باليمن.
- ٤١٧- اليهود في السنة المطهرة، عبد الله الشقاري، دار طيبة، ١٤١٧هـ- ١٩٩٦م.
- ٤١٨- المروى عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب في التفسير من سورة المائدة إلى سورة الناس، رسالة ماجستير جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، للطالب فهد عبد العزيز إبراهيم الفاضل، لم تطبع.
- ٤١٩- خلافة على بن أبي طالب، رتبة وهذبه د. محمد بن صامل السلمي، مستخرج من البداية والنهاية، دار الوطن، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ- ٢٠٠٢م.
- ٤٢٠- وسطية أهل السنة بين الفرق، د. محمد باكريم، دار الراية، الرياض، ١٤١٥هـ.
- ٤٢١- عقائد الثلاث والسبعين فرقة، لأبي محمد اليمنى، تحقيق ودراسة: محمد عبد الله زريان الغامدي، مكتبة دار العلوم، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٤٢٢- العزلة والخُلطة، أحكام وأحوال، سلمان بن فهد العودة، ١٤١٣هـ.
- ٤٢٣- أمير المؤمنين على بن أبي طالب، أحمد السيد يعقوب الرفاعي، دار الفضيلة، القاهرة.
- ٤٢٤- السلسلة الضعيفة، للألباني، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٢٢هـ- ٢٠٠٢م.
- ٤٢٥- زاد المعاد، ابن القيم، تحقيق: شعيب وعبد القادر الأرناؤوط، دار الرسالة.
- ٤٢٦- فقه السيرة النبوية، محمد سعيد رمضان، دار الفكر، دمشق، سوريا.
- ٤٢٧- فصول من السيرة النبوية، عبد المنعم السيد.
- ٤٢٨- هجرة الرسول وصحابته في القرآن والسنة، أحمد عبد الغنى الجمل، دار الوفاء.
- ٤٢٩- السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية، د. مهدي رزق الله أحمد، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ- ١٩٩٢م، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية.
- ٤٣٠- الخلفتان عثمان وعلى بين السنة والشيعة، أنور عيسى، لم تطبع.

- ٤٣١- مرويّات غزوة الحديبية، حافظ الحكيمى، دار ابن القيم.
- ٤٣٢- القول المفيد على كتاب التوحيد، لمحمد صالح العثيمين، دار العاصمة.
- ٤٣٣- التاريخ السياسى، د. على معطى، مؤسسة المعارف بيروت.
- ٤٣٤- قراءة سياسية للسيرة النبوية، محمد قلّعجى، دار النفائس، بيروت، لبنان.
- ٤٣٥- على بن أبى طالب مستشار أمين للخلفاء الراشدين، د. محمد عمر الحاجى، دار الحافظ بدمشق، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.
- ٤٣٦- زواج عمر- بن الخطاب، رضى الله عنه، من أم كلثوم بنت على بن أبى طالب، رضى الله عنهما، حقيقة وليس افتراء، تأليف أبى معاذ الإسماعيلى.
- ٤٣٧- عثمان بن عفان، صادق عرجون، الدار السعودية، ١٤١٠هـ- ١٩٩٠م.
- ٤٣٨- مجلة البحوث الإسلامية، العدد العاشر.
- ٤٣٩- رياض النفوس للمالكى، أبو بكر عبد الله بن محمد المالكى، دار الغرب الإسلامى، بيروت، لبنان، عام ١٤٠٣هـ- ١٩٨٣م.
- ٤٤٠- فتنة مقتل عثمان، محمد عبد الله الغبان، مكتبة العبيكان، السعودية.
- ٤٤١- عثمان بن عفان الخليفة الشاكر الصابر، دار القلم دمشق.
- ٤٤٢- ليس من الإسلام، محمد الغزالى، دار القلم، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
الإهداء.....	٣
المقدمة.....	٥
الفصل الأول	
على بن أبي طالب رضى الله عنه بمكة	
المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وصفته وأسرته.....	٢١
أولاً: اسمه وكنيته ولقبه.....	٢١
ثانياً: مولده.....	٢٢
ثالثاً: الأسرة وأثرها فى الأعقاب.....	٢٢
المبحث الثانى: إسلامه وأهم أعماله فى مكة قبل الهجرة.....	٣٢
أولاً: إسلامه.....	٣٢
ثانياً: كيف أسلم على؟.....	٣٣
ثالثاً: بين على رضى الله عنه وأبى طالب.....	٣٣
رابعاً: هل كسر على رضى الله عنه الأصنام مع رسول الله فى مكة؟.....	٣٣
خامساً: هل دفن على رضى الله عنه أبا طالب بإرشاد رسول الله؟.....	٣٤
سادساً: الحس الأمنى عند على رضى الله عنه ودوره فى إيصال أبى ذر رضى الله عنه لرسول الله ﷺ.....	٣٤
سابعاً: على رضى الله عنه مع رسول الله فى طوافه على القبائل وعرضه للدعوة عليها وحضوره المفاوضات مع بنى شيبان.....	٣٦
ثامناً: تقديمه نفسه فداء للنبي ﷺ.....	٣٩
تاسعاً: هجرته.....	٤١
المبحث الثالث: معايشة أمير المؤمنين على للقرآن الكريم وأثرها عليه فى حياته.....	٤٣
أولاً: تصوره عن الله والكون، والحياة، والجنة والنار، والقضاء والقدر.....	٤٣

- ٤٦ ثانيًا: مكانة القرآن الكريم عنده.
- ٤٧ ثالثًا: ما نزل فيه من القرآن الكريم.
- ٤٩ رابعًا: تبليغه تفسير رسول الله لبعض آيات القرآن الكريم.
- خامسًا: الأصول والأسس التي سار عليها أمير المؤمنين على في استنباط الأحكام
- ٥١ من القرآن الكريم وفهم معانيه.
- ٥١ ١- الالتزام بظاهر القرآن الكريم.
- ٥١ ٢- حمل المجمل على المفسر.
- ٥٢ ٣- حمل المطلق على المقيد في القرآن الكريم.
- ٥٣ ٤- العلم بالناسخ والمنسوخ.
- ٥٣ ٥- النظر في لغة العرب.
- ٥٣ ٦- فهم النص بنص آخر.
- ٥٤ ٧- السؤال عن مشكله.
- ٥٥ ٨- العلم بمناسبة الآيات.
- ٥٥ ٩- تخصيص العام.
- ٥٦ ١٠- معرفة عادات العرب ومن حولهم.
- ٥٧ ١١- قوة الفهم وسعة الإدراك.
- ٥٧ سادسًا: تفسير أمير المؤمنين على لبعض الآيات الكريمة.
- ٥٧ ١- الذاريات.
- ٥٨ ٢- قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُسْفِ﴾
- ٥٨ ٣- بكاء الأرض على العبد الصالح.
- ٥٨ ٤- الخشوع في القلب وأن تلين كنفك للمرأة المسلم.
- ٥٨ ٥- خليلان مؤمنان، وخليلان كافران.
- ٥٨ ٦- الزهد بين كلمتين من القرآن.
- ٥٩ ٧- أمير المؤمنين على رضى الله عنه وتدبره في الصلاة.
- ٥٩ ٨- قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾
- ٦٠ المبحث الرابع: ملازمته لرسول الله ﷺ
- ٦٠ أولاً: أمير المؤمنين ومقام النبوة.

- ٦١ ١- وجوب طاعة النبي ﷺ ولزوم سنته والمحافظة عليها.
- ٦٢ ٢- حديث أمير المؤمنين على رضي الله عنه عن دلائل نبوة الرسول ﷺ.
- ٦٤ ٣- الترغيب في هدى النبي ﷺ.
- ٦٤ ٤- بيان فضله، وبعض حقوقه على أمته ﷺ.
- ٦٦ ٥- المعرفة الدقيقة الشاملة للملامح الشخصية النبوية.
- ٦٨ ٦- نماذج من اتباع أمير المؤمنين للسنة.
- ٧١ ثانيًا: الرواة عن على بن أبي طالب.
- المبحث الخامس: أهم أعمال على بن أبي طالب رضي الله عنه ما بين
- ٧٧ الهجرة والأحزاب.
- ٧٧ أولاً: حركة السرايا.
- ٧٧ ١- غزوة العشيرة.
- ٧٨ ٢- غزوة بدر الأولى.
- ٧٨ ثانيًا: غزوة بدر.
- ٨٠ ثالثًا: زواج على من فاطمة رضي الله عنهما.
- ٨٠ ١- مهرها وجهازها.
- ٨١ ٢- زفافها.
- ٨١ ٣- وليمة العرس.
- ٨٢ ٤- معيشة على وفاطمة رضي الله عنهما.
- ٨٣ ٥- زهد السيدة فاطمة وصبرها.
- ٨٤ ٦- إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا.
- ٨٤ رابعًا: ولداها: الحسن والحسين رضي الله عنهما.
- ٨٤ ١- الحسن بن على بن أبي طالب رضي الله عنه.
- ٨٦ ٢- الحسين بن على بن أبي طالب رضي الله عنه.
- ٨٨ ٣- ما ورد من أحاديث في مناقب مشتركة بين الحسن والحسين.
- ٨٩ خامسًا: حديث الكساء ومفهوم أهل البيت.
- ٩٠ سادسًا: ما يخص آل رسول الله ﷺ من الأحكام.
- ٩٠ ١- تحريم عليهم الزكاة.

- ٢- لا يرثون رسول الله ﷺ ٩٠
- ٣- لهم خمس الخمس في الغنمة والفيء ٩١
- ٤- الصلاة عليهم مع النبي ﷺ ٩١
- ٥- لهم مودة خاصة ٩١
- سابعاً: على رضى الله عنه في غزوة أحد ٩٢
- ثامناً: على رضى الله عنه في غزوة بني النضير ٩٤
- تاسعاً: على رضى الله عنه في غزوة حمراء الأسد ٩٤
- عاشراً: على رضى الله عنه وموقفه من حادثة الإفك ٩٥
- المبحث السادس: أهم أعمال على رضى الله عنه ما بين الأحزاب إلى وفاة
النبي ﷺ ٩٨
- أولاً: على رضى الله عنه في غزوة الأحزاب ٩٨
- ثانياً: على رضى الله عنه في غزوة بني قريظة ٩٩
- ثالثاً: على رضى الله عنه في صلح الحديبية وبيعة الرضوان ١٠٠
- رابعاً: عمرة القضاء ٧ هـ وعلى رضى الله عنه وحضانة ابنة حمزة رضى الله عنه .. ١٠٣
- خامساً: على رضى الله عنه في غزوة خيبر ٧ هـ ١٠٥
- سادساً: على رضى الله عنه في فتح مكة وغزوة حنين ٨ هـ ١٠٨
- ١- إحباط محاولة تجسس لصالح قريش ١٠٩
- ٢- أجرتنا من أجرت يا أم هانئ ١٠٩
- ٣- مقتل الحويرث بن نقيذ بن وهب ١١٠
- ٤- على رضى الله عنه في مهمة إصلاحية ١١٠
- ٥- على رضى الله عنه في غزوة حنين ١١١
- ٦- سرية على رضى الله عنه لهدم الفلس في بلاد طى ١١١
- سابعاً: استخلاف النبي ﷺ لعلى على المدينة في غزوة تبوك ٩ هـ ١١١
- ثامناً: على رضى الله عنه ودوره الإعلامى في حجة أبى بكر بالناس ٩ هـ ١١٢
- تاسعاً: على رضى الله عنه ووفد نصارى نجران، وآية المبالغة ٩ هـ ١١٤
- عاشراً: على رضى الله عنه داعياً وقاضياً في اليمن ١٠ هـ ١١٥
- ١- قضاؤه في الأربعة الذين تدافعوا عند زبية للأسد ١١٦

- ١١٧ ٢- ثلاثة وقعوا على امرأة في طهر.....
 ١١٧ الحادى عشر: على رضى الله عنه فى حجة الوداع.....
 ١١٨ الثانى عشر: تشرفه بغسل النبى ﷺ ودفنه.....
 ١١٩ الثالث عشر: قصة الكتاب الذى هم النبى ﷺ بكتابته فى مرض موته.....

الفصل الثانى

على بن أبى طالب رضى الله عنه فى عهد الخلفاء الراشدين

- المبحث الأول: على بن أبى طالب رضى الله عنه فى عهد الصديق ١٢٥
 أولاً: مبايعة على لأبى بكر بالخلافة رضى الله عنهما ١٢٥
 ثانياً: على رضى الله عنه ومساندته لأبى بكر فى حروب الردة..... ١٢٨
 ثالثاً: تقديم على رضى الله عنه لأبى بكر..... ١٢٨
 رابعاً: اقتداء على بالصديق فى الصلوات وقبول الهدايا منه..... ١٣١
 خامساً: الصديق والسيدة فاطمة وميراث النبى ﷺ..... ١٣٣
 سادساً: مصاهرات بين الصديق وأهل البيت وتسمية أهل البيت بعض أبنائهم باسم أبى بكر..... ١٤٣
 سابعاً: على رضى الله عنه فى وفاة الصديق..... ١٤٥
 المبحث الثانى: على - رضى الله عنه - فى عهد الفاروق..... ١٤٧
 أولاً: فى الأمور القضائية..... ١٤٧
 ثانياً: على رضى الله عنه والتنظيمات المالية والإدارية العمرية..... ١٥٠
 ثالثاً: استشارة عمر لعلى رضى الله عنهما فى أمور الجهاد وشئون الدولة..... ١٥١
 رابعاً: على رضى الله عنه وأولاده وعلاقتهم بعمر رضى الله عنهم..... ١٥٣
 خامساً: زواج عمر من أم كلثوم بنت على بن أبى طالب..... ١٥٥
 سادساً: قول عمر لفاطمة رضى الله عنهما: يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك..... ١٥٧
 سابعاً: الخلاف بين العباس وعلى وحكم عمر، رضى الله عنهم بينهما..... ١٥٨
 ثامناً: ترشيح عمر على للخلافة مع أهل الشورى وما قاله على فى عمر بعد استشهاده..... ١٥٩
 ١- ترشيح على مع أهل الشورى..... ١٥٩

- ٢- ما قاله على في عمر بعد استشهاده..... ١٦٠
- ٣- قول على: إن عمر كان رشيد الأمر..... ١٦٠
- ٤- قول على: إن عمر كان يكره نزوله، فأنا أكرهه لذلك..... ١٦١
- ٥- حب أهل البيت لعمر رضى الله عنه..... ١٦١
- ٦- عمر بن الخطاب جعله الله سبياً في ذرية الحسين بن على بن أبى طالب..... ١٦٢
- ٧- قول عبد الله بن الحسين بن على بن أبى طالب في عمر..... ١٦١
- المبحث الثالث: على -رضى الله عنه- في عهد عثمان بن عفان..... ١٦٣
- أولاً: بيعة على لعثمان رضى الله عنه..... ١٦٣
- ثانياً: أباطيل رافضية دست في قضية الشورى..... ١٦٤
- ١- اتهام الصحابة بالمحاباة في أمر المسلمين..... ١٦٤
- ٢- حزب أموى وحزب هاشمى..... ١٦٥
- ٣- أكاذيب نسبت بهتاً وزوراً لعلى رضى الله عنه..... ١٦٦
- ثالثاً: المفاضلة بين عثمان وعلى رضى الله عنهما..... ١٦٦
- رابعاً: على رضى الله عنه يقيم الحدود ويستشار في شئون دولة عثمان رضى الله عنه... ١٦٧
- ١- إقامة على للحدود في عهد عثمان رضى الله عنهما..... ١٦٧
- ٢- استشارة عثمان لعلى وكبار الصحابة في فتح إفريقية..... ١٦٧
- ٣- رأى على في جمع عثمان الناس على قراءة واحدة..... ١٦٨
- خامساً: موقف على رضى الله عنه في فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه..... ١٦٨
- ١- موقف على رضى الله عنه في بداية الفتنة..... ١٦٩
- ٢- موقف على رضى الله عنه أثناء الحصار..... ١٧٢
- ٣- المصاهرات بين آل على وآل عثمان رضى الله عنهم..... ١٧٣
- سادساً: من أقوال على في الخلفاء الراشدين..... ١٧٥
- ١- سيدا كهول أهل الجنة وشبابها..... ١٧٥
- ٢- ما أضمر لهما إلا الذى أتمنى المضى عليه..... ١٧٦
- ٣- هذا عثمان بن على سميت بعثمان بن عفان..... ١٧٧
- ٤- أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم كان لهم بالنبي اختصاص

- ١٧٧ عظيم
- ١٧٨ ٥- ما يترتب عليه في مذهب الرافضة من تكفير الصحابة
- ١٧٨ ٦- قرائن عملية وأدلة واقعية على حقيقة العلاقة بين علي والخلفاء الراشدين
- ١٨٠ سابعاً: وصف لأصحاب النبي ﷺ في القرآن الكريم

الفصل الثالث

بيعة علي -رضي الله عنه- وأهم صفاته وحياته في المجتمع

- ١٨٣ المبحث الأول: بيعة علي رضي الله عنه
- ١٨٣ أولاً: كيف تمت بيعة علي رضي الله عنه
- ١٨٥ ثانياً: أحقية علي بالخلافة
- ١٨٨ ثالثاً: بيعة طلحة والزبير رضي الله عنهما
- ١٩١ رابعاً: انعقاد الإجماع على خلافة علي رضي الله عنه
- ١٩٧ خامساً: شروط أمير المؤمنين علي رضي الله عنه في بيعته وأول خطبة خطبها
- ١٩٧ ١- مبدأ الشورى
- ١٩٨ ٢- أهل الحل والعقد في عهد أمير المؤمنين علي
- ١٩٩ ٣- الحرص على أن لا يظل منصب الخليفة شاغراً
- ١٩٩ ٤- الرد على بعض الكتب المعاصرة التي تحدثت عن بيعة علي رضي الله عنه
- ٢٠١ ٥- أول خطبة خطبها علي رضي الله عنه
- ٢٠٢ ٦- الترادف بين ألفاظ: الإمام والخليفة وأمير المؤمنين
- ٢٠٣ ٧- أيهما أصح عند ذكر أمير المؤمنين علي: هل نقول رضي الله عنه أم كرم الله وجهه أم عليه السلام؟
- ٢٠٥ المبحث الثاني: شيء من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام حكمه
- ٢٠٦ أولاً: العلم والفقه في الدين
- ٢١٥ ثانياً: زهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وورعه
- ٢٢٠ ثالثاً: تواضع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه
- ٢٢٣ رابعاً: كرمه وجوده

- ٢٢٥ خامساً: الحياء من الله تعالى.
- ٢٢٦ سادساً: شدة عبوديته وصبره وإخلاصه لله تعالى.
- ٢٣٠ سابعاً: شكره لله.
- ٢٣١ ثامناً: دعاؤه لله.
- ٢٣٤ تاسعاً: المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين على رضى الله عنه.
- ٢٣٤ ١- المصدر الأول: كتاب الله تعالى.
- ٢٣٤ ٢- المصدر الثانى: السنة المطهرة.
- ٢٣٤ ٣- الاقتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه.
- ٢٣٥ عاشراً: حق الأمة فى الرقابة على الحكام.
- ٢٣٦ الحادى عشر: الشورى.
- ٢٣٧ الثانى عشر: العدل والمساواة.
- ٢٤١ الثالث عشر: الحريات.
- ٢٤٣ المبحث الثالث: حياته فى المجتمع واهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ٢٤٣ أولاً: دعوته للتوحيد ومحاربته للشرك.
- ٢٤٣ ١- قوله رضى الله عنه: لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه.
- ٢٤٦ ٢- تعريف أمير المؤمنين على الناس بأسماء الله وصفاته.
- ٢٤٧ ٣- تعريف أمير المؤمنين على الناس بنعم الله المستوجة لشكره.
- ٢٣٨ ٤- حرص أمير المؤمنين على بن أبى طالب على محو آثار الجاهلية.
- ٢٤٥ أ- الزيارة الشرعية للقبور.
- ٢٥٠ ب- تاريخ الاحتفال بالمزارات فى الأضرحة.
- ٢٥٠ ج- ارتباط المزارات بالتخلف والجهل.
- ٢٥١ د- الحملات الاستعمارية وإقامة الأضرحة.
- ٢٥٢ هـ- هل المزارات من الإحداث فى الدين.
- ٢٥٥ و- حرص أمير المؤمنين على بطلان الاعتقاد بالكواكب.
- ز- إحراق أمير المؤمنين على رضى الله عنه لمن غلوا فيه وادعوا فيه
- ٢٥٥ الألوهية.
- ٢٥٧ ح- كيفية بداية الإيمان فى القلب عند أمير المؤمنين على وتعريفه للتقوى.

- ٢٥٩ ط- القضاء والقدر عند أمير المؤمنين على بن أبي طالب
- ٢٦٠ ي- كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟
- ٢٦٠ ثانيًا: خطبة لأمير المؤمنين على بن أبي طالب وتحليلها
- ٢٦٣ ثالثًا: أمير المؤمنين على والشعر
- ٢٦٥ ١- في الفرج والشدة
- ٢٦٥ ٢- في الصبر
- ٢٦٦ ٣- في حرص الناس على الدنيا
- ٢٦٦ ٤- في الصداقة
- ٢٦٦ ٥- في التواضع والقناعة
- ٢٦٦ ٦- في السر وكنمائه
- ٢٦٧ رابعًا: من حكم أمير المؤمنين على التي سارت بين الناس
- خامسًا: حديث أمير المؤمنين على بن أبي طالب عن صفات خيار العباد، وعن
- ٢٧١ تطوع النبي ﷺ، ووصف الصحابة الكرام
- ٢٧١ ١- صفات خيار العباد
- ٢٧١ ٢- إجابته لمن سأل عن تطوع النبي ﷺ
- ٢٧٢ ٣- وصف أمير المؤمنين للصحابة الكرام
- ٢٧٢ ٤- تنبيه أمير المؤمنين على أصحابه على فضائل الأعمال
- ٢٧٣ ٥- معايدة المريض
- ٢٧٣ ٦- تشجيعه لابنه الحسن على الخطابة
- ٢٧٣ ٧- إنني لست كما تقول
- ٢٧٣ ٨- التحذير من الانقياد للشهوات
- ٢٧٣ ٩- إدخال السرور على المسلم
- ٢٧٤ ١٠- أشد الأعمال ثلاثة
- ٢٧٤ سادسًا: التحذير من الأمراض الخطيرة التي حذر منها أمير المؤمنين
- ٢٧٤ ١- جزاء المعصية
- ٢٧٤ ٢- طول الأمل واتباع الهوى
- ٢٧٥ ٣- الرياء

- ٢٧٦ ٤- العجب
- سابعًا: اهتمام أمير المؤمنين على بن أبي طالب بترشيد الأسواق ومواقف متنوعة
- ٢٧٩ مع الناس
- ٢٨٢ ١- إنكاره على مزاحمة النساء الرجال فى الأسواق
- ٢٨٢ ٢- لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيره
- ٢٨٢ ٣- خطورة التجارة قبل التفقه فى أحكامها
- ٢٨٣ ٤- من سبق إلى موضع فهو أحق به
- ٢٨٣ ٥- المحتكر عاص ملعون
- ٢٨٤ ٦- الخسارة على- المال والربح على ما اصطالحوا عليه
- ٢٨٤ ٧- تحريقه قرية كانت تباع فيها الخمر
- ٢٨٤ ٨- احتسابه فيما يتعلق باللباس والهيئة
- ٢٨٤ ٩- حبسه أهل الشر والفساد
- ٢٨٤ ١٠- الترهيب من عدم الإنفاق
- ٢٨٥ ١١- مناداته للصلاة
- ٢٨٥ ١٢- الاهتمام بالطرق العامة
- ٢٨٥ ١٣- ظهور بدعة القصص ومحاربة أمير المؤمنين على لها
- ٢٨٦ ثامنًا: ولاية الشرطة فى عهد أمير المؤمنين على بن أبي طالب

الفصل الرابع

المؤسسة المالية والقضائية فى عهد أمير المؤمنين على بن أبي طالب

وبعض اجتهاداته الفقهية

- ٢٨٨ المبحث الأول: المؤسسة المالية
- ٢٩١ المبحث الثانى: المؤسسة القضائية
- أولًا: الخطة القضائية والتشريعية فى عهد الخلفاء الراشدين والمصادر التى اعتمدها
- ٢٩٢ الصحابة فى ذلك العهد
- ٢٩٤ ثانيًا: ميزات القضاء فى العهد الراشدى
- ٢٩٦ ثالثًا: أشهر قضاة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه
- ٢٩٨ رابعًا: الأسلوب القضائى عند أمير المؤمنين على

- ٢٩٨ ١- إبقاؤه على أسلوب القضاء
- ٢٩٩ ٢- عدم نقضه الأحكام الصادرة قبله
- ٢٩٩ ٣- الأهلية للقضاء
- ٢٩٩ ٤- مكان القضاء
- ٣٠٠ ٥- مجانية الحصول على الحكم
- ٣٠٠ ٦- بذور المحاماة
- ٣٠٠ خامساً: ما يجب على القاضي
- ٣٠٠ ١- دراسة القضية المعروضة عليه دراسة واعية
- ٣٠٠ ٢- المساواة بين الخصوم
- ٣٠٠ ٣- عدم الصياح بالمتخاصمين
- ٣٠٠ ٤- الابتعاد عن المؤثرات ومجاهدة النفس
- ٣٠١ ٥- الشورى
- ٣٠٢ المبحث الثالث: من فقه أمير المؤمنين على بن أبي طالب
- ٣٠٢ أولاً: في العبادات
- ٣٠٢ ١- أحكام في الطهارة
- ٣٠٣ ٢- أحكام في الصلاة
- ٣٠٦ ٣- أحكام متعلقة بالزكاة
- ٣٠٨ ٤- أحكام متعلقة بالصيام
- ٣٠٩ ٥- من أحكام الحج
- ٣١٠ ٦- بعض الأحكام ألحقت بالعبادات
- ٣١٥ ٧- بعض الأحكام المتعلقة بالمعاملات المالية
- ٣١٦ ثانياً: في الحدود
- ٣١٦ ١- عقوبة المرتد
- ٣١٨ ٢- حد الزنا
- ٣١٨ أ- قصة رجم
- ٣١٩ ب- تأجيل رجم الحامل
- ٣١٩ ج- المستكرهه على الزنا

- د- زنا المضطرة..... ٣١٩
- هـ- درء الحدود بالشبهات..... ٣٢٠
- و- زنا النصرانية..... ٣٢٠
- ز- الحد كفارة لذنوب من أقيم عليه عند علي..... ٣٢٠
- ٣- حد الخمر..... ٣٢١
- أ- شرب الخمر في رمضان..... ٣٢١
- ب- حكم الموت بإقامة حد الخمر..... ٣٢١
- ٤- حد السرقة..... ٣٢٢
- أ- اشتراط الحرر..... ٣٢٢
- ب- سرقة ما فيه شبهة ملك..... ٣٢٢
- ج- سرقة الحر..... ٣٢٢
- د- سرقة العبد مولاه..... ٣٢٢
- هـ- إثبات السرقة..... ٣٢٢
- و- كشف السارق قبل أن يسرق..... ٣٢٢
- ز- تكرار السرقة..... ٣٢٣
- ح- قطع اليد وتعليقها..... ٣٢٣
- ثالثاً: فى القصاص والجنايات..... ٣٢٣
- أ- الاشتراك فى القتل العمد..... ٣٢٤
- ب- من أمر عبده بالقتل..... ٣٢٤
- ج- المقتول فى الزحام..... ٣٢٤
- د- جناية السائق والقائد الراكب..... ٣٢٤
- هـ- ما أنشئت بتعدٍ فأحدثت تلقاً..... ٣٢٥
- و- الخطأ فى الشهادة..... ٣٢٥
- ز- اشتراك جماعة فى قتل بعضهم بعضاً خطأ..... ٣٢٥
- ح- من استخدم صغيراً أو عبداً بغير إذن..... ٣٢٥
- ط- الفعل المعنوى..... ٣٢٦
- ى- جناية الطيب..... ٣٢٦

٣٢٦	ك- الميت من القصاص والحد
٣٢٦	ل- قاطع طريق ألقي القبض عليه
٣٢٧	م- قاتل اعترف بالقتل لدفع التهمة عن متهم برئ
٣٢٧	ن- امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقها
٣٢٨	س- بدل الإبل في دفع الدية، وكيف تدفع الدية؟
٣٢٨	ع- دية الكتابي
٣٢٨	ف- دية الصلب
٣٢٨	ص- عين الأعور
٣٢٨	ق- دية الأصابع
٣٢٨	رابعاً: التعزير
٣٢٩	١- الضرب باليد
٣٢٩	٢- الجلد دون الحد
٣٢٩	٣- التشهير
٣٢٩	٤- الحبس
٣٢٩	٥- التقييد في الحبس
٣٢٩	٦- الغمس في الأقدار
٣٣٠	٧- القتل
٣٣٠	٨- إتلاف أداة الجريمة وما يتبعها
٣٣١	المبحث الرابع: حجية قول الصحابي والخلفاء الراشدين

الفصل الخامس

مؤسسة الولاية في عهد أمير المؤمنين

على بن أبي طالب رضى الله عنه

٣٣٨	المبحث الأول: أقاليم الدولة
٣٣٨	أولاً: مكة المكرمة
٣٣٩	ثانياً: المدينة النبوية
٣٤٠	ثالثاً: ولاية البحرين وعمان
٣٤٠	رابعاً: ولاية اليمن

٣٤١	خامساً: ولاية الشام
٣٤٤	سادساً: ولاية الجزيرة
٣٤٥	سابعاً: ولاية مصر
٣٥٥	ثامناً: ولاية البصرة
٣٦٢	تاسعاً: ولاية الكوفة
٣٦٣	عاشراً: ولايات الشرق
٣٦٣	١- فارس
٣٦٥	٢- خراسان
٣٦٦	٣- أذربيجان
٣٦٩	المبحث الثاني: تعيين الولاة في عهد على رضى الله عنه
٣٦٩	أولاً: موقف على من ولاية عثمان وتعيينه لأقاربه
٣٦٩	١- موقف على من ولاية عثمان
٣٧٤	٢- تعيين أمير المؤمنين على بعض أقاربه على الولايات
٣٧٧	ثانياً: مراقبة أمير المؤمنين على لعماله وبعض توجيهاته
٣٧٩	ثالثاً: الصلاحيات الممنوحة للولاة في عهد على رضى الله عنه
٣٧٩	١- تعيين الوزراء
٣٨٠	٢- تشكيل مجالس الشورى
٣٨١	٣- إنشاء الجيش وتجهيزه
٣٨٢	٤- ترسيم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلام
٣٨٣	٥- الحفاظ على الأمن الداخلى
٣٨٣	٦- تشكيل الجهاز القضائى فى الولاية
٣٨٤	٧- النفقات المالية
٣٨٥	٨- العمال التابعون للولاة ومتابعتهم
٣٨٦	٩- أصناف وطبقات المجتمع
٣٨٨	١٠- التربية بالعقاب والثواب
٣٨٨	١١- دور العرفاء والنقباء فى تثبيت نظام الولايات
٣٩٠	رابعاً: من المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه

- ١- التأكيد على العنصر الإنساني ٣٩٠
- ٢- عامل الخبرة والعلم ٣٩٠
- ٣- العلاقة بين الرئيس والمرئوس ٣٩٠
- ٤- مكافحة الجمود ٣٩١
- ٥- الرقابة الرواعية ٣٩٢
- ٦- التوظيف يتم عبر الضوابط وليس عبر الروابط الشخصية ٣٩٢
- ٧- الضبط ٣٩٢
- ٨- المشاركة فى صنع القرار ٣٩٢
- ٩- حسن الاختيار لدى والى والضمانات المادية والنفسية لموظفى الدولة ٣٩٣
- ١٠- مرافقة ذوى الخبرات ٣٩٤
- ١١- الإدارة الأبوية ٣٩٥

الفصل السادس

معركتنا الجمل وصفين وقضية التحكيم

- المبحث الأول: الأحداث التى سبقت معركة الجمل ٤٠٠
- أولاً: أثر السبئية فى إحداث الفتنة ٤٠٠
- ١- السبئية حقيقة أم خيال: حقيقة عبد الله سبأ ٤٠٠
- ٢- دور عبد الله بن سبأ فى تحريك الفتنة ٤٠٤
- ثانياً: اختلاف الصحابة فى الطريقة التى يؤخذ بها القصاص من قتلة عثمان رضى الله عنه ٤٠٧
- ثالثاً: خروج الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم إلى البصرة للإصلاح ٤٠٨
- ١- هل أكرهت السيدة عائشة على الخروج؟ ٤١٢
- ٢- هل كانت متسلطة على من معها؟ ٤١٣
- ٣- موقف أزواج النبی ﷺ من الخروج للطلب بدم عثمان ٤١٤
- ٤- مرور السيدة عائشة على ماء الحوآب ٤١٥
- ٥- أعمالهم فى البصرة ٤١٨
- ٦- مقتل حكيم بن جبلة ومن معه من الغوغاء ٤١٨
- ٧- رسائل السيدة عائشة إلى الأمصار الأخرى ٤٢٠

- ٤٢٠ ٨- الخلاف بين عثمان بن حنيف وجيش عائشة والزبير وطلحة.
- ٤٢١ رابعاً: خروج أمير المؤمنين على بن أبي طالب إلى الكوفة.
- ٤٢٣ ١- نصيحة عبد الله بن سلام لأمير المؤمنين على.
- ٤٢٣ ٢- نصيحة الحسن بن على لوالده.
- ٤٢٤ ٣- استنفار أمير المؤمنين على لأهل الكوفة من ذى قار.
- ٤٢٥ ٤- اختلاف الراى لا يفسد للود قضية.
- ٤٢٦ ٥- تساؤلات على الطريق.
- ٤٢٧ خامساً: محاولات الصلح.
- ٤٢٧ ١- عمران بن حصين رضى الله عنه.
- ٤٢٨ ٢- كعب بن سور.
- ٤٢٨ ٣- القعقاع بن عمرو التميمي.
- ٤٣٠ سادساً: نشوب القتال.
- ٤٣٠ ١- دور السبئية فى نشوب الحرب.
- ٤٣٤ ٢- الجولة الأولى فى معركة الجمل.
- ٤٣٦ ٣- الجولة الثانية.
- ٤٣٩ ٤- عدد القتلى.
- ٤٤٠ ٥- هل يصح قتل مروان بين الحكم لطلحة بن عبيد الله؟
- ٤٤١ ٦- نداء أمير المؤمنين بعد الحرب.
- ٤٤٢ ٧- تفقده للقتلى وترحمه عليهم.
- ٤٤٢ ٨- مبايعة أهل البصرة.
- ٤٤٢ ٩- حديث أبى بكره عن رسول الله ﷺ : إذا تواجه المسلمان بسيفيهما
- ٤٤٣ فالقاتل والمقتول فى النار.
- ٤٤٤ ١٠- تاريخ معركة الجمل.
- ٤٤٥ ١١- أفلا نكف عنهن وهن مسلمات.
- ٤٤٥ ١٢- اعتذار أبى بكره الثقفى عن إمارة البصرة.
- ٤٤٥ ١٣- موقف أمير المؤمنين على ممن ينال من عائشة.
- ٤٤٥ ١٤- دفاع عمار بن ياسر عن أم المؤمنين عائشة.

- سابعاً: بين عائشة - أم المؤمنين - وأمير المؤمنين على بن أبي طالب ٤٤٥
- ثامناً: سيرة الزبير بن العوام رضى الله عنه واستشهاده ٤٥٨
- تاسعاً: سيرة طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه واستشهاده ٤٧٢
- المبحث الثانى: معركة صفين ٤٧٨
- أولاً: تسلسل الأحداث التى قبل المعركة ٤٧٨
- ١- أم حبيبة بنت أبى سفيان ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام ٤٧٨
- ٢- دوافع معاوية فى عدم البيعة ٤٧٩
- ٣- معاوية يرد على أمير المؤمنين على رضى الله عنهما ٤٨٠
- ٤- تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام واعتراض الحسن على ذلك ٤٨٠
- ٥- بعد معركة الجمل، أرسل أمير المؤمنين على جرير بن عبد الله إلى معاوية ٤٨١
- ٦- مسيرة أمير المؤمنين إلى الشام ٤٨٢
- ٧- خروج معاوية إلى صفين ٤٨٢
- ٨- القتال على الماء ٤٨٤
- ٩- المواقعة بينهما ومحاولات الصلح ٤٨٥
- ثانياً: نشوب القتال ٤٨٦
- ١- اليوم الأول ٤٨٦
- ٢- اليوم الثانى ٤٨٦
- ٣- ليلة الهرير يوم الجمعة ٤٨٩
- ٤- الدعوة إلى التحكيم ٤٩٠
- ٥- مقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين ٤٩٣
- ٦- فهم العلماء للحديث ٤٩٤
- ٧- الرد على قول معاوية رضى الله عنه: إنما قتله من جاء به ٤٩٦
- ٨- من هو قاتل عمار بن ياسر؟ ٤٩٧
- ٩- المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة ٤٩٨
- ١٠- معاملة الأسرى ٤٩٩

- ١١- عدد القتلى ٥٠٠
- ١٢- تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم ٥٠١
- ١٣- موقف لمعاوية مع ملك الروم ٥٠١
- ١٤- قصة باطلة في حق عمرو بن العاص بصفين ٥٠٢
- ١٥- مرور أمير المؤمنين على بالمقابر بعد رجوعه من صفين ٥٠٣
- ١٦- إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه على أن تستمر المعركة ٥٠٣
- ١٧- نهى أمير المؤمنين على عن شتم معاوية ولعن أهل الشام ٥٠٤
- المبحث الثالث: التحكيم ٥٠٥
- أولاً: سيرة أبي موسى الأشعري ٥٠٦
- ثانياً: سيرة عمرو بن العاص رضى الله عنه ٥١٣
- ثالثاً: نص وثيقة التحكيم ٥٢٠
- رابعاً: قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه ٥٢٢
- خامساً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟ ٥٣٠
- سادساً: موقف أهل السنة من تلك الحروب ٥٣١
- سابعاً: التحذير من بعض الكتب التى شوهت تاريخ الصحابة ٥٣٦
- ١- الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة ٥٣٦
- ٢- نهج البلاغة ٥٣٩
- ٣- كتاب الأغاني للأصفهاني ٥٤٠
- ٤- تاريخ يعقوبى ٥٤١
- ٥- مروج الذهب ٥٤٢
- ثامناً: الاستشراق والتاريخ الإسلامى ٥٤٣

الفصل السابع

موقف أمير المؤمنين على من الخوارج والشيعة

- المبحث الأول: الخوارج ٥٤٨
- أولاً: نشأة الخوارج والتعريف بهم ٥٤٨
- ثانياً: ذكر الأحاديث التى تتضمن ذم الخوارج ٥٥١

- ٥٥٥ ثالثاً: انحياز الخوارج إلى حروراء ومناظرة ابن عباس لهم
- رابعاً: خروج أمير المؤمنين لمناظرة الخوارج وسياسته في التعامل معهم بعد رجوعهم للكوفة ثم خروجهم من جديد ٥٥٨
- خامساً: معركة النهروان ٥٦٢
- سادساً: من الآثار الفقهية من معارك أمير المؤمنين على رضى الله عنه ٥٦٨
- سابعاً: من أهم صفات الخوارج ٥٧٢
- ١- الغلو في الدين ٥٧٢
- ٢- الجهل في الدين ٥٧٣
- ٣- شق عصا الطاعة ٥٧٤
- ٤- التكفير بالذنوب واستحلال دماء المسلمين وأموالهم ٥٧٥
- ٥- تجويزهم على النبي ﷺ ما لا يجوز في حقه كالجور ٥٧٦
- ٦- الطعن والتضليل ٥٧٦
- ٧- سوء الظن ٥٧٦
- ٨- الشدة على المسلمين ٥٧٧
- أهم مظاهر الغلو في العصر الحديث ٥٧٧
- ١- التشدد في الدين على النفس والتعسير على الآخرين ٥٧٧
- ٢- التعالي والغرور وما يؤدي إليه من تصدر الأحداث ٥٧٨
- ٣- الاستبداد بالرأى وتجهيل الآخرين ٥٧٨
- ٤- الطعن في العلماء العاملين ٥٧٩
- ٥- سوء الظن ٥٨١
- ٦- الشدة والعنف مع الآخرين ٥٨٢
- المبحث الثاني: أمير المؤمنين على وفكر الشيعة ٥٨٥
- أولاً: الشيعة في اللغة والاصطلاح، والرفض في اللغة والاصطلاح ٥٨٥
- ثانياً: نشأة الشيعة الرافضة وبيان دور اليهود في نشأتهم ٥٩٠
- ثالثاً: المراحل التي مرت بها الشيعة الرافضة ٥٩٥
- المبحث الثالث: من أهم عقائد الشيعة الرافضة (الإمامة) ٥٩٩
- أولاً: منزلة الإمامة عندهم وحكم من جحدتها ٦٠٠

- ثانيًا: العصمة عند الشيعة الرافضة..... ٦٠٩
- ثالثًا: النص من شروط الإمامة عند الشيعة الإمامية الإثني عشرية..... ٦٢٦
- ما يحتج به الاثنا عشرية من أمر تحديد الأئمة بما جاء فى كتب السنة: ٦٣٣
- أدلتهم من القرآن على النص..... ٦٣٤
- ١- آية الولاية..... ٦٣٥
- ٢- آية المبالغة..... ٦٣٩
- ٣- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾..... ٦٤٣
- أدلتهم من السنة..... ٦٤٤
- ١- خطبة غدير خم..... ٦٤٤
- ٢- حديث استخلاف على رضى الله عنه على المدينة فى تبوك..... ٦٥١
- بعض الأحاديث الضعيفة والموضوعة التى يستدلون بها فى الإمامة..... ٦٥٥
- ١- حديث الطائر..... ٦٥٥
- ٢- حديث الدار..... ٦٥٦
- ٣- حديث: أنا مدينة العلم وعلى بابها وأحاديث أخرى موضوعة..... ٦٥٨
- رابعًا: التوحيد والشيعة الاثنا عشرية..... ٦٦٠
- ١- نصوص التوحيد جعلوها فى ولاية الأئمة..... ٦٦١
- ٢- الولاية أصل قبول الأعمال عندهم..... ٦٦٢
- ٣- اعتقادهم أن الأئمة هم الواسطة بين الله وخلقه..... ٦٦٤
- أ- قولهم: لا هداية للناس إلا بالأئمة..... ٦٦٤
- ب- قولهم: لا يقبل الدعاء إلا بأسماء الأئمة..... ٦٦٤
- ج- إن الحج إلى المشاهد أعظم من الحج إلى بيت الله..... ٦٦٦
- ٤- قولهم: إن الإمام يحرم ما يشاء ويحل ما يشاء..... ٦٦٨
- ٥- قولهم: بأن الدنيا والآخرة كلها للإمام يتصرف بهما كيف يشاء..... ٦٦٩
- ٦- إسناد الحوادث الكونية إلى الأئمة..... ٦٦٩
- ٧- الجزء الإلهى الذى حل فى الأئمة..... ٦٧٠
- ٨- قولهم: إن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شىء..... ٦٧١

- ٦٧٦ ٩- الغلو في الإثبات (التجسيم)
- ٦٧٨ ١٠- التعطيل عندهم
- ٦٧٩ أ- مسألة خلق القرآن
- ٦٨٢ ب- مسألة الرؤية
- ٦٨٣ ١١- تفضيلهم الأئمة على الأنبياء والرسل
- ٦٨٥ خامساً: موقف الشيعة الإمامية من القرآن الكريم
- ٦٨٥ ١- اعتقاد بعضهم في تحريف كتاب الله عز وجل والرد عليهم
- ٦٩٤ ٢- اعتقادهم أن القرآن ليس حجة إلا بقيم
- ٦٩٩ ٣- اعتقادهم بأن للقرآن معاني باطنة تخالف الظاهر
- ٧٠٣ سادساً: موقف الشيعة الإمامية من الصحابة الكرام
- ٧٠٧ ١- نماذج للمزاجية في تفسير الآيات عند الشيعة الرافضة المتعلقة بردة الصحابة - على حد زعمهم - والرد على باطلهم
- ٧٠٧ أ- آية آل عمران
- ٧٠٩ ب- آية سورة المائدة
- ٧١٠ ج- آية سورة التوبة
- ٧١٢ د- حديث المذاذة على الجوض
- ٧١٦ ٢- عدالة الصحابة رضى الله عنهم
- ٧٢١ ٣- وجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم
- ٧٢٣ ٤- تحريم سب الصحابة رضى الله عنهم في الكتاب والسنة
- ٧٢٥ ٥- حب أمير المؤمنين على وأبنائه الصحابة
- ٧٢٦ سابعاً: موقف الشيعة من السنة النبوية
- ٧٣٣ ثامناً: التقية عند الشيعة
- ٧٣٩ تاسعاً: المهدي المنتظر بين الشيعة والسنة
- ٧٣٩ ١- عقيدة المهدي المنتظر عند الشيعة
- ٧٤١ ٢- عقيدة أهل السنة والجماعة في المهدي
- ٧٤٤ عاشراً: عقيدة الرجعة عند الشيعة الرافضة
- ٧٤٧ الحادى عشر: قولهم بالبداء على الله سبحانه وتعالى

- ٧٥٠ الثاني عشر: موقف أهل البيت من الشيعة الرافضة.
- ٧٥٣ الثالث عشر: وجهة نظر التقريب بين أهل السنة والشيعة.
- ٧٥٤ ١- مؤامرة ابن العلقمي الرافضي في إسقاط بغداد ٦٥٦هـ.
- ٧٥٥ ٢- الدولة الصفوية.
- ٧٥٦ ٣- من التجارب المعاصرة في التقريب.
- ٧٥٦ أ- تجربة مصطفى السباعي.
- ٧٥٨ ب- تجربة الشيخ موسى جار الله.
- ٧٦١ ٤- المنهج السليم للتقريب.
- المبحث الثالث: الأيام الأخيرة في حياة أمير المؤمنين على بن أبي طالب
- ٧٦٥ واستشهاده، رضى الله عنه.
- ٧٦٥ أولاً: في أعقاب النهروان.
- ٧٦٧ ثانياً: استنهاض أمير المؤمنين على همة جيشه ثم الهدنة مع معاوية.
- ٧٧٠ ثالثاً: دعاء أمير المؤمنين على الله عز وجل أن يعجل له بالشهادة.
- ٧٧١ رابعاً: علم أمير المؤمنين بأنه سيستشهد.
- ٧٧٢ خامساً: استشهاد أمير المؤمنين على رضى الله عنه وما فيه من دروس وعبر وفوائد.
- ٧٧٣ ١- اجتماع المتأمرين.
- ٧٧٣ ٢- خروج ابن ملجم ولقاؤه بقطام ابنة الشحنة.
- ٧٧٤ ٢- محمد ابن الحنفية يروي قصة مقتل أمير المؤمنين على.
- ٧٧٥ ٤- وصية الطبيب لعلى وميل أمير المؤمنين للشورى.
- ٧٧٥ ٥- وصية أمير المؤمنين على لأولاده الحسن والحسين رضى الله عنهم.
- ٧٧٧ ٦- نهى أمير المؤمنين على عن المثلة بقاتله.
- ٧٧٩ ٧- مدة خلافة أمير المؤمنين على، وموضع قبره وسنه يوم قتل.
- ٧٨٠ ٨- خطبة الحسن بن على رضى الله عنهما بعد مقتل أبيه.
- ٧٨١ ٩- سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه يثنى على على رضى الله عنه.
- ٧٨١ ١٠- عبد الله بن عمر يثنى على على بن أبى طالب رضى الله عنهما.
- ٧٨١ ١١- استقبال معاوية خبر مقتل على رضى الله عنه.
- ٧٨٢ ١٢- ما قاله الحسن البصرى -رحمه الله-.

- ١٣- ما قاله أحمد بن حنبل في خلافة على رضى الله عنه ٧٨٢
- ١٤- براءة الأشعث بن قيس من دم على رضى الله عنه ٧٨٣
- ١٥- خطورة الفرق الضالة والفرق المنحرفة على المسلمين ٧٨٣
- ١٦- الحقد الدفين الذى امتلأت به قلوب الحاقدين من الخوارج على المؤمنين الصادقين ٧٨٤
- ١٧- تأثير البيئة الفاسدة على أصحابها ٧٨٤
- سادساً: ما قيل فى أمير المؤمنين على رضى الله عنه من رثاء ٧٨٥
- ١- ما قاله أبو الأسود الدؤلى وقال ابن عبد البر: وأكثرهم يرونها لأم الهيثم بنت العريان النخعية ٧٨٥
- ٢- ما قاله إسماعيل بن محمد الحميرى من شعر ٧٨٦
- ٣- ما قاله بكر بن حماد التاهرتى ردّاً على شاعر الخوارج عمران بن حطان ٧٨٧
- الخاتمة ٧٨٩
- فهرس للأحاديث الضعيفة والموضوعة فى أمير المؤمنين على ٧٩٢
- أهم المصادر والمراجع ٧٩٧
- فهرس الكتاب ٨٢٥

منتدى اقرأ الثقافي

www.iqra.forumarabia.com

مؤلفات الدكتور خليج محمد السدوي

الشيخ الأشلاحي	أبي بكر الصديق	الشريعة النبوية
فقه التصوف	عبد الرحمن الخطيب	عز واثق الرسول
الوحيات	عبد الرحمن بن عفا	الدولة الاموية
عبد الرحمن بن عفا	علي بن ابي طالب	الشيخ الأشلاحي
في القرآن الكريم	الحسين بن علي	الدولة الفاطمية
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	دولة الموحدين
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	دولة السلاجقة
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	الدولة الزنكية
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	صلاح الدين الأيوبي
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	الايوبي
في القرآن الكريم	عبد الرحمن بن عفا	المفهوم

